

تفسير

كثير الدقائق

وغير الغرائب

للعامة المفسر الحديث الأديب
الشيخ محمد بن محمد رضا الفي المشهدي

لجهد الأديب

تفسير

كتاب البرهان

في معرفة الغزاة

1

2

تفسير

كثير الدقائق

ومجزء الغرائب

للجزء الأول

للعلامة المفسر المحدث الأديب

شبكة الشيخ محمد بن محمد رضا الفُني الشهدي

من أعلام القرن الثاني عشر

تحقيق

حسين دركاهي

shiabooks.net

رابط بديل < mktba.net



مؤسسة الطبع والنشر

وزارة الثقافة والارشاد الاسلامى

تفسير كنز الدقائق و بحر الغرائب

تأليف: محمد بن محمدرضا القمى المشهدى

تحقيق: حسين درگاهى

الطبعة الاولى: اسفند ١٣٦٦ هـ.ش.

العدد: ٣٠٠٠ نسخة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إهداء

الى :

إمامنا ومحقق زماننا ،

اليوم الموعود ،

والشاهد والمشهود ،

والنور الازهر ،

والضيء الانور ،

المنصور بالرعب ،

والمظفر بالسعادة ،

فصلّ اللهم عليه ، عدد الثمر واوراق الشجر وأجزاء المدر وعدد

الشعر والوبر ، وعدد ما أحاط به علمك واحصاه كتابك ،

صلاة يغطه به الاولون والآخرين .

فهرس الكتاب

١١	يادداشت محقق
٥٧	تقاريض على الكتاب
	مقدمة المؤلف
٦	سورة الفاتحة
١٠	فضل البسمة
١٩	بسم الله
٢٨	الرحمن الرحيم (١)
٣٩	الحمد لله
٤٣	رب العالمين (٢)
٥٢	الرحمن الرحيم (٣)
٥٣	مالك يوم الدين (٤)
٥٨	اياك نعبد واياك نستعين (٥)
٦٤	اهدنا الصراط المستقيم (٦)
٧٣	صراط الذين انعمت عليهم
٧٨	غير المغضوب عليهم
٧٩	ولا الضالين (٧)
	سورة البقرة
٩٠	الم (١)

- ١٠٣ ذلك ... (٢)
- ١١٣ الذين يؤمنون... (٣)
- ١٢٤ والذين يؤمنون بما أنزل... (٤)
- ١٣١ أولئك على هدى من... (٥)
- ١٣٩ ان الذين كفروا... (٦)
- ١٤٨ ختم الله على قلوبهم... (٧)
- ١٥٧ ومن الناس من يقول آمنا... (٨)
- ١٦٦ يخادعون الله والذين آمنوا... (٩)
- ١٧٤ في قلوبهم مرض... (١٠)
- ١٨٣ واذا قيل لهم لا تفسدوا... (١١)
- ١٨٦ ألا انهم هم المفسدون و... (١٢)
- ١٨٧ واذا قيل لهم آمنوا... (١٣)
- ١٩٣ واذا لقوا الذين آمنوا... (١٤)
- ١٩٦ الله يستهزئ بهم... (١٥)
- ٢٠٠ أولئك الذين اشتروا... (١٦)
- ٢٠٤ مثلهم كمثل الذي... (١٧)
- ٢١٢ صم بكم عمي فهم... (١٨)
- ٢١٦ او كصيب من السماء... (١٩)
- ٢٢٦ يكاد البرق يخطف ابصارهم... (٢٠)
- ٢٣٧ يا ايها الناس اعبدوا... (٢١)
- ٢٤٣ الذي جعل لكم الارض... (٢٢)
- ٢٥٥ وان كنتم في ريب مما نزلنا... (٢٣)
- ٢٦٧ فان لم تفعلوا ولن تفعلوا... (٢٤)
- ٢٧٣ فبشر الذين آمنوا وعملوا... (٢٥)
- ٢٨٥ ان الله لا يستحي ان يضرب... (٢٦)
- ٣٠٣ الذين ينقضون عهد الله... (٢٧)
- ٣٠٧ كيف تكفرون بالله وكنتم... (٢٨)
- ٣١٠ هو الذي خلق لكم ما في... (٢٩)

- ٣١٨ واذ قال ربك للملائكة... (٣٠)
- ٣٤١ وعلم آدم الاسماء كلها... (٣١)
- ٣٤٦ قالوا سبحانك لا علم لنا... (٣٢)
- ٣٤٨ قال يا آدم ائبئهم... (٣٣)
- ٣٥٠ واذ قلنا للملائكة اسجدوا... (٣٤)
- ٣٦٠ وقلنا يا آدم اسكن انت وزوجك... (٣٥)
- ٣٦٤ فأزلها الشيطان عنها... (٣٦)
- ٣٧٤ فتلقى آدم من ربه كلمات... (٣٧)
- ٣٩١ قلنا اهبطوا منها جميعاً... (٣٨)
- ٣٩٢ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا... (٣٩)
- ٣٩٢ يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي... (٤٠)
- ٣٩٦ وآمنوا بما انزلت... (٤١)
- ٣٩٩ ولا تلبسوا الحق بالباطل... (٤٢)
- ٤٠٠ واقموا الصلوة... (٤٣)
- ٤٠٣ اتأمرون الناس... (٤٤)
- ٤٠٨ واستعينوا بالصبر... (٤٥)
- ٤١٠ الذين يظنون... (٤٦)
- ٤١١ يا بني اسرائيل اذكروا... (٤٧)
- ٤١٢ واتقوا يوماً لا تحزى... (٤٨)
- ٤١٦ واذ انجيناكم من... (٤٩)
- ٤٢٣ واذ خرقتنا بكم البحر... (٥٠)
- ٤٢٩ واذا واعدنا موسى اربعين ليلة... (٥١)
- ٤٣٣ ثم عفونا عنكم... (٥٢)
- ٤٣٤ واذ آتينا موسى الكتاب... (٥٣)
- ٤٣٦ واذ قال موسى لقومه... (٥٤)
- ٤٣٩ واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك... (٥٥)
- ٤٤٢ ثم بعثناكم... (٥٦)
- ٤٤٥ وظللنا عليكم الغمام... (٥٧)

یادداشت محقق :

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على محمد نبينا وآله
الطيبين الطاهرين ولاسيما بقية الله في الارضين واللعنة الدائمة
على أعدائهم أجمعين .

در اوائل سال ۱۳۶۱ ، توسط دوستی عالم و محقق ، از وجود تفسیر نفیسی
احیاء نشده ، بنام «کنز الدقائق و بحر الغرائب» آگاه شدم ؛ تفسیری که در میان
تفاسیر موجود شناخته شده شیعی اگر بی نظیر نباشد ، کم نظیر است ؛ تفسیری که
در آن در ظواهر آیات ، بحث مستوفی می شود و روایات وارده از ناحیه مقدسه
حاملان علوم قرآن - صلوات الله علیهم اجمعین- در ذیل آیات ، ارائه می گردد .
شوقی برای احیاء آن در دلم افتاد . اقدام به تهیه مقدمات تصحیح آن کردم ، در
حالی که خود قصد نداشتم که شخصاً بآن اقدام کنم .
کار ، در همان سال ، در همان سطح تهیه مقدمات متوقف شد ، تا اینکه در

نیمه اول سال ۱۳۶۴ ، بسبب امکاناتی که فراهم شد ، دوباره قصد سابق را دنبال کردم . و بالاخره با عنایات الهی و توجهات حضرت نبی اکرم - صلی الله علیه وآله - توفیق این مهم ، رفیق نگارنده شد - الحمد لله كما هو أهله ومستحقه .

نگارنده در انجام یافتن و به ثمر رسیدن این امر ، از همیاری و همکاری کسانی بهره برده و این را خود از جلوه‌های همان عنایات و توجهات می‌داند . و نیز بر خود می‌داند که در اینجا ، جهت سپاسگزاری ، یادی از آنان کرده باشد :

استاد محقق جناب آقای سید عبدالعزیز طباطبائی ، که بی منت و تکلف - همچنانکه سنت سنیه شان می‌باشد - اطلاعات خود را در اختیار گذاشتند .

مسئولین انتشارات وزارت ارشاد اسلامی که با دلسوزی و اعتقاد ، وسائل و امکانات چاپ و نشر این اثر را فراهم آوردند .

و بالاخره ، برادر فاضل و محقق جناب آقای سید حسن قمی نجلی مرحوم حجة الاسلام والمسلمین سید ماجد حسینی قمی ، که در مراحل استنساخ و مقابله و استخراج مصادر ، حضور فعال و یاری بیدریغ داشتند .

و نیز دوست فاضل و ادیب صباح صالح هندای که در بازبینی کارهای انجام شده ، یاریم کردند - جزاهم الله عن القرآن وأهله خیر الجزاء .

گوشه‌هایی از زندگی مفسر

و شماری از آثار او *

مفسر ما ، آنچنانکه خود را در دیباچه‌آثارش و از جمله این تفسیر ، معرفی می‌کند ، میرزا محمد بن محمد رضا بن اسماعیل بن جمال الدین القمی المشهدی است . و باز بنابر تصریح وی ، در بعضی از دیباچه‌ها ، غرضش از « قمی » ، قمی

-
- * در مآخذ ذیل ترجمه وی آمده است . ارجاعات بدون ذکر صفحه و جلد ، به مآخذ ذیل در این نوشته ، بدلیل ذکر آنها در این جاست :
- شیخ حر عاملی ، أمل الامل ۲/۲۷۲ .
 - میرزا عدالله افندی ، ریاض العلماء ۵/۱۰۴ .
 - حاج میرزا حسین نوری ، الفیض القدسی ، بحار الانوار ۱۰۵/۱۰۰ .
 - میرزا باقر موسوی خوانساری ، روضات الجنات ۷/۱۱۰ - ۱۱۱ .
 - سید محسن امین ، اعیان الشیعة ۴۵/۳۲۸ - ۳۲۹ یا ۹/۴۰۷ - ۴۰۸ .
 - حاج شیخ عباس قمی ، فوائد الرضویة / ۶۱۸ .
 - شیخ آقا بزرگ تهرانی ، الذریعة الی تصانیف الشیعة ۱۲/۱۵۱ - ۱۵۲ و ۱۳/۱۴۵ و ۲۳/۱۳۶ و ۲/۳۶۳ ، الکواکب المنتشرة فی القرن الثانی بعد العشرة (مخطوط)
- ۱۶۹/

الأصل بودن ومقصودش از «مشهدی»، مشهدی المولد والمسکن بودن می باشد. وی معاصر بزرگانی از علماء ، چـون : علامه مجلسی ، محقق سبزواری (صاحب الکفاية في الفقه) محقق خوانساری (آقا جمال الدين) ، شیخ حرعاملی وملا خلیل قزوینی (صاحب شرح عدة الاصول وكافی) بوده است . ولی اطلاعی از تاریخ تولد ووفات و اساتید و شاگردان ومحل دفن او در دست نیست . بدلالات یکی از آثار خود او (شرح الترصيف المنظوم ، في علم التصريف) واثری که از یکی از فرزندان او بدست آمده (کتابخانه ملك تهران ، مجموعه ۷۹۲) ، وی دو پسر بنامهای اسماعیل ومحمدرضا ، وبدلیل وقفنامه ای که درظهر یکی از نسخ ربع سوم تفسیر موجود می باشد ، فرزند دختری نیز داشته است . با توجه به شواهد وقرائن موجود ، بعضی از اقوال مترجمین ، در باره احوال او ، قابل بررسی می باشد :

۱ - گفته اند که او مجاز از علامه مجلسی بوده است^۱ .

۲ - گفته اند که او شاگرد علامه مجلسی بوده است^۲ .

-
- میرزا محمد علی مدرس تبریزی ، ریحانة الادب ۳۲۰/۵ - ۳۲۱ .
 حاج محمد هاشم خراسانی ، منتخب التواریخ ۶۴۱/ و ۶۷۹ .
 اسماعیل پاشا بغدادی ، هدیه العارفین ۳۰۴/۲ ، ایضاح المکنون ۳۸۵/۲ و ۶۲۵ .
 عمر رضا کحاله ، معجم المؤلفین ۲۱۷/۱۱ .
 عادل نویهض ، معجم المفسرین ۶۲۹/۲ .
 سید مصلح الدین مهدوی ، زندگینامه علامه مجلسی ۸۳/۲ - ۸۴ .
 مجله تراثنا ، العدد الرابع ، السنة الاولى ، ربیع ۱۵۸/۱۴۰۶ و ۲۰۹ - ۲۱۱ .
 ۱ - القیض القدسی ، فوائد الرضویة ، الذریعة ، الكواكب المنتشرة فی القرن الثاني بعد العشرة ، زندگینامه علامه مجلسی .
 ۲ - اعیان الشیعة ، فوائد الرضویة ، الذریعة ، منتخب التواریخ ، زندگینامه علامه مجلسی ، تراثنا .

۳ - عددای او و محمد بن رضای قمی را فردی واحد تلقی کرده‌اند^۱ .
 ۴ - گفته شده که بعد از فتنه افغان ، در اصفهان ، بسال ۱۱۳۵ هـ ، اطلاعی از او یافته نمی‌شود . شاید که در آن واقعه ، به شهادت رسیده باشد^۲ .
 نگارنده بدون اینکه قصد رد هیچکدام از مطالب فوق را داشته باشد ، نظر اهل تحقیق را به مطالب زیر جلب می‌کند :

بررسی قول اول (مجاز بودن از علامه مجلسی) :

حاج میرزا حسین نوری ، در الفیض القدسی ، ظاهراً ، اولین کسی است که صاحب تفسیر را مجاز از علامه مجلسی دانسته است . در صورتیکه :
 الف - معاصران صاحب ترجمه ، یعنی : شیخ حر عاملی ، در أمل الامل و میرزا عبدالله افندی ، در ریاض العلماء ، ذکری از این اجازه نکرده‌اند .
 ب - از ظاهر عبارت حاجی نوری ، می‌توان استنباط کرد که وی چنین استظهار کرده است که علامه مجلسی در ضمن تقریظ خود ، بر تفسیر صاحب ترجمه ، اجازه نیز به او داده است . عبارت حاجی نوری بشرح ذیل است :
 « رأیت علی ظهر المجلد الاول منه ، مدحاً عظیماً و ثناءً و بلیغاً ، من العلامة المجلسی (ره) له و لتفسیره و اجازته له ره »^۳ .

-
- ۱ - هدیه العارفین ، ایضاح المکنون ، معجم المؤلفین ، الذریعة . الکواکب المنتترة ، زندگینامه علامه مجلسی ، تراثنا .
 ۲ - تراثنا .
 ۳ - چنین برداشتی را مرحوم شیخ آقا بزرگک ، در الذریعة ، صراحتاً ، بیان می‌فرماید :
 (الذریعة ۲۳ / ۱۳۶ - ۱۳۷)

« منظومة فی المعانی والبیان : . . . هو المیرزا محمد بن محمد رضا بن اسماعیل بن جمال السدین القمی المجاز من المجلسی الثانی ، علی ظهر تفسیره الموسوم بکنز الحقایق . . » .

در حالیکه همان تقریظ، که خود حاجی نوری نیز آنرا در هامش کتابش نقل کرده و هم اکنون نیز بر ظهر نسخه یاد شده از تفسیر موجود می باشد^(۱)، عبارتی که نشان دهنده اجازه علامه به مفسر باشد در آن نیست.

ج - مصححین جلد ۱۰۵ از چاپ جدید بحار (طبع آخوندی) ، درباره اجازه علامه مجلسی به او ، در تکمیل عبارت حاجی نوری ، در پاورقی همان مدرک ، گفته اند :

« یأتي في باب الاجازات وفي تتميم أمل الامل » .

در صورتیکه :

اولا - در باب اجازات بحار، اجازه‌ای از علامه مجلسی ، به صاحب تفسیر، یافت نمی‌شود .

ثانياً - نسخ خطی بدست آمده از تتمیم امل الامل شیخ عبدالنبی قزوینی (ره)، تا با امروز ، تا حرف « ش » را بیشتر نداشته است . لذا ترجمه مفسر ما در آنجا نمی‌تواند باشد ، فضلا از اینکه اجازه‌ای از علامه برای او در آنجا یافت شود . ثالثاً - ممکن است که گفته شود که منظور پاورقی نویسان ، از تتمیم امل الامل، تکملة أمل الامل ، سید حسن صدر (ره) بسوده است . ولی باید گفت که در این کتاب نیز خبری از صاحب ترجمه نیست .

بررسی قول دوم (شاگردی علامه مجلسی) :

الف - سید محسن امین در اعیان الشیعة ، حاج شیخ عباس قمی در فوائد الرضویه و شیخ آقابزرگ تهرانی در الذریعه ، اولین کسانی هستند که او را بعنوان

۱ - ر: فهرست کتابخانه آیت الله مرعشی ۲۴۲/۳ ، شماره ۱۰۵۴ ، کتابخانه مجلس

خطی شماره ۱۲۰۷۳ .

شاگرد علامه مجلسی، معرفی کرده‌اند، در حالیکه در منابع اسبق از اینها وحتى معاصر مفسر ما مانند: أمل‌الامل، ریاض‌العلماء، روضات‌الجنت والفیض‌القدسی - که اصلا در خصوص علامه مجلسی واحوال و آثار و اساتید و شاگردان اونوشته شده - ذکری از این مطلب نیست. و بنظر می‌رسد که این سخن استظهار و استنباط قائلین آن باشد.

گمان نگارنده بر آن است که سبب چنین برداشتی شاید این باشد که حاجی نوری در الفیض‌القدسی، از مفسر ما، در مقام ثانی کتاب خود که در ذکر اسامی شاگردان علامه مجلسی و راویان از اوست، یاد کرده است. و همچنانکه در « بررسی قول اول » گذشت، حاجی نوری، مفسر ما را مجاز از علامه میدانسته. پس علت ذکر او در چنین بخشی از کتاب، باین دلیل می‌تواند باشد. در حالیکه صاحبان تراجم بعد از حاجی نوری، بصرف عنوان بخش مذکور، از صاحب ترجمه، بعنوان شاگرد و مجاز از علامه مجلسی یاد کرده‌اند.

ب - لازمه شاگردی علامه مجلسی، اقامت در اصفهان است. در حالیکه صاحب ترجمه، در آثار متعددی که از او بجا مانده، و در سنوات مختلف نیز تصنیف و تألیف شده است، خود را مهدی المولد والمسکن معرفی می‌کند و حتی تألیف آنرا در مشهد یاد آور می‌شود.

مؤید ادعای فوق، اثری است که از یکی از فرزندان مفسر بیادگار مانده است: این اثر، ترجمه و شرح قصیده سید اسماعیل حمیری است که به همراه دو رساله دیگر، یکی تصحیح و ترجمه لغات قصیده سید اسماعیل حمیری، از محمد قاسم هزارجریبی (شاگرد علامه مجلسی و مجاز از او) و دیگری ترجمه حدیث غمامه و وساده، با شماره ۷۹۲، در کتابخانه ملک تهران، نگهداری می‌شود:

در دیباچه این رساله چنین آمده است:

« . . . این رساله ایست مشتمل بر دو حدیث ، که دلالت می کند بر فضیلت سید اسمعیل حمیری و شرح قصیده او که مترجم آن هست ، خادم محبان علی بن ابی طالب ، بر وجه اختصار ، محمد رضا بن میرزا محمد بن محمد رضا بن اسمعیل القمی اصلاً ، مشهدی مولداً ومسکناً . . . »

تاریخ کتابت مجموعه که ظاهراً ، بیک قلم می باشد ، جمادی الثاني سال ۱۱۲۳ است . و در فهرست کتابخانه مذکور ، ۱۷۷/۵ - ۱۷۸ ، کاتب را صاحب رساله اول^(۱) ، یعنی : فرزند مفسر ، شناسانده اند .

شاهد دیگر بر ادعای مذکور ، وقفنامه دختر مفسر می باشد که بر ظهر نسخه ای از مجلد سوم تفسیر نوشته شده است . توضیح اینکه این نسخه در سال ۱۱۱۱ کتابت شده و متن آن بشرح ذیل است :

« بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله الواقف على الضمائر والصلوة على محمد وآله اولي البصائر يوم تبلى السرائر . وبعد وقف مؤبد وحبس مخلد نمود ابتغاء لوجه الله وطلباً لمرضاته بنت مرحوم مغفور مبرور مولانا میرزا محمد الشهير بخياط ومؤلف هذا الكتاب که موسوم گردیده بکنز الغرائب و بحر الدقائق ، برکافه مؤمنین و متوطنین مشهد مقدس که مطالعه و مباحثه نموده ، در مشوبات و اجور واقف و مؤلف شریک بوده باشند . و متولی وقف نمود ارشد و اصلح و اعلم اولاد مرحوم مشار الیه را بطناً بعد بطن ، بنظارت حاجی الحرمین الشریفین حاجی محمد رفیع و بعد وفاته بتجویز اصلح اولاد مومی الیه ، مشروط آنکه اگر متولی و ناظر خود در کار داشته باشند فبها و الا بهر یک از صلحا و زوار ساکنین مشهد مقدس که معتمد بوده باشند بدهند و زیاده از سه ماه نزد کسی نباشد مگر بتجدید اذن ، و از حصار بند مشهد مقدس بیرون نبرند و نفروشدند و رهن نمایند و هبه نمایند . فمن بداه بعد ما سمعه

۱ - در آن مدرک، رساله از آن میرزا محمد بن محمد رضا مشهدی [پدر] دانسته شده است که البته اشتباه است .

فانما ائمه على الدين يبدلونه والله سميع عليم . «
همه اینها ، شواهد و اماراتی هستند براینکه مفسر درمشهد متولد شده و در
آنجا توطن اختیار کرده و تشکیل خانواده داده و چه بسا همانجا فوت کرده است
و این همه کجا و توطن در اصفهان کجا ؟

بررسی قول سوم (اتحاد محمد بن رضا قمی باصاحب ترجمه) :

شیخ حر عاملی ، در أمل الامل گفته :
« مولانا محمد بن الرضا القمي فاضل معاصر . له شرح منظومة في المعاني
والبيان . مائة بيت . سماها [ا] نجاح المطالب . »

صاحب ریاض العلماء ، در ذیل ترجمه محمد بن رضای قمی ، همین عبارت
را ، بی کم و کاست ، در کتاب خود آورده است بجز عبارت یاد شده ، در دو کتاب
فوق ، مطلب دیگری راجع به « محمد بن رضا قمی » « و یا محمد بن محمد رضا
ابن اسماعیل بن جمال الدین قمی مشهدی » نیست .

اما صاحبان تراجم بعد از این :

صاحبان الفیض القدسی ، اعیان الشیعة و ریحانة الادب ، اصلا ، متعرض این
معنا نشده اند .

صاحبان روضات الجنات و فوائد الرضویة ، احتمال داده و بعید ندانسته اند
که این دو ، يك نفر بوده باشند .

اما در آثاری مانند هدیه العارفين و ایضاح المکتون (قبل از دیگران) ، الذریعه
و الکواکب المنتثرة ، معجم المؤلفین ، زندگینامه علامه مجلسی ، مجله تراثنا ،
با ذکر شرح ارجوزه ای در معانی و بیان ، بنام انجاح المطالب ، بعنوان یکی از
آثار مفسر ، عملا ، این دو فرد را واحد دانسته اند .

در این باره باید اضافه کرد که این اختلاف ناشی از تفاوت و اختلاف معرفی صاحبان یا صاحب آثار ، در دیباچه آنها می باشد . و این درحالی است که مفسر ما در مقدمه آثارش ، خود را تا جدش معرفی کرده و بعضاً ، این معرفی را در پایان کتاب نیز تکرار می کند . لذا رعایت اختصار در مواردی مشابه ، حتی نقل ناقص اسم پدر ، از کسی چون او ، قابل توجه می تواند باشد .

نکته قابل ذکر دیگر در این مورد اینست که :

مدت زمان تألیف امل الامل ۱۰۹۶-۱۰۹۷ هـ.^{۱)} ، و از ریاض العلماء ۱۱۰۷ - ۱۱۳۰ هـ بوده و در ضمن احوال علماء تا سال ۱۱۱۹ هـ . در آن آمده است^{۲)} . و مدت زمان تفسیر کنز الدقائق و بحر الغرائب ، که بزرگترین و مهمترین اثر صاحب ترجمه هست ، بدلالت نسخ موجود از آن ، از ۱۰۹۴ تا ۱۱۰۳ هـ . می باشد . پس در زمان تألیف هر دو کتاب امل و ریاض ، صاحب ترجمه ، صاحب تفسیری مهم و نفیس بوده است .

حال اگر محمد بن رضا قمی ، همان صاحب تفسیر است ، پس چرا از او ، فقط بایک اثر ، آنهم اثری کم اهمیت در میان آثار درینگر او ، یاد شده است ؟ چرا از این همه آثار ، خصوصاً مهمترین آنها که همین کنز الدقائق باشد ، ذکری بمیان نیامده است ؟ و اهمیت این تفسیر بین آثار او بحدی است که در الفیض القدسی ، او را فقط بهمین کتاب معرفی کرده است و دیگر صاحبان تراجم نیز مهمترین اثر او را همین تفسیر دانسته و او را بخاطر همین کتاب ، ستوده اند . و اگر محمد بن رضا قمی ، صاحب تفسیر نباشد ، پس چرا از محمد بن

۱ - الدررعة ۲ / ۳۵۰ .

۲ - همان ۱۱ / ۳۳۱ .

محمد رضا بن اسماعیل بن جمال الدین قمی مشهدی ، با آن همه آثار و خصوصاً تفسیر مورد نظر و نیز معاصر و حاضر در زمان مؤلفین آن دو کتاب ، یادی نشده است ؟

در صورت عدم صحت اتحاد این دو شخص ، آثاری مانند «انجاح المطالب» « تفسیر تبیان سلیمانی » ، « جواب اعتراضات علماء ماوراء النهر علی الشیعة » ، « معاد وحشر اجساد » و « رساله‌ای در وجود » ، از مفسر ما نباید باشد .

بررسی قول چهارم (زنده بودن مفسر تا فتنه افغان ، در اصفهان) :

الف - قائل این قول يك مأخذ بیش نیست (مجله تراثنا) . و آنهم آخرین و جدیدترین ترجمه ایست که برای مفسر نگاشته شده است . و با توجه باینکه در هیچ مأخذی از مأخذ ترجمه مفسر ، چنین مطلبی نیامده ، بنظر می‌رسد که چنین قولی فقط يك حدس و احتمال باشد . آنهم بر مبنای نقل قول فهرست کتابخانه مرکزی دانشگاه ، از منتخب التواریخ ، که گفته صاحب تفسیر « از شاگردان مجلسی و گورش به اصفهان است »^{۱)} .

ب - و اما در مورد آن نقل قول باید گفت که صاحب منتخب التواریخ ، یعنی حاج محمد هاشم خراسانی ، از صاحب تفسیر ، در دو موضع از کتابش ، یاد کرده ، بدون اینکه متذکر یکی بودن ، این دو فرد باشد :

در صفحه ۶۴۱ ، در ضمن « ذکر عرفا و صوفیه خراسان » می‌گوید :

دهم - جناب آقا میرزا محمد المشهدی الطوسی ، صاحب تفسیر کنز

۱ - فهرست کتابخانه اهدائی آقای سید محمد مشکوة به کتابخانه دانشگاه تهران

الحقائق و بحر الدقائق ، ابن مولانا اسمعیل . ایشان از تلامذه مرحوم فیض بوده ، تاریخ ولادت و رحلت و محل دفنشان معلوم نیست .

در صفحه ۶۷۹ ، «ذکر مدفونین [از علماء خراسان] در اصفهان» می گوید:

بیست و سوم - محمد بن محمد رضا القمی صاحب تفسیر کنز الدقائق ، در چهار مجلد . ایشان از تلامذه مرحوم علامه مجلسی بوده . و مجلسی ثناء بلیغی از ایشان و از تفسیر کنز الدقائق فرموده .

قابل توجه اینست که صاحب منتخب در این باب از کتابش ، مدرك و مأخذ مدفون بودن در اصفهان کسانی را که نام می برد ، نشان داده و یا حتی محل دفن آنها را در آنجا ، مشخص می کند و فقط در مورد صاحب ترجمه است که در ذکر اخیرش از او ، بدون هیچ سند و مدرکی ، او را مدفون در اصفهان می داند . و شاید ایشان ، شاگرد علامه مجلسی بودن را ، قرینه از این مطلب گرفته است . که البته آن خود مورد تردید جدی بوده و بررسی آن گذشت . و در واقع حق همانست که در قول اولش آمده است . و این در حالی است که در آثاری مانند تذکره القبور مولی عبدالکریم جزی اصفهانی و تکمله های آن ، که در خصوص مدفونین از علماء ، در اصفهان می باشد ، اثری از گم شده ما یافت نمی شود .

در ضمن آنچه در مورد تولد و تسوطن مفسر در مشهد ، در بررسی قول دوم گفته شد ، در اینجا نیز صادق خواهد بود .

وصف مفسر در بیان دیگران :

خصوصیات علمی و مراتب و مقامات معنوی صاحب ترجمه ، اگر چه باجمال ، در تقریظهایی که توسط بزرگان از علماء زمان او ، یعنی علامه مجلسی و محقق خوانساری بر تفسیر او نوشته اند و نیز در تعبیراتی که صاحبان تراجم ، از او

کرده‌اند ، می‌تواند نمایان باشد :

علامه مجلسی: المولى الأولی الفاضل الكامل المحقق المدقق البدل النحریر،
کشاف دقائق المعانی بفکره الثاقب ، ومخرج جواهر الحقائق برأیه الصائب ؛
أعني الخبير الأسعد ، مولانا میرزا محمد . . .

محقق خوانساری : جناب المولى العالم العارف الألمي الفاضل ، مجمع
فضائل الشیم ، جامع جوامع العلوم والحکم ، عالم معالم التنزیل وأنواره ، عارف
معارف التأویل وأسراره ، حلال کل شبهة عارضة ، کشاف کل مسألة دقيقة غامضة ،
الذی أحرق بشواظ طبعه الوقاد شوك الشکوک والشبهات ، ونقد بلحاظ ذهنه
النقاد نقود احکام الشریعة المستفادة من الايات والروایات ؛ أعني المکرم
بکرامة الله الأحده الصمد ، مولانا میرزا محمد . . .

صاحب الروضات : کان فاضلاً عالماً عاملاً جامعاً اديباً محدثاً فقیهاً مفسراً نبیهاً
موثقاً وجیهاً .

صاحب الفيض القدسی : العالم الجلیل والمفسر النبیل المتبحر الفاضل
اللوزعي .

صاحب فوائد الرضوية: عالم جلیل ومفسر نبیل ومحدث کامل ومتبحر فاضل ،
کشاف دقائق المعانی بفکره الثاقب ، ونقاد جواهر الحقائق برأیه الصائب .

صاحب ریحانة الادب : عالمی است عامل جامع اديب فاضل بارع فقیه
مفسر محدث موثق. ازاعاظم علماء عهد مجلسی ومحقق سبزواری و فیض کاشانی.
وتوجهی به آثارش ، شاید کمکی به تفصیل یافتن این اجمال بکند . که : ان
آثارنا تدل علينا ، وباین ترتیب مشی ومشرب اعتقادی وفکرى وذوقى ومهارتهای
علمی او را نمایانتر می‌کند :

۱ - یکی از آثار او « ستة ضروریه » است . بی در مقدمه رابعه آن می‌گوید :

پس لازم باشد ، بر هر کسی ، که آنقدر سعی نماید که کتاب خدا و احادیث رسول و ائمه را تتبع نماید ، بقدری که علم بکیفیت عمل ، از کلام ایشان حاصل نماید .

و در مقدمه خامسه می گوید :

از تقریر سابق معلوم شد ، که بر هر مکلف لازم است که سعی نماید که قول خدا و رسول را بفهمد و بآن عمل کند و تقلید غیر معصوم نکند و اگر سعی نکند ، مؤاخذ و اعمال او ، باطل خواهد بود .

۲ - یکی از آثار او رساله در وجود است . که رد قول مولی رجبعلی (م ۱۰۶۵ یا ۱۰۸۰) ، در رساله مشهورش بنام « الاشتراك اللفظی والمعنوی فی الوجود » می باشد .

۳ - او اگرچه ادیب است و طبعاً اهل ذوق ، ولی با این همه ، متناسب با مشرب اعتقادی خاصی که در دو بند اخیر ، نشانه‌های آن گذشت ، سرسازگاری با صوفیه را ندارد . در تفسیر آیه شریفه « اهدنا الصراط المستقیم » ، بعد از نقل قولی از صوفیه می گوید :

ولا یخفی علیک ، أن هذا وما سبق من التأویل وما سیأتی منه ، مبني علی ما ذهب الیه الصوفیة ، من الاصول الفاسدة . والغرض من نقله ، الاطلاع علی فسادہ . و در تفسیر آیه شریفه « ومن الناس من یقول آمنا . . . البقرة » باز بعد از نقل قولی از آنها می گوید :

والغرض من أمثال هذه المباحث ، الاطلاع علی الاراء الكاسدة والأهواء المضلة . فان الحق يعرف بضده .

۴ - تعدادی از آثار او را تصنیفات ادبی تشکیل می دهند . و حاشیه‌های او بر کشف و حاشیه شیخ بهائی بر تفسیر بیضاوی و خصوصاً مباحث ادبی تفسیر حاضر ید طولای او را در ادبیات نشان می دهد .

ه - عمدتاً ، مجموع آثار او در دو حوزه ادبی و روایی ، قرار دارند. و اوج این ترکیب در او ، در بزرگترین اثر او ، یعنی همین تفسیر ، بروز کرده است .

آثار مفسر :

آثار مفسر بجز تفسیر حاضر - که توضیحات بیشتری نسبت به آن بعداً خواهد آمد - بشرح زیر می باشد . قبلاً ، یاد آور می شود که آثار مذکور در ذیل ، اعم از آثار محمد بن محمد رضا . . . قمی مشهدی و محمد بن رضای قمی می باشند :

۱ - انجاح المطالب في الفوز بالمآرب : شرحی است از مؤلف ، برارجوزه بایه ای در معانی و بیان که از ابن شحنة حلبی (م ۸۱۵) است .
در الذریعه گفته^{۱)} :

« وما وقع في « الأمل » و « الروضات » من التعبير بنجاح المطالب ، لعله من تصحيف النساخ » .

نسخه هائی از آن ، که نگارنده بر آنها اطلاع یافته است :

الف - نسخه ای در کتابخانه آیت الله مرعشی ، قم ، بشماره ۱۵۸۷ .

ب - دو نسخه در کتابخانه آستان قدس رضوی ، بشماره های ۳۹۸۵ و ۴۰۳۵ .
شارح در دیباچه آن گفته :

« أما بعد فيقول المحتاج الى الله الغني ميرزا محمد بن رضا القمي : هذه فوائد علقها على الأرجوزة المنظومة في فن البلاغة . لأنها فائقة على سائر ما

۱ - الذریعة ۳۶۳/۲ ، أمل الامل ، رياض العلماء ، روضات الجنات ، فوائد الرضوية ، هدية العارفين ، معجم المؤلفين ، الكواكب المنتشرة ، زندگینامه علامه مجلسی ، تراثنا . البته عده ای متن این شرح را نیز از مفسر دانسته اند ، که چنین نیست . ر . تراثنا العدد الرابع ، السنة الثانية .

صنف في هذه الصناعة ، لكونها قليلة اللفظ، كثيرة المعاني، قريبة الى فهم المقاصد
للأجانب والأداني . وسميتها بإنجاح المطالب ومن الله الفوز بالمآرب » .
ودر پایان آمده :

« قد فرغ من تأليف انجاح المطالب في الفوز بالمآرب ، أقل عبادالله وأذل
خلق الله محمد بن رضا القمي - بلغهما الله الى آمالهما - يوم السبت التاسع
والعشرين ، من شهر رمضان المبارك، سنة ألف وأربع وسبعين، مضت من الهجرة
النبوية ، في شهر ثامن الأئمة، علي بن موسى الرضا - عليه التحية والثناء . . . » .
۲ - التحفة الحسنية : فارسی ، در آداب نماز و مقدمات و تعقیبات و نوافل
شبانہ روزی آن و آداب وصیت و احکام اموات و اعمال هفته و ماه و سال و آداب
سفر و ادعیه اعراض و امراض .

آغاز : الحمد لله الذي رفع درجات الصالحين . . .

مؤلف آنرا باسم شاه سلطان حسين صفوی، تألیف کرده و بربك مقدمه و چند
باب، شامل هفت فصل و خاتمه‌ای که شامل بیست و سه فائده است، مرتبش ساخته
است .

صاحب الذریعه نسخه‌ای از آن را در کاظمین ، نزد سید محمد واعظ
خوانساری اصفهانی دیده است^۱ .

۳ - حاشیه بر کشاف : که در ابتدای تفسیر حاضر، اشاره بآن کرده است^۲ .

۴ - حاشیه بر حاشیه شیخ بهائی بر تفسیر بیضاوی : که در ابتدای تفسیر
حاضر از آن یاد کرده است^۳ .

۱ - الذریعة ۳ / ۲۹۴ .

۲ - ر . الذریعة ۶ / ۶۶ ، فوائد الرضوية ، اعیان الشیعة ، ریحانة الادب .

۳ - در اعیان الشیعة و ریحانة الادب ، جزء آثار مفسر بشمار آمده است .

۵ - جواب اعتراضات علماء ماوراء النهر علی الشیعة ، از مولی محمد مشهدی ، متوفی بسال ۱۲۵۷ . تمامی آن در « مطلع الشمس » محمد حسن خان مراغی آورده شده است^۱ .

در میان مترجمین احوال مفسر ، فقط صاحب ریحانة الادب این کتاب را از آثار مفسر شمرده است . او در پایان مطالب خود می گوید^۲ :

« سال وفاتش بدست نیامد . و در عنوان « جواب اعتراضات » از جلد پنجم ذریعه ، سال وفات او را برقم هندی ۱۲۵۷ نوشته است . و این تاریخ با طبقه معاصرین مذکور فوق او که از روضات الجنات نقل شده ، منافات کلی دارد . »
۶ - تبیان سلیمانی : فارسی ، تفسیر روائی قرآن .

از این تفسیر دو جزء در کتابخانه آستان قدس رضوی ، به شماره های ۹۴۳۸ و ۹۴۳۹ موجود است .

جزء اول ، از ابتدای قرآن تا پایان سوره مائده ، بتاریخ ۱۰۸۵ و جزء دیگر ، از سوره توبه آیه ۹۵ تا سوره عنکبوت ، آیه ۴۴ ، و تاریخ کتابت آن ۱۱۱۱ می باشد . این تفسیر را کسی از صاحبان تراجم ، برای مفسر ما ، نام نبرده و در الذریعة نیز یادی از آن نیست . ولی در فهرست کتابخانه رضوی ، از او شمرده شده است . در ضمن ، احتمال دارد نسخه ای از « تفسیر فارسی میرزا محمد بن رضای قمی » را که در دفتر پنجم نسخه های خطی ، صفحه ۶۱۳ ، شناسانده شده است ، همین تفسیر باشد . و نیز مفسر در تفسیر آیه « ما کادوا یفعلون » (البقرة / ۷۱) از تفسیر دیگری از خود بنام « تبیان » یاد کرده است ، که محتمل است همین تفسیر « تبیان سلیمانی » باشد .

۱ - الذریعة ۱۷۵/۵ .

۲ - ریحانة الادب ۳۲۱/۵ .

مفسر در دیباچه جزء اول چنین گفته : « اما بعد این فقیر حقیر کثیر التقصیر ،
 أحقر عباد الله القدير ، میرزا محمد بن رضا القمی - أحسن الله أحوالهما - چون
 مدتی بود که در خاطر داشت که تفسیری بزبان فارسی ، که موافق احادیث ائمه
 - عليهم السلام - وطرق علماء شيعه - رضوان الله عليهم - بوده باشد ، در سمط
 تحریر و سلك تقرير منتظم سازد و بواسطه قصور بضاعت و کوتاهی دست فطنت ،
 از اجرای این عزم عظیم و فوز باین مرتبه جسیمه متقاعد بود ، تا از پردگیان سرا
 پرده توفیق اشارت بحل این عقده ، شرف صدور یافت. بعد از استخاره و توکل
 عنان مرکب سعی را بعرضه جهد ، منعطف ساخته ، از ارواح ائمه - صلوات
 الله عليهم أجمعين - مستمد گردیده ، در نوشتن این تفسیر ، مبادرت نمود. و بشارت
 باین اشارت ، در زمان دولت پادشاه جم. . . أعني شاه سلیمان الحسینی الموسوی
 الحیدری الصفوی بهادرخان - خلد الله ملکه و سلطانه - شد . . . و این کتاب را
 تبیان سلیمانی موسوم ساخت - والله الموفق والمعین » .

و پایان همان جزء چنین است : « تم الجزء الاول من التفسیر الموسوم بالتبیان
 السلیمانی ، علی ید مؤلفه الفقیر میرزا محمد بن رضا المشهدی ، فی منتصف رجب
 المرجب سنة ۱۰۸۵ » .

۷ - سته ضروریه : فارسی ، شامل شش مقدمه که بنای ایمان بر آنهاست .
 نسخه ای از آن در کتابخانه آستان قدس رضوی ، بشماره ۱۴۳ ، نگهداری
 می شود .

مصنف در دیباچه آن گفته : « اما بعد چنین گوید فقیر حقیر میرزا محمد بن
 محمد رضا القمی اصلاً ، المشهدی مولداً و مسکناً که : این چند مسئله است که
 باعتقاد فقیر مبنای ایمان است. و بگوش خاص و عام رسانیدن آن لازم . . . آن مسائل
 را بزبان فارسی کرد که همه کس بفهمند ، بیان نمود ، تا موالیان امیر المؤمنین

منتفع گردند و ثواب آن بروزگار فرخنده آثار آن نامدار [شاه سلطان حسین صفوی] عاید شود . و آن بیان مشتملست بر شش مقدمه که در هر مقدمه بیان شده امری که مبنای بسیاری از قواعد دینست . و ضرور است که هر مکلف او را بداند . و از این جهت بر ساله سته ضروریه مسمی گردید . والله الموفق والمعین . »

شش مقدمه‌ای که در این کتاب آمده ، با استفاده از عبارات و تعبیرات خود مصنف ، بشرح زیر است :

مقدمه اولی - نصب امام معصوم که هر چه در دین و دنیا ضرور شود و مردم از او بپرسند و او از روی علم جواب گوید و بر مردم حجت باشد .

مقدمه ثانیه - در بیان آنکه در زمان حضور ما که امام - علیه السلام - غایب است ، سبب غیبت آن امام یا مقتضی غیبت و وجود مانع از ظهور است یا وجود مقتضی غیبت یا وجود مانع از ظهور .

مقدمه ثالثه - در بیان آنکه مانع از ظهور امام - علیه السلام - چه چیز است ؟

مقدمه رابعه - متفرع بر این قاعده ، پس لازم باشد بر هر کسی که آنقدر سعی نماید که کتاب خدا و احادیث رسول و ائمه را تتبع نماید ، بقدری که علم بکیفیت عمل^{۱)} از کلام ایشان حاصل نماید .

مقدمه خامسه - از تقریر سابق معلوم شد که بر هر مکلف لازم است که سعی نماید که قول خدا و رسول را بفهمد و بآن عمل کند و تقلید غیر معصوم نکند و اگر سعی نکند ، مؤاخذ و اعمال او باطل خواهد بود .

مقدمه سادسه - نتایج تقریرها [ی] سابق : بدانکه از مقدمات مذکوره لازم آمد که بر هر کس لازم باشد که طلب آن نماید که علم بخدا و رسول و ائمه که

۱ - اصل : علم .

اوصیای رسولند، بهم رسانند . و علم بکیفیت اعمال که بر او واجب است ، از قول ایشان بهم رسانند . و این واجب عینی است .

۸ - سلم درجات الجنة في معرفة فضائل أبي الائمة : فارسی ، ترجمه و شرح چهل حدیث در فضائل امیر المؤمنین - صلوات الله علیه . نسخه ای از آن ، به نسخه خوش و احتمالاً بخط احمد نیریزی ، بشماره ۵۹۲۰ ، در کتابخانه ملک ، موجود است .

مؤلف در دیباچه آن می گوید : « و بعد چنین گوید اقل عباد الله میرزا محمد ابن محمد رضا بن اسمعیل بن جمال الدین القمی که این رساله ایست در ترجمه بعض احادیث مشتمل بر فضائل ابی الائمة امیر المؤمنین ، مسمی به « سلم درجات الجنة في معرفة فضائل أبي الائمة » . و بعد از اتمام ، تحفه مجلس شهنشاه سلیمان بارگاد . . . شاد سلطان حسین بهادرخان . . . که طبع شریف او و نزدیکانش ، در نشر فضائل ائمه اهتمام عظیم دارند ، خواهد نمود . و این رساله مشتمل است بر مقدمه و چهل حدیث و خاتمه . »

و در پایان نسخه دارد : تمت ۱۰۵۵ . و در ضمن ، « خاتمه » را ندارد . صاحب الذریعة ، نسخه ای از این کتاب را ضمن مجموعه ای در نجف دیده و تاریخ کتابت آن ۱۱۱۷ بوده است^{۱)} .

۹ - شرح التصريف المنظوم في علم التصريف، مسمى به « الفوائد الشارحة لمشكلات المنظومة الصرفية » ، که آنرا در مشهد برای پسرش اسماعیل تصنیف کرده است .

آغاز : الحمد لمصرف الامور والصلاة على من أرسله لنظم الدهور وآله

۱ - ر . الذریعة ۲۲۰ / ۱۲ . و در الکواکب المنتشرة و زندگینامه علامه مجلسی به نقل از الذریعة . از این کتاب بعنوان یکی از آثار مفسر ، نام برده شده است .

الشفعاء يوم النشور ...

از اتمام آن در ظهر روز سه شنبه ، پنجم جمادی الثانیه سال ۱۰۹۰ هـ . فراغت یافته است . و نزدیک به چهار هزار بیت است^{۱)} .

صاحب الذریعة ، نسخه‌ای از این کتاب را در سامراء دیده است^{۲)} .

۱۰ - شرح الزيارة الرجیة : فارسی .

آغاز : بعد از ادای ستایش و وظائف خالق . . .

شارح ابتدا سند زیارت را تا شیخ حسین بن روح نوبختی ذکر می کند . و روش او در این کتاب چنین است که اول اعراب و سپس لغت و پس از آن ترجمه و معنی را متذکر می شود .

او این اثر را در مشهد رضوی بسال ۱۰۸۷ تألیف کرده است . نسخه‌ای از آن نزد شیخ نصر الله شبستری در تبریز بتاریخ کتابت سال ۱۰۹۷ بوده است^{۳)} .
۱۱ - شرح الصحیفة السجادیة^{۴)} : نسخی از آن در کتابخانه های ذیل یافت می شود :

الف - کتابخانه آستان قدس رضوی ، بشماره ۱۰۱۲۰ .

ب - کتابخانه آیت الله مرعشی ، بشماره ۲۵۲۲ .

ج - کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران ، بشماره ۳۷ .

۱ - همان ۱۳/۱۴۵ و ۱۶/۳۴۳ . این کتاب نیز در دو مصدر یسار شده در بند

اخیر ، بعنوان یکی از آثار مفسر ، نام برده شده است .

۲ - همان .

۳ - ر . الذریعة ۱۲/۷۹ و ۱۳/۳۰۶ .

۴ - یاد این اثر در الذریعة ۱۳/۳۵۶ آمده و الكواكب المنتشرة و زندگینامه علامه

مجلسی جزء آثار مفسر نام برده شده است .

د - کتابخانه مجلس ، شماره ۴۷۴۴^۱ .

شارح در دیباچه آن می گوید : « اما بعد ، فیقول الفقیر الی الله الغنی میرزا محمد بن محمد رضا المشهدی : هذه فوائد اتفقت مني على الصحيفة الكاملة السجادية الملقبة بزبور أهل البيت وانجيل آل محمد - صلى الله عليه وآله . كتبتها تذكرة للمخلان والاخوان وتبصرة لذوي الافهام والاذهان ... »

ونسخه چنین پایان می یابد : « قد وقع الفراغ من تسويد هذه الاوراق يوم الجمعة ثامن شوال ، بعد الشروع فيه ، في اول شهر رمضان المبارك ، بعد مضي ألف وتسعين سنة من الهجرة النبوية ، في مشهد ثامن الائمة على مشرفها ألف سلام وتحية ، على يد مؤلفه الفقير المفتاح الی الله العزيز الغني ، میرزا محمد بن محمد رضا بن اسماعیل بن جمال الدين القمي . راقمه العبد القاصر الی رحمة ربه الغافر ابن محمد تقي شهرزادی محمد باقر ... »^۲

۱۲ - کتاب الصيد والذبائح : کبیر استدلالی^۳ .

۱۳ - کاشف الغمة : در شرح حال معصومین - علیهم السلام . مؤلف از تألیف آن در شب ۱۶ ربیع الأول ۱۰۷۵ ، در مشهد - ظاهرأ - فراغت یافته است . نسخه ای از آن در کتابخانه مجلس ، شماره ۲۰۰۰ یافت می شود^۴ .

۱۴ - مرصد العصمة والضلالة ، که مصنف آنرا در مقدمه « کاشف الغمة »

۱ - در ضمن شیخ آقا بزرگ در الذریعة ۱۳ / ۳۰۶ و الکواکب المنتشرة فرموده که

نسخه ای از آن در کتابخانه آقای محمد محیط ، در تهران ، موجود است .

۲ - این کتاب ، کاتب یکی از نسخه های تفسیر حاضر که مورد استفاده در تصحیح

آن بوده است ، نیز می باشد . (نسخه اصل) .

۳ - الذریعة ۱۵ / ۱۰۷ ، روضات الجنات ، فوائد الرضوية ، اعیان الشیعة ، زندگینامه

علامه مجلسی .

۴ - زندگینامه علامه مجلسی ، به نقل از فهرست کتابخانه مجلس ۹ ، جزء ۲ ، ص ۷۰۴ .

یاد کرده است^{۱)}.

۱۵ - معاد وحشر اجساد : از میرزا محمد مشهدی ، فارسی ، در بیان حقیقت معاد وحشر اجساد و ارواح و تحقیق در معنی ایمان و کفر .

او این اثر را با اسم شاه سلیمان صفوی (۱۰۷۷ - ۱۱۰۵) تألیف کرده است. شامل يك تبصره و يك مطلب که در آن چهار رکن و فصل و سپس يك تکمله و آن نیز حاوی چند فصل می باشد .

آغاز : زیباترین کلام ، در هر مرام ، ذکر ملك علام است که رشحه‌ای از بحر رحمت او . . .

در آن ، از « شرح حکمة الاشراق » حلی نقل می کند .

نسخه‌ای از آن در کتابخانه مجلس ، بشماره ۵۶۷۳ یافت می شود^{۲)}.

۱۶ - رساله فی الوجود : رساله فارسی ، از میرزا محمد مشهدی که در آن رد قول مولی رجبعلی (م ۱۰۶۵ یا ۱۰۸۰) را ، در رساله مشهور او بنام « اشترک لفظی و معنوی در وجود » می کند .

نسخه‌ای از آن را ، صاحب الذریعة ، در تبریز ، نزد سید محمدعلی طباطبائی قاضی ، که در دنباله نسخه‌ای از « کافی » ، که بتاريخ ۱۰۸۵ نوشته شده بوده ، دیده است^{۳)}.

۱۷ - مفسر ، نسخه‌ای از شرح شواهد ابن الناظم را در سال ۱۰۸۷ هـ . تصحیح و آنرا به شیخ لطف الله مشهدی رضوی هدیه کرده است . نسخه مذکور بگفته مرحوم شیخ آقا بزرگ تهرانی ، نزد سید محمد موسوی جزائری بوده است^{۴)}.

۱ - ر . همان .

۲ - الذریعة ۲۱ / ۱۷۴ .

۳ - ر . همان .

۴ - ر . الکواکب المنتشرة / ۱۶۹ .

تفسير كنز الدقائق وبحر الغرائب

همانطوریکه گذشت ، بزرگترین و آخرین اثر بجا مانده از محمد بن محمد رضای قمی مشهدی ، تفسیر «کنز الدقائق وبحر الغرائب» است . علماء وصاحبان تراجم از این تفسیر چنین یاد کرده اند :

علامه مجلسی : . . . مولانا میرزا محمد ، مؤلف هذا التفسیر ، لازال مؤيداً بتأييدات الرب القدير ، فلقد أحسن وأتقن وأجاد ، فسر الايات البينات ، بالاثار المروية ، عن الائمة الأطياب . فامتاز من القشر الباب . وجمع بين السنة والكتاب . وبذل جهده ، في استخراج ما تعلق بذلك ، من الأخبار . وضم إليها لطائف المعاني والأسرار . جزاه الله عن الايمان وأهله خير جزاء المحسنين . وحشره مع الائمة الطاهرين - صلوات الله عليهم أجمعين .

محقق خوانساری : . . . مولانا میرزا محمد - أعانه الله في كل باب وأثابه جزيل الثواب - اذوفقه الله لتأليف هذا الكتاب الكريم في تفسير القرآن ، وجمعه من التفاسير المعتمدة وسائر كتب الأخبار المشتهرة . فهو كاسمه كنز الدقائق وبحر الغرائب . الذي يصادف بغوص النظر فيه أصداف درر الحقائق . فنفع الله به الطالبين

وجعله ذخراً لمؤلفه الفاضل ، يوم الدين .

صاحب روضات الجنات : وله كتاب كبير في التفسير ، بأحاديث اهل بيت العصمة - المنزل في شأنهم آية التطهير - في نحو من مائة وعشرين ألف بيت تقريباً. لم يسبقه الى وضعه أحد من العلماء قديماً وجديداً . وذلك لأن تفسير نور الثقلين الذي مرت الاشارة الى ذلك ، مؤلفه المرحوم ، في أوائل باب العين ، وان سبقه الى اعمال هذد الروية^٢ ، الا أنه أسقط أسانيد الاخبار الموردة فيه ، بالكلية . ولم يتكلم فيه على ربط ألفاظ القرآن وحل مشكلاته ووجود اعاريبه واغاته وقرآته ولم يوجد النقل فيه - أيضاً - عن كتاب تفسير الايات الباهرة في شأن العترة الطاهرة وبعض آخر من التفاسير النادرة ، كما ينقل عنهما جميعاً في هذا الكتاب ، وان لم يحط مع ذلك كله بجميع الاحاديث المتعلقة بأطراف الابواب .

صاحب الفيض القدسي : . . . من أحسن التفاسير وأجمعها وأتمها . وهو أنفع من الصافي وتفسير نور الثقلين .

صاحب فوائد الرضوية : واين تفسير أحسن تفاسير وأجمع وأتم ازهمه است وأنفع است از تفسير صافي ونور الثقلين . از خداوند عالم مسألت مي نمايم كه وا دارد يكي از اهل خير را كه اين كتاب شريف را طبع نساييد ، تا نسخه اش منتشر ونفعش عام گردد .

صاحب الذريعة: كنز الحقائق و بحر الدقائق في تفسير القرآن - كما في بعض المواضع - والصحيح ، كنز الدقائق و بحر العرائب يأتي . . . وهذا التفسير ، مقصور على ما ورد عن أهل البيت - عليهم السلام - نظير تفسير نور الثقلين . لكنه أحسن منها بجهات : المذكور الأسانيد و بيان ربط الايات و ذكر الاعراب . . و كأنه مقتبس منه لكنه بزيادات ، فصار أكبر حجماً . وان كان كل منهما في أربع مجلدات .

١ - المصدر : سبقة .

٢ - المصدر : الرواية .

ویدکر تمام « القرآن » - أولاً - مع الشرح المزجي . ثم يشرع في نقل الاخبار .
وقد يتكلم بما هو مخالف لما في نور الثقلين - كما ذكره في « الروضات » .

صاحب ریحانة الادب : کنز الدقائق و بحر الغرائب ، که تفسیری است کبیردر
رشته خود بی نظیر . تمامی قرآن را با اخبار خانواده عصمت - علیهم السلام -
تفسیر کرده . و وجود اعراب و قرائات و لغات مشکله و ربط الفاظ قرآنی را شرح
داده و به نقل تفاسیر نادره نیز نپرداخته است .

در هر حال ، مفسر در خطبه تفسیر ، چنین می گوید :

وقد كنت فيما مضى ، قد رقت تعليقات على التفسير المشهور للعلامة
الزمخشري وأجلت النظر فيه ، ثم على الحاشية للعلامة النحرير والفاضل المهرير
الشيخ الكاملي بهاء الدين العاملي . ثم سنع لي أن أولف تفسيراً يحتوى على
دقائق أسرار التنزيل ونكات أبتكار التأويل ، مع نقل ما روى في التفسير والتأويل ،
من الأئمة الأطهار والهداة الأبرار . إلا أن قصور بضاعتى بمنعني عن الأقدام ،
ويشطنى عن الانتصاب في هذا المقام . حتى وفنني للشروع في ما قصدته والاتبان
بما أردته . وفي نيتي أن أسميه بعد تمامه ، بكنز الدقائق و بحر الغرائب ، ليطابق
اسمه ما احتواه وإفظه ، معناد .

آنچه که او در این تفسیر گفته و آورده ، به تفکیک مباحث ، از قرار ذیل

است :

- ۱ - قرائت .
- ۲ - وجوه اعراب الفاظ و جملات .
- ۳ - سایر بحث های صرفی و نحوی و معانی و بیانی - بمقدار ضرورت مقام .
- ۴ - ربط الفاظ و آیات بیکدیگر .
- ۵ - نقل و نقد اقوال دیگران ، در زمینه مباحث خود مفسر .
- ۶ - نشان دادن صحت بعضی از آن اقوال . در موافقت آن قول ، با روایات

وارد از ناحیه مقدسه معصومین - صلوات الله عليهم أجمعين .

۷ - بحث مستوفی در شناخت لغات والفاظ ومفردات .

اوبعضاً ، در این زمینه مطالبی را گوشزد می کند که نشان دهنده صاحب نظر بودن او در واژه شناسی و مشی او در آنست ، مثل : عدم تغییر معنی کلمه جامد ، با بهم ریختن حروف آن .

۸ - نقل روایات وارده در ذیل آیات .

او بیشترین استفاده را در بحث های ادبی خود از انوار التنزیل بیضاوی می کند و سپس از تفاسیر دیگری مانند کشاف ومجمع البیان . ولی او در این استفاده ، به نقل تنها فذاعت نکرده ، بلکه آنها را بسط وتفصیل داده ویا تکمیل وپخته تر می کند . وبعضاً نیز نظرات آنها را پذیرفته ودست به نقد آنها می زند . ودیگر اینکه ، مفسر - بعضاً - جهت تکمیل مطالب خود نقلی از اقوال صوفیه می کند ، اما با عباراتی که دائر بر اعتقاد او به بطلان آنهاست ، از آنها می گذرد . گویا که بطلان اعتقادات آنان را واضح تر از آن می داند که نیازی به بررسی داشته باشد . ولی با این همه ، او اقوالی را از « بعضی فضلاء » - به تعبیر خودش - نقل می کند که در آن ذوق عرفانی اصطلاحی ، بروشنی پیداست .

ودر قسمت نقل روایات ، حق همانست که صاحب روضات وصاحب الذریعه فرموده اند : آنچه که در تفسیر نور الثقلین آمده ، در این تفسیر نیز هست ، باضافه اسانید آن روایات . ودر ضمن در نور الثقلین از تفاسیری مانند شرح الایات الباهرة ، نقل نشده ، ولی مفسر ما این استفاده را از آن تفسیر برده است .

ظن قوی نگارنده بر آنست که مفسر بعد از اتمام ربع اول تفسیر خود ، آنرا عمدتاً با استفاده از تفسیر نور الثقلین وتفسیر تأویل الایات الباهرة تکمیل کرده است . بر این معنا ، نسخ موجود از تفسیر ، که در تصحیح آن مورد استفاده بوده

و شرح آنها خواهد آمد، و نیز شواهد و قرائن متعددی در مقایسه بین تفسیر نسور الثقلین و تفسیر موجود، دلالت می کند. والله أعلم.

در پایان این قسمت یاد آور می شود که بدلالات پایان نسخ موجود از تفسیر: اتمام ربع اول تفسیر در روز پنجشنبه، جمادی الاخری، سال ۱۰۹۴، در مشهد بوده. و شامل تفسیر قرآن از اول تا پایان سوره مائده می باشد. اتمام ربع دوم تفسیر در مشهد و شامل تفسیر قرآن از ابتدای سوره انعام تا پایان کهف.

اتمام ربع سوم در صبح عید غدیر سال ۱۰۹۷ در مشهد و شامل تفسیر سوره های مریم تا ملائکه.

و اتمام ربع چهارم در ظهر دوم ماه ذی الحجة سال ۱۱۰۳ و شامل تفسیر سوره پس تا پایان قرآن مجید می باشد.

این تفسیر ظاهراً در زمان مفسر، ترجمه شده است. نسخه ای از ربع اول تفسیر مترجم در کتابخانه آیت الله مرعشی، در قم بشماره ۴۶۱۹ موجود می باشد. و در ضمن نسخه ناقصی از ربع چهارم که شامل ترجمه نیز می باشد در کتابخانه آستانه قدس بشماره ۱۵۰ نگهداری می شود، احتمالاً ادامه همان ربع اول مترجم می تواند باشد.

نسخ خطى

فهرست شده از تفسیر (۱)

- « ۱ - المجلد الأول، نسخة مكتوبة في حياة المؤلف ، وعليه تقريظ العلامة المجلسي بتاريخ يوم عيد الغدير سنة ۱۱۰۲ ، في مكتبة السيد المرعشي العامة قم ، رقم ۱۰۵۴ ، مذكورة في فهرسها ۲۴۲/۳^{۱)} .
- ۲- المجلد الأول، نسخة مكتوبة في حياة المؤلف، في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم ، رقم ۲۳۴۸ مذكورة في فهرسها ۶/۳۲۴ .
- ۳ - المجلد الأول، نسخة تنتهي الى نهاية سورة المائدة ثم تفسير سورة يس في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم ، رقم ۳۰۹ ، مذكورة في فهرسها ۱/۳۵۱ .
- ۴ - المجلد الأول ، نسخة في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم ، رقم ۲۶۹۹ ، مذكورة في فهرسها ۷/۲۷۱ .
- ۵ - المجلد الأول ، نسخة جيدة في مكتبة الخلاني العامة ببغداد .

۱ - تراثنا / ۱۵۸ ، ۱۵۹ .

۲ - راجع بد اين نسخة مطايبى است كه بعداً خواهد آمد .

- ٦ - المجلد الأول، نسخة الى سورة المائدة ، كتبت سنة ١١٠٤ ، في المكتبة المركزية بجامعة طهران ، رقم ٧٣٥٣ .
- ٧ - المجلد الأول ، نسخة أخرى ، في مكتبة جامعة طهران ، رقم ١٤ .
- ٨ - المجلد الأول ، نسخة أخرى الى نهاية سورة المائدة ، مكتوبة في حياة المؤلف . كانت عند الاستاذ شانجي ، وانتقلت في ضمن مخطوطاته الى مكتبة الامام الرضا عليه السلام في مشهد .
- ٩ - المجلد الثاني ، نسخة مكتوبة في حياة المؤلف سنة ١١٠٥ ، في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم ، رقم ١٢٨٣ ، مذكورة في فهرسها ٨٣/٤ .
- ١٠ - المجلد الثاني ، من سورة الأنعام الى نهاية سورة الكهف ، في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم ، رقم ٣٠٧ ، مذكورة في فهرسها ٣٥٠/١ .
- ١١ - نسختنا المجلدين الثاني والثالث ، في مكتبة سبهاالار ، في طهران مذكورة في فهرسها ١٦٢/١ و ٤٥٠/٥ ورقم ٢٠٥٤ و ٢٠٥٥ .
- ١٢ - المجلد الثالث ، نسخة في جامعة طهران ، رقم ٧٣٥٤ ، مذكورة في فهرسها ٥١٧/١٦ .
- ١٣ - المجلد الثالث ، نسخة في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم ، رقم ٢٩٦٩ ، مذكورة في فهرسها ١٥٠/٨ .
- ١٤ - المجلد الثالث ، نسخة كتبت في حياة المؤلف ، في مكتبة العلامة السففور له الشيخ علي النمازي الشاهرودي ، نزيل مشهد .
- ١٥ - نسخة تحوي تفسير سورة بني اسرائيل فحسب ، في مكتبة الامام الرضا عليه السلام ، رقم ١٥٠ من التفسير المخطوط .
- ١٦ - المجلد الرابع ، نسخة في مكتبة الامام الرضا عليه السلام في مشهد رقم ١٣٥٢ تفسير مخطوط ، مذكورة في فهرسها ٤٤٩/٤ .
- ١٧ - نسخة كاملة ، كتبت سنة ١٢٦٥ ، في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم

رقم ۳۰۶ ، مذکوره في فهرسها ۱/۳۴۹ .

۱۸ - المجلد الرابع ، نسخة من سورة يس الى سورة الناس ، كتبت سنة ۱۱۰۷ . في دارالكتب الوطنية في طهران (كتابخانه ملی) ، رقم ۴۶۶۱ ، مذکوره في فهرسها ۸/۱۳۲ .

۱۹ - المجلد الرابع ، نسخة من سورة يس الى سورة الناس ، في مكتبة الامام الرضا عليه السلام في مشهد ، رقم ۱۵۴۱ ، مذکوره في فهرسها ۴/۴۴۹ .

۲۰ - المجلد الرابع ، نسخة مكتوبة سنة ۱۱۰۳ ، في مكتبة السيد المرعشي

العامه - قم ، رقم ۱۲۸۴ ، مذکوره في فهرسها ۴/۸۳ .

۲۱ - المجلد الرابع ، نسخة في مكتبة السيد المرعشي العامه - قم ، رقم ۳۰۸ ، مذکوره في فهرسها ۱/۳۵۱ .

* * *

بجز نسخ ياد شده ، نسخه‌ای شامل ربع اول و دوم ، که بر آنها تقریظهای علامه مجلسی و محقق خوانساری می باشد ، در کتابخانه مجلس موجود و تحت شماره ۱۲۰۷۳ نگهداری می شود . این نسخه ، ظاهراً ، همانی می باشد که صاحب اعیان الشیعه آنرا دیده و در ترجمه مفسر از آن یاد کرده است .

دیگر ، نسخه‌ای از ربع چهارم ، بشماره ۱۲۰۷۴ در همان کتابخانه ، و دیگری نسخه‌ای از ربع سوم با حواشی محمد جعفر شریف ، شاگرد فاضل هندی ، در کتابخانه علامه فقیه میر جلال الدین محدث ارموی ، موجود می باشد .

و در ضمن بنا به اظهار مسئولین کتابخانه حضرت آیت الله مرعشی ، در قم نسخ دیگری از تفسیر که هنوز فهرست نشده‌اند ، در آن کتابخانه یافت می شود . لازم به یاد آوریست که اصالت نسخه ۱۲۰۷۳ مجلس و تقریظهایی که بر آن است (تقریظ علامه مجلسی و محقق خوانساری) با توجه به دست خط آنها که

معلوم و معروف نزد اهل فن می باشد ، مسلم است . و درست بهمین دلیل جعلی بودن تقریظ علامه مجلسی بر ظهر نسخه ۱۰۵۴ موجود در کتابخانه آیت الله مرعشی نیز مسلم می باشد . و همین مسأله ، امر را در اینکه نسخه مذکور در حیات مفسر نوشته شده باشد ، نیز مشکوک می نماید - والله العالم .

نسخ مورد استفاده در تصحیح

در ربع اول :

- ۱ - نسخه موجود در دانشگاه تهران ، بشماره ۱۴ (ا) .
- ۲ - نسخه‌ای تا آخر سوره مائده ، مکتوب در زمان مؤلف و بلکه در همان سال تألیف. نسخه از آن استاد شانه‌چی بوده که ضمن مخطوطات ایشان به کتابخانه آستان قدس رضوی منتقل شده است (اصل) .
- ۳ - نسخه دیگری تا پایان سوره مانده، که در همان سال تألیف نوشته شده و در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران ، بشماره ۷۳۵۳ نگهداری می‌شود (ز) .
توضیحاً عرض می‌شود که: متن اوایه نسخه ۲ (اصل) همان متن موجود در نسخه ۱ (ا) است ، بسا این تفاوت که بعضی از عبارات و مطالب ، در آن خط خورده و در عوض مطالب و خصوصاً روایاتی در حاشیه ، بآن افزوده شده‌است. این حواشی با الفاظی نظیر : منه ، منه سلمه الله . منه دام ظلله العالی ، منه ادام

الله بقاؤه و یا صح ، امضاء شده اند . و در جای جای حاشیه آن « بلغ » و « بلغ قبلا » دیده می شود .

نسخه ۳ ، در واقع همان نسخه ۲ می باشد که در آن تصحیحات و حواشی ، در متن اعمال گردیده . و عبارات خط خورده نیز از آن حذف شده اند .

اختلاف نسخه های موجود بین نسخه ۱ (ا) و دو نسخه دیگر ، بروشنی نشان می دهد که متن اولیه تألیف شده ، همان نسخه بوده ولی بعداً و بلافاصله بعد از اتمام ربع اول ، مفسر آنرا تصحیح و تکمیل کرده است . و این در حالی بوده که نسخ تصحیح و تکمیل نشده اولیه ، استنساخ و تکثیر شده و بدست علاقمندان رسیده و باین ترتیب باقی مانده است .

نسخه ۲ بدلیل تصحیح و تکمیل اعمال شده از قبل مفسر ، متن اصلی و اساس قرار داده شد .

در بررسی سایر نسخه های موجود از ربع اول معلوم گردید که نسخه شماره ۲۳۴۸ موجود در کتابخانه آیت الله مرعشی مطابق نسخه شماره ۱۴ دانشگاه و بقیه نسخه ها با توجه به مجموع متن و حاشیه ، با نسخه اصل مطابقت دارند .
در ضمن در حل مشکلات مربوط به نسخه اصل ، از نسخه ۱۲۰۷۳ مجلس نیز کمک گرفته شد .

عمل ما در تصحیح :

- ۱ - سعی در ارائه متن أصح و أكمل ، بر مبنای نسخ یاد شده .
- ۲ - استخراج روایات و مقابله آنها با متن .
- ۳ - نشان دادن اختلاف های حایز اهمیت بین نسخ و بین نسخ و مصادر .
- ۴ - استخراج اقوال .

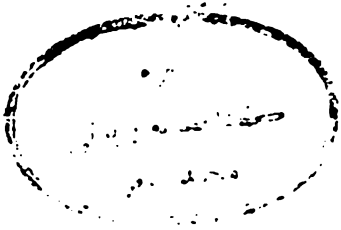
در ضمن تعلیقات و استدراکات مربوطه، بعد از پایان متن اصلی، در مجلدات
جداگانه، تقدیم خواهد شد - ان شاء الله تعالی .

الحمد لله أولاً و آخراً .

سه‌شنبه نیمه شعبان ۲۵/۱۴۰۷ فروردین ۱۳۶۶

حسین درگاهی

قال اخذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان القرآن اربع ارباع فبنا اهل البيت مناصد وربع في
 اربع ارباع وربع حلال حرام وربع فرائض وامتناع وانزل لنا كتابا غير القرآن من ربي فحدثنا احمد بن
 الحسن بن ابي عمير بن سبيح والحسن بن علي بن الحسن بن عبد بن شقيق بن يزيد بن سالم السلوقي قال حدثنا
 الحسن بن الحسن بن مطرف قال حدثنا ابو صالح بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 عن اصعب بن بنانة قال قال علي بن ابي طالب عليه السلام ان القرآن اربع ارباع فربع فبنا وربع في
 اربع ارباع وربع سامن وامثال وربع فرائض واحكام ولنا كتابا غير القرآن وربع فبنا ابو الخبير
 مقداد بن علي بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن
 ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن
 عبد الرحمن بن اصعب بن بنانة عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام ان القرآن اربع ارباع وربع
 فبنا وربع في اربع ارباع وربع فرائض واحكام ولنا كتابا غير القرآن واعلم ان القرآن
 بلنا بلطبط بطن هل ظهروا من ظهروا فانما اهل علمهم صلوات الله عليهم شئ ولنا اطن فلا تكون
 لا تم علمه يد على هذا ما رواه صاحب تاريخ الكافي ابا ابراهيم عن علي بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير
 جابر بن زيد قال سالت ابا جعفر عليه السلام في تفسير القرآن فاجابني برسالة ثانية فاجابني هو
 اخر فقلت جعلت فداك اجبت في هذه السنة يهوا غير هذا فقال يا جابر ان القرآن عطا او
 ليس من اجل ولا ظهروا ولا ظهروا وليس من عقل الرجال من تفسير القرآن وان الاله ينزل
 في تولى واخرها في تولى وهو كلام متصل يتخرف عن وجهي ويؤيد من رواه عن الشيخ ابو جعفر
 باسنا الى افضل بن شاذان عن داود بن كثير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام انتم الصلوة وكتاب
 الله عز وجل وانتم الزكاة وانتم الحج فقال داود بن كثير الصلوة وكتاب الله عز وجل وانتم الزكاة وانتم
 الدنيا وانتم الحج ومن الشهر الحرام ومن البلد الحرام ومن كعبة الله ومن قبلة الله ومن وجه الله
 الله تعالى فاما قوله ووجه الله ووجه الله ووجه الله ووجه الله ووجه الله ووجه الله ووجه الله
 والنكح والبيع والحجر والديور انما لا زكاه ولا صا ولا اوقاف ولا حيت والظالمون واليتيم والارامل
 الحجة يزيدا وداود ان الله خلقنا فاهو خلقنا وفضلنا وجعلنا امنا وحفظه وخرنا على نافي



٧٣٥٣

بداية نسخة ٧٣٥٣ (ر) ، مكتبة جامعة طهران .

وقائماً له عقائد، آثاراً وأصنافاً، وتاريخاً وفناً، وفي زيادة العموم، في السبعين عاماً من كتابنا هذا،
بحر الفريب خرد الله وحسن تربيته على يد مؤلفه الفقير إلى الله الغني بمراد المحل، محمد رضا بن اسمعيل بن جلال الدين التيج في مشهد من الأئمة

بعم الخليل المتابع من جيلنا الأخير بعد معنى أربع وتسعين سنة بعد الألف

من الهجرة النبوية وسيلوه تنبؤاً

الانعام في الربع الثالث

والحمد لله أولاً وآخراً

نهاية نسخة ١٢٠٧٣، مكتبة البرلمان الإيراني

تقاريض على الكتاب

لقد اطلع على هذا الكتاب جماعة من أعلام معاصري المؤلف - رحمه الله - فكان له وقع حسن في نفوسهم . وقرضوه بتقاريض تنم عن ا كبارهم لعمل المؤلف . فمن التقاريض ما كتبه العلامة المحدث الاكبر المولى محمد باقر المجلسى الاصفهانى قال :

بسم الله الرحمن الرحيم

« لله درالمولى الاولى الفاضل الكامل المحقق المدقق البدل التحرير كشاف دقائق المعاني بفكره الثاقب ومخرج جواهر الحقائق برأيه الصائب ، أعني الخبير الأسعد الأرشد مولانا ميرزا محمد ، مؤلف هذا التفسير لزال مؤيداً بتأييدات الرب القدير ، فلأعد أحسن وأتقن وأفاد وأجاد ، فسر الايات المينات بالاثار المروية عن الائمة الأطياب . فامتاز من القشر اللباب . وجمع بين السنة والكتاب . وبذل جهده في استخراج ما تعلق بذلك من الاخبار . وضّم اليها لطائف المعاني والأسرار - جزاه الله عن الايمان وأهله خير جزاء المحسنين وحشره مع الأئمة الطاهرين صلوات الله عليهم اجمعين .

كتب بينماه الوزرة الدائرة أفقر العباد الى عفو ربه الغني محمد باقر بن محمد تقى - أوتيا كتابهما بيمناهما وحوسبا حساباً يسيراً - في يوم عيد الغدير المبارك من سنة ألف ومائة واثنين. والحمد لله اولاً وآخراً والصلاة على سيد المرسلين محمد وعترته الأكرمين الأطهرين».

* * *

وقرضه كذلك العلامة الفيلسوف المعروف جمال الدين محمد بن الحسين الخونساري بما هذا نصه :

بسم الله الرحمن الرحيم

«... أما بعد فقد أيد الله تعالى بفضلته الكامل ، جناب المولى العالم العارف الألمعي الفاضل مجمع فضائل الشيم ، جامع جوامع العلوم والحكم ، عالم معالم التنزيل وأنواره ، عارف معارف التأويل وأسراره ، حلال كل شبهة عارضة، كشف كل مسألة دقيقة غامضة، الذي أحرق بشواظ طبعه الوقاد شوك الشكوك والشبهات. ونقد بلحاظ ذهنه النقاد نقود الأحكام الشرعية المستفادة من الايات والروايات ؛ أعني المكرم بكرامة الله الأحد الصمد، مولانا ميرزا محمد - أعانه الله في كل باب وأثابه جزيل الثواب - اذ وفقه الله لتأليف هذا الكتاب الكريم، في تفسير القرآن وجمعه من التفاسير المعتبرة وسائر كتب الأخبار المشتهرة . فهو كاسمه كنز الدقائق وبحر الغرائب الذي يصادف بغوص النظر فيه أصداف درر الحقائق . فتنفع الله به الطالبين ، وجعله ذخراً لمؤلفه الفاضل يوم الدين .

وانا العبد المفتقر الى عفوره الباري، جمال الدين محمد بن حسين الخوانساري اعانهما الله تعالى يوم الحساب وأوتيا فيه بيمنهما الكتاب . وقد كتب ذلك في شهر محرم الحرام من شهور سنة ١١٠٧ هـ».

ربّ يسرّ وتمّم بالخير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب وجعله للناس بشيراً ونذيراً ، وبين فيه لاولى الألباب بينات ، وجعله تبيان كل شيء وسراجاً منيراً ، أنزله بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتب ، وأنطقه بالصدق لما يعول عليه من السرب. يقضي له بصفة القدم كل شيء بجوهر ذاته، يقضي الى الحكم بسرمدية حدوث معلولاته وسماته فياله من حكيم بماله من قدرته في كل ما دبر وأتقن من أفعاله ، أبت حكمته أن يرضى لخلقه السوء والفحشاء وارتفعت قدرته أن يجرى في ملكه الا ماشاء .

والصلاة والسلام والتحية من كل الأنام على خير الأنبياء ونير الاصفياء ، السمدعو بحبيب الله في الأرض والسماء ، محمد المصطفى على البرية بالخلق والفضائل المرضية ، المبعوث بكتاب أزعج بفصاحته مصاقع الخطباء واكم ببلاغته شقاشق البلغاء ، وعلى الأئمة الهادين من عترته الراشدين ، صلاة تامة دائمة توازي غناءهم وتجازي غناءهم وسلم تسليمأ كثيراً كثيراً .

أما بعد: فيقول الفقير إلى رحمة ربه الغني ميرزا محمد المشهدي بن محمد رضا بن اسمعيل بن جمال الدين القمي :

ان اولى ما صرفت في تحصيله كنوز الأعمار ، وأنفقت في نيته المهج والأفكار علم التفسير ، الذي هو رئيس العلوم الدينية ورأسها ، ومبنى قواعد الشرع وأساسها ، الذي لا يتم لتعاطيه وإجالة النظر فيه ، الا من فاق في العلوم الدينية كلها والصناعات الادبية بأنواعها .

وقد كنت فيما مضى ، قد رقت تعليقات على التفسير المشهور للعلامة الزمخشري ، وأجلت النظر فيه . ثم على الحاشية للعلامة النحرير والفاضل المهرير الشيخ الكامل بهاء الدين العاملي . ثم سرح لي أن أولف تفسيراً يحتوي على دقائق اسرار التنزيل ونكات أبكار التأويل ، مع نقل ما روى في التفسير والتأويل ، عن الائمة الأطهار والهداة الأبرار ، الا أن قصور بضاعتي ، يمنعني عن الاقدام ، ويشبطني عن الانتصاب في هذا المقام ، حتى وفقني ربي للشروع في ما قصدته ، والياتين بما أردته . ومن نيتي أن أسميه بعد تمامه بكنز الدقائق وبحر الغرائب ليطابق اسمه ما احتواه ، ولفظه معناه :

فراة بن ابراهيم الكوفي ، أستاذ المحدثين في زمانه ، قائل في تفسيره^(١) : حدثنا أحمد بن موسى ، قال : حدثني الحسن بن ثابت ، قال : حدثني أبي . عن شعبة بن الحجاج ، عن الحكم ، عن ابن عباس - رضي الله عنه^(٢) - قال : أخذ النبي - صلى الله عليه وآله - يد^(٣) علي - عليه السلام - فقال : ان القرآن أربع^(٤)

١ - تفسير الفرات / ٢ .

٢ - الى هنا ليس في أ .

٣ - المصدر : بيد .

٤ - المصدر : أربعة .

أرباع : ربع فينا أهل البيت خاصة ، وربع في أعدائنا : وربع حلال وحرام ، وربع فرائض وأحكام . وأنزل^(١) لنا كرائم القرآن .

وقال^(٢) - أيضاً : حدثنا أحمد بن [موسى ، قال : حدثنا] الحسن^(٣) بن اسماعيل بن صبيح والحسن بن علي بن الحسن بن عبيدة بن عقبة^(٤) بن نزار بن سالم السلولي ، قالوا : حدثنا محمد بن الحسن بن مطهرة ، قال حدثنا صالح - يعني ابن الأسود - عن جميل بن عبد الله النخعي ، عن زكريا بن ميسرة ، عن أصبغ بن نباتة ، قال : قال علي بن أبي طالب عليه السلام : أنزل^(٥) القرآن أربع أرباع ؛ فربع فينا ، وربع في أعدائنا^(٦) ، وربع سنن^(٧) وأمثال ، وربع فرائض وأحكام . ولنا كرائم القرآن .

وقال^(٨) - أيضاً : حدثنا أبو الخير مقداد بن علي الحجازي المدني ، قال : حدثنا أبو القاسم عبد الرحمن العلوي الحسيني ، قال : حدثنا « الفاضل أستاذ المحدثين في زمانه ، فرات بن إبراهيم الكوفي رحمة الله عليه ، قال : حدثني^(٩) محمد بن سعيد بن وخيم^(١٠) الهمداني ومحمد بن عيسى بن زكريا ، قال :

١ - ليس في المصدر .

٢ - تفسير الفرات / ٢ .

٣ - النسخ : حدثنا أحمد بن الحسن .

٤ - المصدر : عتبة .

٥ - المصدر : نزل .

٦ - المصدر : عدونا .

٧ - ليس في المصدر .

٨ - تفسير الفرات / ١ .

٩ - يوجد في المصدر .

١٠ - المصدر : رحيم .

حدثنا عبدالرحمن بن سراج ، قال : حدثنا حماد بن أعين ، عن الحسن ^(١) بن عبدالرحمن ، عن الأصبع بن نباتة ، عن أمير المؤمنين ^(٢) علي بن ابي طالب - عليه السلام - قال : القرآن أربعة أرباع : ربع فينا ، وربع في أعدائنا ^(٣) ، وربع فرائض وأحكام ، وربع حلال وحرام . ولنا كرايم القرآن .

واعلم ان للقرآن بطناً وللبطن بطن ، وله ظهر . وللظهر ظهر . فاذا جاءك عنهم - صلوات الله عليهم - شيء وله باطن ، فلا تنكره ، لأنهم أعلم به . يدل على هذا ، مارواه صاحب شرح الايات الباهرة ^(٤) ، عن علي بن محمد ، عن محمد بن الفضل ^(٥) ، عن شريس ، عن جابر بن يزيد قال : سألت أبا جعفر - عليه السلام - عن شيء من تفسير القرآن ، فأجابني . ثم سأله ثانية ، فأجابني بجواب آخر .

فقلت : جعلت فداك ، أجبته ^(٦) في هذه المسألة بجواب غير هذا . فقال لي : يا جابر ! ان للقرآن بطناً . وللبطن بطن ، وله ظهر والظهر ظهر . وليس شيء أبعد من عقول الرجال من تفسير القرآن . وان الآية ينزل أولها في شيء وآخرها في شيء ، وهو كلام متصل ، يتصرف عن وجوه .

ويؤيده مارواه ^(٧) ، عن الشيخ أبي جعفر الطوسي ، باسناده الى الفضل بن

١ - المصدر : الحسين .

٢ - المصدر : علي ، أمير المؤمنين

٣ - المصدر : عدونا .

٤ - تأويل الايات الباهرة / ٢ .

٥ - المصدر : الفضيل .

٦ - المصدر : كنت أجبته :

٧ - نفس المصدر / ٣-٢ .

شاذان ، عن داود بن كثير قال : قلت لأبي عبد الله - عليه السلام : أنتم الصلاة في كتاب الله عزوجل ؟ وأنتم الزكاة ؟ [وأنتم الصيام ؟]^(١) وأنتم الحج ؟ .
 فقال : ياداود ! نحن الصلاة في كتاب الله - عزوجل . ونحن الزكاة . ونحن الصيام . ونحن الحج .« ونحن الشهر الحرام »^(٢) . ونحن البلد الحرام . ونحن كعبة الله . ونحن قبلة الله . ونحن وجه الله ، قال الله تعالى : « فأينما تولوا فثم وجه الله »^(٣) .
 ونحن الايات . ونحن البيئات . وعدونا في كتاب الله ، الفحشاء والمنكر والبغي والخمر والميسر والأنصاب والأزلام والاصنام والأوثان والحجبت والطاغوت والميتة والدم ولحم الخنزير .

يا داود ! ان الله خلقنا ، فأكرم خلقنا . وفضلنا . وجعلنا أمناه وحفظته وخزانه على ما في السماوات وما في الارض . وجعل لنا أصدقاء وأعداء . فسمانا في كتابه وكنى عن^(٤) أسمائنا بأحسن الأسماء ، وأجها اليه ، تكنية عن العدد . وسمى أصدقاءنا وأعداءنا في كتابه . وكنى عن أسمائهم وضرب لهم الأمثال^(٥) في كتابه ، في أبغض الأشياء^(٦) اليه والى عباده المتقين .

١ - يوجد في المصدر .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - البقرة / ١١٥ :

٤ - المصدر : في .

٥ - المصدر : الاسماء مثال .

٦ - المصدر : الاسماء ،

سورة فاتحة الكتاب

في مجمع البيان ^(١): روى جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن النبي صلى الله عليه وآله [انه قال] ^(٢): لما أراد الله - عزوجل - أن ينزل فاتحة الكتاب وآية الكرسي وشهد الله وقل اللهم مالك الملك - الى قوله - بغير حساب، تعلقن بالعرش - وليس بينهن وبين الله حجاب - وقلن: يا رب! تهبطنا الى دار الذنوب والى من يعصيك؟ ونحن معلقات بالطهور والقدس ^(٣).

فقال : وعزتي وجلالي ! ما من عبد قرأكن في دبر كل صلاة ^(٤)، الا أسكنته حظيرة القدس على ما كان فيه . ونظرت اليه ^(٥) بعيني المكنونة، في كل يوم سبعين نظرة . والا قضيت له في كل يوم سبعين حاجة ، أدناها المنفرة . والا أعدته من كل عدو ، ونصرته عليه . ولا يمنعه من دخول الجنة الا الموت ^(٦).

١ - مجمع البيان ٤٢٦/١ ،

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - المصدر : بالعرش .

٤ - المصدر : صلاة مكتوبة .

٥ - المصدر : والانظرت اليه .

٦ - المصدر : أن يموت .

وفي كتاب ثواب الأعمال^(١) - بإسناده : قال أبو عبدالله - عليه السلام: اسم الله الأعظم مقطوع في أم الكتاب .

وفي كتاب الخصال^(٢) . عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : رنّ ابليس أربع رنات : أولهن يوم لعن ، وحين أهبط الى الأرض ، وحين بعث محمد - صلى الله عليه وآله - على حين فترة من الرسل ، وحين أنزلت أم الكتاب .

وعن الحسن بن علي - عليهما السلام - في حديث طويل^(٣) : قال : جاء نفر من اليهود الى رسول الله - صلى الله عليه وآله - فسأله أعلمهم عن أشياء ، فكان فيما سأله : أخبرنا عن سبع خصال أعطاك الله من بين النبيين وأعطى امتك من بين الامم .

فقال النبي - صلى الله عليه وآله : أعطاني الله فاتحة الكتاب - الى قوله - صدقت يا محمد ! فما جزاء من قرأ فاتحة الكتاب ؟

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله : من قرأ فاتحة الكتاب أعطاه الله تعالى بعدد كل آية نزلت من السماء ، ثواب تلاوتها .

وعن جابر ، عن النبي - صلى الله عليه وآله - حديث طويل^(٤) - يقول فيه - عليه السلام - حاكياً عن الله تعالى : وأعطيت أمتك كنزاً من كنوز عرشي ؛ فاتحة الكتاب .

وفي أصول الكافي^(٥) : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن اسمعيل بن بزيع ، عن عبدالله بن الفضل النوفلي - رفعه - قال : ما قرأت الحمد على وجع ، سبعين مرة ، الا سكن .

١ - ثواب الاعمال / ١٣٢ . ٥ - الكافي / ٢ / ٦٢٣ ، ح ١٥ .

٢ - الخصال / ٢٦٣ ، ح ١٤١ وله تنمة .

٣ - نفس المصدر / ٣٥٥ ، ضمن ح ٣٦ .

٤ - نفس المصدر / ٤٢٥ - ٤٢٦ ضمن ح ١ .

محمد بن يحيى^(١)، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن سلمة بن محرز . قال : سمعت أبا جعفر - عليه السلام - يقول : من لم يبرئه الحمد ، لم يبرئه شيء .

علي بن ابراهيم^(٢)، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : لو قرأت الحمد على ميت ، سبعين مرة ، ثم ردت فيه الروح ، ما كان عجباً^(٣).

وفي عيون الأخبار^(٤) : حدثنا محمد بن القاسم؛ المفسر المعروف بأبي الحسن الجرجاني - رضي الله عنه - قال: حدثنا يوسف بن محمد بن زياد وعلي بن محمد ابن سيار ، عن أبويهما ، عن الحسن بن علي ، عن أبيه ، علي بن محمد ، عن أبيه، محمد بن علي، عن أبيه الرضا عن آبائه، عن علي - عليهم السلام - انه قال : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول : ان الله - تبارك وتعالى - قال لي: « ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم »^(٥) ، فأفرد « عليّ الامتان »^(٦) بفاتحة الكتاب، وجعلها بإزاء القرآن العظيم. وان فاتحة الكتاب أشرف ما في كنوز العرش . وان الله - عز وجل - خص^(٧) محمداً وشرفه بها ، ولم يشرك معه فيها أحداً من أنبيائه، ما خلا سليمان - عليه السلام - فانه أعطاه منها « بسم الله الرحمن

١ - نفس المصدر ٢ / ٦٢٦ ، ح ٢٢ .

٢ - نفس المصدر ٢ / ٦٢٣ ، ح ١٦ .

٣ - المصدر : ذلك عجباً .

٤ - عيون الاخبار ١ / ٣٠١ - ٣٠٢ . مع اختصار في السند واسقاط في صدر

الحديث .

٥ - الحجر / ٨٧ .

٦ - المصدر : الامتان على .

٧ - ر : شرف .

الرحيم» . « ألا ترى »^(١) يحكي عن بلقيس ، حين قالت : « (اني)^(٢) ألقى اليّ كتاب كريم . انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم »^(٣) ؟

ألا فمن قرأها معتقداً لموالاته محمد - صلى الله عليه وآله - وآله الطيبين ، منقاداً لأمرهما^(٤) ، مؤمناً بظاهرهما وباطنهما ، أعطاه الله تعالى بكل حرف منها حسنة، كل واحدة منها أفضل له من الدنيا وما فيها، من أصناف أموالها وخيراتها . ومن استمع الى قارئ يقرأها، كان له قدر^(٥) ما للقارئ . فليستكثر أحدكم من هذا الخير المعرض لكم ، فانه غنيمة لا يذهب أوانه . (فيبقى في قلوبكم)^(٦) الحسرة . وفي تفسير الامام أبي محمد الحسن العسكري^(٧) - عليه وعلى آبائه السلام : قال : ألا فمن قرأها - الى آخر ما نقلنا عن العيون - بأدنى تغيير .

وفي تفسير العياشي^(٨) : عن الحسن بن علي بن أبي حمزة البطائني ، قال : قال أبو عبدالله - عليه السلام : اسم الله الأعظم ، مقطع في أم الكتاب . عن محمد بن سنان^(٩) ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر ، عن أبيه - عليهما السلام - قال : قال لأبي حنيفة : ما سورة أولها تحميد وأوسطها اخلاص وآخرها دعاء ؟

١ - ليس في المصدر .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - النمل / ٣٠ .

٤ - المصدر : لامرهما .

٥ - المصدر : بقدر .

٦ - المصدر : فيبقى قلوبكم في .

٧ - تفسير العسكري / ١٣ .

٨ - تفسير العياشي / ١ / ١٩ .

٩ - تفسير العياشي / ١ / ١٩ .

فبقى متحيراً ، ثم قال : لا أدري .

فقال أبو عبدالله - عليه السلام : السورة التي أولها تحميد وأوسطها اخلاص
وآخرها دعاء ، سورة الحمد .

عن اسماعيل بن أبان ^(١) ، يرفعه السى النبي - صلى الله عليه وآله - قال :
قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - لجابر بن عبدالله : يا جابر ! ألا أعلمك
أفضل سورة أنزلها الله في كتابه ؟

قال : فقال جابر : بلى - بأبي أنت وأمي - يا رسول الله ، علمنيها .

قال : فعلمه الحمد لله ؛ أم الكتاب .

قال : ثم قال ^(٢) : يا جابر ، ألا أخبرك عنها ؟

قال : بلى - بأبي أنت وأمي - فأخبرني .

قال : هي شفاء من كل داء الا السام ؛ يعني الموت :

عن أبي بكر الحضرمي ، [قال :] ^(٣) قال أبو عبدالله - عليه السلام ^(٤) : اذا

كانت لك حاجة فأقرأ المثنائي وسورة أخرى ، وصل ركعتين ، وأدع الله .

قلت : أصلحك الله وما المثنائي ؟

قال : فاتحه الكتاب .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« الحمد لله رب العالمين » .

مكية قيل ^(٥) ، ومدنية ايضاً . لانها نزلت بمكة حين فرضت الصلاة ، وبالمدينة

لما حولت القبلة اليها .

١ - نفس المصدر ١ / ٢٠ .

٢ - المصدر : قال له .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - تفسير العياشي ١ / ٢١ .

٥ - البيضاوي ، أنوار التنزيل ٥١ / ٥١ .

سبع آيات - بالاتفاق .

الأ أن بعضهم عد « بسم الله الرحمن الرحيم » آية ، دون « أنعمت عليهم » ، وهم الامامية وقراء مكة والكوفة وفقهاؤهما وابن المبارك والشافعي . ومنهم من عكس ، وعليه قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها ومالك والأوزاعي ^(١) .

واستدللت الامامية بما روي في تفسير أبي محمد العسكري - عليه السلام ^(٢) - عنه ، عن آبائه ، عن علي - عليهم السلام - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله : ان « بسم الله الرحمن الرحيم » ، آية من فاتحة الكتاب ، وهي سبع آيات ، تمامها بيسم الله الرحمن الرحيم ^(٣) .

وفي تفسير العياشي ^(٤) : عن يونس بن عبد الرحمن ، عن رفعه ، قال : سألت أبا عبدالله - عليه السلام - عن قول الله تعالى « ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم » . قال : هي سورة الحمد ، وهي سبع آيات ، منها « بسم الله الرحمن الرحيم » . وانما سميت « المثاني » ، لأنها تثنى في الركعتين .

وعن أبي حمزة ^(٥) ، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : سرقوا أكرم آية في كتاب الله : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

وفي تهذيب الأحكام ^(٦) : محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس ، عن محمد ابن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبدالله - عليه السلام - عن « السبع المثاني والقرآن العظيم » ^(٧) ، هي الفاتحة ؟

١ - مجمع البيان ١ / ١٨ انوار التنزيل ١ / ٥ .

٢ - تفسير العسكري / ١٣ .

٣ - كذا في المصدر وفي النسخ : بسم الله الرحمن الرحيم .

٤ - تفسير العياشي ١ / ١٩ .

٥ - تفسير العياشي ١ / ١٦ .

٦ - تهذيب الاحكام ٢ / ٢٨٩ ، ح ١١٥٧ .

٧ - الحجر / ٨٧ .

قال : نعم .

قلت : « بسم الله الرحمن الرحيم » من السبع المثاني ^(١) ؟ قال : نعم ، هي أفضلهن .

وفي عيون الأخبار ^(٢) - بإسناده الى امير المؤمنين - عليه السلام - حديث طويل وفيه : قيل لأمير المؤمنين - عليه السلام : يا أمير المؤمنين ! أخبرنا عن « بسم الله الرحمن الرحيم » ، أهى آية من فاتحة الكتاب ؟ فقال : نعم . كان رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقرأها ، ويعدها آية منها ، ويقول : فاتحة الكتاب هي السبع المثاني .

وبإسناده ^(٣) عن الرضا - عليه السلام - عن آبائه - عليهم السلام - عن علي - عليه السلام - أنه قال : ان « بسم الله الرحمن الرحيم » ، آية من فاتحة الكتاب . وهي سبع آيات تمامها « بسم الله الرحمن الرحيم » .

وفيه ^(٤) : عن الرضا - عليه السلام - قال : والاجهار « بسم الله الرحمن الرحيم » في جميع الصلوات ، سنة . وعن الرضا - عليه السلام ^(٥) - أنه كان يجهر « بسم الله الرحمن الرحيم » في جميع صلواته بالليل والنهار .

وفي الكافي ^(٦) : علي بن ابراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن معاوية بن عمار ، قال : قلت لأبي عبد الله - عليه السلام : اذا قمت للصلاة ، أقرأ

١ - ليس فى المصدر .

٢ - عيون الاخبار ١ / ٣٠١ ، ذيل ح ٥٩ .

٣ - نفس المصدر ١ / ٣٠٣ ، صدر ح ٦٠ .

٤ - نفس المصدر ٢ / ١٢٣ .

٥ - نفس المصدر ٢ / ١٨٢ - ١٨٣ .

٦ - الكافي ٣ / ٣١٢ ، ح ١ .

« بسم الله الرحمن الرحيم » في فاتحة الكتاب ؟^{١)}

قال : نعم .

قلت : فاذا قرأت فاتحة الكتاب أقرأ « بسم الله الرحمن الرحيم » مع السورة؟

قال : نعم .

محمد بن يحيى^{٢)}، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن مهزيار ، عن يحيى ابن أبي عمران الهمداني ، قال : كتبت الى أبي جعفر - عليه السلام : جعلت فداك ، ما تقول في رجل ابتداء « بسم الله الرحمن الرحيم » في صلاته ، وحده في أم الكتاب ، فلما صار الى غير أم الكتاب من السورة ، تركها ؟ فقال العباسي : ليس بذلك بأس .

فكتب بخطه ، يعيدها مرتين ، على رغم أنفه ؛ يعنى ، العباسي .

محمد بن يحيى^{٣)}، عن احمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن القسم^{٤)} ابن محمد ، عن صفوان الجمال ، قال : صليت خلف ابي عبدالله - عليه السلام - اياماً . فكان اذا كانت صلاة لا يجهر فيها ، جهر « بسم الله الرحمن الرحيم » . وكان يجهر في السورتين ، جميعاً .

وفى تفسير علي بن ابراهيم^{٥)} : عن ابن أذينة قال : قال ابو عبدالله - عليه السلام - : « بسم الله الرحمن الرحيم » أحق ما أجهر به . وهي الآية التي قال الله - عز وجل : « واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفوراً »^{٦)} .

١ - المصدر : فاتحة القرآن .

٢ - نفس المصدر ٣ / ٣١٣ ، ح ٢ .

٣ - نفس المصدر ٣ / ٣١٥ ، ح ٢٠ .

٤ - المصدر : القاسم .

٥ - تفسير القمى ١ / ٢٨ .

٦ - الاسراء / ٤٦ .

وفي مجمع البيان^(١): عن رسول الله - صلى الله عليه وآله : ان الله تعالى من " عليّ بفاتحة الكتاب من^(٢) كنز الجنة فيها « بسم الله الرحمن الرحيم » الآية التي يقول الله (تعالى)^(٣): « واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفوراً »^(٤).

وفي تفسير العياشي^(٥): عن أبي بصير^(٦) عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : كان رسول الله - صلى الله عليه وآله - يجهر « بسم الله الرحمن الرحيم ». ويرفع بها صوته . فاذا سمعها المشركون ولوا مدبرين . فأنزل الله « واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفوراً »^(٧).

وفيه^(٨): عن عيسى بن عبدالله ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي - عليه السلام - قال : ان أناساً ينزعون « بسم الله الرحمن الرحيم » . فقال : هي آية من كتاب الله ، أنساهم اياها الشيطان .

عن خالد بن المختار^(٩) ، قال : سمعت جعفر بن محمد - عليه السلام - يقول : ما لهم - قاتلهم الله - (و) « اعمدوا الى اعظم آية في كتاب الله ، فزعموا أنها بدعة اذا أظهروها ، وهي « بسم الله الرحمن الرحيم » .

١ - مجمع البيان ١ / ٣١ .

٢ - النسخ : فيها من .

٣ - المصدر : الله فيها .

٤ - الاسراء / ٤٦ .

٥ - تفسير العياشي ١ / ٢٠ ، ح ٦ .

٦ - المصدر : أبي حمزة .

٧ - الاسراء / ٤٦ .

٨ - تفسير العياشي ١ / ٢١ ، ح ١٢ .

٩ - تفسير العياشي ١ / ٢١ ، ح ١٦ .

١٠ - ليس في المصدر .

وفي كتاب الخصال ^(١): عن الأعمش ، عن جعفر بن محمد - عليهما السلام - انه قال : والاجهار « بسم الله الرحمن الرحيم » في الصلاة ، واجب .
واعلم : ان بعض تلك الاخبار يدل على أنها آية . وبعضها يؤيده .
وأما فضلها : ففي تفسير العياشي ^(٢): عن صفوان الجمال ، قال : قال أبو عبدالله - عليه السلام - ما أنزل الله من السماء كتاباً الا وفاتحته « بسم الله الرحمن الرحيم » . وانما كان يعرف انقضاء السورة ، بنزول « بسم الله الرحمن الرحيم » ابتداء للآخرى .

وفي الكافي ^(٣): محمد بن يحيى ، عن علي بن الحسين بن علي ، عن عباد ابن يعقوب ، عن عمرو بن مصعب ، عن فرات بن أخصف ^(٤) ، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : سمعته يقول : أول كل كتاب نزل من السماء ، « بسم الله الرحمن الرحيم » . فاذا قرأت « بسم الله الرحمن الرحيم » « فلا تبال أن لا » ^(٥) تستعيز .
واذا قرأت بسم الله الرحمن الرحيم سترتك فيما بين السماء والارض .
ويمكن الجمع بين هذين الخبرين . وخبر سليمان السابق ، أن غير سليمان أعطي البسملة ، بغير العربية . وسليمان ، أعطيها بالعربية .

وفي أصول الكافي ^(٦): محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عمر بن عبدالعزيز ، عن جميل بن دراج ، قال : قال أبو عبدالله - عليه السلام : لاتدع « بسم الله الرحمن الرحيم » وان كان بعده شعر .

١ - الخصال / ٦٠٤ ، ضمن ح ٩ .

٢ - تفسير العياشي ١ / ١٩ ، ح ٥ .

٣ - الكافي ٣ / ٣١٣ ، ح ٣ .

٤ - المصدر : أخفف .

٥ - المصدر : فلا تبالى الا .

٦ - الكافي ٢ / ٦٧٣ ، ح ١ .

عدة من أصحابنا^(١)، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن الحسن بن علي ، عن يوسف بن عبد السلام ، عن سيف بن هرون ، مولى آل جعدة ، قال : قال أبو عبد الله - عليه السلام : أكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » من أجود كتابك . ولا تمد الباء حتى ترفع السين .

عنه^(٢) : عن علي بن الحكم ، عن الحسن بن السري ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : تكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » لفلان . ولا بأس أن تكتب على ظهر الكتاب لفلان .

عدة من أصحابنا^(٣)، عن سهل بن زياد ، عن ادريس الحارثي ، عن محمد ابن سنان، عن المفضل بن عمر ، قال : قال أبو عبد الله - عليه السلام : احتجوا^(٤) من الناس كلهم ، « بيسم الله الرحمن الرحيم » و« بقل هو الله أحد » ، اقرأها عن يمينك وعن شمالك ومن بين يديك ومن خلفك ومن فوقك ومن تحتك . وإذا دخلت على سلطان جائر، فأقرأها حين تنظر إليه، ثلاث مرات. واعقد بيدك اليسرى. ثم لا تفارقها حتى تخرج من عنده .

وفي كتاب التوحيد^(٥) : باسناده الى أبي عبد الله - عليه السلام - حديث طويل وفيه: قال رسول الله - صلى الله عليه وآله : من حزنه أمر يتعاطاه^(٦) فقال « بسم الله الرحمن الرحيم » وهو يخلص^(٧) لله ويقبل بقلبه اليه ، لم ينفك من إحدى اثنتين : اما بلوغ حاجته في الدنيا ، واما يعد له عند ربه ، ويدخر لديه . وما عند الله خير

١ - نفس المصدر ٢ / ٦٧٢ ، ح ٢ .

٢ - نفس المصدر ٢ / ٦٧٢ ، ح ٣ .

٣ - نفس المصدر ٢ / ٦٢٤ ، ح ٢٠ .

٤ - نفس المصدر : يا مفضل ، احتجز .

٥ - التوحيد / ٢٣٣ ، ذيل ح ٥ .

٦ - المصدر : تعاطاه .

٧ - المصدر : مخلص .

وأبقى للمؤمنين .

وفيه ^(١) : عن الصادق - عليه السلام - حديث طويل - وفيه : ولربما ترك بعض شيعتنا في افتتاح أمره « بسم الله الرحمن الرحيم » . فبمكروه لينبته على شكر الله - تبارك وتعالى - والثناء عليه ، ويمحق عنه وصمة تقصيره عند تركه قول « بسم الله الرحمن الرحيم » .

وفي تهذيب الأحكام ^(٢) : محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن حماد بن زيد ، عن عبد الله بن يحيى الكاهلي ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه - عليهما السلام - قال : « بسم الله الرحمن الرحيم » أقرب الى اسم الله الأعظم من ناظر العين الى بياضها .

وفي مهج الدعوات ^(٣) : بإسناده الى محمد بن الحسن الصفار ، من كتاب فضل الدعاء ، بإسناده الى معاوية بن عمار ، عن الصادق - عليه السلام - انه قال : « بسم الله الرحمن الرحيم » ، اسم الله الأكبر . أو قال : الأعظم .

وبرواية ابن عباس ^(٤) : قال - صلى الله عليه وآله - : « بسم الله الرحمن الرحيم » اسم من أسماء الله الأكبر . وما بينه وبين اسم الله الأكبر ، الا كما بين سواد العين وبياضها .

وفي عيون الأخبار ^(٥) : بإسناده الى محمد بن سنان ، عن الرضا ^(٦) - عليه السلام - قال : ان « بسم الله الرحمن الرحيم » أقرب الى اسم الله الأعظم من سواد العين الى بياضها .

١ - نفس المصدر / ٢٣١ ، ضمن ح ٥ .

٢ - تهذيب الاحكام ٢ / ٢٨٩ ، ح ١١٥٩ .

٣ - مهج الدعوات / ٣١٦ .

٤ - مهج الدعوات / ٣١٩ .

٥ - عيون الاخبار ٢ / ٥ .

٦ - المصدر : الرضا ، على بن موسى .

وفي كتاب علل الشرائع^(١): باسناده الى الصادق - عليه السلام - حديث طويل - يقول فيه - عليه السلام - بعد أن حكى عن النبي - صلى الله عليه وآله - ما رأى ، اذ عرج به وعلة الأذان والافتتاح : فلما فرغ من التكبير والافتتاح قال الله - عز وجل : الآن وصلت الي . فسمّ باسمي !

فقال : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

فمن ذلك جعل « بسم الله الرحمن الرحيم » في أول السورة^(٢) .

ثم قال له : أحمدني .

فقال : « الحمد لله رب العالمين » .

وقال النبي - صلى الله عليه وآله - في نفسه : شكراً .

فقال الله : يا محمد ! قطعت حمدي . فسم باسمي .

فمن^(٣) ذلك جعل في « الحمد لله » ، « الرحمن الرحيم » مرتين .

فلما بلغ « ولا الضالين » ، قال النبي - صلى الله عليه وآله - : « الحمد لله

رب العالمين » ، شكراً .

فقال العزيز الجبار : قطعت ذكري . فسم باسمي .

[فقال : « بسم الله الرحمن الرحيم »]^(٤) .

فمن [أجل]^(٥) ذلك جعل « بسم الله الرحمن الرحيم » ، بعد الحمد ، في

استقبال السورة الأخرى .

١ - علل الشرائع / ٣١٥ .

٢ - المصدر : كل سورة .

٣ - المصدر : فمن أجل .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - يوجد في المصدر .

وفي تفسير العياشي^(١): قال الحسن بن خرزاد ، وروي عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : اذا أم الرجل القوم ، جاء شيطان الى الشيطان الذي هو قريب الامام ، فيقول : هل ذكر الله ؟ يعني : [هل]^(٢) اقرأ «بسم الله الرحمن الرحيم»؟ فان قال : نعم . هرب منه ، وان قال : لا . ركب عنق الامام ، ودلى رجله في صدره . فلم يزل الشيطان أمام القوم حتى يفرغوا من صلاتهم .

وفي الكافي :^(٣) علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ومحمد بن اسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير وصفوان بن يحيى - جميعاً - عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : فاذا جعلت رجلك في الركاب فقل « بسم الله الرحمن الرحيم ، بسم الله والله أكبر » .

« بسم الله »

« الباء » ، متعلقة بمحذوف . تقديره ، بسم الله أقرأ ، لان الذي يتلوه مقروء . وكذلك يضم كل فاعل ما يجعل التسمية ، مبدءاً له ، دون أبدء لعدم ما يطابقه ، أو ابتدائي ، لزيادة اضمار فيه .

وتقديم المفعول هنا ، كما في « بسم الله مجريها ومرسيها »^(٤) . لأنه أهم . لكونه أدل على الاختصاص ، وأدخل في التعظيم ، وأوفق للوجود . فان اسمه تعالى ، متقدم على القراءة ، من حيث أنه جعل آلة لها ، من أجل أن الفعل لا يتم ولا يعتد به شرعاً ، ما لم يصدر باسمه تعالى^(٥) .

« فالباء » للاستعانة . وقيل^(٦) : للمصاحبة . والمعنى : متبركاً باسم الله أقرأ .

١ - تفسير العياشي ١ / ٢٠ .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - الكافي ٤ / ٢٨٥ ، ضمن ح ٢ .

٤ - هود / ٤١ .

٥ - أنور التنزيل ١ / ٥ .

٦ - نفس المصدر .

وهو أحسن ، لرعاية الأدب . ولم يزد في هذا المقام على هذين الاحتمالين . وهذا وما بعده ، مقول على السنة العباد ، ليعلموا كيف يتبرك باسمه ، ويحمد على نعمه .

ويحتمل أنه تعالى ، صدر كتابه به للاشعار بأن التصدير به في كل فعل ، وتأليف أمر ، واجب . وان كان مؤلفه هو الله سبحانه .

والتعبير بلفظ الغائب ، للتعظيم . كقول بعض الخلفاء : الأمير ، يأمر بكذا . وكسر الباء ولام الامر ولام الاضافة ، داخلا على المظهر . وحق الحروف المفردة ، الفتح ، لاختصاصها بلزوم الجر والامتياز عن لام الابتداء . وانما كان حقها ذلك . لانه أخت السكون في الخفة .

والاسم عند أهل البصرة ، من الأسماء المحذوفة الأعجاز ، لكثرة الاستعمال المبنية أوائلها على السكون . وهي عشرة : اسم وأست وابن وابنة وابنم وائنان وائتان وامرء وامرأة وأيمن في القسم عند البصرية ، أدخل عليها مبتدأ بها همزة الوصل . لان من دأبهم أن يبتدئوا بالمتحرك ويقفوا على الساكن .

ومنهم : من ابتدأ بتحريك الساكن ، فقال : سم وسم . فقال : « بسم » الذي في كل سورة ، سمه . واشتقاقه من السمّ ، لأنه رفعة للمسمى ، وإشارة إليه . ويدل عليه تصريحه على أسماء وأسامي وسمى وسميت . ومجىء سمي كهدي . قال :

والله أسماك سمي مباركاً آثرك الله به تباركاً

ومن المقلوبة الأوائل عند الكوفيين أصله « وسم » ، قلبت واوه همزة .

وقيل ^١ : حذفت واوه ، وعوضت عنها همزة الوصل ، ليقل اعلاله .

ورد بأن الهمزة لم يعهد داخله على ما حذف صدره في كلامهم .

ورد بأن كلمة « أنصر » قد حذفت منها التاء وأدخلت عليها الهمزة . ورد ذلك

بأن غير المعهود ، ما حذف صدره ، وأدخلت عليه الهمزة وهو ليس كذلك . وأجيب

بكلمة « أكرم » .فانه حذف منه الهمزة التي صدره ، وأدخل عليه همزة المتكلم .
فتأمل ! والمراد منه اللفظ المغاير^(١) للمسمى ، الغير المألف من الأصوات ، المتحد
باختلاف الأمم والأعصار . واردة المسمى منه ، بعيد لعدم اشتغاره بهذا المعنى .
وقوله تعالى : « سبح اسم ربك الأعلى »^(٢) ، المراد منه ، تنزيه اللفظ . أو

هو مقحم فيه ، كقوله :الى الحول ثم اسم السلام عليكما .

قيل^(٣) : رأي أبي الحسن الأشعري ، أن المراد بالاسم ، الصفة وهي ينقسم
عنده ، الى ما هو نفس المسمى ، والى ما هو غيره ، والى ما ليس هو ، ولاغيره .
قيل : وهو عند أهل الظاهر ، من الألفاظ .

فعلى هذا لا يصح قوله : الاسم عين المسمى .

وعند الصوفية : عبارة عن ذات الحق ، والوجود المطلق . اذا اعتبرت مع
صفة معينة ، وتجلي خاص . « فالرحمن » - مثلا - هو مع الذات الالهية ، مع صفة
الرحمة . « والقهار » مع صفة القهر .

فعلى هذا ، الاسم عين المسمى - بحسب التحقق والوجود ، وان كان غيره
بحسب التعقل . والأسماء الملفوظة ، هي أسماء هذه الأسامي .

واضافته الى الله - على التقديرين - لامية ، والمراد به ، بعض أفرادها ، الذي
من جملتها « الله » و« الرحمن الرحيم » .

ويمكن أن يراد به ، هذه الأسماء بخصوصها ، بقرينة التصريح بها . ويحتمل
أن تكون الاضافة بيانية . أما على التقدير الثاني ، فظاهرة . وأما على الأول ، فبأن
يراد بالأسماء الثلاث ، أنفسها ، لا معانيها . ويكون « الرحمن الرحيم » جاريتين

١ - من أول الكتاب الى هنا ليس فى نسخة أ .

٢ - الاعلى ١ / .

٣ - أنوار التنزيل ٦ / ١ .

على الله ، على سبيل الحكاية ، عما أريد به من المعنى والاستعانة والتبرك بالألفاظ ، بأجرائها على اللسان ، واطار معانيها بالبال ، وبالمعاني باخطارها بالبال ، وأجراء أساميها على اللسان . وأقبح الأسم ، لكون التبرك والاستعانة باسمه ، والفرق بين اليمين واليمين . ولم يكتب الألف لكثرة الاستعمال وتطويل الباء ، عوض عنه .

« الله » : أصله « الاله » . فحذفت الهمزة وعوضت عنها حرف التعريف . ولذلك قيل : يا الله - بالقطع - علم للذات الواجب المستحق لجميع المحامد . وقد يستعمل في المعبود بالحق ، مجازاً .

والدليل على الأول : ان كلمة « لا اله الا الله » تفيد التوحيد ، من غير اعتبار عهد وغلبة - ضرورة ، وبالاتفاق من الثقاة . فلولم يكن علماً لم يكن مفيداً . وهو الظاهر .

وعلى الثاني : قوله تعالى : « وهو الله في السماوات » .

قيل : لو لم يكن علماً ، فالمراد بكلمة « اله » الواقعة اسم « لا » ، امامطلق المعبود ، فيلزم الكذب . أو المعبود بالحق ، فيلزم استثناء الشيء عن نفسه . ورد بأن المراد المعبود بالحق . ولا يلزم استثناء الشيء عنه . لأن كلمة « الله » صارت بالغلبة ، مختصة بفرد من مفهومها .

وقيل^(١) : لانه يوصف ولايوصف به . ولانه لا بد له من اسم يجري عليه صفاته . ولايصلح له مما يطلق عليه سواه .

ورد بأنه يمكن أن يقال أنه كان في الاصل وصفاً . لكنه لما غلب عليه بحيث لا يستعمل في غيره ، وصار كالعلم ؛ مثل : الثريا والصعق ، أجري مجراه في اجراء الوصف عليه .

واستدل الذاهبون الى أنه كان في الأصل وصفاً، فغلب ، بأن ذاته - من حيث هو - بلا اعتبار أمر حقيقي أو غيره ، غير معقول للبشر . فلا يمكن أن يدل عليه بلفظ . وبأنه لودل على مجرد ذاته المخصوصة، لما أفاد ظاهر قوله تعالى : « وهو الله في السماوات »^(١)، معنى صحيحاً . وبأن معنى الاشتقاق هو كون أحد اللفظين مشاركاً للآخر في المعنى والتركيب ، وهو حاصل بينه وبين بعض الألفاظ . والجواب عن الأول : أنه يكفي في الوضع ملاحظة الذات المخصوصة بوجه ، أو هو معقول للبشر .

وعن الثاني : بأنا قد بينا أنه قد يطلق على مفهوم المعبود ، مجازاً . وعن الثالث : بأن اشتقاقه من لفظ آخر ، لا ينافي علميته لجواز اشتقاق لفظ من لفظ ، ثم وضعه لشيء مخصوص .

واشتقاقه من « آله » ، « آلهة » و« ألوهة » و« ألوهية » بمعنى « عبد » ومنه « تأله » و« استأله » . فالإله : المعبود .

أو من آله ؛ اذا تحجير ، اذ العقول تحجير في معرفته . أو من ألهمت « فلاناً » أي ، سكنت اليه . لأن القلوب تطمئن بذكره والأرواح تسكن الى معرفته .

أو من « آله » ، اذا فزع من أمر نزل عليه . أو « الهه » : أجاره ، اذ العابد يفزع اليه . أو هو يجيره حقيقة ، أو بزعمه ، اذا أطلق على غير^(٢) الله ، كاطلاقهم الإله على الصبح .

أو من « آله » الفصيل ، اذا ولح بأمه ، اذ العباد يولعون بالتضرع اليه في

الشدائد .

١ - الانعام / ٣ .

٢ - ليس في أ .

أومن « وله » ، اذا تعحير وتخبط عقله . وكان أصله « ولاه » فقلت الواو ، همزة ، لاستئقال الكسرة عليها ، استئقال الضمة في وجوه .
 فقيل « اله » ، كعاد وأشاح . ويرده الجمع على « آلهة » دون « أولهة » .
 وقيل: أصله « لاه » مصدر « لاه يليه » ، « ليهاً » « ولهاً » ، اذا احتجب وارتفع
 لانه تعالى محجوب عن ادراك الأبصار ، ومرتفع على كل شيء ، وعما لا يليق به .
 ويشهد له قول الشاعر :

كحلفة من أبي رباح يسمعها لاهه الكبار

وقيل : أصله « لاهها » ، بالسيريانية . فعرب بحذف الالف الاخيرة وادخال اللام عليه .

وقيل : تفخيم لاهه ، اذا انفتح ما قبله ، أو انضم سته .
 وقيل : مطلقاً ، وحذف ألفه ، لحن يفسد به الصلاة . ولا ينعقد به صريح اليمين . وقد جاء لضرورة الشعر :

ألا لا بارك الله في سهيل اذا ما بارك الله في الرجال

هذا أصله . ثم وضع علماً للذات المخصوصة ^(١) .

قيل : وهو اسم الله الاعظم ، لانه لا يخرج بالتصرف فيه ما يمكن عن معنى .
 (وفى عيون الاخبار ^(٢) ، حديث ذكرته في شرح « قل هو الله أحد » . وفيه :
 قلت : « الأحد » ، « الصمد » . وقلت : لا يشبه شيئاً . والله ، واحد ، والآنسان ،
 واحد . أليس قد تشابهت الوجدانية ؟

قال: يافتح ! أحلت - ثبتك الله - انما التشبيه في المعاني ، فأما في الأسماء ،
 فهي واحدة . وهي دلالة على المسمى .

١ - البيضاوى ، أنوار التنزيل ٦/١ .

٢ - عيون الاخبار ١٢٧/١ ، ح ٢٣ .

وباسناده ^(١) الى محمد بن سنان ، قال : سألت الرضا - عليه السلام - عن الاسم ، ما هو ؟ قال : صفة لموصوف .

وباسناده ^(٢) الى الحسن بن علي بن فضال ، عن أبيه ، قال : سألت الرضا - عليه السلام - عن « بسم الله » ، قال : معنى قول القائل « بسم الله » ؛ أي : اسم على نفسي بسمة من سمات الله - عزوجل - وهي العبادة ^(٣) . قلت له : ما السمة ؟ قال : العلامة .

وفي كتاب التوحيد ^(٤) ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - حديث طويل - وقد سأله بعض الزنادقة عن الله - عزوجل - وفيه : قال السائل : فما هو ؟ قال : أبو عبد الله - عليه السلام - : هو الرب ، وهو المعبود ، وهو الله . وليس قولني « الله » اثبات هذه الحروف : أ - ل - ه . و « لكن راجع » ^(٥) الى معنى : هو ^(٦) خالق الأشياء وصانعها . وقعت عليه هذه الحروف . وهو المعنى الذي سُمِّي به « الله » و « الرحمن » و « الرحيم » و « العزيز » وأشباه ذلك من أسمائه . وهو المعبود - جل وعز .

وباسناده ^(٧) الى امير المؤمنين - عليه السلام - انه قال - وقد سئل ما الفائدة في حروف الهجاء ؟ ما من حرف الا وهو اسم من أسماء الله - عزوجل .

١ - نفس المصدر ٢٩/١ ، ح ٢٥ .

٢ - نفس المصدر ٢٦٠/١ ، ح ١٩ .

٣ - المصدر : العبودية .

٤ - التوحيد / ٢٤٥ ، ح ١ .

٥ - المصدر : لكنني أرجع .

٦ - المصدر : هو شيء .

٧ - نفس المصدر / ٢٣٥ ، ح ٢ .

وباسناده^(١) الى هشام بن الحكم ، أنه سأل أبا عبدالله - عليه السلام - عن أسماء الله - عزوجل - واشتقاقها. فقال: «الله» هو مشتق من «اله». و«اله» يقتضى ما لوهاً. والاسم غير المسمى . فمن عبد الاسم دون المعنى، فقد كفر. ولم يعبد شيئاً. ومن عبد الاسم والمعنى، فقد أشرك وعبد اثنين. ومن عبد المعنى دون الاسم فذلك التوحيد. أفهمت ياهشام؟

قال : قلت : زدني .

قال : لله - عزوجل - تسعة وتسعون اسماً . فلو كان الاسم هو المسمى ، لكان كل اسم منها هو الهاً، ولكن الله - عزوجل - معنى يدل عليه هذه الأسماء. وكلها غيره .

ياهشام ! الخبز ، اسم للمأكل . والماء ، اسم للمشروب . والثوب ، اسم للملبوس . والنار ، اسم للمحرق . أفهمت ياهشام؟ فهماً تدفع به وتنافر به أعداءنا والملحددين في الله والمشركين مع الله - عزوجل - غيره؟

قلت : نعم .

قال : نفعك الله به . وثبتك ياهشام .

قال هشام : فوالله ما قهرني أحد في التوحيد [حينئذ]^(٢) ، حتى قمت مقامي هذا .

وباسناده^(٣) الى عبد الأعلى ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - حديث طويل - قال - عليه السلام - في آخره: والله يسمى بأسمائه . وهو^(٤) غير أسمائه . والأسماء

١ - نفس المصدر / ٢٢١ ، ح ١٣ .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - نفس المصدر / ١٤٣ - ١٤٢ ، ح ٧ .

٤ - المصدر : فهو .

غيره .

وفيه : واسم الله ، غير الله . وكل شيء وقع عليه اسم شيء ، فهو مخلوق ، ما خلا الله .

وباسناده ^(١) الى الحسن بن راشد ، عن أبي الحسن ، موسى بن جعفر -
عليهما السلام - قال : سألته عن معنى « الله » .

قال : استولى على ما دقّ وجلّ .

وفى كتاب معاني الأخبار ^(٢) ، باسناده الى أبي اسحاق الخزاعي ، عن أبيه ،
قال : دخلت مع أبي عبدالله - عليه السلام - على بعض مواليه ، يعوده . فرأيت
الرجل يكثر من قول « آه » .

فقلت له : يا اخي ، أذكر ربك ، واستغث به .

فقال أبو عبدالله - عليه السلام : ان « آه » ، اسم من أسماء الله - عز وجل .
فمن قال « آه » ، فقد استغاث بالله - تبارك وتعالى ^(٣) .

(وفي تهذيب الاحكام ^(٤) : محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ،
عن محمد بن حماد بن زيد ، عن عبدالله بن يحيى الكاهلي ، عن أبي عبدالله ، عن
أبيه - عليهما السلام - قال : « بسم الله الرحمن الرحيم » ، أقرب الى اسم الله
الأعظم من ناظر العين الى بياضها .

١ - نفس المصدر / ٢٣٠ ، ح ٤ .

٢ - معاني الاخبار / ٣٣٦ ، ح ١ .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - تهذيب الاحكام ٢ / ٢٨٩ ، ح ١١٥٩ ، مجمع البيان ١ / ١٨ ، عيون الاخبار

٥ / ٢ وتفسير البرهان نقلا عن التهذيب ١ / ٤١ .

وفي مهج الدعوات ^(١): باسنادنا الى محمد بن الحسن الصفار، من كتاب فضل الدعاء ، باسناده الى معاوية بن عمار ، عن الصادق - عليه السلام - أنه قال : « بسم الله الرحمن الرحيم » من ^(٢) اسم الله الأكبر . وقال : الأعظم .
وبرواية ابن عباس ^(٣)، قال - صلى الله عليه وآله : « بسم الله الرحمن الرحيم » اسم من أسماء الله الأكبر . وما بينه وبين اسم الله الأكبر ، الا كما بين سواد العين وبياضها) ^(٤) .

« الرحمن الرحيم » : صفتان للمبالغة . من « رحم » ، بالضم . كالغضبان من غضب . والعليم من علم ، بعد نقله الى فعل . وهي انعطاف ^(٥) للقلب . يصير سبب الاحسان . ومنه الرحم ، لانعطافها على ما فيها .

وأسماء الله تعالى ، تؤخذ باعتبار الغايات التي هي الأفعال دون المبادئ التي

هي الانفعالات .

في نهج البلاغة ^(٦) : رحيم لا يوصف بالرقّة .

وفي كتاب الأهليلة ^(٧) : قال الصادق - عليه السلام - : ان الرحمة وما يحدث لنا، منها شفقة ومنها جود . وان رحمة الله ، ثوابه لخلقه . والرحمة من العباد شيثان : أحدهما : يحدث في القلب الرأفة والرقّة ، لما يرى بالمرحوم من الضرر والحاجة وضروب البلاء .

١ - مهج الدعوات / ٣١٧ .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - نفس المصدر / ٣١٩ .

٤ - ما بين القوسين في « ر » و « أ » .

٥ - ر : وهي بالضم . والرحمة انعطاف . . .

٦ - نهج البلاغة ، ط / ١٧٩ .

٧ - بحار الانوار / ٣ / ١٦٩ .

والاخر : ما يحدث منا بعد^(١) الرأفة واللطف على المرحوم . والرحمة منا بما نزلت به .

وقد يقول القائل : أنظر الى رحمة فلان ، وانما يريد الفعل الذي أحدث^(٢) عن الرأفة^(٣) التي في قلب فلان . وانما يضاف الى الله - عز وجل - من فعل « ما عنى »^(٤) من هذه الأشياء .

وأما المعنى الذي في^(٥) القلب ، فهو منفي عن الله . كما وصف عن نفسه فهو رحيم ، لا رحمة^(٦) رقة .

وفي « الرحمن » من المبالغة ، ما ليس في « الرحيم » ، لأن زيادة البناء يكون لزيادة المعنى ، كما يكون للإلحاق والتزيين . ويكون ذلك باعتبار الكمية أو الكيفية .

فعلى الأول : يقال : رحمان الدنيا ، لأنه يعم المؤمن والكافر . ورحيم الآخرة ، لأنه يخص المؤمن .

وعلى الثاني : رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا ، لأن النعم الأخروية ، كلها جسام .

وأما الدنيوية فجليلة وحقيرة وقدم . والقياس يقتضي الترقّي من الأدنى الى الأعلى ، لأنه صار كالعلم ، من حيث أنه لا يوصف به غيره .

١ - أ : يحدث منا ما بعد الرأفة . المصدر : ما يحدث منا من بعد الرأفة .

٢ - المصدر : حدث .

٣ - المصدر : الرقة .

٤ - أ : ما حدث بحال . المصدر : ما حدث عنا .

٥ - المصدر : هو في .

٦ - أ : ليس للرحمة في .

أو ، لأن « الرحمن » لما دل على أصول النعم ، ذكر « الرحيم » ليشمل ما يخرج منها ، فيكون كاللتمة له .

أو ، المحافظة على رؤوس الآي .

أو ، لتقدم نعم الدنيا .

أو ، لما ذهب اليه الصوفية ، من أن الرحمة هي الوجود .

فان اعتبرت من حيث وحدتها واطلاقها ، نظراً الى وحدتها ، اشتق منه «الرحمن» . وان اعتبرت من حيث تخصصها وتخصصها باعتبار متعلقاتها ، اشتق منه « الرحيم» . ولاشك أن الحيثية الاولى متقدمة على الثانية . وهو غير منصرف ، حملاً على نظيره في بابه ، وان منع اختصاصه بالله ، أن يكون له مؤنث على فعلى أو فعلانة .

(وفي مجمع البيان ^١ : وروى أبو سعيد الخدري عن النبي - صلى الله عليه وآله - : ان عيسى بن مريم قال : « الرحمن » ، رحمن الدنيا . و« الرحيم » ، رحيم الاخرة .

وروى عن الصادق - عليه السلام - : « الرحمن » اسم خاص ، بصفة عامة . و« الرحيم » اسم عام ، بصفة خاصة .

وفي عيون الأخبار ^٢ : باسناده عن الرضا - عليه السلام - انه قال في دعائه : رحمن الدنيا والاخرة ورحيمهما . صل على محمد وآل محمد .

وفي شرح الايات الباهرة : وذكر في تفسير الامام الحسن العسكري - عليه السلام ^٣ - قال : وتفسير قوله - عز وجل - « الرحمن » ، أن « الرحمن » مشتق من الرحمة .

وقال : قال أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - : سمعت رسول الله - صلى

١ - مجمع البيان ٢١/١ .

٢ - عيون الاخبار ١٦/٢ ، ٣٧ ح .

٣ - تفسير العسكري ١٧/١ .

الله عليه وآله - يقول : قال الله تعالى : أنا الرحمن . وهى من ^(١) الرحيم . شققت لها أسماء من اسمي . من وصلها وصلته . ومن قطعها بتته ^(٢) . ثم قال أمير المؤمنين - عليه السلام - : ان الرحم التي اشتقها الله تعالى من اسمه ^(٣) بقوله « أنا الرحمن » ، هي رحم محمد ^(٤) - صلى الله عليه وآله - . وان من اعظام الله ، اعظام محمد - صلى الله عليه وآله - وان من اعظام محمد - صلى الله عليه وآله - ، اعظام رحم محمد . وان كل مؤمن ومؤمنة من شيعتنا ، هو من رحم محمد ^(٥) . وان اعظامهم من اعظام محمد - صلى الله عليه وآله - . فالويل لمن استخف بشيء من « حرمة رحم محمد - صلى الله عليه وآله » ^(٦) . وطوبى لمن عظم حرمة وأكرم رحمه ، ووصلها .

وقال الامام - عليه السلام : وأما قوله : « الرحيم » ، فان أمير المؤمنين - عليه السلام - قال : رحيم بعباده المؤمنين . ومن رحمته أنه خلق مائة رحمة وجعل منها رحمة واحدة في الخلق كلهم . فيها تتراحم الناس ، وترحم الوالدة ولدها ^(٧) ، وتحن الأمهات من الحيوان على أولادها . فاذا كان يوم القيامة ، أضاف هذه الرحمة الواحدة ^(٨) الى تسع وتسعين رحمة ، فيرحم بها أمة محمد - صلى الله عليه وآله - ثم يشفعهم فيمن يحبون له الشفاعة من أهل الملة ، حتى أن الواحد ليحيي الى مؤمن

١ - ليس فى المصدر .

٢ - المصدر : قطعتة .

٣ - المصدر : رحمته .

٤ - المصدر : آل محمد .

٥ - أيضاً .

٦ - المصدر : حرمة .

٧ - المصدر : لولدها .

٨ - ليس فى المصدر .

من الشيعة ، فيقول له ^(١): اشفع لي !

فيقول له ^(٢): أي حق لك عليّ؟

يقول : سقتيك يوماً ماء .

فيذكر ذلك ، فيشفع له ، فيشفع فيه .

ويجيء آخر فيقول : أنا ^(٣)لي عليك حق [فاشفع لي !] ^(٤).

فيقول : [و] ^(٥)ما حقتك؟

فيقول : استظللت بظل جداري ساعة في يوم حارّ .

« فيشفع له » ^(٦)فيشفع فيه . فلا يزال يشفع حتى يشفع في جيرانه وخلطائه

ومعارفه . وان المؤمن أكرم على الله تعالى مما يظنون .

وفي كتاب التوحيد ^(٧): باسناده الى عبدالله بن سنان ، قال: سألت أبا عبدالله-

عليه السلام - عن « بسم الله الرحمن الرحيم » .

فقال: الباء ، بهاء الله . والسين ، سناء الله . والميم ، مجد الله - وروى بعضهم:

ملك الله - . و« الله » ، اله كل شيء . « والرحمن » ، بجميع خلقه . و« الرحيم » ،

بالمؤمنين ، خاصة .

وفي أصول الكافي ^(٨)مثله ، سواء .

وفي كتاب التوحيد ^(٩)- أيضاً - : باسناده الى صفوان بن يحيى، عن حدثه،

١ و ٢ - ليس في المصدر .

٣- المصدر: ان .

٤ و ٥ -- يوجد في المصدر .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - التوحيد / ٢٣٠ .

٨ - الكافي / ١ / ١١٤ .

٩ - التوحيد / ٢٣٠ .

عن أبي عبد الله - عليه السلام - : انه سئل عن « بسم الله الرحمن الرحيم » .
فقال : الباء ، بهاء الله . والسين ، سناء الله . والميم ، ملك الله .

قال : قلت : « الله » ؟

قال : الف ، آلاء الله على خلقه من النعيم بولايتنا . واللام ، الزام الله خلقه
ولايتنا .

قلت : فالهاء؟

قال : هوان لمن خالف محمداً وآل محمد - صلوات الله عليهم - .

قلت : « الرحمن » ؟

قال : بجميع العالم .

قلت : « الرحيم » ؟

قال : بالمؤمنين خاصة .

وفيه ^(١) - أيضاً : حدثنا محمد بن القاسم الجرجاني المفسر - رحمه الله -

قال : حدثنا أبو يعقوب يوسف بن محمد بن زياد وأبو الحسن علي بن محمد بن

سيار - وكانا من الشيعة الامامية - عن أبيهما ، عن الحسن بن علي بن محمد -

عليهم السلام - ، في قول الله - عزوجل - « بسم الله الرحمن الرحيم » ، فقال :

« الله » هو الذي يتأله اليه عند الحوائج والشدائد ، كل مخلوق ، عند انقطاع

الرجاء من كل من دونه ^(٢) . وتقطع الاسباب ^(٣) عن جميع ما سواه يقول : بسم الله؛

أي : أستعين على أموري كلها بالله . الذي لاتحق العبادة الا له . المغيث اذا استغيث

المجيب اذا دعي . وهو ما قال رجل للصادق - عليه السلام - : يا بن رسول الله!

١ - نفس المصدر / ٢٣٠ - ٢٣٢ .

٢ - المصدر : من هو .

٣ - المصدر : من .

دلّني على الله ، ما هو ؟ فقد كثر^(١) عليّ المجادلون . وحيروني .

فقال له : يا عبدالله ! هل ركبت سفينة قط ؟

قال : نعم .

قال : فهل كسر بك حيث لاسفينة تنجيك ولا سباحة تعينك^(٢) ؟

قال : نعم .

قال : فهل تعلق قلبك هنالك أن شيئاً من الأشياء قادر على أن يخلصك منـ

ورطتك ؟

قال : نعم .

قال الصادق -- عليه السلام: فذلك الشيء هو الله، القادر على الانجاء ، حيث

لا منجي . وعلى الاغائة ، حيث لا مغيث . [ثم قال الصادق]^(٣) : وقام رجل الى

علي بن الحسين - عليهما السلام - فقال : أخبرني ما^(٤) معنى « بسم الله الرحمن

الرحيم » ؟

فقال علي بن الحسين - عليهما السلام - : حدثني أبي ، عن أخيه ، الحسن

عن أبيه ، أمير المؤمنين عليهم السلام - : ان رجلاً قام اليه . فقال : يا أمير المؤمنين

أخبرني عن « بسم الله الرحمن الرحيم » ، مامعناه ؟

فقال : [ان]^(٥) قولك « الله » أعظم اسم من أسماء الله - عز وجل - وهو

الاسم الذي لا ينبغي أن يسمى به غير الله . ولم يتسم به مخلوق .

١ - المصدر : أكثر .

٢ - المصدر : تغنيك .

٣ - يوجد في المصادر .

٤ - المصدر : عن .

٥ - يوجد في المصدر .

فقال الرجل : فما تفسير قول ^(١) « الله » ؟

فقال : هو الذي يتأله اليه عند الحوائج والشدائد ، كل مخلوق ، عند انقطاع الرجاء من جميع من [هو] ^(٢) دونه . وتقطع الأسباب من كل من سواه . وذلك أن كل مترئس في هذه الدنيا ومتعظم فيها وان عظم غناؤه وطغيانه وكثرت حوائج من دونه اليه ، فانهم سيحتاجون حوائج لا يقدر عليها هذا المتعظم . وكذلك هذا المتعظم يحتاج حوائج لا يقدر عليها ، فينقطع الى الله عند ضرورته وفاقته ، حتى اذا كفى همه ، عاد الى شركه . أما تسمع الله - عزوجل - يقول : « قل أرايتكم ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين . بل ايساه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء . وتنسون ما تشركون » ^(٣) . فقال الله - جل جلاله - لعباده : أيها الفقراء الى رحمتي ! اني قد ألزمتكم الحاجة الي ، في كل حال وذلة العبودية في كل وقت . قال : فافزعوا في كل أمر تأخذون فيه وترجون تمامه وبلوغ غايته ، فاني ان أردت أن أعطيكم ، لم يقدر غيري على منعكم . وان أردت أن أمنعكم ، لم يقدر غيري على إعطائكم . فأنا أحق من سئل . وأولى من تضرع اليه . فقولوا عند افتتاح كل أمر صغير ، أو عظيم : « بسم الله الرحمن الرحيم » ؛ أي : أستعين على هذا الامر ، بالله . الذي لاتحق العبادة لغيره . المغيث اذا استغيث . المعجيب اذا دعى . الرحمن الذي يرحم ، ويبسط الرزق علينا . الرحيم بنا ، في أدياننا ودنيانا وآخرتنا . وخفف علينا الدين ، وجعله سهلاً خفيفاً وهو يرحمنا بتمييز من أعدائه ^(٤) .

١ - المصدر : قوله .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - الانعام / ٤١ .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

(وفي الحديث ^١ : إذا قال العبد : « بسم الله الرحمن الرحيم » ، قال الله - عزوجل - : بدأ عبدي باسمي . حق عليّ أن أتمم ^٢ أموره ، وأبارك له في أحواله . وفي الكافي ^٣ : محمد بن يحيى ، عن علي بن الحسين بن علي ، عن عباد ابن يعقوب ، عن عمر بن مصعب ، عن فرات بن أحنف ، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : سمعته يقول : أول كتاب نزل من السماء « بسم الله الرحمن الرحيم » فإذا قرأت « بسم الله الرحمن الرحيم » ، فلا تبالي الا تستعيز . اذا قرأت « بسم الله الرحمن الرحيم » ، سدّتك فيما بين السماء والأرض .

وفي أصول الكافي ^٤ : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عمر بن عبدالعزيز ، عن جميل بن دراج ، قال أبو عبد الله - عليه السلام - : لاتدع « بسم الله الرحمن الرحيم » ، وان كان بعده شعر .

عدة من أصحابنا ^٥ ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن الحسن بن علي ، عن يوسف بن عبد السلام ، عن سيف بن هارون ، مولى آل جعدة قال : لانكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » لفلان ، ولا بأس أن تكتب على ظهر الكتاب لفلان .

عدة من أصحابنا ^٦ ، عن سهل بن زياد ، عن ادريس الحارثي ، عن محمد ابن سنان ، عن مفضل بن عمر ، قال : قال أبو عبد الله - عليه السلام - : أكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » من أجود كتابك . ولانتمد الباء ، حتى ترفع السين .

١ - تفسير العسكري / ٢٧ - ٢٨ .

٢ - المصدر : اتم له .

٣ - الكافي ٣ / ٣١٣ ح ٣ .

٤ - نفس المصدر ٢ / ٦٧٢ ، ح ١ .

٥ - نفس المصدر ٢ / ٦٧٢ ، والسند سند ح ٢ والمتن متن ح ٣ .

٦ - نفس المصدر ، والسند سند ح ٢٠ ، ٢ / ٦٢٤ والمتن متن ح ٢ ، ٢ / ٦٧٢ .

عنه ^(١): عن علي بن حكم ، عن الحسن بن السري ، عن أبي عبد الله عليه السلام - : احتجبوا ^(٢) من الناس -- كلهم - « بسم الله الرحمن الرحيم » ، و « بقل هو الله أحد » ، أقرأها عن يمينك وعن شمالك [ومن بين يديك] ^(٣) ومن خلقك ومن فوقك ومن تحتك . وإذا ^(٤) دخلت على سلطان جائر ، فأقرأها ، حتى ^(٥) تنظر إليه ثلاث مرات . واعقد بيدك اليسرى . ثم لا تفارقها (حتى) تخرج من عنده . وفي كتاب التوحيد ^(٦) : باسناده الى أبي عبد الله .. عليه السلام - في حديث طويل - فيه : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : من حزنه أمر يتعاطاه ، فقال « بسم الله الرحمن الرحيم » ، وهو مخلص لله ويقبل بقلبه إليه ، لم ينفك من إحدى اثنتين : أما بلوغ حاجته في الدنيا ، وما يعد له ويدخر لده . وما عند الله خير وأبقى للمؤمنين .

وفيه ^(٧) : عن الصادق -- عليه السلام - ، في حديث طويل ، فيه : ولربما ترك بعض شيعتنا في افتتاح أمره « بسم الله الرحمن الرحيم » ، فيمتحنه الله - عز وجل - بمكروه . ولينبهه على شكر الله - تبارك وتعالى - والثناء عليه . ويمحق عنه وصمه وتقصيره عند تركه قول « بسم الله [الرحمن الرحيم] » ^(٨) .

١ - نفس المصدر ، والسند سند ح ٣ ، ٦٧٢/٢ والمتن متن ح ٢٠ ، ٦٢٤/٢ .

٢ - المصدر : قال أبو عبد الله - عليه السلام - : يا مفضل ! احتجز .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - المصدر : فاذا .

٥ - المصدر : حين .

٦ - التوحيد / ٢٣٢ .

٧ - نفس المصدر / ٢٣١ .

٨ - يوجد في المصدر .

وفي عيون الاخبار^(١)، في تأويل « بسم الله الرحمن الرحيم » : باسناده الى الحسن بن علي بن فضال ، عن أبيه ، قال : سألت الرضا .. عليه السلام - ، عن « بسم الله الرحمن الرحيم » ، قال : معنى قول القائل « بسم الله » : اسم علي نفسي بسمة من سمات الله - عزوجل - وهي العبادة .

قلت له : ما السمة ؟

قال : العلامة .

وبالاسناد^(٢)، الى عبدالله بن سنان ، قال : سألت أبا عبدالله - عليه السلام - عن « بسم الله الرحمن الرحيم » .

فقال^(٤) : الباء بهاء الله . والسين ، سناء الله . والميم ، مجد الله - وروى بعضهم : ملك الله^(٥) - و« الله » ، اله كل شيء . « الرحمن » ، بجميع خلقه . و« الرحيم » ، بالمؤمنين خاصة .

وفي كتاب التوحيد^(٦) باسناده الى صفوان بن يحيى ، عن حدثه ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - ، أنه سئل عن « بسم الله الرحمن الرحيم » . فقال : الباء بهاء الله . والسين ، سناء الله . والميم ، ملك الله .

قال : قلت : الله ؟

قال : الألف ، آلاء الله على خلقه من النعيم بولائنا^(٧) . واللام ، الزام الله

١ - عيون الاخبار ٢٦/١ .

٢ - الكافي ١١٤/١ ح ١ .

٣ - المصدر : عن تفسير .

٤ - المصدر : قال .

٥ - المصدر : الميم ، ملك الله .

٦ - التوحيد / ٢٣٠ .

٧ - المصدر : بولائنا .

خلقه ولايتنا .

قلت : فالهاء ؟

قال : هوان لمن خالف محمداً وآل محمد - صلوات الله عليهم .

قلت : الرحمن ؟

قال : بجميع العالم .

قلت : الرحيم ؟

قال : بالمؤمنين خاصة .

وباسناده^(١) الى الحسن بن أبي راشد ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر -
عليهما السلام - قال : سألته عن معنى « الله » .

قال : استوى على مادق وجلّ . وخص التسمية بهذه الاسماء ، ليعلم العارف
أن التحقيق لأن يستعان به في جميع الامور ، هو المعبود الحقيقي ، الذي هو مولى
النعم ، كلها ، عاجلها وآجلها ، جليلها وحقيرها . فيتوجه بشرائحه الى جنبه (٢) .
« الحمد لله » :

« الحمد » : هو الثناء باللسان ، على الجميل الاختياري ، من نعمة أو غيرها .
والمدح : هو الثناء على الجميل ، مطلقاً .

وفي الكشاف^(٣) : انهما اخوان لتخصيصه المدح ، أيضاً ، بالجميل الاختياري .
وقد صرح به في تفسير قوله تعالى : « ولكن الله حيب اليكم الايمان »^(٤) .

لا يقال : اذا خص « الحمد » بالجميل الاختياري ، لزم أن لا يحمد الله تعالى
على صفاته الذاتية ، كالعلم والقدرة والارادة . بل اختص بأفعاله الصادرة عنه ،

١ - نفس المصدر / ٢٣٠ .

٢ - ما بين القوسين يوجد في أ .

٣ - لم نعر عليه في الكشاف ولكنه موجود في أنوار التنزيل ٧/١ .

٤ - الحجرات ٧/ .

باختياره . لآنا نقول : تجعل تلك الصفات ، لكون ذاته كافية فيها بمنزلة أفعال اختيارية ، يستقل بها فاعلها .

ولا يخفى على المتأمل ، أن ذلك الجعل ، لا يقتضي صحة « الحمد » على الصفات الذاتية. بل يقتضي صحة اطلاق لفظ « الحمد »، على الثناء على صفاته ، تجوّزاً . وأين أحدهما عن الآخر؟

وحقيقته عند العارفين ، اظهار كمال المحمود - قولاً أو فعلاً أو حالاً - سواء كان ذلك الكمال اختيارياً ، أو غير اختياري .

والشكر ، مقابلة النعمة - قولاً وعملاً واعتقاداً .

قال :

أفادتكم النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجب

فهو أعم منها ، من وجه . وأخص من آخر . ولما كان « الحمد » من شعب « الشكر »، أشيع للنعمة ، وأدل على مكانها ، لخباء الاعتقاد وما في آداب الجوارح ، من الاحتمال جعل رأس الشكر والعمدة فيه .

فقال - عليه السلام - : « الحمد لله »، رأس الشكر. ما شكر الله من لم يحمده .

« والدم » ، نقيض « الحمد » .

والكفران ، نقيض الشكر .

ورفعه بالابتداء . وخبره، لله . وأصله النصب . وقد قرئ به ^(١) .

وانما عدل به الى الرفع ، دلالة على الدوام والثبات .

وقرئ « الحمد لله » باتباع الدال اللام ، وبالعكس - تنزيلاً لهما - لكثرة

استعمالهما معاً ، بمنزلة كلمة واحدة . كقولهم منحدر ^(٢) الجبل ومغيره .

١ - أنوار التنزيل ٧/١ .

٢ - ر : ظهر .

« اللام » فيه لتعريف الجنس . وهو الاشارة الى ما يعرفه كل أحد من معنى « الحمد » ، بناءً على أن الاختصاص ، يكون حينئذ مستفاداً من جوهر الكلام ، من غير استعانة بالامور الخارجة . ويكون مستلزماً ، لاختصاص جميع الافراد ، أو للاستغراق ، بناءً على أن المتبادر الى الذهن ، من المحلى بلام الجنس ، في المقامات الخطابية ، هو الاستغراق . وهو الشائع في الاستعمال . وحينئذ يكون اختصاص الأفراد ، مصرحاً به .

فان قلت : لا يصح تخصيص جنس الحمد ، ولا تخصيص أفراده به . فان خلق الأفعال ، ان كان من عند الله ، فللكسب فيه مدخل . فيرجع اليه بهذا الاعتبار . وأما عند المعتزلة : فلأن خالق الأفعال ، هو العبد . وبمجرد تمكين الله واقداره عليها ، لا يختص « الحمد » به . بل يرجع اليه سبحانه - أيضاً - كل باعتبار . وهو لا يفيد التخصيص ، بل الاشتراك .

قلت : لا يبعد أن يقال : انه جعل الجنس ، في المقام الخطابي ، منصرفاً الى الكامل . كأنه كل الحقيقة . فاخص الجنس ، من حيث هو أو أفراده به سبحانه . فان قلت : كيف يصح قصد تخصيص الجنس ، أو أفراده ، والحال ان قوله تعالى : « الحمد لله » ، كان في الأصل : أحمد الله حمداً ، أو نحمده حمداً . فلا يكون المراد ، الا الحمد المستند الى المتكلم الواحد ، أو مع الغير . فبعد افادة الكلام التخصيص ، لا يفيد الا تخصيص المخصوص ، لا مطلقاً .

قلت : كما أنه في صورة الرفع ، يتجرد الكلام ، عن التجدد والحدوث ، كذلك يتجرد عن النسبة الى فاعل مخصوص . وأيضاً ، يمكن أن يكون ، صيغة المتكلم مع الغير ، على ألسنة جميع الحامدين ، حقاً وخلقاً .

ثم قيل : اعلم ! انه اذا كان الحامد ، في مقام الجمع ، فالمناسب أن يحمل

اللام على الجنس . وان كان في مقام الفرق قبل الجمع ، فالمناسب الاستغراق ، ولكن بالتأويل . وان كان في مقام الفرق بعد الجمع ، فالمناسب ، الاستغراق ، ولكن بلا تأويل . وان كان في مقام جمع الجمع ، فالمناسب الجنس والاستغراق - معاً - من غير احتجاب بأحدهما ، عن الآخر .

ثم اعلم ! انه يمكن أن يراد « بالحمد » ، الحامدية والمحمودية - جميعاً - بناءً على أنه مشترك معنوي . فانه فعل واحد بين الحامد والمحمود . واذا اعتبر نسبته^(١) الى الحامد ، يكون حامدية . وان اعتبرت الى المحمود ، يكون محمودية . أو لفظي . ويجوز استعمال المشترك ، في معنيه أو معانيه . كما ذهب اليه المحققون . أو يكون مجازاً ، عن معنى مشترك بين المعنيين .

(وفي كتاب الخصال^(٢) : باسناده الى علي بن الحسين - عليه السلام - قال :
ومن قال : « الحمد لله » ، فقد أدى شكر كل نعمة لله تعالى .

وفي أصول الكافي^(٣) : محمد [بن يحيى] ^(٤) عن أحمد ، عن علي بن الحكم ، عن صفوان الجمال ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : قال لي : ما أنعم الله على عبده^(٥) بنعمة ، صغرت أو كبرت ، فقال : « الحمد لله » الا أدى شكرها .

وباسناده^(٦) الى حماد بن عثمان ، قال : خرج أبو عبد الله - عليه السلام - من

المسجد . وقد ضاعت دابته .

١ - أ : نسبة .

٢ - الخصال ٢٩٩/١ ، ح ٧٢ .

٣ - الكافي ٩٦/٢ ، ح ١٤ .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - المصدر : عبد .

٦ - نفس المصدر ٩٧/٢ ، ح ١٨ .

فقال : لئن ردها الله عليّ ، لأشكرن الله حق شكره .

قال : فما لبث ان أتى بها .

فقال : « الحمد لله » .

فقال « قائل له » ^١ : جعلت فداك . أليس قلت : لأشكرن الله حق شكره ؟

فقال أبو عبدالله - عليه السلام - : ألم تسمعي قلت : « الحمد لله » ؟ ^٢

« رب العالمين » :

« الرب » في الاصل ، هو المالك .

فهو اما صفة مشبهة ، من فعل متعد ، لكن بعد جعله لازماً من « ربه » « ير به » بفتح العين في الماضي ، وضمها في الغابر .

واما وصف بالمصدر ، للمبالغة . كما وصف بالعدل . وهو مفرداً . لا يطلق على غير الله ، الا نادراً .

وقرىء بالنصب على المدح ، أو النداء ، أو بالنعل الذي دل عليه الحمد .

« قيل : هذا الاسم ، يفيد اثبات خمسة أحكام للحق - سبحانه وتعالى - .

وهي : الثبات والسيادة والاصلاح والملك والتربية . لأن « الرب » في اللغة ، هو

المصلح والسيد والمالك والثابت والمربي . ففيه دليل على أن الممكنات ، كما

هي مفتقرة الى المحدث ، حال حدوثها ، مفتقرة الى المبقي ، حال بقائها .

« والعالم » ، اسم لما يعلم به . كالحاتم ، لما يختم به . غلب فيما « يعلم

به » ، « الصانع » مما سوى الله ، من الجواهر والاعراض . فانها لأمكانها ، وافتقارها

الى مؤثر ، واجب لذاته ، تدل على وجوده .

١ - المصدر : له قائل .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

وقيل : اسم ، [وضع]^(١) لذوي العلم ، من الملائكة والثقلين . وتناوله لغيرهم ، على سبيل الاستبعا .

وقيل : عني به ، « الناس » ، هنا^(٢) . فان كل واحد منهم ، عالم من حيث أنه يشتمل على نظائر ما في العالم الكبير ، (من جنس واحد مما سمي به ، أو الى حقيقة القدر) ،^(٣) من الجواهر والأعراض ، يعلم بها الصانع . كما يعلم بما أبدعه في العالم . ولذلك سوى بين النظر فيهما . وقال^(٤) : « وفي أنفسكم أفلا تبصرون »^(٥) وانما جمع ، لثلا يتوهم أن القصد الى استغراق أفراد جنس واحد ، مما سمي به . أو الى حقيقة القدر المشترك .

فلما جمع وأشير بصيغة الجمع ، الى تعدد الأجناس ، وبالتعريف الى استغراق أفرادها ، أزال التوهم بلا شبهة .

وانما جمعه بالواو والنون ، مع أنه مختص بصفات العقلاء ، أو ما في حكمها من أعلامهم ، لمشابهته الصفة في دلالة على الذات ، باعتبار معنى هو كونه يعلم أو يعلم به .

واختصاصه بأولي العلم ، حقيقة أو تغليباً .

وقيل : وصفية « العالمين » انما هي بتقدير ياء النسبة . يعني ، العالميين ، كالأعجميين . بمعنى ، الأعجميين ، واختصاصه بأولي العلم ، على سبيل التغليب . ويمكن أن يجعل جمعه بالواو والنون ، اشارة الى سريان الصفات الكمالية من العلم والحياة وغيرهما ، في كل موجود من الموجودات . فالكل أولو العلم .

١ - يوجد في المصدر (أنوار التنزيل) .

٢ - المصدر : ههنا .

٣ - ما بين القوسين في أ وليس في المصدر .

٤ - الذاريات / ٢١ .

٥ - أنوار التنزيل ٨/١ .

وقد ذهب اليه بعض ، كما يعلم من عبارة بعض .

(وفي كتاب التوحيد^(١) ، كلام للرضا - عليه السلام - في التوحيد وفيه : ورب

اذ لامربوب .

وفيه^(٢) ، عن علي - عليه السلام - مثله^(٣) .

وعن أبي جعفر - عليه السلام - في حديث طويل^(٤) وفيه : لعلك ترى أن الله

انما خلق هذا العالم الواحد ، أو^(٥) ترى أن الله لم يخلق بشراً غيركم . بلى والله

لقد خلق ألف ألف عالم ، وألف ألف آدم ، أنت في آخر تلك العوالم ، وأولئك

الادميين .

وفي كتاب الخصال^(٦) : باسناده الى أبي عبدالله - عليه السلام - انه قال -

في حديث طويل - : ان [علم]^(٧) عالم المدينة^(٨) ينتهي الى حيث لا يقفو الاثر

ويزجو^(٩) الطير . ويعلم في اللحظة الواحدة ، مسيرة الشمس . تقطع اثني عشر

« برجاً ، واثني عشر برراً ، واثني عشر بحراً ، واثني عشر عالماً »^(١٠) .

١ - التوحيد / ٥٧ ، ضمن حديث طويل .

٢ - نفس المصدر / ٤٢ ، ضمن خطبة طويلة .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - نفس المصدر / ٢٧٧ ، ضمن ح ٢ .

٥ - المصدر : و .

٦ - الخصال / ٢ / ٤٩٠ .

٧ - يوجد في المصدر .

٨ - أ : المدينة .

٩ - المصدر : يزجر .

١٠ - ليس في أ .

وباسناده ^(١) الى العباد ^(٢) بن عبد الخالق ، عمن حدثه ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : ان لله - عزوجل - اثني عشر ألف عالم . كل عالم منهم ^(٣) أكبر من سبع سماوات وسبع أرضين . ما يرى ^(٤) عالم منهم ان لله - عزوجل - عالماً غيرهم . وأنا الحجة عليهم .

وفي عيون الأخبار ^(٥) : حدثنا محمد بن القاسم الاسترابادي المفسر - رضي الله عنه - قال : حدثني ^(٦) يوسف بن محمد بن زياد وعلي بن محمد بن سيار ، عن أبيهما ، عن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، « عن أبيه عن جده » ^(٧) - عليهم السلام - قال : جاء رجل الى الرضا - عليه السلام - فقال له : يا ابن رسول الله ! أخبرني عن قول الله تعالى : « الحمد لله رب العالمين » ما تفسيره ؟ .

فقال : لقد حدثني أبي ، عن جدي ، عن الباقر ، عن زين العابدين ، عن أبيه - عليهم السلام - : ان رجلاً جاء الى أمير المؤمنين - عليه السلام - فقال : أخبرني عن قول الله تعالى : « الحمد لله رب العالمين » ، ما تفسيره ؟

فقال : « الحمد لله » ، هو أن عزّ عباده بعض نعمه عليهم ، جملاً ، اذ لا يقدر على معرفة جميعها ، بالتفصيل . لأنها أكثر من أن تحصى ، أو تعرف ، فقال لهم : قولوا : « الحمد لله » على ما أنعم به علينا ، « رب العالمين » ، وهم الجماعات ،

١ - نفس المصدر ٢ / ٦٣٩ .

٢ - أ : العبازي .

٣ - ليس في أ .

٤ - المصدر : ماترى .

٥ - عيون الأخبار ١ / ٢٨٤ ، ح ٣٠ .

٦ - المصدر : حدثنا .

٧ - ليس في أ .

من كل مخلوق من الجمادات والحيوانات. فأما^(١) الحيوانات، فهو يقبلها في قدرته . ويغذوها من رزقه. ويحوطها بكنفه. ويدبر كلا منها بمصلحته . وأما الجمادات ، فهو يمسكها بقدرته . ويمسك المتصل منها أن يتهافت . ويمسك المتهافت منها أن يتلاصق . ويمسك السماء أن تقع على الأرض ، الاباذنه . ويمسك الأرض أن تنخسف الا بأمره . انه بعباده رؤوف^(٢) رحيم .

[و]^(٣) قال - عليه السلام - : « رب العالمين » ، مالكهم وخالقهم وسائق أرزاقهم اليهم ، من حيث يعلمون ومن حيث لا يعلمون . فالرزق مقسوم . وهويأتي ابن آدم ، على أي سيرة سارها من الدنيا . ليس تقوى متقي ، بزائده . ولا فجور فاجر ، بناقصه . وبينه وبينه ستر وهو طالبه . فلو أن أحدكم يفر من رزقه ، لطلبه رزقه . كما يطلبه الموت . فقال الله - جل جلاله - : قولوا : « الحمد لله » على ما أنعم به علينا ، وذكرنا به من خير في كتب الاولين ، قبل أن نكون^(٤) .

ففي هذا ايجاب على محمد وآل محمد - صلوات الله عليهم - وعلى شيعتهم ، أن يشكروه بمافضلهم . وذلك أن رسول الله - صلى الله عليه وآله - قال : لما بعث الله - عزوجل - موسى بن عمران - عليه السلام - واصطفاه نجياً وخلق له البحر ونجى بني إسرائيل وأعطاه التوراة والألواح ، رأى مكانه من ربه - عزوجل - فقال : يارب ! لقد أكرمتني بكرامة ، لم تكرم بها أحداً قبلي . فقال الله - جل جلاله - : يا موسى ! أما علمت « أن محمداً ، أفضل عندي »^(٥)

١- المصدر: وأما .

٢- المصدر : لرؤوف .

٣- يوجد في المصدر .

٤- أ : يكون ، ر : تكون .

٥- المصدر : أن محمداً عندي أفضل .

من جميع ملائكتي وجميع خلقي ؟ .

قال موسى : يارب ! فان كان محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - أكرم عندك من جميع خلقك ، فهل في آل الأنبياء ، أكرم من آلي ؟ .

قال الله - جل جلاله - : يا موسى ! أما علمت أن فضل آل محمد على جميع آل النبيين ، كفضل محمد على جميع المرسلين ؟

فقال موسى : يارب ! فان كان آل محمد كذلك ، فهل في أمم الأنبياء ، أفضل عندك من أمتي ؟ ؛ ظلمت عليهم الغمام . وأنزلت عليهم المنّ والسلوى . وفلقت لهم البحر .

فقال الله - جل جلاله - : يا موسى ! أما علمت ، أن فضل أمة محمد على جميع الأمم ، كفضله على جميع خلقي ؟

فقال موسى - عليه السلام : يارب ! ليتني كنت أراهم .

فأوحى الله - عز وجل - إليه : يا موسى ! انك لن تراهم . وليس هذا أو ان ظهورهم ، ولكن سوف تراهم ، في الجنات ، جنات عدن والفرديوس ، بحضرة محمد في نعيمها يتقلبون ، وفي خيراتها يتبجحون . أفتحب أن أسمعك كلامهم ؟ قال ^(١) : نعم الهي ! .

قال الله - جل جلاله - : قم بين يدي ! واشدد مثرك ! ، قيام العبد الذليل بين يدي الملك الجليل .

ففعل ذلك موسى - عليه السلام - فنادى ربنا - عز وجل : يا أمة محمد ! فأجابوه كلهم . وهم في أصلاب آبائهم وأرحام أمهاتهم : لبيك . اللهم ! لبيك . لبيك . لا شريك لك . لبيك . ان الحمد والنعمة والملك لك . لا شريك لك . لبيك ^(٢) .

١ - المصدر : فقال .

٢ - ليس في أو في المصدر أيضاً .

قال : فجعل الله - عز وجل - تلك الاجابة ، شعار الحج^(١) . ثم نادى ربنا عز وجل : يا أمة محمد ! ان قضائي عليكم ، أن رحمتي سبقت غضبي . وعفوي قبل عقابي . فقد استجبت لكم ، من قبل أن تدعوني . وأعطيتكم من قبل أن تسألوني . من لقيني منكم بشهادة أن لا اله الا الله ، وحده لا شريك له . وأن محمداً ، عبده ورسوله ، صادق في أقواله ، محق في أفعاله ، وأن علي بن أبي طالب ، أخوه ووصيه من بعده ، ووليه ، ويلتزم طاعته ، كما يلتزم طاعة محمد ، وأن أوليائه ، المصطفين الطاهرين المطهرين المنبئين^(٢) بعجائب آيات الله ودلائل حجج الله من بعدهما ، أولياؤه ، أدخلته جنتي ، وان كانت ذنوبه مثل زبد البحر .

قال - عليه السلام - : فلما بعث الله - عز وجل - نبينا؛ محمداً - صلى الله عليه وآله - ، قال : يا محمد ! وما كنت بجانب الطور ، از نادينا أمتك بهذه الكرامة . ثم قال الله - عز وجل - لمحمد - صلى الله عليه وآله - قل : « الحمد لله رب العالمين » ، على ما اختصني به ، من هذه الفضيلة ، وقال لأمته : قولوا أنتم : « الحمد لله رب العالمين » على ما اختصنا به من هذه الفضائل .

(وفي شرح الايات الباهرة : قال الامام أبو محمد الحسن العسكري^(٣) - عليه السلام - : حدثني أبي عن جدي ، عن الباقر ، عن زين العابدين - عليهم السلام - : أن رجلاً أتى أمير المؤمنين - عليه السلام - فقال له : أخبرني عن قول الله - عز وجل - « الحمد لله رب العالمين » ، ما تفسيره ؟

فقال : « الحمد لله » ، هو أن الله قد عرّف عباده بعض نعمه عليهم ، جملاً ، از لا يقدرون على معرفة جميعها ، بالتفصيل . لأنها أكثر من أن تحصى ، أو تعرف .

١ - المصدر و أ : الحاج .

٢ - أ : المبانيين .

٣ - تفسير العسكري / ١٣ - ١٤ . مع تفاوت في النقل .

فقال لهم : قولوا : « الحمد لله » على ما أنعم به علينا ، وذكرنا به من خير ، في كتب الأولين ، من قبل أن نكون .

ففي هذا ايجاب على محمد وآل محمد ، « لما فضلهم به »^(١) ، وعلى شيعتهم ، أن يشكروه ، بما فضلهم به على غيرهم .

وفي كتاب الخصال^(٢) : عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - أربع من كنّ فيه ، كان في نور الله الأعظم - الى قوله - ومن أصاب خيراً ، قال : « الحمد لله رب العالمين » .

وفي تفسير علي بن ابراهيم^(٣) : في الموثق عن أبي عبدالله - عليه السلام - في قوله : « الحمد لله » ، قال : خالق المخلوقين .

وفي من لا يحضره الفقيه^(٤) : وفيما ذكره الفضل ، من العلل ، عن الرضا - عليه السلام - انه قال : « الحمد لله » ، انما هو أداء لما أوجب الله - عز وجل - على خلقه ، من الشكر . وشكر لما وفق عبده من الخير . « رب العالمين » ، توحيد له . وتحميد^(٥) واقرار بأنه هو الخالق المالك ، لا غيره .

وفي مجمع البيان^(٦) : وقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : ان الله تعالى ،

١ - المصدر : بما فضله وفضلهم .

٢ - الخصال ١/٢٢٢ ، ح ٤٩ .

٣ - تفسير القمي ١/٢٨ .

٤ - من لا يحضره الفقيه ١/٢٠٣ ، ضمن ح ٩٢٧ ، عيون الاخبار ٢/١٠٧ ، ح ١٦ .

٥ - المصدر : تمجيد .

٦ - مجمع البيان ١/٣١ .

منّ عليّ بفاتحة الكتاب - الى قوله - « الحمد لله رب العالمين » دعوى أهل الجنة، حين شكروا الله ، حسن الثواب .

وفي أصول الكافي ^(١): باسناده الى أبي عبدالله - عليه السلام - قال : من قال أربع مرات ، اذا أصبح : « الحمد لله رب العالمين » ، فقد أدى شكر يومه . ومن قالها ، اذا أمسى ، فقد أدى شكر ليلته .

وباسناده ^(٢) الى أبي عبدالله - عليه السلام - : قال كان رسول الله - صلى الله عليه وآله - اذا أصبح ، قال : « الحمد لله رب العالمين » كثيراً ، على كل حال ، ثلاثمائة وستين مرة . واذا أمسى قال مثل ذلك .

علي بن ابراهيم ^(٣)، عن ابن ابي عمير، عن بعض أصحابه ، قال : عطس رجل عند أبي جعفر - عليه السلام - فقال : « الحمد لله » . فلم يشمته أبو جعفر - عليه السلام - وقال : نقصنا حقنا . ثم قال : اذا عطس أحدكم ، فليقل : « الحمد لله رب العالمين » وصلى الله على [نبيه] ^(٤) محمد وأهل بيته .

قال : فقال الرجل . فشمته أبو جعفر - عليه السلام .

وباسناده ^(٥) الى مسمع بن عبد الملك ، قال : عطس أبو عبدالله - عليه السلام - فقال : « الحمد لله رب العالمين » . ثم جعل أصبعه على أنفه ، فقال : رغم أنفي لله ، رغمأ داخراً .

وباسناده ^(٦) الى محمد بن مروان، رفعه، قال: قال أمير المؤمنين - عليه السلام -:

١ - الكافي ٥٠٣/٢ ، ح ٥ .

٢ - نفس المصدر ٥٠٣/٢ ، ح ٤ .

٣ - نفس المصدر ٦٥٤/٢ ، ح ٩ .

٤ - في ر .

٥ - نفس المصدر ٦٥٥/٢ ، ح ١٤ .

٦ - نفس المصدر ٦٥٥/٢ ، ح ١٥ .

من قال اذا عطس « الحمد لله رب العالمين » على كل حال، لم يجد وجع الأذنين والأضراس .

وباسناده الى أبي عبدالله - عليه السلام - قال : من عطس ثم وضع يده على قصة أنفه ثم قال : « الحمد لله رب العالمين [حمداً] » ^(١) كثيراً ^(٢)، كما هو أهله وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم ، خرج من منخره الأيسر طائر أصغر من الجراد وأكبر من الذباب ، حتى يصير تحت العرش ، يستغفر الله له الى يوم القيامة ^(٣) .

(وفي الحديث ^(٤) : اذا قال العبد : « الحمد لله رب العالمين » ، قال الله : حمدني عبدي . وعلم أن النعم التي له من عندي . وأن البلايا التي اندفعت ^(٥) عنه ، بتطولي . أشهدكم أنني أضيف له الى نعم الدنيا ، نعم الآخرة . وأدفع عنه بلايا الآخرة ، كما دفعت عنه بلايا الدنيا) ^(٦) .

الرحمن الرحيم : قد مر تفسيرهما . وكرره للتفصيل .

وقيل : يحتمل أن يكون المراد « بالرحمن الرحيم » ، في البسمة ، هو المتجلي بصور الأعيان الثابتة ، بفيضه الاقدس . فانه تعالى ، باعتبار عموم هذا الفيض واطلاقه ، هو « الرحمن » . وباعتبار تخصصه وتخصصه ، هو « الرحيم » . والمراد بهما فيما بعدها ، هو المتجلي بصور الأعيان الوجودية ، بالاعتبارين المذكورين .

وقيل : ذكر الرحمة بعد ذكر « العالمين » وقبل ذكر « ملك يوم الدين » ،

١ - موجود في المصدر .

٢ - ليس في ر .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - عيون الاخبار ١ / ٣٠٠ .

٥ - المصدر : دفعت .

٦ - ما بين القوسين يوجد في أ .

ينطوي على فائدتين عظيمتين ، في تفصيل مجاري الرحمة :
احدهما :تنظر الى الرحمة في خلق العالمين . وأنه خلقه على أكمل أنواعها
وأناها كلما احتاجت اليه .

وأخرهما : يشير الى الرحمة في المعاد ، يوم الجزاء ، عند الانعام بالملك
المؤبد ، في مقابلة كلمة وعبادة .

وهو يلائم ما ورد من قولهم : يا رحمن الدنيا ورحيم الآخرة ، حيث قورن
« الرحمن » ، « برب العالمين » ، المشير الى المبدأ ، و« الرحيم » ، « بملك يوم
الدين » ، المشير الى المعاد .

وفي من لا يحضره الفقيه^(١) : فيما ذكره الفضل من العلل عن الرضا - عليه
السلام - أنه قال - بعد أن شرح « رب العالمين » : « الرحمن الرحيم » ،
استعطف ، وذكر لآلته ونعمائه ، على جميع خلقه .

وفي تفسير علي بن ابراهيم^(٢) : في الموثق ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - ،
أنه قال - بعد أن شرح « الحمد لله رب العالمين » : « الرحمن » ، بجميع خلقه .
« الرحيم » ، بالمؤمنين خاصة .

(وفي الحديث^(٣) : إذا قال العبد : « الرحمن الرحيم » ، قال الله تعالى :
شهد لي بأني « الرحمن الرحيم » . أشهدكم لاوقرن من رحمتي حظه ، ولاجزلن
من عطائي نصيبه)^(٤) .

« ملك يوم الدين » : وقرىء « مالك » و« ملك » - بتخفيف اللام - ،
و« ملك » ، بصيغة الفعل . ونصب « اليوم » .

١ - من لا يحضره الفقيه ٢٠٣/١ ، مقطع من ح ٩٢٧ ، عيون الاخبار ١٠٧/٢ .

٢ - تفسير القمي ٢٨/١ .

٣ - عيون الاخبار ٣٠٠/١ .

٤ - بن القوسين غير موجود في ر .

وملك ومالك ، بالنصب على المدح والحال . ويحتمل النداء .
 و« مالك » ، بالرفع ، منوناً ومضافاً ، على أنه خبر مبتدأ محذوف .
 ويعضد قراءته على اسم الفاعل ، قوله تعالى : « يوم لاتملك نفس لنفس شيئاً
 والامر يومئذ لله »^(١) . وعلى الصفة المشبهة ، قوله تعالى : « لمن الملك »^(٢) . وهي
 أولى . لانه قراءة أهل الحرمين . ولأن بعض معاني « الرب » ، هو المالك .
 فذكره ثانياً ، لا يخلو عن تكرار . ولان الاخر وهو سورة الناس ، نظير الأول .
 والمذكور فيها بعد ذكر « الرب » هو « الملك » . لا « المالك » . ولأن للملك ،
 زيادة عموم ، ليست للمالك . لأن ما تحت حياة الملك ، من حيث أنه ملك ،
 أكثر مما تحت حياة المالك .

فان الشخص ، يوصف بالمالكية ، نظراً الى أقل قليل . ولا يوصف بالملكية ،
 الا بالنظر الى أكثر كثير « وللتناسب الحاصل بينه وبين الايتين الاولتين .
 و « يوم الدين » : يوم الجزاء . وقيل^(٣) : زمان الجزاء . ومنه : كما تدين
 تدان . وبيت الحماسة : « ولم يبق سوى العدوان دنأهم كما دانوا » .
 وفي اختياره على سائر الأسماء ، رعاية للفاصلة ، وافادة للعموم . فان الجزاء ،
 يتناول جميع أحوال القيامة ، الى السرمد .
 و« للدين » معان أخر ، مثل العبادة والطاعة والشريعة والشأن .
 و« دانه » - في اللغة - : أذله واستعبده وساسه وملكه .
 ويمكن حمله على كل واحد ، بل على الكل بالمرة . وقد يظهر وجهه بصدق

التأمل .

١ - الانفطار ١٩ / .

٢ - غافر ١٦ / .

٣ - الكشاف ١١ / ١ ، انوار التنزيل ٨ / ١ .

واما اضافة « ملك يوم الدين » ، فمن قبيل اضافة الصفة المشبهة ، الى غير معمولها . كما في « رب العالمين » . فتكون حقيقية، لا لفظية. فان اللفظية ، اضافتها الى الفاعل . لاغير . فيصح جعله صفة لله .

وأما اضافة « مالك يوم الدين » [فمن قبيل اضافة اسم الفاعل الى الظرف، على سبيل التجويز. وهي أيضاً حقيقية. لان المراد به الاستمرار أو الماضي لا الحال أو الاستقبال . ويصح جعل مالكية اليوم مستمرة ، مع أن يوم الدين]^(١) وما فيه ، ليس مستمراً في جميع الأزمنة، لكونه لتحقق وقوعه وبقائه أبداً، كالمحقق المستمر كما يصح جعله لتحقق وقوعه ، كالماضي . وتخصيص « اليوم » ، بالاضافة ، اما لتعظيمه أو لتفردته تعالى ، بنفوذ الأمر فيه .

ولما دل بلامي التعريف والاختصاص ، على أن جنس الحمد ، مختص به ، وحق له ، أجرى عليه تلك الاوصاف العظام ، ليكون حجة قاطعة ، على انحصار الحمد فيه ، واستحقاقه اياه ، فذكر أولاً : ما يتعلق بالابداء ، من كونه ربشاً مالكا للأشياء ، كلها ، بافاضة الوجود عليها ، وأسباب الكمالات لها .

وثانياً : ما يتعلق بالبقاء ، من اسباغها عليها ، نعماً ظاهرة وباطنة جليلة ودقيقة.

وثالثاً : ما يتعلق بالاعادة من كونه مالكا للأمر، كله، يوم الجزاء . فلا يستأهل

غيره أن يحمد فضلاً عن أن يعبد .

(وفي تفسير علي بن ابراهيم^(٢) : في الموثق، عن أبي عبد الله - عليه السلام -

انه بعد أن شرح « الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين » ،

قال : يوم الحساب .

١ - ليس في أ .

٢ - تفسير القمي ١ / ٢٨٠ .

وفي مجمع البيان^(١): وقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : ان الله تعالى ، من عليّ بفتح الكتاب - الى قول « مالك يوم الدين » - قال جبرئيل : ما قاله مسلم الا صدقه الله وأهل سمائه .

وفيه^(٢): وقيل : « الدين » : الحساب .

وهو المروي عن أبي جعفر - عليه السلام .

وفي أصول الكافي^(٣): باسناده الى الزهري ، قال : كان علي بن الحسين - عليهما السلام - اذا قرأ « مالك يوم الدين » ، يكررها حتى كاد^(٤) أن يموت . وفي من لا يحضره الفقيه^(٥): وفيما ذكره الفضل من العلال ، عن الرضا - عليه السلام - ، انه قال : « مالك يوم الدين » ، اقرار له بالبعث [والحساب]^(٦) والمجازاة . وايجاب ملك الاخرة له ، كايجاب ملك الدنيا .

وفي شرح الايات الباهرة :^(٧) قال الامام الحسن العسكري عليه السلام^(٨) : قال ، أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - : « يوم الدين » ، هو يوم الحساب . سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول : ألا أخبركم بأكيس الكيسين وأحمق الحمقى ؟ .

قالوا : بلى يا رسول الله !

-
- ١ - مجمع البيان ٣١/١ .
 - ٢ - نفس المصدر ٢٤/١ .
 - ٣ - الكافي ٦٠٢/٢ ، ح ١٣ .
 - ٤ - النسخ : يكاد ، والمتن موافق المصدر .
 - ٥ - من لا يحضره الفقيه ٢٠٣/١ ، ضمن ح ٩٢٧ ، عيون الاخبار ١٠٧/٢ .
 - ٦ - يوجد في المصدر .
 - ٧ - ما بين القوسين ليس في أ .
 - ٨ - تفسير العسكري ١٧ .

قال: أكيس الكيسين ، من حاسب نفسه ، وعمل لما بعد الموت . وان أحق الحمقى ، من اتبع نفسه هواها ، وتمنى على الله تعالى الأمانى .

فقال الرجل : يا أمير المؤمنين ! فكيف يحاسب الرجل نفسه ؟

قال : اذا أصبح ثم أمسى ، رجع الى نفسه ، فقال : يا نفس ! ان هذا يوم مضى عليك ، لا يعود اليك ، أبداً . والله تعالى يسألك عنه ^(١) ، بما أفنيت وما الذي عملت فيه . أذكرت الله ؟ أحمدته ^(٢) ؟ أفضيت « حق أخ » ^(٣) مؤمن ؟ أنفست عنه كربتته ؟ أحفظته بظهر الغيب في أهله وولده ؟ أحفظته بعد الموت في مخلفيه ؟ أكففت عن غيبة أخ مؤمن بفضل جاهك ؟ أأعنت مسلماً ؟ ما الذي صنعت فيه ؟ فيذكر ما كان منه . فان ذكر أنه جرى منه خير ، حمد الله تعالى وشكره ^(٤) ، على توفيقه . وان ذكر معصية أو تقصيراً ، استغفر الله تعالى . وعزم على ترك معاودته . ومحى ذلك عن نفسه ، بتجديد الصلاة على محمد وآله الطيبين ، وعرض ببيعة أمير المؤمنين علي - عليه السلام - على نفسه وقبولها ^(٥) لها ، واعادة لعن أعدائه وشانئيه ودافعيه عن حقوقه . فاذا فعل ذلك ، قال الله - تعالى عزوجل - : لست أناقشك في شيء من الذنوب ، مع موالاتك أو ليائي ومعادتك أعدائي .

وفي تفسير العياشي ^(٦) : عن محمد بن علي الحلبي عن أبي عبد الله - عليه السلام - أنه كان يقرأ « ملك يوم الدين » ، عن فرقد .

قال : سمعت أبا عبد الله - عليه السلام - يقرأ ما لا أحصى « ملك يوم الدين » .

١ - أ : منه .

٢ - المصدر : حمدته .

٣ - المصدر و أ : حوائج ، وهو الظاهر .

٤ - المصدر : كبره .

٥ - المصدر : قيوله .

٦ - تفسير العياشي ٢٢/١ . وهي ليس في أ .

وفي الحديث ^(١): إذا قال العبد : مالك يوم الدين ، قال الله تعالى : أشهدكم كما اعترف بأني مالك يوم الدين ، لآسهلن يوم الحساب ، حسابه . ولأثقلن حسناته . ولأتجاوزن عن سيئاته ^(٢) .

« اياك نعبد و اياك نستعين » : ذهب الزجاج ، الى أن « ايتسا » ، مظهر مبهم ، أضيف الى الشيء بعده ، ازالة لابهامه . وكان « اياك » بمعنى ، نفسك . والخليل ، الى أنه مضمرة مضاف الى ما بعده . واحتج بما حكاه عن بعض العرب اذا بلغ الرجل الستين ، فاياه وايا الشواب .

ورد بأن الضمير لا يضاف ، وما نقل عن بعض العرب ، شاذ . لا يعتمد عليه . وابن كيسان وبعض الكوفية ، الى أن الكاف وأخواته ، هي الضمائر التي كانت متصلة . و « ايا » دعامة لها ، لتصيرها مفصلة .

وقوم من الكوفة ، الى أن « اياك » بكماله هو الضمير .

والأخفش ، الى أن « ايا » ضمير منفصل ، ولواحقه حروف ، لا محل لها من الاعراب ، تدل على أحوال ما أريد به من الخطاب والتذكير والافراد وما يقابلها ^(٣) . وقرئ « اياك » ، بتخفيف الياء . و « أياك » ، بفتح الهمزة ، وتشديد الياء . و « هياك » بقلبها هاء .

و « العبادة » ، هي أقصى غاية الخضوع والتذلل . ومنه : طريق معبد ؛ أي : مذلل . وثوب ذوعبدة ، اذا كان في غاية الصفاقة . ولذلك لا يستعمل الا في الخضوع لله .

« والاستعانة » ، طلب المعونة . وهي اما ضرورية ، لا يتأتى الفعل بدونه .

١ - عيون الاخبار ١/١ ٣٠١ .

٢ - ما بين القوسين مشطوب في المتن وغير موجود في ر .

٣ - ر . الكشف ١/١٣ ، مجمع البيان ١/٢٥١ .

كاقتدار الفاعل وتصوّره وحصول آلة ومادة يفعل بها فيها . وعند استجماعها ، يوصف الرجل بالاستطاعة . ويصح أن يكلف بالفعل وغير ضرورية، يسهل الفعل به ، كالراحلة في السفر ، للقادر على المشي . أو يقرب الفاعل الى الفعل . ويحثه عليه . وهذا القسم ، لا يتوقف عليه ، صحة التكليف . هكذا قيل ، يقال : استعانه واستعان به ، بمعنى . وإنما اختبر استعماله بلا واسطة الحرف اشارة الى أن العبد ينبغي أن لا يرى بينه وبين الحق سبحانه ، واسطة، في الاستعانة، بأن يقصر نظره عليه ، أو يرى الوسائط منه .

وتقديم المفعول ، لقصد الاختصاص .

وتكريره ، ليكون نصاً في اختصاص كل من العبادة والاستعانة به سبحانه . وفي ايراد « اياك » دون « اياه » ، كما هو مقتضى الظاهر ، التفات من الغيبة الى الخطاب . ومن النكتة الخاصة ، في الالتفات من الغيبة الى الخطاب ، في هذا المقام ، بعد اشتماله على فائدة عامة ، من جهة المتكلم ، وهي التصرف والافتتان في وجوه الكلام واطهار القدرة عليها ، ومن جهة المخاطب ، وهي تطوير نشاطه في سماع الكلام ، وايقاظه للاصغاء اليه . أنه لما قيل : « اياك » بدل « اياه » ، فقد نزل الغائب بواسطة أو صافه المذكورة التي أوجب تمييزه وانكشافه ، حتى صار كأنه تبدل خفاء غيبته ، بجلاء حضوره ، منزلة المخاطب في التمييز والظهور . ثم أطلق عليه ، ما هو موضوع للمخاطب . ففي اطلاقه ملاحظة لتلك الاوصاف فصار الحكم ، مرتباً على الاوصاف . كأنه قيل : أيها الموصوف المتميز بهذه الأوصاف ! نخصك بالعبادة ، والاستعانة .

فيفهم منه ، عرفاً ، أن العبادة والاستعانة ، لتمييزه بتلك الصفات .

ومنها : التنبيه على أن القراءة ، إنما يعتد بها ، اذا صدرت عن قلب حاضر وتأمل وافر ، يجد القارئ ، في ابتداء قراءته ، محرراً . نحو الاقبال على منعمه ،

الذي أجرى حمده على لسانه . ثم يزداد قوة ذلك المحرك ، بحسب اجراء تلك الصفات العظام ، حتى اذا آل الامر الى خاتمته ، أوجب اقباله عليه ، وخطابه بحصر العبادة والاستعانة فيه .

ومنها : الاعلام بأن «الحمد» «والثناء» ، ينبغي أن يكون على وجه ، يوجب ترقّي الحامد ، من حضيض ، بعد الحجاب والمغايبة ، الى ذروة قرب المشاهدة والمخاطبة .

ومنها : الاشارة الى أن العبادة المستطابة والاستعانة المستجابة ، في مقام العبودية ، انما يليق بهما ، ان تعبد ربك كأنك تراه وتخطبه .

ومنها : الاشارة الى أنه ينبغي أن يكون تالي كلامه سبحانه ، بحيث يتجلى له المتكلم فيه ، ويصير مشهوداً له . فيخطبه بتخصيص العبادة والاستعانة به .

كما روي عن الصادق - عليه السلام - ^(١) ، أنه قال : لقد تجلى الله تعالى لعباده ^(٢) في كلامه . ولكن لا يبصرون .

وعنه ^(٣) - أيضاً - : انه خرّ مغشياً عليه - وهو في الصلاة - . فسئل عن ذلك . فقال : ما زلت أردد الآية ، حتى سمعتها من المتكلم بها .

والضمير المستكن في الفعلين ، للقارىء ومن معه ، من الحفظة أو حاضري الجماعة ، أو له ولسائر الموحدين ، أو له ، فقط ، لاستجماعه القوى والحواس . فكان ^(٤) لكل منها عبادة واستعانة . (أو لأن العبادة ، وسيلة) ^(٥) .

قيل : أو لوصوله الى مقام الجمع . فيرى العبادات والاستعانات ، كلها ،

١ - المحجة البيضاء ٢/٢٤٧ ، نقلا عن أسرار الصلاة ، للشهيد / ٢٠٤ .

٢ - المصدر : لخلقه .

٣ - بحار الانوار ٢٤٧/٨٤ ح ٣٩ نقلا عن فلاح السائل .

٤ - ر : فكأنه .

٥ - ما بين القوسين يوجد في أ .

صادرة عنه .

وتقديم العبادة على الاستعانة ، لرعاية الفاصلة . أو لأن العبادة ، وسيلة الى الاستعانة ، ان كان المراد بها الاستعانة على ماعدا العبادة ، من المهمات . ولاشك أن تقديم الوسيلة ، أدخل في استيجاب الاجابة ، وان كان المراد بها ، الاستعانة على العبادة ، أو الاستعانة ، مطلقاً ، بحيث يدخل فيه العبادة ، أيضاً . فوجه تقديمها ظاهر ، أيضاً . لأنها مقصودة بالنسبة الى الاستعانة . وان كان طلب المعونة على الشيء ، مقدماً عليه .

وقيل : لا يبعد أن يجعل العبادة ، اشارة الى الفناء في الله . لأن غاية الخضوع ، هي الرجوع الى العدم الأصلي . والاستعانة ، اشارة الى طلب البقاء ، بعد الفناء ، لتيسر السير في الله . وحينئذ وجه التقديم ، ظاهر ، كما لا يخفى . وفيه ما لا يخفى . وانما أطلق الاستعانة ، ولم يقيد بها بكل مستعان فيه ولا ببعض ، ليحتمل الكل ، ويحمله القارئ على ما يناسب حاله .

« وقرىء « نستعين » ، بكسر النون ، وهي لغة تميم . فانهم يكسرون حروف المضارعة ، سوى الياء ، اذا لم ينضم ما بعدها »^(١) .

« وقيل : الواو للحال . والمعنى نعبدك : مستعينين بك »^(٢) .

فأقول : لما نسب المتكلم العبادة الى نفسه ، أوهم ذلك تبجحاً واعتداداً منه ، بما صدر عنه . فعقبه بقوله : « واياك نستعين » ، ليدل على أن العبادة : أيضاً – مما لا يتم ولا يستتب ، الا بمعونة الله .

(وفي من لا يحضره الفقيه^(٣) : وفيما ذكره الفضل من العلل عن الرضا –

١ – ر . أنوار التنزيل ٩ / ١ .

٢ – نفس المصدر .

٣ – من لا يحضره الفقيه ٢٠٣ / ١ -- ٢١٤ ، ضمن ح ٩٢٧ ، عيون الاخبار ١٠٧ / ٢ .

عليه السلام: « اياك نعبد »، رغبة وتقرب الى الله تعالى ذكره، واخلاص له بالعمل، دون غيره . و« اياك نستعين » ، استزادة من توفيقه وعبادته واستدامة ، لما أنعم الله عليه ونصره .

وفي مجمع البيان^(١): قال رسول الله -- صلى الله عليه وآله : ان الله -- تبارك وتعالى -- من عليّ بفاتحة الكتاب -- الى قوله -- « اياك نعبد » ، اخلاص للعبادة . « واياك نستعين » ، أفضل ما طلب به العباد ، حوائجهم .

وفي تفسير العياشي^(٢): عن الحسن بن محمد الجمّال ، عن بعض أصحابنا ، قال : بعث عبد الملك بن مروان الى عامل المدينة ، أن وجه الي محمد بن علي بن الحسين ولا تهيجه ولا تروجه . واقض له حوائجه . وقد كان ورد على عبد الملك ، رجل من القدرية . فحضر جميع من كان بالشام . فأعياهم جميعاً . فقال : ماله^(٣) الا محمد بن علي .

فكتب الى صاحب المدينة ، أن يحمل محمد بن علي اليه . فأتاه صاحب المدينة ، بكتابه .

فقال له أبو جعفر -- عليه السلام -- : اني شيخ كبير لأقوى على الخروج . وهذا جعفر ، ابني ، يقوم مقامي . فوجهه اليه .

فلما قدم على الأموي ازدراه^(٤) لصغره . وكره أن يجمع بينه وبين القدري ، مخافة أن يغلبه . وتسامع الناس ، بالشام ، بقدم جعفر ، لمخاصمة القدري . فلما كان من الغد ، اجتمع الناس ، لخصومتها .

١ - مجمع البيان ٣١ / ١ .

٢ - تفسير العياشي ٢٣ / ١ ، ح ٢٤ .

٣ - المصدر : لهذا .

٤ - المصدر : ازدراه .

فقال الأموي لأبي عبدالله - عليه السلام: انه قد أعيانا، أمر هذا القدري. وانما كتبت اليك لأجمع بينك وبينه . فانه لم يدع عندنا أحداً ، الا خصمه .
فقال : ان الله يكفيناه .

[قال : ^(١) فلما اجتمعوا قال القدري لأبي عبدالله - عليه السلام : سل عما شئت!

فقال له : اقرأ سورة الحمد !

قال : فقرأها . فقال الأموي - أنا معه : مافي سورة الحمد علينا. انا لله واننا اليه راجعون . [قال : ^(٢) فجعل القدري يقرأ سورة الحمد ، حتى بلغ قول الله - تبارك وتعالى -- « اياك نعبد و اياك نستعين » .

فقال له جعفر - عليه السلام : قف ! بمن تستعين؟ وما حاجتك الى المعونة؟
ان الأمر اليك . « فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين » ^(٣).

وفي كتاب الاحتجاج ، للطبرسي ^(٤) - رحمه الله - حديث عن النبي - صلى الله عليه وآله - وفيه : يقول لأصحابه : قولوا ! « ايساك نعبد » ؛ أي: [نعبد] ^(٥) وحسبك ^(٦) . ولا نقول كما قالت الدهرية : ان الأشياء لا بدع لها، وهي دائمة. ولا كما قالت الثنوية «الذين قالوا» ^(٧): ان النور والظلمة، هما المدبران. ولا كما قال مشركو العرب : ان أوثاننا ، آلهة .

فلا نشرك بك شيئاً . ولا ندعو من دونك الهاً كما يقول هؤلاء الكفار ، « ولا

٢٠١ - يوجد في المصدر .

٣ - البقرة / ٢٥٨ .

٤ - الاحتجاج ٢٥/١ .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - المصدر : واحداً .

٧ -- ليس في المصدر .

كما تقول النصرى واليهود «^١، ان لك ولدأ . تعاليت عن ذلك « علواً كبيراً »^٢ .
وفي شرح الايات الباهرة: قال الامام^٣ عليه السلام: « اياك نعبد و اياك نستعين »،
قال : قال الله تعالى : قولوا أيها الخلق المنعم عليهم : « اياك نعبد » أيها المنعم
علينا. ونطيعك مخلصين ، مع التذلل والخضوع ، بلارياء ولاسمعة. « و اياك نستعين »،
منك نسأل المعونة على طاعتك ، لنؤديها كما أمرت . وننتقي من دنيانا ، ما «عنه
نهيت »^٤ . ونعتصم من الشيطان [الرجيم]^٥ و من سائر مردة [الجن و]^٦ الانس ،
المضلين و [من]^٧ المؤذنين الظالمين ، بعصمتك)^٨ .

(وفي الحديث^٩ : اذا قال العبد : « اياك نعبد » ، قال الله : صدق عبدي ،
اياي يعبد . أشهدكم ، لأثيبه على عبادته ، ثواباً يغبطه كل من خالفه في عبادته ابي .
فاذا قال : « و اياك نستعين » ، قال الله : بي استعان . والي التجأ . أشهدكم
« لاعينته في شدائده »^{١٠} ولاأخذن بيده ، يوم نوائبه)^{١١} .

« اهدنا الصراط المستقيم » : بيان للمعونة المطلوبة ، أو افراد ، لما هو

المقصود الأعظم .

و « الهداية » : دلالة ، بلطف . ولذلك يستعمل في الخير . فقوله تعالى :

١ -- المصدر : لانقول كما قالت اليهود والنصرى .

٢ -- ليس في المصدر .

٣ -- تفسير العسكري / ١٨ .

٤ -- المصدر : نهيت عنه .

٥ و ٦ و ٧ -- يوجد في المصدر .

٨ -- ما بين القوسين ليس في أ .

٩ -- عيون الاخبار / ١ / ٣٠١ .

١٠ -- المصدر : لاعينته على أمره ولا غيثنه في شدائده .

١١ -- ما بين القوسين مشطوب في المتن وليس في ر .

« فاهدوهم الى صراط الجحيم »^(١) ، على التهكم . ومنه « الهدية » ، وهوادي الوحش لمقدماتها . والفعل منه هدى . وأصله أن يعدى باللام و « الى » . فعومل معه ك معاملة « أختار » ، في قوله تعالى : « واختار موسى قومه »^{(٢) ٣} .

ومن هنا يظهر أن لافرق بين المتعدي بنفسه والمتعدي بالحرف .

لكن ، نقل عن صاحب الكشاف : أن هداه لكذا والى كذا ، انما يقال : اذا لم يكن في ذلك فيصل بالهداية اليه . وهداه كذا ، لمن يكون فيه . (فيزداد أو يثبت ولمن لا يكون فيصل . وقد يقال لانزاع في الاستعمالات الثلاث ، الا أن منهم ، من فرق بأن معنى المتعدي بنفسه ، هو الايصال الى المطلوب ، ولا يكون الافعل الله . فلا يسند الا اليه . كقوله : « لنهدينهم سبلنا »^(٤) . ومعنى المتعدي بحرف الجر ، هو الدلالة على ما يوصل اليه . فيسند تارة الى القرآن وأخرى الى النبي - صلى الله عليه وآله - .

« قيل »^(٥) وهداية الله تعالى ، تتنوع أنواعاً . لا يحصيها عدّ . لكنها تنحصر في أجناس مترتبة :

الأول - افاضة القوى التي يتمكن بها من العبد ، الاهتداء الى مصالحه ، كالقوى العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة .

والثاني - نصب الدلائل الفارقة ، بين الحق والباطل ، والصالح والفساد .
والثالث - الهداية بارسال الرسل وانزال الكتب .

الرابع - أن يكشف على قلوبهم السرائر . ويريهم الأشياء ، كما هي ، بالوحي

١ - الصافات / ٢٣ .

٢ - الاعراف / ١٥٥ .

٣ - ر . انوار التنزيل / ١ / ٩ .

٤ - العنكبوت / ٦٩ .

٥ - ر . انوار التنزيل / ١ / ١٠ - ٩ .

والمنامات الصادقة . وهذا القسم يختص بنيله الأنبياء والأولياء .
 وطلب الهداية وغيرها، من المطالب قد يكون بلسان القول. وقد يكون بلسان
 الاستعداد . فما يكون بلسان الاستعداد، لا يتخلف عنه المطلوب. وما يكون بلسان
 القول ووافقه الاستعداد ، استجيب . والا فلا .

فان قلت : فعلى هذا ، لاحاجة الى لسان القول .

قلت : يمكن أن يحصل في بعض استعداد المطلوب ، من الطلب بلسان القول.
 فالاحتياط أن لا يترك الطالب الطلب ، بلسان القول . فبالنسبة الى بعض المراتب ،
 يطلب بلسان الاستعداد ، وفي بعضها بلسان القول - انتهى كلامه .

وطلب الهداية ، بعد الاهتداء ، فان من خصص « الحمد » ، بالله سبحانه .
 وأجرى عليه تلك الصفات العظام . وحصر العبادة والاستعانة فيه ، كان مهتدياً ،
 محمول على طلب زيادة الهداية أو الثبات عليها .

وقيل : اذا كان السالك ، في مقام السير الى الله ، ولم يصل الى مطلوبه ،
 فلا شك أن بينه وبين مطلوبه ، مسافة ، ينبغي أن يقطعها ، حتى يصل اليه ، فلا بد له
 من طلب الهداية ، ليقطع تلك المسافة . واذا كان في السير في الله ، فليس لمطلوبه
 نهاية . ولا ينتهي سيره أبد الأبدين ، فلا بد له - أيضاً - من طلب الهداية .

ولا يخفى عليك ، أن هذا وما سبق من التأويل وما سيأتي منه مبني على ما
 ذهب اليه الصوفية ، من الأصول الفاسدة . والغرض من نقله ، الاطلاع على فساده .
 فبالجملة ، لا بد من طلبها ، وان كانت حاصلة في بعض المراتب . وهذه
 الصيغة ، موضوعة لطلب الفعل ، مطلقاً . لكنه من الأعلى أمر ، ومن الأدنى دعاء ،
 ومن المساوي التماس . واعتبر بعضهم في الامر الاستعلاء ، وفي الدعاء التضرع ،
 وفي الالتماس عدمهما .

و« السراط » : الجادة . سمي به على ما توهم أنه يتبعه سالكه ، أو يتلعه
 سالكه . كما يقال : أكلته المفازة ، اذا أضمرته ، أو أهلكته . وأكل المفازة اذا

قطعها . ولذلك سمي باللقم ، لانه يلقمهم أو يلقموناه .

وفيل : يناسب ابتلاع الصراط السالك ، السير السى الله . فان هذا السير ، ينتهي الى فناء السالك، وذلك هو ابتلاع الصراط ايتاه . وابتلاع السالك الصراط ، يناسب السير فى الله . فان السالك حينئذ ، يبقى بقاء الله سبحانه . ويسير فى صفاته . ويتحقق بها . فكأنه يتلعبها ويتغذى بها .

و« الصراط » ، من قلب السين ، صاداً ، لأجل الطاء . لأنها مستعليه . فتوافقها الصاد ، لكونها - أيضاً - من المستعليه . بخلاف السين ، فانها من المنخفضة . ففي الجمع بينهما ، بعض الثقل . ويشم الصاد ، صوت الزاي ، ليكتسى بذلك نوع جهر فيزداد قربها من الطاء . وقيل : ليكون أقرب الى المبدل عنه . وقرىء بهن ، جميعاً . والأفصح ، اخلاص الصاد . وهي لغة قريش . والجمع ، سراط ؛ ككتب . و«الصراط» ، يذكر ويؤنث ؛ كالطريق لوالسبيل . وقرأ ابن مسعود ، أرشدنا . قيل : المراد « بالمستقيم » ، ما يؤدي الى المقصود ، سواء كان أقرب الطرق ، أم لا . فغير المستقيم ، مالا يؤدي الى المقصود ، أصلاً .

أو المراد ، أقرب الطرق ، الى المقصود . فان أقرب خط ، وصل بين نقطتين ، هو المستقيم . فغير المستقيم ، على هذا ، لا يجب أن يكون من طرق الضلال المطلق . بل يكون أعم .

أو المراد به ، أعدل الطرق ، وهو غير المائل عنه ، يمناً ويسرة .

قيل : فطلب الهداية الى الأول ، يناسب أهل السعادة ، مطلقاً .

والى الثانى ، يناسب المتوجهين اليه ، بالوجه الخاص . فانه أقرب الطرق .

والى الثالث ، يناسب طالبى مرتبة الجمع بين الجمع والفرق . فان طريقهم ،

غير مائل الى يمين الجمع ولا الى يسار الفرق .

وقيل ^(١): المراد به ، ملة الاسلام .

وفي من لا يحضره الفقيه ^(٢): وفي ما ذكره الفضل من العلل، عن الرضا - عليه السلام - أنه قال : «اهدنا الصراط المستقيم» ، استرشاد لدينه . واعتصام بحبله . واستزادة في المعرفة ، لربه - عز وجل - ولعظمته وكبريائه .

وفي مجمع البيان ^(٣) ، قال رسول الله - صلى الله عليه وآله-: ان الله تعالى ، من عليّ بفاتحة الكتاب - الى قوله - « اهدنا الصراط المستقيم» ، صراط الأنبياء . وهم الذين أنعم الله عليهم .

وفيه ^(٤): قيل في معنى « الصراط » وجود أحدهما، أنه كتاب الله. وهو المروي عن النبي - صلى الله عليه وآله - وعن علي - عليه السلام .

وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(٥): في الموثق ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - « اهدنا الصراط المستقيم » ، قال: الطريق ومعرفة الامام .

وباسناده ^(٦) ، الى أبي عبدالله - عليه السلام - قال : والله ! نحن « الصراط المستقيم » .

وفي كتاب المعاني الاخبار ^(٧): باسناده، الى أبي عبدالله - عليه السلام - في قول الله عز وجل « وانه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم » ^(٨) ، وهو أمير المؤمنين -

١ - ر . الكشاف ١٥/١ ، أنوار التنزيل ١٠/١ .

٢ - من لا يحضره الفقيه ٢٠٤/١ .

٣ - مجمع البيان ٣١/١ .

٤ - نفس المصدر .

٥ - تفسير القمي ٢٨/١ .

٦ - نفس المصدر ٦٦/٢ .

٧ - معاني الاخبار ٢٨/٢٨ ، ح ٣ .

٨ - يوجد في المصدر، وهي في الزخرف ٤/٤ .

عليه السلام - في أم الكتاب في قوله - عز وجل - « اهدنا الصراط المستقيم » .
وباسناده^(١) ، الى المفضل بن عمر ، قال : سألت أبا عبدالله - عليه السلام -
عن « الصراط » .

فقال : هو الطريق الى المعرفة الله - عز وجل . وهما صراطان ، صراط في
الدنيا ، وصراط في الآخرة .

فأما الصراط [الذي]^(٢) في الدنيا ، فهو الامام المفترض الطاعة . من عرفه
في الدنيا واقتدى بهداه ، مر على الصراط الذي هو جسر جهنم في الآخرة ، ومن
لم يعرفه في الدنيا زلت قدمه عن الصراط في الآخرة . فتردى في نار جهنم .
وفي تفسير علي بن ابراهيم^(٣) : - أيضاً - باسناده الى حفص بن غياث ، قال :
وصف أبو عبدالله - عليه السلام - « الصراط » ، فقال : ألف سنة ، صعود ، وألف
سنة ، هبوط ، وألف سنة ، حذاك^(٤) .

والى سعدان بن مسلم^(٥) ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : سألته عن
« الصراط » .

قال : هو أدق من الشعر وأحد من السيف . فمنهم من يمر عليه ، مثل البرق .
ومنهم من يمر عليه ، مثل عدو الفرس . ومنهم من يمر عليه ، ماشياً . ومنهم من يمر
عليه ، حبواً . ومنهم من يمر عليه متعلقاً ، فتأخذ النار منه شيئاً وتترك منه شيئاً .

١ - نفس المصدر / ٢٨ ، ح ١ .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - تفسير القمي ٢٩ / ١ .

٤ - المصدر : حدال .

٥ - تفسير القمي ٢٩ / ١ .

وفي كتاب معاني الأخبار^(١) - أيضاً - بإسناده الى أبي عبدالله - عليه السلام - قال : « الصراط المستقيم » ، أمير المؤمنين .

حدثنا^(٢) محمد بن القاسم^(٣) الأسترآبادي المفسر . قال : حدثني يوسف بن محمد بن زياد وعلي بن محمد بن سيار^(٤) ، عن أبيهما ، عن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب - عليهم السلام - في قوله : « اهدنا الصراط المستقيم » ، قال : أدم لنا توفيقك الذي به أطعناك في ما مضى من^(٥) أيامنا ، حتى نطيعك كذلك في مستقبل أعمارنا . و« الصراط المستقيم » ، هو الصراطان : صراط في الدنيا ، وصراط في الآخرة . فأما الطريق المستقيم^(٦) ، في الدنيا ، فهو ما قصر عن الغلو ، وارتفع عن التقصير ، واستقام ، فلم يعدل الى شيء من الباطل .

و^(٧) الطريق الآخر ، [فهو]^(٨) طريق المؤمنين ، الى الجنة ، الذي هو مستقيم . لا يعدلون عن الجنة الى النار ، ولا الى غير النار ، سوى الجنة .

قال : وقال جعفر بن محمد الصادق - عليه السلام - في قوله -- عز وجل : « اهدنا الصراط المستقيم » ، قال : يقول : أرشدنا الصراط المستقيم . أرشدنا للزوم

١ - معاني الأخبار / ٢٨ ، ح ٢ .

٢ - نفس المصدر / ٢٩ ، ح ٤ .

٣ - المصدر : القاسم .

٤ - المصدر : سيار .

٥ - ليس في المصدر .

٦ - المصدر : وأما الصراط المستقيم .

٧ - المصدر : وأما .

٨ - يوجد في المصدر .

الطريق المؤدي الى محبتك، والمبلغ دينك، والمانع من أن نتبع هوانا^(١)، فنعطب،
أو نأخذ بآرائنا، فنهلك .

وباسناده^(٢) الى محمد بن سنان ، عن المفضل بن عمر ، قال : حدثني ثابت
الثمالي، عن سيد العابدين؛ علي بن الحسين - عليهما السلام - قال : نحن أبواب
الله . ونحن « الصراط المستقيم » .

وباسناده^(٣) الى سعد بن طريف ، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : قال
رسول الله - صلى الله عليه وآله : يا علي ! اذا كان يوم القيامة ، أقعد أنا وأنت
وجبرئيل، على الصراط . فلم يجز أحد الا من كان معه كتاب ، فيه براءة بولايتك .
وفي أصول الكافي^(٤) : باسناده الى أبي جعفر - عليه السلام - قال : أوحى الله
تعالى الى نبيه - صلى الله عليه وآله - فاستمسك بالذي أوحى اليك . انك على
صراط مستقيم^(٥) .

قال: انك على ولاية علي - عليه السلام - وعلي - عليه السلام - هو « الصراط
المستقيم » .

علي بن محمد^(٦) عن بعض أصحابنا ، عن ابن محبوب ، عن محمد بن الفضيل
عن أبي الحسن الماضي - عليه السلام - قال : قلت : « أفمن يمشي مكباً على

١ - المصدر : أهواءنا .

٢ - نفس المصدر ٣١ / ح ٥ .

٣ - نفس المصدر ٣١ / ح ٦ .

٤ - الكافي ٤١٦ / ١ ح ٢٤ .

٥ - الزخرف / ٤٣ .

٦ - الكافي ٤٣٣ / ١ .

وجهه أهدى ، أم من يمشي سوياً على صراط مستقيم»^(١) .

قال: ان الله ضرب مثل من حاد عن ولاية علي ، كمثل^(٢) من يمشي على وجهه لايهتدي لأمره . وجعل من تبعه سوياً على صراط مستقيم . و « الصراط المستقيم» أمير المؤمنين – عليه السلام – .

وفي شرح الايات الباهرة^(٣) : قال الامام – عليه السلام – : قال جعفر بن محمد الصادق – عليهما السلام – فقوله عزوجل : « اهدنا الصراط المستقيم » : يقول : أرشدنا الصراط المستقيم ، للزوم الطريق المؤدي الى محبتك والمبلغ [الى]^(٤) اجنتك، والمانع من أن نتبع أهواءنا، فنعطب ، اوناخذ بآرائنا ، فنهلك . وقال أمير المؤمنين – عليه السلام – : قال رسول الله – صلى الله عليه وآله – عن جبرئيل ، عن الله – عزوجل – « انه قال »^(٥) : ياعبادي ! كلكم ضال ، الامن هديته . فسلوني الهدى أهدكم .

ومنه : ياعبادي ! اعملوا أفضل الطاعات وأعظمها لأسامحك^(٦) ، وان قصرتم فيما سواها . واطركو أعظم المعاصي وأقبحها لئلا^(٧) أناقشكم في ركوب ماعداها . ان أعظم الطاعات ، توحيدي وتصديق نبيي والتسليم لمن نصبه بعده ، وهو علي ابن أبي طالب والائمة الطاهرون – عليهم السلام – من نسله . وان أعظم المعاصي

١ – الملك ٢٢ / ٢ .

٢ – المصدر : كمن

٣ – تأويل الايات الباهرة / ٥ .

٤ – يوجد في المصدر .

٥ – المصدر : قل .

٦ – المصدر : لاني مسامحك .

٧ – المصدر : لاني لا .

عندي ، الكفري وبنبيي ومناذرة وصي محمد من بعده ، علي بن أبي طالب وأولياته بعده. فان أردتم أن تكونوا عندي، في المنظر الأعلى، والشرف الأشرف، فلا يكونن أحد من عبادي آثر عنده من محمد، وبعده من أخيه علي ، وبعدهما من أبنائهما ، القائمين بأمور عبادي ، بعدهما . فان من كانت تلك عقيدته ، جعلته من أشرف ملوك جناتي .

واعلموا ان أبغض الخلق الي ، من تمثل بي وادعى ربوبيتي . وأبغضهم الي بعده ، من تمثل بمحمد ونازعه نبوته ، وادعاها . وأبغضهم الي بعده ، من تمثل بوصي محمد – صلى الله عليه وآله – ونازعه محله وشرفه ، وادعاها . وأبغض الخلق الي من بعد هؤلاء ، المدعين لما به^(١) السخطي ، يتعرضون من كان لهم على ذلك من المعاونين . وأبغض الخلق الي بعد هؤلاء، من كان بفعلهم من الراضين وان لم يكن لهم من المعاونين .

وكذلك أحب الخلق الي، القوامون بحقي. وأفضلهم لدي واكرمهم عليّ ، محمد ، سيد الوري، وأكرمهم وأفضلهم بعده ، علي ، أخو المصطفى ، المرتضى ثم بعدهما ، القوامون بالقسط ، من^(٢) أئمة الحق . وأفضل الناس بعدهم ، من أعانهم على (حقهم . وأحب الخلق الي)^(٣) بعدهم ، من أحبهم وأبغض أعداءهم وان لم يمكنه معاونتهم .

« صراط الذين أنعمت عليهم » : بدل من الاول ، بدل الكل ، لفائدتين :

احدهما: التأكيد بذكر « الصراط »، مرتين ، لفظاً . وتكرير العامل ، تقديرأ .

ويلزمهما تكرير النسبة .

١ – المصدر : فيه .

٢ – ليس في المصدر .

٣ – ليس في المصدر .

وثانيتها : الايضاح بتفسير المبهم . وفيه - أيضاً - نوع تأكيد . فان ذكر الشيء مبهماً وتفسيره ، يفيد تقريره وتأكيد .

وقرىء « من أنعمت عليهم » . و« عليهم » في محل النصب ، على المفعولية . و« الانعام » ، ايصال النعمة . وهي في الأصل ، الحالة التي يستلذها الانسان . فأطلقت على ما يستلذه ، من النعمة ، وهي التمتع . ونعم الله وان كانت لاتحصى كما قال : « وان تعدوا نعمة الله لاتحصوها »^(١)

تتخصر في جنسين : دنيوي وأخروي .

والأول قسمان : موهبي وكسبي .

والموهبي قسمان : روحاني ؛ كالروح وما يتبعه من القوى ؛ كالفهم والفكر والنطق . وجسماني ؛ كالبدن والقوى أَلحالة فيه والهيئات العارضة له من الصحة وكمال الأعضاء .

والكسبي ؛ تزكية النفس عن الرذائل، وتحليلتها بالأخلاق والملكات الفاضلة، وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة ، والحلى المستحسنة ، وحصول الجاه والمال . والثاني : أن يغفر ما فرط منه ، ويرضى عنه ، ويؤوّه في أعلى عليين ، مع الملائكة المقربين ، أبد الأبدين .

والمراد ، هو القسم الأخير وما يكون وصلة الى نيله من القسم الآخر . وما عدا ذلك ، يشترك فيه المؤمن والكافر . فالمراد بالمنعم عليهم ، هم المؤمنون - مطلقاً . وأطلق الانعام ولم يقيد بنعمة خاصة ، ليشمل كل انعام . ووجه صحة الشمول هو ادعاء أن من أنعم الله عليه ، بنعمة الاسلام، لم يبق نعمة الاصابته . وقيل : الانبياء - عليهم السلام - وقيل : أصحاب موسى^(٢) وعيسى - عليهما السلام - قبل التحريف

١ - ابراهيم / ٤٣ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

والنسخ .

وفي كتاب معاني الاخبار^(١) : باسناده الى جعفر بن محمد - عليهما السلام - قال : قول الله - عز وجل - في « الحمد » : « صراط الذين أنعمت عليهم » ؛ يعني : محمداً وذريته - صلوات الله عليهم .

حدثنا^(٢) محمد بن القاسم الاسترابادي [، المفسر]^(٣) : حدثني يوسف بن المتوكل ، عن «^(٤) محمد بن زياد وعلي بن محمد بن سيار ، عن أبويهما ، عن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب - عليهم السلام - في قول الله تعالى : « صراط الذين أنعمت عليهم » ؛ أي : قولوا : اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم ، بالتوفيق لدينك وطاعتك . وهم الذين قال الله - عز وجل^(٥) : « ومن يطع الله والرسول ، فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » . وحكى هذا بعينه عن امير المؤمنين - عليه السلام - قال : ثم قال : ليس هؤلاء المنعم عليهم بالمال وصحة البدن . وان كان كل هذا ، نعمة من الله ، ظاهرة . ألا ترون أن هؤلاء ، قد يكونون كفاراً أو فساقاً . فما ندبتم الى أن تدعوا ، بان ترشدوا الى صراطهم . وانما أمرتم بالدعاء الى أن^(٦) ترشدوا ، الى صراط الذين أنعم عليهم ، بالايمان بالله وتصديق رسوله وبالولاية لمحمد وآله الطيبين وأصحابه

١ - معاني الاخبار / ٣١ ، ح ٧ .

٢ - نفس المصدر / ٣٢ ، ح ٩ .

٣ - يوجد في ر .

٤ - ليس في المصدر .

٥ - النساء / ٦٩ .

٦ - المصدر : بأن .

الخيرين المنتجين^(١) وبالتيمة الحسنة التي يسلم بها ، من شر أعداء^(٢) الله ، ومن الزيادة ، في آثام أعداء الله وكفرهم ، بأن تداريهم^(٣) ولا تغريهم^(٤) ، بأذاك وأذى المؤمنين ، وبالمعرفة ، بحقوق الاخوان من المؤمنين .

(حدثنا الحسن بن محمد بن سعيد الهاشمي ، قال : حدثنا فرات بن ابراهيم ، قال : حدثني عبيد بن كثير ، قال : حدثنا محمد بن مروان ، قال : حدثنا عبيد بن يحيى بن مهران العطار ، قال : حدثنا محمد بن الحسين ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - في قول الله - عز وجل : « صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين » ، قال : شيعة علي - عليه السلام - الذين أنعمت عليهم بولاية علي بن أبي طالب - عليه السلام - . لم يغضب عليهم ولم يضلوا^(٥) .

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة^(٦) : باسناده الى خيشمة الجعفي ، عن أبي جعفر - عليه السلام - حديث طويل ، وفيه يقول - عليه السلام - : ونحن الطريق الواضح ، و « الصراط المستقيم » الى الله - عز وجل . ونحن من نعمة الله علي خلقه .

(وفي شرح الايات الباهرة : ذكر أبو علي الطبرسي - رحمه الله - في

١ - ليس في المصدر .

٢ - المصدر : عباد .

٣ - أ : تداويهم .

٤ - المصدر : ولا تغريهم .

٥ - المصدر : حدثني .

٦ - ما بين القوسين مشطوب في المتن وليس في ر .

٧ - كمال الدين وتمام النعمة ١/٢٠٥ ، ح ٢٠ .

تفسيره ^(١): انهم النبي والائمة - صلوات الله عليهم - بدليل قوله: « فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين » ^(٢). (الاية) ويؤيد ذلك ما جاء في تفسيره ^(٣) - عليه السلام - قال الامام - صلوات الله عليه : « صراط الذين أنعمت عليهم » ؛ أي : قولوا : اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم ، بالتوفيق لدينك وطاعتك . وهم الذين قال الله : « ومن يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً . » وليس هؤلاء المنعم عليهم ، بالمال والولد وصحة البدن . وان كان كل ذلك ^(٤) ، نعمة من الله ، ظاهرة . ألا ترون أن هؤلاء قديكونون كفاراً او فساقاً؟ فما ندبتم الي ^(٥) أن تدعوا بأن ترشدوا الي صراطهم . وانما أمرتم بالدعاء ، أن ترشدوا الي صراط الذين أنعم عليهم ، بالايمان بالله وتصديق رسوله والولاية ^(٦) لمحمد وآله الطيبين وأصحابه الخيرين المنتجبين ، وبالتقية الحسنة التي تسلم بها من شر أعداء ^(٧) الله ومن الزيادة ^(٨) في آثام ^(٩) أعداء الله وكفرهم ^(١٠) بأن تداريهم ، ولانغريهم ^(١١) بأذك ولا أذى المؤمنين،

١- مجمع البيان ٣٠ / ١ .

٢ - النساء / ٦٩ .

٣ - تفسير العسكري / ٢٢ - ٢٣ .

٤ - المصدر : هذا .

٥ - ليس في المصدر .

٦ - المصدر : بالولاية .

٧ - المصدر : عباد .

٨ - المصدر : شر الزنادقة .

٩ - المصدر : ايام .

١٠ - المصدر : بكفرهم .

١١ - المصدر : فلا تعزيهم .

وبالمعرفة بحقوق الاخوان من المؤمنين. فانه ما من عبد ولا أمة والى محمداً وآل محمد وأصحاب محمد، وعادى أعداءهم^(١)، الا «كانا قد اتخذنا»^(٢) من عذاب الله حصناً منيعاً وجنة حصينة^(٣).

« غير المغضوب عليهم » : بدل من « الذين أنعمت عليهم »^(٤)،
أو صفة له . مبنية ، بناءً على اجراء الموصول ، مجرى النكرة ؛ كقوله : ولقد
أمر على اللئيم يسبني .
أو على جعل « غير المغضوب عليهم » معرفة ، بناءً على اشتهار المنعم عليهم ،
بمغايرة « المغضوب عليهم » ؛ كما في قولك : عليك بالحركة^(٥) ، غير السكون .
أو يقيد^(٦) على معنى ، أن المنعم عليهم ، هم الذين جمعوا بين النعمة المطلقة ،
وهي نعمة الايمان ، وبين السلامة من الغضب والضلال .
وقرى . بالنصب ، على الحال . وذوي الحال ، الضمير في عليهم . والعامل ،
أنعمت . أو باضمار أعني . أو بالاستثناء ، ان فسر النعم ، بما يعم القبيلين .
و«الغضب» : ثوران النفس ، ارادة الانتقام . فاذا أسند الى الله ، أريد الانتهاء
والغاية .

و«عليهم» ، في محل الرفع ، على الفاعلية . وانما جاء بالانعام ، مبنياً للمفاعل ،

١ - المصدر : من عاداهم .

٢ - المصدر : كان قد اتخذ .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - ليس في أ و ر .

٥ - ليس في أ .

٦ - أ : يفتده .

ليدل على ثبوت انعام الله ، عليهم . وبالغضب ، مبنياً للمفعول ، لأن ^١ طلبت منه الهداية .

ونسب اليه « الانعام » ، لا يناسبه نسبة الغضب اليه . لأن المقام ، مقام تल्पف وترضي ^٢ ، لطلب الاحسان . فلا يحسن مواجهته ، بصفة الانتقام .

وفي كتاب الأهليلة ^٣ : قال الصادق - عليه السلام - : وأما الغضب ، فهو منّا ، اذا غضبنا ، تغيرت طبائعنا ، وترتعد - أحياناً - مفاصلنا ، وحالت ^٤ ألواننا . ثم نجى ^٥ من بعد ذلك بالعقوبات . فسمي « غضباً » . فهذا كلام الناس المعروف .

والغضب شيطان : أحدهما في القلب ، وأما المعنى الذي هو في القلب ، فهو منفي عن الله - جل جلاله ، وكذلك رضاه وسخطه ورحمته ، على هذه الصفة .

(وفي كتاب الاحتجاج ^٦ ، للطبرسي - رحمه الله - : وروينا بالأسانيد المقدم ذكرها ، عن أبي الحسن العسكري - عليه السلام - أن أبا الحسن الرضا قال : ان من تجاوز بأمر المؤمنين ، العبودية ، فهو من « المغضوب عليهم ومن الضالين ») ^٧ .

« ولا الضالين » : وقرئ « وغير الضالين » . و« لا » هده ، هي المسماة بالمزيدة ، عند البصريين . وهي انما ^٨ ، تقع بعد الواو ، في سياق النفي ، للتأكيد

١ - أ : الامن :

٢ - أ : ترقى .

٣ - بحار الانوار ١٩٦/٣ .

٤ - أ : مالت .

٥ - أ : يجىء .

٦ - الاحتجاج ٢/٢٣٣ .

٧ - يوجد في أ .

٨ - ر : وانما هي :

والتصريح، بتعلق النفي، بكل من المعطوفين، لثلا يتوهم أن المنفي، هو المجموع، من حيث هو، فيجوز - حيثئذ - ثبوت أحدهما. والنفي الذي، وقعت « لا » بعد الواو، في سياقه، هو ما يتضمنه «غير». تقول: أنا زيداً غير ضارب. مع امتناع قولك: أنا زيداً مثل ضارب. لأنه بمنزلة قولك: أنا زيداً لا ضارب.

وقال الكوفيون: هي بمعنى «غير». وهذا قريب من كونها زائدة. فانه لو صرح «بغير» كان للتأكيد، أيضاً.

(وقرىء «ولا الضالون» بالرفع «ولا الضالين»، بالهمزة، على لغة من جد في الهرب، عن التقاء الساكنين) ^{١١}.

و«الضلال»: العدول عن الطريق السوي - عمداً أو خطأ. زله عرض عريض والتفاوت ما بين أدناه وأقصاه. كثير.

قيل ^{١٢}: «المغضوب عليهم». اليهود، لقوله تعالى: «لعنه الله وغضب عليه» ^{١٣}. و«الضالين»، النصارى، لقوله تعالى: «قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً» ^{١٤} [وقد روى مرفوعاً] ^{١٥}.

وقيل ^{١٦}: يتجه أن يقال: «المغضوب عليهم»، العصاة، «والضالون»، الجاهلون بالله. لأن المنعم عليه، من وفق للجمع بين معرفة الحق، لذاته والخير للعمل به.

١ -- ما بين القوسين ليس في أ.

٢ - ز. البيضاوي، أنوار التنزيل ١١/١.

٣ - المائدة / ٦٠.

٤ - المائدة / ٧٧.

٥ - يوجد في المصدر.

٦ - ليس في المصدر.

فكان^(١) المقابل له ، من اختل احدى قوَّتيه العاقلة والعاملة . والمخل بالعمل ، فاسق ، فمغضوب^(٢) عليه ، لقوله تعالى ، في القاتل عمداً : « وغضب الله عليه »^(٣) . والمخل بالعلم ، جاهل ضال ، لقوله تعالى : « فماذا بعد الحق الا الضلال »^(٤) .

وأقول : يحتمل أن يكون المراد ، « بالمغضوب عليهم » ، الكفار ، الذين غضب عليهم . فلم يهتدوا الى طريق من طرق الحق ، أصلاً . و« بالضالين » ، الذين منّ الله عليهم ، بالاسلام ، وأدخلهم في زمرة أهل الايمان . فضلوا الطريق . ولم يتفطنوا لما هو المرام .

وفي تفسير علي بن ابراهيم^(٥) : حدثني أبي ، عن حماد ، عن حريز ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - ، « اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم وغير الضالين » ، قال : « المغضوب عليهم » ، النصاب . « والضالين » ، اليهود والنصارى .

وعنه^(٦) : عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - في قوله : « غير المغضوب عليهم وغير الضالين » ، قال : « المغضوب عليهم » ، النصاب . « والضالين » ، الشكك الذين لا يعرفون الامام .

وفي كتاب معاني الأخبار^(٧) : حدثنا الحسن بن محمد بن سعيد الهاشمي ، قال :

-
- ١ - المصدر : وكان .
 - ٢ - المصدر : مغضوب .
 - ٣ - النساء / ٩٢ .
 - ٤ - يونس / ٣٢ .
 - ٥ - تفسير القمي ١ / ٢٩١ .
 - ٦ - نفس المصدر .
 - ٧ - معاني الاخبار / ٣٢ ، ح ٨ .

حدثنا فرات بن ابراهيم ، قال : حدثنا عبيد بن كثير، قال : حدثنا محمد بن مروان، قال : حدثني عبيد بن يحيى بن مهران العطار ، قال : حدثنا محمد بن الحسين ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - في قول الله - عزوجل : «صراط الذين أنعمت عليهم، غير المغضوب عليهم ولا الضالين» ، قال : شيعة علي - عليه السلام - الذين أنعمت عليهم بولاية علي بن أبي طالب - عليه السلام لم يغضب عليهم ولم يضلوا .

وفي من لا يحضره الفقيه^(١) : وفيما ذكره الفضل من العلل ، عن الرضا - عليه السلام - أنه قال : « صراط الذين أنعمت عليهم » ، توكيد في السؤال والرغبة ، وذكر لما قد تقدم من نعمه ، على أوليائه ، ورغبة في مثل تلك النعم .
«غير المغضوب عليهم»، استعاذة من أن يكون من المعاندين الكافرين المستخفين به وبأمره ونهيه .

« ولا الضالين » ، اعتصام من أن يكون من الذين ضلوا عن سبيله، من غير معرفة. وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

وفي مجمع البيان^(٢) : وقال رسول الله - صلى الله عليه وآله : ان الله تعالى ، من عليّ ، بفاتحة الكتاب - الى قوله - « غير المغضوب عليهم » ، اليهود . « ولا الضالين » ، النصارى .

وفي كتاب الاحتجاج^(٣) ، للطبرسي - رحمه الله : وروينا بالأسانيد المقدم ذكرها، عن أبي الحسن العسكري - عليه السلام : ان أبا الحسن الرضا - عليه السلام - قال : ان من تجاوز بأمر المؤمنين ، العبودية ، فهو من « المغضوب عليهم » ومن

١ - من لا يحضره الفقيه ١ / ٢٠٤ ، عيون الاخبار ٢ / ١٠٧ ، ح ١ .

٢ - مجمع البيان ١ / ٣١ .

٣ - الاحتجاج ٢ / ٢٣٣ .

« الضالين » .

وفي الاستبصار ^(١) : روى الحسين بن سعيد، عن حماد بن عيسى ، عن معاوية ابن وهب ، قال : قلت لأبي عبدالله - عليه السلام - أقول : آمين - اذا قال الامام : « غير المغضوب عليهم ولا الضالين » .

قال : هم اليهود والنصارى .

وفي تهذيب الأحكام ^(٢) : محمد بن أحمد بن يحيى ، عن الحسين ^(٣) بن موسى الخشاب ، عن غياث بن كلوب ، عن اسحاق بن عمار ، عن جعفر ، عن أبيه - عليه السلام - : ان رجلين من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - اختلفا في صلاة رسول الله - صلى الله عليه وآله . فكتبا الى أبي بن كعب : كم كانت لرسول الله - صلى الله عليه وآله - من سكتة ؟

فقال ^(٤) : كانت له سكتتان : اذا فرغ من أم القرآن، واذا فرغ من السورة .

وفي شرح الايات الباهرة : قال الامام ^(٥) - عليه السلام - : قال أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - : أمر الله - عز وجل - عباده أن يسألوه ^(٦) ، طريق المنعم عليهم ، وهم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون . وأن يستعيدوا به ، من طريق «المغضوب عليهم» ، وهم اليهود [الذين] ^(٧) قال الله تعالى فيهم ^(٨) : « قل هل أنبئكم

١ - الاستبصار ٣١٩/١ ، ح ١١٨٨ .

٢ - تهذيب الاحكام ٢٩٧/٢ ، ح ١١٩٦ .

٣ - المصدر : الحسن .

٤ - المصدر : قال .

٥ - تفسير العسكري / ٢٤ .

٦ - النسخ : يسألوا .

٧ - يوجد في المصدر .

٨ - المائدة / ٦٠ ،

بشر من ذلك مثوبة عند الله ، من لعنه الله. وغضب عليه. « وجعل منهم القردة والخنازير »^(١) وأن يستعيدوا به، من طريق « الضالين »، وهم الذين قال الله تعالى فيهم: « قل: يا أهل الكتاب: لا تغلوا في دينكم غير الحق. ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل. وأضلوا كثيراً. وضلوا عن سواء السبيل » ، وهم النصارى .

وفي عيون الأخبار^(٢): حدثنا محمد بن القاسم؛ المفسر الاسترآبادي - رضي الله عنه - قال : حدثنا يوسف بن محمد بن زياد وعلي بن محمد بن سيار ، عن أبويهما ، عن الحسن بن علي (بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب)^(٣)، عن أبيه ؛ علي بن محمد، عن أبيه؛ محمد بن علي ، عن أبيه ؛ علي بن موسى الرضا، عن أبيه ؛ موسى بن جعفر، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين - عليهم السلام - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله : قال الله عز وجل : قسمت فاتحة الكتاب بيني وبين عبدي. فنصفها لي ونصفها لعبدي . ولعبدي ما سأل .

إذا قال العبد: « بسم الله الرحمن الرحيم »، قال الله - جل جلاله : بدأ عبدي باسمي وحق عليّ أن أتم له أموره ، وأبارك له في أحواله .

فإذا قال : « الحمد لله رب العالمين » ، قال الله - جل جلاله : حمدني عبدي وعلم أن النعم التي له من عندي. وأن البلايا التي دفعت عنه، فبتطوّلي^(٤). أشهدكم، اني أضيف له الى نعم الدنيا ، نعم الآخرة. وأدفع عنه بلايا الآخرة ؛ كما دفعت عنه بلايا الدنيا .

١ - ليس في المصدر .

٢ - عيون الاخبار .

٣ - ما بين القوسين ليس في المصدر .

٤ - المصدر : فبطولي .

وإذا^(١) قال : « الرحمن الرحيم » ، قال الله - جل جلاله : شهد لي عبدي أنني الرحمن الرحيم . أشهدكم لاوفرّن من رحمتي ، حظه . ولاجزلن من عطائي ، نصيبه .

فاذا قال : «مالك يوم الدين» ، قال الله تعالى : أشهدكم ، كما اعترف أنني أنا الملك يوم الدين ، لأسهلن يوم الحساب ، حسابه ، ولأتجاوزن عن سيئاته .
فاذا قال العبد^(٢) : « اياك نعبد » ، قال الله - عز وجل :- صدق عبدي اياي بعد .
أشهدكم لأثبته على عبادته ، ثواباً يغطه كل من خالفه في عبادته لي .

فاذا قال : «واياك نستعين» ، قال الله تعالى : بي استعان عبدي . و« الي التجأ »^(٣) .
أشهدكم لأعينته على أمره ، ولأغيثه في شدائده ، ولأخذن بيده يوم نوابئه .
فاذا قال : « اهدنا الصراط المستقيم » - الي آخر السورة - قال الله - جل جلاله : هذا لعبدي . ولعبدي ما سأل . فقد استجبت لعبدي . وأعطيته ما أمل وأمنته ما منه وجل)^(٤) .

(وقرىء « ولا الضالون » ، بالرفع . « ولا الضالين » ، بالهمزة ، على لغة من جد في الهرب عن التقاء الساكنين .

وفي الحديث^(٥) : اذا قال العبد : « اهدنا الصراط المستقيم » - الي آخرها - قال الله : هذا لعبدي . ولعبدي ما سأل . قد استجبت لعبدي . وأعطيه ما أمل وأمنته ما منه وجل .

١ - المصدر : فاذا .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - المصدر : التجأ الي .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

٥ - عيون الاخبار ١ / ٣٠١ .

وروى علي بن ابراهيم^(١) ، باسناده ، عن علي بن عقبة ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : ان ابليس رنّ رنّتين^(٢) ، لما بعث الله نبيه - صلى الله عليه وآله - علي حين فترة من الرّسل ، وحين نزلت أم الكتاب .

وروي عن أبي محمد العسكري ، عن آبائه ، عن علي - عليهم السلام - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : ان « بسم الله الرحمن الرحيم » آية من فاتحة الكتاب . وهي سبع آيات تمامها « بسم الله الرحمن الرحيم » . سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول : ان الله - عز وجل - قال لي^(٣) : يا محمد ! ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم . فأفرد الامتنان عليّ بفاتحة الكتاب . وجعلها بإزاء القرآن العظيم . وان فاتحة الكتاب ، أشرف ما في كنوز العرش . وأن الله - عز وجل - خصّ محمداً وشرفه بها . ولم يشرك معه فيه^(٤) أحداً من أنبيائه ما خلا سليمان . فانه أعطاه منها « بسم الله الرحمن الرحيم » . ألافمن قرأها معتقداً لموالاته محمد وآله الطاهرين ، منقاداً « لأمرهم ، مؤمناً بظواهرهم وباطنهم »^(٥) ، أعطاه الله - عز وجل - بكل حرف منها ، حسنة ، كل حسنة^(٦) منها ، أفضل من الدنيا وما فيها ، من أصناف أموالها وخيراتها . ومن استمع قارئاً يقرأها ، كان له مال للقارىء . فليكثر أحدكم من هذا الخير المعرض لكم . فانه غنيمة لا يذهب أوانه . « فيبقي

١ - تفسير القمي ٢٩ / ١ .

٢ - المصدر : أنيناً .

٣ - الحجر / ٨٧ .

٤ - المصدر : فيها .

٥ - المصدر : لامرهما ، مؤمناً بظاهرها وباطنهما .

٦ - المصدر : كل واحدة .

في قلوبكم الحسرة (١) (٢).

واعلم ! أن « آمين » ليس من القرآن . ولا يجوز قراءته بعد فاتحة الكتاب ، عند الشيعة ، لا للإمام ولا للمأموم ولا للمنفرد . وعليه الآثار الواردة عن الائمة - رضوان الله عليهم - .

روي في الصحيح (٣) ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - أنه قال : اذا كنت خلف امام ، فقرأ « الحمد » وفرغ من قراءتها ، فقل أنت (٤) : « الحمد لله رب العالمين » . ولا تقل : آمين .

وروي (٥) - أيضاً - : أن (محمد بن علي الحلبي) (٦) قال : سألت أبا عبدالله - (عليه السلام) - أقول اذا فرغت من فاتحة الكتاب : آمين ؟ قال : لا .

(وفي عيون الأخبار (٧) : باب ذكر أخلاق الرضا ووصف عبادته : وكان اذا فرغ من الفاتحة ، قال : الحمد لله رب العالمين) (٨).

لكن المتسنة ، ذهبوا الى أن قراءته بعد فاتحة الكتاب للمأموم ، مستحبة ، لكنه ليس عندهم من القرآن ، الا عند مجاهد . وذكروا في ذلك أحاديث ، تدل على تأكد استحبابها . لانعرفها .

١ - المصدر : فيبقى قلوبكم في الحسرة .

٢ - ما بين القوسين يوجد في أومشطوب في المتن .

٣ - الكافي ٣/٣١٣ ، ح ٥ ، تهذيب الاحكام ٢/٧٤ ، ح ٢٧٥ .

٤ - ليس في أ .

٥ - تهذيب الاحكام ٢/٧٤ ، ح ٢٧٦ .

٦ - أ : محمد بن الحلبي ، المصدر : محمد الحلبي .

٧ - عيون الاخبار ٢/١٨٣ :

٨ - ما بين القوسين ليس في أ .

قالوا: (قال - عليه السلام-: علمني جبرئيل ، «آمين» ، عند فراغي من قراءة الفاتحة .

وقال : انه كالمختم ، على الكتاب .
وفى معناه ، قول علي - عليه السلام-: آمين ، خاتم رب العالمين . ختم به دعاء عبده .

يعني ، كما أن المختم ، يحفظ الكتاب ، عن فساد ظهور مضمونه على غير المكتوب اليه ، كذلك يحفظ قول «آمين» ، دعاء العبد ، عن فساد ظهور الخيبة وعدم الاجابة فيه .

وعن النبي^(٢) - أيضاً - قال: اذا قال الامام: « غير المغضوب عليهم ولا الضالين» قال الملائكة: آمين . فقولوا: آمين . فمن وافق تأمينه ، تأمين الملائكة ، غفر له ماتقدم من ذنبه .

وأحاديثنا الصحيحة ، تدل على وضع تلك الأخبار. كما مر .
وبالجملة ، هو اسم فعل ، معناه : استجب . مبني على الفتح . وفيه لغتان: المد والقصر .

وقيل : تشديد الميم ، خطأ . لكنه يجوز التشديد ، من أم ، اذا قصد ؛ أي : حال كوننا قاصدين نحوك .

١ - ر . أنوار التنزيل ١ / ١١ .

٢ - نفس المصدر .

سورة البقرة

أي ، سورة يذكر فيها ، قصة البقرة . وانما سميت بها ، لغرابة قصتها وامتيان
هذه السورة بها ، عن سائر السور .

وهي مدنية : بل أول سورة نزلت بالمدينة . الا آية نزلت يوم النحر ، بمنى ،
في حجة الوداع ، « واتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله »^(١) (الاية) .
وآيها ، مائتان وسبع وثمانون .

بسم الله الرحمن الرحيم (٢)

في كتاب ثواب الاعمال^(٣) ، باسناده الى أبي عبدالله - عليه السلام - قال :
من قرأ سورة البقرة وآل عمران جاء^(٤) يوم القيامة ، تظلاله على رأسه مثل الغيابتين .
وفيه^(٥) : عن علي بن الحسين - عليهما السلام - قال : قال رسول الله - صلى

١ - البقرة / ٢٨١ .

٢ - ليس في أ .

٣ - ثواب الاعمال / ١٣٣ .

٤ - المصدر : جاءتا .

٥ - نفس المصدر .

الله عليه وآله: من قرأ أربع آيات من أول البقرة وآية الكرسي وآيتين بعدها وثلاث آيات من آخرها ، لم ير في نفسه وماله شيئاً يكرهه ، ولا يقربه الشيطان ، ولا ينسى القرآن .

وفي مجمع البيان^(١): وسئل رسول الله - صلى الله عليه وآله: أي سور القرآن أفضل؟
قال: البقرة .

قال: أي آية^(٢) أي^(٣) القرآن^(٤) أفضل؟

قال: آية الكرسي .

وفي تفسير العياشي^(٥): عن سعد الاسكاف، قال: سمعت أبا جعفر - عليه السلام - يقول: قال رسول الله - صلى الله عليه وآله: أعطيت الطوال، مكان التوراة . وأعطيت المائتين، مكان الانجيل . وأعطيت المئتين، مكان الزبور . وفضلت بالمفصل سبع وستين سورة .

« بسم الله الرحمن الرحيم آلم »^(٦): وسائر الألفاظ التي يتهجى بها، أسماء مسمياته الحروف المبسوطة التي ركبت منها . وقد روعيت في هذه^(٧) التسمية ، لطيفة ، وهي أن المسميات ، لما كانت كأساميتها ، وهي حروف وحدان

١ - مجمع البيان ٣٢/١ .

٢ - ليس في ر وفي المصدر .

٣ - ليس في أ و ر .

٤ - المصدر: آى البقرة .

٥ - تفسير العياشى ٢٥/١ .

٦ - مشطوبة في المتن وغير موجودة في ر .

٧ - ليس في أ .

والاسامي، عدد حروفها مرتق الى الثلاثة، اتجه لهم طريق الى أن يدلوا في التسمية على المسمى ، فلم يغفلوها . وجعلوا المسمى ، صدر كل اسم كما ترى ^(١) الا في « الألف » فانهم استعاروا الهمزة ، مكان مسماها . لأنه لا يكون الا ساكناً . وانما كانت أسماء المدخولها في حد الاسم واعتوار ما يختص به من ^(٢) التعريف والتنكير والجمع والتصغير ونحو ذلك عليها .

وبه صرح الخليل وأبو علي . وما روى ابن مسعود أنه - عليه السلام - قال : من قرأ حرفاً من كتاب الله ، فله حسنة . والحسنة بعشر أمثالها . لا أقول : « الم » حرف . بل ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف ^(٣) .

فالمراد ، فيه من الحرف الكلمة . فيحتمل أنه سبحانه أراد بها ، الحروف الملفوظة ^(٤) ، على قصد تعديدها ، أو تسمية بعض السور ، أو القرآن ، أو ذاته سبحانه ، بقسم ، أو غير قسم . فالنكتة في ذلك التعديد أو التسمية ، على هذا الوجه أمران :

الاول : انه لما كانت مسميات هذه الأسماء ، بسائط الكلام ، التي يتركب منها ، افتتحت السور ، بطائفة منها ، على وجه التعديد أو التسمية بها، تنبيهاً ^(٥) لمن تحدى بالقرآن ، على أن المتلو عليهم ، كلام منظوم مما ينظمون منه ، كلامهم . فلو كان من عند غير الله ، لما عجزوا عن الاتيان بما يدانيه .

والثاني : أن يكون أول ما يقرع ^(٦) الأسماء ، مستقلاً بنوع من الاعجاز .

١ - ليس في أ .

٢ - ليس في أ .

٣ - ر . أنوار التنزيل ١٢/١ .

٤ - أ الاصل : الملفوظ .

٥ - أ : تنبيها .

٦ - أ : تفرع .

فان النطق بأسماء الحروف، مخصوص بمن خط ودرس. فأما الأمي الذي لم يخالط أهل الكتاب، فمستبعد مستغرب خارق للعادة، كالتلاوة والكتابة. وقد راعى في ذلك، ما يعجز عنه الأديب الأريب الفائق في فنه، من ايراد نصف أسماء الحروف بحيث ينطوي على انصاف^(١) مسمياتها، تحقيقاً وتقريباً، في تسعة وعشرين سورة، على عدد الحروف، مع نكات أخر.

قيل^(٢): ويمكن أن يكون تلك الحروف الملفوظة، باعتبار مخارجها، اشارة الى معان دقيقة لطيفة، كما يشيرون « بالألف »، باعتبار مخرجها الذي هو أقصى الحلق، الى مرتبة الغيب، و« بالميم »، باعتبار مخرجها الذي هو الشفة، الى مرتبة الشهادة، وبمخرج « اللام » الواقع بينهما، الى ما يتوسط من المراتب.

فالمشار اليه بقوله^(٣) « الم »، مرتبة الغيب والشهادة وما بينهما. وذلك المشار اليه، هو الكتاب الوجودي، الذي لا يخرج منه شيء. ويمكن حملها على معانيها الحسائية، اشارة الى مدد أقوام وآجال، اوغير ذلك، بحساب ذلك وبدل عليه.

(وروي^(٤): انه - عليه السلام - لما أتاه اليهود، تلاعليهم « آلم - البقرة ». فحسبوا. وقالوا: كيف ندخل في دين، مدته احدى وسبعون سنة؟

فتبسم رسول الله - صلى الله عليه وآله .

فقالوا: وهل غيره؟

فقال: آلمص وآلر وآلمر.

١ - أ: اتصاف .

٢ - ر . انوار التنزيل ٦٣/١ .

٣ - ليس في أ .

٤ - معاني الاخبار / ٢٢ .

فقالوا : خلطت علينا . فلا ندري بأيها نأخذ .

فان تلاوته ، اياها ، بهذا الترتيب . وتقريرهم على استنباطهم ، دليل على ذلك .^(١)

وقيل^(٢) : يمكن حمله على الاشارة بصورها الكتابية الرقمية ، الى معان أخر كما يشيرون « بالألف » ، الى الوجود النازل من علوغيب الاطلاق ، الى مراتب التقييد ، من غير انعطاف .

و«باللام» (اليه مع انعطاف من غير أن يتم دائرته «بالميم» الى تمام دائرته، فيعم مراتب الوجود .

وقيل : يمكن أن يجعل تلك الحروف ، اشارة الى كلمات، هي منها اقتصر عليها)^(٣) .

« فالألف » ، آلاء الله . « واللام » ، لطفه . « والميم » ، ملكه .

وروي : أن « ألم » ، معناه : أنا الله أعلم . وأن « الألف » من الله . « واللام » من جبرئيل . والميم من محمد ؛ أي^(٤) : القرآن منزل من الله ، على لسان جبرئيل الى محمد - صلى الله عليه وآله .

(عن أبي محمد الحسن العسكري - عليه السلام - قال^(٥)) قال الصادق - عليه السلام [ثم] « الألف » حرف من حروف قولك « الله » . دل « بالألف »

١ - ما بين القوسين مشطوب في الاصل وغير موجود في ر .

٢ - ر . أنوار التنزيل ١ / ١٣ .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - ليس في أ .

٥ - تفسير العسكري / ٢٩ - ٣٠ .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

على قولك « الله » . ودل « باللام » على قولك « الملك العظيم القاهر للخلق أجمعين » . ودل « بالميم » على أنه « المجيد المحمود في كل أفعاله » .

(وفي شرح الايات الباهرة ^(١)) : ^(٢) :

روى ^(٣) علي بن ابراهيم - رحمه الله - عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن جميل بن صالح ، عن المفضل ، عن جابر ، عن أبي جعفر - عليه السلام - [أنه^(٤) : « الم » وكل حرف في القرآن ، منقطعة من حروف ، اسم الله الأعظم ، الذي يؤلفه الرسول والامام - عليهما السلام - فيدعو [به] ^(٥) ، فيجاب .

(وفي كتاب معاني الأخبار^(٦) : باسناده الى أحمد بن زياد بن جعفر [الهمداني]^(٧))

عن ^(٨) علي [بن ابراهيم] ^(٩) ، عن أبيه عن يحيى بن [أبي] ^(١٠) عمران ، عن يونس [ابن عبدالرحمن] ^(١١) ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : « الم » ، هو حرف من حروف اسم الله الأعظم ، المقطع في القرآن ، الذي يؤلفه النبي (ص) والامام . فاذا دعا به أجيب .

وباسناده ^(١٢) الى سفيان بن سعيد الثوري ، عن الصادق - عليه السلام - حديث

١ - تأويل الايات الباهرة / ٦ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - المصدر : قال .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - معاني الاخبار / ٢١ ، ح ٢ .

٧ - يوجد في المصدر .

٨ - المصدر : قال حدثنا .

٩ ، ١٠ ، ١١ - يوجد في المصدر .

١٢ - نفس المصدر / ١٩ ، ضمن ح ١ .

طويل ، يقول فيه - عليه السلام - : أما « الم » في أول البقرة ، فمعناه : أنا الله الملك .

وباسناده^(١) الى محمد بن قيس قال : سمعت أبا جعفر - عليه السلام - يقول : ان حياً وأبا ياسر ؛ ابني أخطب ، ونفراً من يهود أهل نجران ، أتوا رسول الله - صلى الله عليه وآله - فقالوا له : أليس فيما تذكر فيما أنزل الله عليك « الم »؟ قال : بلى .

قالوا : أتاك بها جبرئيل من عند الله ؟

قال : نعم .

قالوا : لقد بعثت^(٢) أنبياء قبلك وما نعلم نبياً منهم أخبر ما^(٣) مدة ملكه ، وما أجل أمته ، غيرك .

قال : فأقبل حبي بن أخطب على أصحابه ، فقال لهم : « الالف » واحد . و « اللام » ، ثلاثون . و « الميم » ، أربعون . فهذه احدى وسبعون سنة . فعجب أن^(٤) يدخل في دين ، مدة ملكه وأجل أمته ، احدى وسبعون سنة .

قال : ثم أقبل على رسول الله - صلى الله عليه وآله - فقال له : يا محمد ! هل مع هذا غيره ؟

قال : نعم .

قال : فهاته^(٥) !

قال : « المص » .

١ - نفس المصدر ٢١ / ح ٣ .

٢ - النسخ : بعث .

٣ - المصدر : أخبرنا .

٤ - المصدر : ممن .

٥ - المصدر : هاته .

قال: هذه أثقل وأطول، « الألف » ، واحد . « واللام » ، ثلاثون . و « الميم » أربعون . و « الصاد » ، تسعون . فهذه مائة واحد وستون سنة .

ثم قال لرسول الله - صلى الله عليه وآله : فهل مع هذا غيره ؟

قال : نعم .

قال : هاته !

قال : « الر » .

قال: هذه أثقل وأطول، « الألف » واحد . و « اللام » ثلاثون . و « الراء » مائتان .

ثم قال لرسول الله - صلى الله عليه وآله : فهل مع هذا غيره ؟

قال : نعم .

قال : هاته !

قال : « المر » .

قال : هذه أثقل وأطول ، « الالف » واحد . و « اللام » ثلاثون . و « الميم »

أربعون . و « الراء » مائتان .

ثم قال له : فهل ^(١) مع هذا غيره ؟

قال : نعم .

قالوا : قد التبس علينا أمرك . فما ندري ما أعطيت .

ثم قاموا عنه .

ثم قال أبو ياسر لحيي^(٢) ، أخيه : ما يدريك ، لعل محمداً قد جمع له هذا كله

وأكثر منه .

قال : فذكر أبو جعفر - عليه السلام - : ان هذه الايات ، أنزلت فيهم ، « منه

١ - المصدر : هل .

٢ - المصدر : للحيي .

آيات محكمة من أم الكتاب وأخر متشابهات»^(١). قال : وهي تجري^(٢) في وجه آخر على غير تأويل حيي وأبي ياسر وأصحابهما .

وفيه^(٣) : في حديث طويل ، عن أبي محمد العسكري - عليه السلام : وجعل هذا القول ، حجة على اليهود . وذلك أن الله تعالى ، لما بعث موسى بن عمران ثم من بعده من الأنبياء ، إلى بني إسرائيل ، لم يكن فيهم قوم^(٤) إلا أخذوا عليهم العهود والمواثيق ، ليؤمنن بمحمد العربي الأمي المبعوث بمكة ، الذي يهاجر إلى المدينة ، يأتي بكتاب ، بالحروف^(٥) المقطعة ، افتتاح بعض سوره . يحفظه أمته ، فيقرؤنه قياماً وقعوداً ومشاة وعلى كل الأحوال . يسهل الله - عز وجل - حفظه عليهم [و]^(٦) يقرنون بمحمد - صلى الله عليه وآله - أخاه ووصيه علي بن أبي طالب - عليه السلام - الآخذ عنه علومه ، التي علمها . والمتقلد عنه الأمانة التي قلدها^(٧) ويذلل^(٨) كل من عاند محمداً بسيفه الباتر ، ويفحم كل من حاوله^(٩) وخاصمه بدليله القاهر^(١٠) . يقاتل عباد الله على تنزيل كتاب الله ، حتى يقودهم إلى قبوله طائعين

١ - آل عمران ٧ / .

٢ - النسخ : بحرى .

٣ - نفس المصدر / ٢٢ - ٢٥ ، ح ٤ .

٤ - المصدر : أحد .

٥ - المصدر : من الحروف .

٦ - يوجد في المصدر .

٧ - المصدر : قدرها .

٨ - المصدر : مذل .

٩ - المصدر : جادله .

١٠ - المصدر : الظاهر .

و كارهين. ثم اذا صار محمد الى رضوان الله - عزوجل - ارتد^(١) كثير ممن كان أعطاه ظاهر الايمان ، و حرفوا تأويلاته، و غيروا معانيه ، و وضعوها على خلاف وجوهها. قاتلهم بعد ذلك على تأويله ، حتى يكون ابليس الغاوي لهم ، هو الخاسي^(٢) الذليل المطرود المغلول .

قال : فلما بعث الله محمداً، وأظهره بمكة ، ثم سيره منها الى المدينة ، وأظهره بها ، ثم أنزل عليه^(٣) الكتاب ، وجعل افتتاح سورته^(٤) الكبرى ، « بآلم » ؛ يعنى : «الم ذلك الكتاب». وهو ذلك الكتاب الذي أخبرت الانبياء^(٥) السالفين ، اني سأنزله عليك ، يا محمد «لاريب فيه». فقد ظهر كما أخبرهم به أنبياءهم ، أن محمداً ، ينزل عليه كتاب مبارك لا يمحوه الباطل. يقرؤه هو وأمته على سائر أحوالهم . ثم اليهود، يحرفونه عن جهته ويتناولونه^(٦) على غير وجهه . ويتعاطون التوصل الى علم ما قد طواه الله عنهم ، من حال آجال هذه الأمة ، وكم مدة ملكهم .

فجاء الى رسول الله - صلى الله عليه وآله - جماعة منهم^(٧) . فولى رسول الله - صلى الله عليه وآله - علياً - عليه السلام - مخاطبتهم^(٨) .

فقال قائلهم : ان كان ما يقول محمد حقاً ، لقب علمناكم قدر ملك أمته ، هو

١ - المصدر : وارتد .

٢ - المصدر : الخاسر .

٣ - المصدر : اليه .

٤ - النسخ : سورة :

٥ - المصدر : أنبيائي .

٦ - المصدر : يتناولونه .

٧ - المصدر : منهم جماعة .

٨ - المصدر : فخطبهم .

احدى^(١) وسبعون سنة ، « الألف » ، واحد . و« السلام » ، ثلاثون . و « الميم » ، أربعون .

فقال علي - عليه السلام-: فما تصنعون « بالمص » ؟ وقد أنزلت^(٢) عليه .

فقالوا^(٣): هذه احدى وستون ومائة سنة .

قال : فما ذا تصنعون « بالر » ؟ وقد أنزلت عليه .

فقالوا : هذه اكثر . هذه مائتان وحدى وثلاثون سنة .

فقال علي - عليه السلام-: فما تصنعون بما أنزل عليه « المر » ؟

قالوا : هذه مائتان وحدى وسبعون سنة .

فقال علي - عليه السلام-: فواحدة من هذه له أوجميعها له ؟

فاختلط كلامهم . فبعضهم قال له واحدة منها . وبعضهم قال بل يجمع له كلها

وذلك سبعمائة وأربع [وثلاثون سنة]^(٤) ثم يرجع الملك الينا، يعني الى اليهود .

فقال علي - عليه السلام-: أكتاب من كتب الله - عز وجل - نطق بهذا ؟ أم

آراؤكم دلتكم عليه ؟

فقال^(٥) بعضهم: كتاب الله نطق به . وقال آخرون منهم : بل آراؤنا دلت عليه .

فقال علي - عليه السلام-: فأتوا بالكتاب من عند الله ، ينطق بما تقولون .

فعجزوا عن ايراد ذلك .

وقال^(٦) للآخرين : فدلونا على صواب هذا الرأي .

١ - النسخ : أحد .

٢ - المصدر : أنزل .

٣ - المصدر : قالوا .

٤ - يوجد في المصدر وهو الصواب، وفي النسخ : سبعمائة وأربع سنين .

٥ - المصدر : قال .

٦ - المصدر : فقال .

فقالوا : صواب رأينا ، دليله . ان هذا حساب الجمل .

فقال علي - عليه السلام-: كيف دل على ما تقولون ؟ وليس في هذه الحروف الا ما اقترحتم بلا بيان. أرايتم ان قيل لكم : ان هذه الحروف ليست دالة على هذه المدة ، لملك أمة محمد - صلى الله عليه وآله - ولكنها دالة على أن كل واحد منكم ، قد لعن بعدد هذا الحساب . أو أن عدد ذلك ، لكل واحد منكم ومنا ، بعدد هذا الحساب ، دراهم^(١) أو دنانير . أو أن لعلي [على] كل واحد منكم ، دين^(٢) ، عدد ماله مثل عدد هذا الحساب .

فقالوا : يا أبا الحسن ! ليس شيء مما ذكرته ، منصوباً عليه في « الم » و« المص » و« الر » و« المر » .

فقال علي - عليه السلام-: ولا شيء مما ذكرتموه ، منصوباً عليه في « الم » و« المص » و« الر » و« المر ». فان بطل قولنا لما قلنا ، بطل قولك لما قلت . فقال خطيبهم ومنطيقهم: لا تفرح ، يا علي ! بأن عجزنا عن اقامة حجة [فيما نقول]^(٣) ، على دعوانا . فأبي حجة لك في دعواك . الا أن تجعل عجزنا حجتك . فإذا مالنا حجة فيما نقول ولا لكم حجة فيما تقولون .

قال علي - عليه السلام-: لا سواه^(٤) ، ان لنا حجة ، هي المعجزة الباهرة . ثم نادى جمال اليهود : يا ايتهما^(٥) الجمال ! اشهدي لمحمد ولوصيه .

١ - ليس في المصدر .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - النسخ : ديناً .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - المصدر : لا سواء .

٦ - يوجد في المصدر والنسخ : أيها .

فتبادرت^(١) الجمال : صدقت صدقت يا وصي محمد . وكذب هؤلاء اليهود .
فقال علي - عليه السلام : هؤلاء جنس من الشهود . ياثياب اليهود ! التي
عليهم ، اشهدى لمحمد ولوصيه .

فنظقت ثيابهم - كلهم : صدقت، صدقت يا علي . نشهد أن محمداً ، رسول الله
حقاً وانك يا علي ! وصيه حقاً . لم يثبت محمداً قدماً في مكرمة ، الاوطئت علي
موضع قدمه ، بمثل مكرمه . فانتما شقيقان ، من أشرف^(٢) أنوار الله . تميزتما^(٣)
اثنين . وأنتما في الفضائل شريكان . الا أنه لانيبي بعد محمد - صلى الله عليه وآله .
فعند ذلك خرست اليهود . وآمن بعض النظارة منهم ، برسول الله - صلى
الله عليه وآله - وغلب^(٤) الشقاء ، على اليهود وسائر النظارة الاخرين . فذلك ما قال
الله تعالى : « لاريب فيه » . انه كما قال محمد ووصي محمد ، عن قول محمد - صلى
الله عليه وآله - عن قول رب العالمين .

وفي مجمع البيان^(٥) : اختلف العلماء في الحروف المعجمة المفتحة^(٦) بها
السور . فذهب بعضهم الى أنها من المتشابهات التي استأثر الله بعلمها . ولا يعلم
تأويلها الا هو . وهذا هو المروي عن أئمتنا عليهم السلام .

وروت^(٧) العامة عن أمير المؤمنين - عليه السلام - انه قال : لكل كتاب صفوة

١ - المصدر : فتبادر .

٢ - المصدر : اشراق .

٣ - المصدر : فميزتما .

٤ - المصدر : فغلب .

٥ - مجمع البيان ١/٣٢١ - ٣٣ .

٦ - كذا المصدر والنسخ : المفتح .

٧ - كذا المصدر والنسخ : روى .

وصفوة هذا الكتاب ، حروف التهجي .

وروى أبو اسحاق الثعلبي ، في تفسيره مسنداً^(١) الى علي بن موسى الرضا - عليه السلام - قال : سئل جعفر بن محمد الصادق - عليه السلام - عن قوله «الم» فقال : في «الالف» ، ست صفات من صفات الله - عزوجل :
الابتداء ، فان الله - عزوجل - ابتداء^(٢) لجميع الخلق . و «الالف» ، ابتداء الحروف .

والاستواء ، فهو عادل غير جائر . و «الالف» مستو في ذاته .

والانفراد ، فالله فرد . و «الالف» فرد .

واتصال الخلق بالله . والله لا يتصل بالخلق . وكلهم «يحتاجون اليه»^(٣) .

والله غني عنهم . و «الالف كذلك»^(٤) ، لا يتصل بالحروف . والحروف متصلة به ، وهو منقطع عن^(٥) غيره .

والله تعالى بائن بجميع صفاته من خلقه .

ومعناه من الألفة . وكان^(٦) الله عزوجل سبب ألفة الخلق ، فكذلك الالف ،

عليه تألفت الحروف . وهو سبب ألفتها .^(٧)

وأقول^(٨) : ويحتمل أن يكون الكل ، مع احتمالات آخر ، لا ينافي الشرع .

١ - كذا المصدر والنسخ : سنداً .

٢ - المصدر : ابتداء .

٣ - المصدر : يحتاجون الى الله .

٤ - المصدر : كذلك الالف .

٥ - المصدر : من .

٦ - المصدر : فكما ان .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

٨ - ليس في أ .

ليس هاهنا موضع ذكرها ، مراداً^(١) . والله أعلم بحقيقة الحال .

وهذه الأسماء، معربة . وانما سكنت سكون زيد وعمر وبكر ، حيث لايمسها اعراب ، لفقد مقتضيه . والدليل على أن سكونها ، وقف ، أنه يقال : «ص» و«ق» و«ن» ، مجموعاً ، فيها بين الساكنين . واذا وقف على آخرها ، قصرت . لأنها في تلك الحالة ، خليقة بالأخف الاوجز ، ومدت في حال الاعراب . وهي اما مفردة ؛ كص . أو على زنة مفرد ؛ كحم . فانه كهائيل ، أولاً .

الأول : يجوز فيه الاعراب والحكاية .

والثاني : ليس فيه الا الثاني .

فقوله « الم » ، في محل النصب ، على حذف حرف القسم ، واعمال^(٢) فعله . أو الجر على تقديره . أو الرفع على أنه مبتدأ ، ما بعده خبره . أو خبر محذوف المبتدأ .

« ذلك » : اسم اشارة ، مركب من اسم وحرفين . فالاسم « ذا » للمذكر الواحد :

أما ذكورة المشار اليه . فلتأثيره في نفس المخاطب . وانتاجه فيها ، معرفة الحق وصفاته سبحانه .

وأما افراده . فلأن المشار اليه وان كان متعدداً في نفسه . لكنه ملحوظ ، من حيث أحدية الجمعية ، كما تدل عليه الاخبار عنه ، « بالكتاب » ، المنبىء عن الجمعية أو توصيفه به .

وأحد الحرفين ، « اللام » . الدال بتوسطه ، بين اسم الاشارة والمخاطب ،

١ - أ : مراراً .

٢ - أ : اعماله .

على بعد المسافة بينه وبين المشار إليه. ووجه البعد، عدم امكان احاطة فهم المخاطب، بما يقصد به .

والاخر «الكاف». الدال على ذكورة المخاطب وافراده. وأما ذكورة المخاطب فلأن المخاطب ، أولا هو النبي - صلى الله عليه وآله - بحسب حقيقة مرتبة الأبوة، بالنسبة الى جميع أفراد الادميين ، كما قيل بلسان مرتبته :
وانسي وان كنت ابن آدم صورة

فلسي فيه معنى شاهد بأبوتي

وأما افراده ، فلانمحاء كثرته النسبية ، في الوحدة الحقيقية .

« الكتاب » : الكتب، الجمع. يقال : كتبت القرية؛ أي جمعته. ومنه الكنية

للجيش . والكتاب بمعناه . سمي به المفعول ، مبالغة .

وقيل : فعال ^(١)، بني للمفعول كاللباس . ثم أطلق على الحبارات المنظومة ، قبل الكتابة. لأن من شأنها أن تكتب. والحقائق العلمية، ان كانت معتبرة، لا بأحوالها، يسمى حروفاً غيبية . ومع أحوالها كلمات عيبه والوجودية ، بلا أحوالها حروفاً وجودية. ومع أحوالها كلمات وجودية . واندالة على جملة مفيدة ، آية . والبعض الجامع ، لتلك الجمل ، سورة. ومجموع تلك المعقولات والموجودات، « كتاباً » و« فرقاناً » و« قرآناً » - أيضاً - باعتباري التفصيل والجمع .

وفي تركيب قوله « الم » مع ما بعده، أوجه: أن جعلت « الم » اسماً للسورة، أو للقرآن . أن يكون « الم » مبتدأ ، و« ذلك » مبتدأً ثانياً ، « والكتاب » ، خبره. والجملة ، خبر المبتدأ الأول . ومعناه ، ان ذلك الكتاب ، هو الكتاب الكامل . كان ما عداه من الكتب في مقابلته ^(٢) ناقص . وأنه الذي يستأهل أن يسمى كتاباً، كما تقول:

١ -- ليس في أ .

٢ -- أ : مقابله .

هو الرجل ؛ أي: الكامل في الرجولية ، الجامع لما يكون في الرجال، من مرضي الخصال .

وأن يكون « الم » خبر مبتدأ محذوف ؛ أي : هذه الم . ويكون « ذلك » ، خبراً ثانياً ، أو بدلا على أن « الكتاب » صفة .

وان يكون ^(١) « هذه الم » ، جملة ، و« ذلك الكتاب » ، جملة أخرى .

وان جعلت « الم » ، بمنزلة الصوت، كان « ذلك » ، مبتدأ ، خبره «الكتاب»؛ أي : ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل .

أو «الكتاب» صفته ^(٢) وما بعده خبره . أو قدر مبتدأ محذوف ؛ أي: هو، يعني: المؤلف من هذه الحروف ، « ذلك الكتاب » .

وقرأ عبدالله : الم تنزيل الكتاب . وتأليف هذا ، ظاهر .

وليس شيء منها ، آية عند غير الكوفيين . وأما عندهم « فالم » في مواقعها . والمص وكهيعص وطه وطسم ويس وحم ، آية . وحم عسق ، آيتان . والبسواقي ليست بآيات ^(٣) .

قيل: ان المفسرين متفقون على أن « ذلك » في موضع الرفع . فاما أن يكون خبراً عن « الم » ، أو عن محذوف . أو مبتدأ وخبره « الم » .

وأقول : المبتدأ والخبر ، اذا كانا معرفتين ، وجب تقديم المبتدأ . فالخبر في

هذه الصورة ، مع كونه معرفة ، كيف يجوز تقديمه ؟

« لا ريب فيه » : « الريب » في الأصل ، مصدر . رابني الشيء ، اذا حصل

١ - أ : كان .

٢ - أ : صفة .

٣ - ر . أنوار التنزيل ١٤/١ .

فيه الريبة . وهي قلق^(١) النفس واضطرابها^(٢) .

قال - عليه السلام-: دع ما يريبك ، الى ما لا يريبك . فان الشك ، ريبة .
والصدق ، طمأنينة^(٣) .

أي: كون الأمر مشكوكاً فيه، مما ينفلق^(٤) النفس له. ولا يستقر. وكونه صحيحاً
صادقاً ، مما يطمئن له . ويسكن . ومنه « ريبة الزمان » ، لما يطلق النفوس ، من
نوائبه . فالمراد به ، الشك . لا معناه المصدري .

وضمير فيه، راجع الى الحكم السابق ان كان هناك، حكم ، أو الى «الكتاب»،
أو الى « ذلك » .

وانما نفى الريب ، مع كثرة المرتابين ، لأن الريب ، مع وضوح مزيجه^(٥) ،
كلاريب .

ويحتمل أن يكون المراد ، أن القرآن ليس مظنة للريب. بمعنى أن العاقل اذا
رجع الى عقله وترك العناد ، ظهر حقيته وصدقه عليه ، غاية الظهور . ولم يبق مع
شك وريب ، أصلاً .

وأن يكون أن « لا ريب فيه » ، « للمتقين » ، و« هدى » ، حالاً عن الضمير
المجروور .

وأن يكون الريب المنفي ، هو الريب بمعناه المصدري ؛ أي: ليس فيه ايقاع
شك ، بأن يكون فيه، شيء يوقع في الشك. كالاختلاف المذكور في قوله تعالى: ﴿

١ - أ : فلق .

٢ - مجمع البيان ٣٧/١ .

٣ - ر . أنوار التنزيل ١٥/١ .

٤ - أ : ينفلق .

٥ - أ : مزيجه .

٦ - النساء ٨٢/٠ .

« ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً » .

وأن يكون أنه لا ريب فيه، في الواقع. وان كانوا مظهرين للريب. كما روي عن أبي محمد العسكري^(١)، أنه قال - عليه السلام - : « لا ريب فيه » ، لاشك فيه، لظهوره عندهم . كما أخبرهم أنبياءهم : أن محمداً نزل^(٢) عليه كتاب، لا يمحوه الماء. يقرؤه^(٣) هو وأمه على سائر أحوالهم .

ولم يقدم الظرف ، كما قدم في قوله لا فيها غول. لأنه لم يقصد هنا ، انحصار نفي الريب فيه . كما قصد هناك انحصار نفي الغول ، في خمور الجنة .
وقرأ أبو الشعثاء^(٤) « لا ريب فيه » بالرفع . والفرق « الأول ونظيره »^(٥) ، بينها وبين القراءة المشهورة ، أن المشهورة توجب الاستغراق . وهذه تجوزه .
والوقف على فيه، هو المشهور .

وعن نافع وعاصم : انهما وقفا ، على « لا ريب » . ولا بد للواقف من أن ينوي خبراً ، ليتم الكلام الأول . ونظيره قوله تعالى : « قالوا لا ضير »^(٦) ، وقول العرب : « لا بأس » . وهي كثيرة في لسان أهل الحجاز . والتقدير : « لا ريب فيه » ، فيه .

فعلى التقدير الأول ، يحتمل أن يكون « فيه » ، صفة « للريب » ، والخبر ، محذوفاً، وأن يكون هو الخبر، والمجموع، جملة. وقعت مؤكدة « لذلك الكتاب » ،

١ - تفسير العسكري / ٢٨٠ .

٢ - المصدر : ينزل .

٣ - المصدر : يقرء .

٤ - أ : الشعثاء .

٥ - يوجد في أ .

٦ - الشعراء / ٢٦٠ .

أو خبراً بعد خبر « لذلك » ، أو لقوله « الم » .

وعلى التقدير الثاني ، يحتمل أيضاً تلك الاحتمالات ، وأن يكون « فيه » الثاني ، خبر « الهدى » مقدماً عليه .

(وفي تفسير علي بن ابراهيم ^١) : حدثني أبي ، عن يحيى بن أبي عمران ، عن يونس ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : « الكتاب » ، علي - عليه السلام - لا شك فيه ^٢ .

« هدى » : هو مصدر ، على فعل ؛ كالسرى والبكى . وهو الدلالة الموصلة ، الى البغية . بدليل وقوع الضلالة في مقابلته . قال الله تعالى « أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى » ^٣ .

ويقال : « مهدي » في موضع المدح ؛ كمهتد . ولأن « اهتدى » ، مطاوع « هدى » . ويكون ^٤ المطاوع ، في خلاف معنى أصله . ألا ترى الى قولهم ^٥ : غمه ، فاغتم ، وكسره ، فانكسر . وأشباه ذلك ؟

وهو اما مبتدأ ، خبره مقدم عليه ، أو محذوف . وعلى التقديرين ، فهو على حقيقته ^٦ ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أو خبر بعد خبر ، أحوال ، كما سبق .

اما على المبالغة . كأنه نفس الهدى . أو على حذف المضاف ؛ أي ذو هداية . أو على وقوع المصدر . بمعنى اسم الفاعل .

١ - تفسير القمي ٣٠ / ١ .

٢ - ما بين القوسين يوجد في أ .

٣ - البقرة / ١٧٥ .

٤ - أ و ر : وأن يكون .

٥ - أ : نحو .

٦ - أ : حقيقة .

(قال أبو جعفر ^(١) - عليه السلام - : « الكتاب » أمير المؤمنين ، لاشك فيه ،

انه امام هدى) ^(٢) .

« للمتقين » (٣ : « المتقي » ، اسم فاعل من قولهم « وقاه ، بقي » . والوقاية :

فرط الصيانة وشدة الاحتراس من المكروه . ومنه فرس واق ، اذا كان يقى ^(٣) حافره

أذى ^(٤) شيء يصيبه .

وهو في عرف الشرع ، اسم لمن يقى نفسه عما يضره في الآخرة .

وله ثلاث مراتب :

الاولى - التوقي عن الشرك المفضي الى العذاب المخلد . وعليه قوله تعالى :

« وألزهم كلمة التقوى » ^(٥) .

والثانية - التجنب ، عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك حتى الصغائر عند قوم .

وقيل : الصحيح أنها لا يتناولها . لأنها تقع مكفرة عن مجتنب الكبائر .

والثالثة - أن يتنزه عما يشغل سره عن الحق . ويتبتل اليه ، بكلية . وهو

التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى « واتقوا الله حق تقاته » ^(٦) .

قيل : ومن جملة معاني باب الافعال ، الاتخاذ . فمعنى « اتقى » على هذا ،

اتخذ الوقاية . ولهذا قال بعض العلماء في قوله تعالى : « يا أيها الناس ! اتقوا

ربكم » ^(٧) اجعلوا ما ظهر منكم ، وقاية لربكم ، واجعلوا ما بطن منكم ، وهو ربكم

١ - تفسير القمي ١ / ٣٠ .

٢ - ما بين القوسين مشطوب في الاصل وغير موجود في ر .

٣ - أ : بقي .

٤ - أ : اذا .

٥ - الفتح / ٢٦ .

٦ - آل عمران / ١٠٢ .

٧ - النساء / ١ .

وقاية . فان الأمر ، ذم وحمد . فكونوا وقايته في الذم . واجعلوه وقايتكم في الحمد تكونوا أدباء عالمين . فان توحيد الأفعال يقتضي اسناد المحامد والمذام ، الى الله . فالسالك اذا أسندهما اليه ، قبل زكاه^(١) النفس وطهارتها ، يقع في الاباحة . وبعد طهارتها يكون مسيئاً للأدب ، باسناد القبائح اليه . فعلى هذا المتقون ، هم الذين يتخذون ربهم ، وقاية لأنفسهم . وينسبون الكمالات الى ربهم ، لا الى أنفسهم . ليكون لهم الخلاص^(٢) من ظهور نياتهم^(٣) . ويتخذون أنفسهم وقاية لربهم . وينسبون النقائص الى أنفسهم ، لا الى ربهم . ولو كانت في حقيقة التوحيد ، منسوبة الى الله تعالى . لثلا يسيئون الأدب اليه سبحانه .

وانما قال : « هدى للمتقين » ، مع أن المتقين مهتدون ، اما بناء على أن المراد بالمتقين ، المشارفون على التقوى ، أو المقصود زيادة هدايتهم . بأن يراد بالهدى زيادة الهدى الى مطلب آخر ، أو الثبّت على ما كان حاصله لهم .

ويحتمل أن يراد بالمتقي ، الموحد - مطلقاً .

روى الصدوق في كتاب التوحيد^(٤) : « باسناده ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - في قول الله - عز وجل - « هو أهل التقوى وأهل المغفرة »^(٥) قال : قال الله - تبارك وتعالى - : أنا أهل أن اتقى . ولا يشرك بي عبدي^(٦) شيئاً . وأنا أهل أن لم يشرك بي عبدي شيئاً ، أن أدخله الجنة .

١ - أ : تكاه .

٢ - أ : اخلاص .

٣ - أ : امنياتهم .

٤ - التوحيد / ٢٠ .

٥ - المدثر / ٥٦ .

٦ - ليس في أ .

قال صاحب الكشف^(١): الأظهر ، أنه لا يحتاج الى أحد التجوزين ، من حمل « الهدى » على الازدياد ، « والمتقي » على المشارف . لأنه اذا قيل : السلاح ، عصمة للمعتصم أو عصام له . والمال غنى للغني ، على معنى سبب غنائه ، لم يلزم أن يكونا سببي عصمة وغنى ، حادثين غير مساهما ؛ أي: المعتصم والغني فيه ، اذ لا دلالة له^(٢) على الزمان .

وأجيب ، بأن المتبادر الى الفهم ، من تعلق الفعل بشيء ، هو اتصاف ذلك المتعلق بما عبر عنه عند اعتبار المتعلق^(٣) ، حتى يقال فيه : شفاء للمريض ، ومرض للصحيح . ولو عكس لم يصح الا بتأويل .

وعن أبي محمد العسكري^(٤) - عليه السلام - : ان معناه بيان وشفاء للمتقين ، من شيعة محمد وعلي - عليهما السلام - اتقوا انواع الكفر . فتركوها . واتقوا الذنوب الموبقات . فرفضوها . واتقوا اظهار أسرار الله تعالى وأسرار أذكاء عباده الأوصياء بعد محمد - صلوات الله عليهم - فكنتموها . واتقوا ستر العلوم عن أهلها المستحقين لها . ففيهم^(٥) نشرها .

(وفي شرح الايات الباهرة^(٦) : - في الحديث المنقول سابقاً - عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : قلت : قوله « ذلك الكتاب لا ريب فيه » .

قال^(٧) : « الكتاب » ، أمير المؤمنين - عليه السلام - لاشك فيه انه امام « هدى

١ - الكشف والبيان ، مخطوط والنسخة التي عثرنا عليها ، ناقصة الاول .

٢ - ليس في أ .

٣ - ر : التعلق .

٤ - تفسير العسكري / ٣٠ .

٥ - المصدر : وفيهم .

٦ - تأويل الايات الباهرة / ٦ .

٧ - المصدر: فقال .

للمتقين » .

وفي كتاب معانى الأخبار^(١) : حدثنا محمد بن القاسم الاستبرآباد ، المعروف بأبي الحسن الجرجاني المفسر- رضي الله عنه - قال : حدثني أبو يعقوب يوسف ابن محمد بن زياد وأبو الحسن علي بن محمد بن سيار، عن أبيهما، عن الحسن ابن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب - صلوات الله عليهم أجمعين - أنه قال : كذبت قريش واليهود بالقرآن . وقالوا : سحر مبین [تقوله]^(٢) .

فقال الله : ألم ذلك الكتاب .

أي : يا محمد ! هذا الكتاب، الذي أنزلته^(٣) عليك هو بالحروف المقطعة التي منها الف ، لام ، ميم، وهي بلغتكم، وحروف هجائكم ، فأتوا بمثله ان كنتم صادقين. واستعينوا على ذلك بسائر شهادتكم . ثم يبين أنهم لا يقدرون عليه بقوله^(٤) : « قل لمن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن ، لا يأتون بمثله ، ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً » . ثم قال الله : ألم ، هو القرآن الذي افتتح « بالم » هو ذلك الكتاب « الذي أخبرت به موسى ، فمن بعده من الأنبياء . فأخبروا بنى اسرائيل أنني سأنزله عليك ، يا محمد ! كتاباً عزيزاً » لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد^(٥) ، « لاريب فيه » لاشك فيه، لظهوره عندهم. كما أخبرهم [به]^(٦)

١ - معانى الاخبار / ٢٢ ، ح ٤ .

٢ - يوجد فى المصدر .

٣ - المصدر : أنزلناه .

٤ - الاسراء / ٨٨ .

٥ - فصلت / ٤٢ .

٦ - يوجد فى المصدر .

أنبياءهم ، أن محمداً ينزل عليه كتاب لا يلحقه ^(١) الباطل . يقرؤه هو وأمه على سائر أحوالهم . « هدى » بيان من الضلالة « للمتقين » الذين يتقون الموبقات ، ويتقون تسليط السفه على أنفسهم . حتى اذا علموا ما يجب عليهم علمه ، عملوا بما يوجب لهم رضا ربهم) ^(٢) .

« الذين يؤمنون » : يحتمل الرفع والنصب والجر . والظاهر ، الجر . على أنه صفة « للمتقين » . كما هو الظاهر . أو بدل . أو عطف بيان . فأما الرفع ، فاما على أنه خبر مبتدأ محذوف ؛ أي : هم الذين يؤمنون . أو مبتدأ ، خبره « أولئك على هدى » .

وأما النصب ، فعلى المدح بتقدير أعني . واذا كان صفة ، فهي اما مقيدة ان فسر التقوى ، بترك ما لا ينبغي ، كما هو المناسب لمعناه اللغوي ، وهو الاحتراز . فحينئذ يراد بالمتقي ، من يحترز عن المعاصي ؛ أي : فعل القبائح والمنهيات . سواء يمثل الأوامر ويأتي بالحسنات ، أم لا . فعلى هذا تكون الصفة ، مقيدة مخصصة .

فان قلت : اجتناب المعاصي ، كلها ، يستلزم الاتيان بالطاعات ، لان ترك الطاعة ، معصية .

قلت : ان المراد بالمعاصي ، كما هو المتبادر ، ما يتعلق به صريح النهي وترك الأمور به ، منهى عنه - ضمناً . أو أن مبنى هذا الكلام ، على أن المعصية ، فعل مانهي عنه ، وأن الترك ليس بفعل . وكذا ، ان أريد بالتقوى ، الأولى ، من مراتبها الثلاث . فان المراد بالمتقين - حينئذ - من يجتنبون عن الشرك . فتوصيفهم « بالذين يؤمنون » ، لا يكون الا تقييداً وتخصيصاً أو كاشفة ، ان فسر بما يعم فعل الحسنات

١ - المصدر : يمحوه .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

وترك السيئات، وحمل « الذين يؤمنون » - الى آخره - على ما يساويه . والتقوى بهذا المعنى ، بعينه هو المرتبة الثانية ، من مراتبه . وهو حقيقة معناه، عند الجمهور .
وأما اذا أريد به المرتبة الثالثة ، التي لا يتحقق بها الا الخواص . فيمكن أن يكون أيضاً صفة (١) كاشفة ، يظهر وجهه للمتأمل الصادق ، فيما سيأتي من بعض بطون الآية .

أو مادحة . ذكرت لمجرد المدح والثناء . وتخصيص ما ذكر، اظهاراً لفضله على سائر ما يدخل تحت اسم التقوى . وقد فرق بين المدح صفة والمدح اختصاصاً ، بأن الوصف في الأول ، أصل ، والمدح ، تبع . وفي الثاني ، بالعكس . وبأن المقصود الأصلي من الأول، اظهار كمال المدح والاستلذاذ بذكره . ومن الثاني اظهار أن تلك الصفة ، أحق باستقلال المدح ، من باقي صفاته الكمالية . اما مطلقاً ، أو بحسب ذلك المقام .

و« الايمان » : افعال ، من الامن . المتعدي الى مفعول واحد .
والهمزة للتعدية الى مفعولين . تقول : أمنت عمرو أو أمنيته زيدا ؛ أي ؛ جعلني آمناً منه .

« وقيل : الهمزة للضرورة . نحو أعشب المكان بمعنى صار ذا عشب . فمعنى أمن ، صار ذا أمن .

وقيل : المطاعة . نحو كَبَّه فأكَبَّه (٢) أي ، أمنه ، فأمن . ثم نقل الى التصديق ووضع له لغة . ثم انك اذا صدقت زيدا ، فقد اعترفت بكلامه . فعدى بالباء على تضمين معنى الاعتراف .

وفي عرف الشرع ، هو التصديق ، بما علم بالضرورة ، من دين محمد - صلى

١ - ليس في أ .

٢ - تفسير البحر المحيط ٣٨ / ١ .

الله عليه وآله - كالتوحيد والنبوة والامامة والبعث والجزاء - كما هو ظاهر .
وقيل : مجموع ثلاثة أمور ، اعتقاد الحق والاقرار به والعمل بمقتضاه -
وهذا مذهب المعتزلة والخوارج - فمن أخل بالاعتقاد وحده ، فهو منافق . ومن
أخل بالاقرار فكافر . ومن أخل بالعمل ففاسق ، وفاقياً . وكافر عند الخوارج ،
خارج عن الايمان ، غير داخل في الكفر ، عند المعتزلة «^١» .
واختلف القائلون ، بأن الايمان ، هو التصديق وحده في أن مجرد التصديق
بالقلب ، هل هو كاف في المقصود ؟ أو لابد من انضمام الاقرار للمتمكن^٢ منه ؟
ولعل الحق ، هو الثاني . لأنه تعالى ذم المعاند ، اكثر من ذم الجاهل المقصر
وللمانع أن يجعل الذم للانكار ، لالعدم الاقرار .
ولابأس علينا أن نذكر معنى « التضمين » هنا . فانه يناسبه .
فنقول : « التضمين » أن يقصد بفعل معناه الحقيقي ، ويلاحظ معه ، فعل آخر
يناسبه ، ويدل عليه بذكر شيء من متعلقات الاخر ؛ كقولك : أحمد اليك فلاناً .
فانك لما جعلت فيه ، مع الحمد ، معنى الانهاء . ودللت عليه بذكر صلته ؛ أعني :
كلمة « الي » . كأنك قلت : أنهى حمده اليك . ثم انهم اختلفوا . فذهب بعضهم
الي أن اللفظ ، مستعمل في معناه الحقيقي ، فقط .
والمعنى الاخر ، مراد بلفظ محذوف . يدل عليه ، ذكر ما هو من متعلقاته .
فتارة يجعل المذكور - أصلاً . والمحذوف ، قيداً ، على أنه حال . وتارة يعكس .
وذهب آخرون ، الي أن كلا المعنيين ، مراد بلفظ واحد ، على طريق الكناية
اذ يراد بها معناه الأصلي ، ليتوسل بفهمه^٣ الي ما هو المقصود الحقيقي . فلاحاجة

١ - ر . أنوار التنزيل ١٦ / ١ .

٢ - أ : للتمكن .

٣ - أ : يفهمه .

الى تقدير ، الا لتصور المعنى .

وفيه ضعف . لان المعنى المكنى به في الكناية ، قد لا يقصد ثبوته . وفي « التضمين » يجب القصد الى ثبوت كل من المضمن والمضمن فيه . والظاهر أن يقال : اللفظ مستعمل في معناه الأصلي ، فيكون هو المقصود ، اصالة . لكن قصد بتبعيته ^(١) معنى آخر ، يناسبه من غير أن يستعمل فيه ذلك اللفظ ، ويقدر لفظ آخر . فلا يكون من باب الكناية . ولامن الاضمار . بل من قبيل الحقيقة التي قصد بمعناها الحقيقي ، معنى آخر ، يناسبه . ويتبعه في الارادة . فاحفظ هذه المسألة . فانها مفيدة ^(٢) .

« بالغيب » : « الغيب » ، مصدر غاب غيباً . حمل على الغائب ، مبالغة . أو على حذف مضاف . أو على جعل المصدر ، بمعنى اسم الفاعل . واما مخفف فعل ، كهين وهين وأمثاله .

ورد ذلك بأن : هذا لا يدعى الا فيما يسمع مثقلاً ^(٣) ، كنظائره . وذلك ليس من هذا القبيل . والمراد به الخفي ، الذي لا يكون محسوساً ، ولا في قوة المحسوس كالمعلومات ببديهة العقل . وذلك كذاته سبحانه وأسمائه الحسنی وصفاته العلی وأحوال الآخرة ، الى غير ذلك من كل ما يجب على العبد أن يؤمن به . وهو غائب عنه . لا يشاهده ولا يعاينه . فالإيمان لا يكون عن المؤمن ، الا عن غيب ، سواء كان تقليداً أو نظراً أو استدلالاً .

قيل ^(٤) : فاذا ارتفع عن درجة الايمان ، كان عارفاً مشاهداً . ولهذا فرق جبرئيل

١ - أ : بتعية .

٢ - أ : مفيدة .

٣ - أ : منتقلاً .

٤ - ليس في أ .

بين درجة الايمان وما فوقه عند سؤاله النبي ^(١) - صلى الله عليه وآله - حيث قال:
يا محمد ! أخبرني ما الايمان وما فوقه ؟

قال-عليه السلام:- الايمان أن تؤمن بالله والملائكة والكتب والنبين وتؤمن
بالقدر كله .

ثم قال : يا محمد ! أخبرني ما الاحسان ؟

قال : أن تعبد الله كأنك تراه . فإن لم تكن تراه ، فإنه يراك .

فقوله : « أن تعبد الله كأنك تراه »؛ أي: تعبدته حين تراه ، بعين بصيرتك وقوة
يقينك ، كأنك تراه . فكما أن المبصر بعين البصر ، لا يحتاج الى الاستدلال ،
فكذلك بعين البصيرة وقوة اليقين، لا يحتاج اليه . فهو بالنسبة اليك ، بمنزلة المشهود
المحسوس .

فدرجة الاحسان ، فوق درجة الايمان . وانما سمي ذلك احساناً ، لأنه انعام
من الله تعالى ، وفضل . ليس للعبد فيه تسبب . بخلاف الايمان ، فإنه مكتسب .
ويمكن أن يراد « بالغيب » ، غيب الغيوب ، الذي هو ذاته المطلقة وهويته
الغيبية السارية ، في الكل ، علماً وعيناً .

والباء على هذه التقادير ، للتعدية . متعلقه المضمن للايمان .

ويمكن أن يكون للمصاحبة . متعلقة بمحذوف ، يقع حالا .

و« الغيب » بمعناه المصدرية ؛ أي : يؤمنون حال كونهم متلبسين بغيبتهم ،
عن المؤمن به . أو بغيبة المؤمن به ، عنهم . أو المعنى ، أنهم يؤمنون غائبين
عنكم . لاكالمنافقين . « الذين اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى
شياطينهم قالوا انا معكم » ^(٢) .

١ - سنن الترمذى ٤ / ١٢٠ ، ضمن حديث طويل مع بعض الاختلاف .

وأن يكون للاستعانة ؛ أي: يؤمنون باستعانة غيوبهم، التي هي نفوسهم الناطقة وأرواحهم المجردة ، التي هي غيب وجوداتهم . فان نسبة الحق سبحانه الى العالم ، كنسبة النفس الناطقة الى البدن . فبالقياس اليها ، يعرفون الحق سبحانه ويؤمنون به وبصفاته الكمالية .

وعلى هذا ، حمل بعضهم قوله - عليه السلام - من عرف نفسه فقد عرف ربه . « وقيل: المراد « بالغيب » ، القلب؛ أي^١ : يؤمنون بقلوبهم . لا كمن يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم »^٢ .

ومفعول « يؤمنون » ، على هذه التقادير ، محذوف يعم جميع ما يجب أن يؤمن به .

ويحتمل أن يكون المراد « بالغيب » ، قيام القائم - عليه السلام - . (وفي تفسير علي بن ابراهيم^٣ : حدثني أبي ، عن يحيى بن أبي عمران ، عن يونس ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: «الذين يؤمنون بالغيب» ، قال : يصدقون بالبعث والنشور والوعد والوعيد . وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة^٤ : باسناده الى عمر بن عبدالعزيز ، عن غير واحد [من أصحابنا ،]^٥ عن داود بن كثير الرقي ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - في قول الله عز وجل : « هدى للمتقين ، الذين يؤمنون بالغيب » . قال : من أقر بقيام القائم - عليه السلام - أنه حق .

١ - المصدر : لانه مستور والمعنى .

٢ - ر . انوار التنزيل ١٧/١ .

٣ - تفسير القمي ٣٠/١ .

٤ - كمال الدين وتمام النعمة ٣٤٠/٢ ، ح ١٩ .

٥ - يوجد في المصدر .

وباسناده^(١) الى علي بن أبي حمزة ، عن يحيى بن أبي القاسم . قال: سألت الصادق ، جعفر بن محمد - عليهما السلام - عن قول الله - عز وجل : « الم ذلك الكتاب لاريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب » .

فقال: «المتقون» ، شيعة علي - عليه السلام - و« الغيب » هو الحجة الغائب . وشاهد ذلك ، قول الله - عز وجل - : « ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه ؟ فقل انما الغيب لله . فانتظروا اني معكم من المنتظرين »^(٢) .

فأخبر - عز وجل - أن « الآية » ، هي « الغيب » . و« الغيب » هو «الحجة» وتصديق ذلك ، قول الله - عز وجل : « وجعلنا ابن مريم وأمه ، آية »^(٣) ؛ يعنى : حجة .

وفي مجمع البيان^(٤) : « يؤمنون بالغيب » ، قيل : بما غاب عن العباد ، علمه ، عن ابن مسعود وجماعة من الصحابة .

وهذا أولى لعمومه . ويدخل فيه ما رواه أصحابنا من [زمان]^(٥) غيبة المهدي [عليه السلام] [ووقت خروجه]^(٦) .^(٧)

(ويدل عليه ، ما روي^(٨) عن داود [بن كثير] الرقي ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - في قول الله - عز وجل - : « هدى للمتقين »^(٩) الذين يؤمنون بالغيب »

١ - نفس المصدر ٢ / ٣٤٠ ، ح ٢٠ .

٢ - الاعراف / ٧١ .

٣ - المؤمنون / ٥٠ .

٤ - مجمع البيان ١ / ٣٨ .

٥ و ٦ - يوجد في المصدر .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

٨ - كمال الدين وتمام النعمة / ٣٤٠ ، ح ١٩ ، تفسير البرهان ١ / ٥٣ .

٩ - ما بين القوسين ليس في المصدر .

قال : من أقر بقيام القائم - عليه السلام - أنه حق .
 وروى ^(١) - أيضاً- بإسناده عن يحيى بن أبي القاسم . قال سألت الصادق - عليه
 السلام - عن قول الله - عزوجل - « ألم ذلك الكتاب لاريب فيه هدى للمتقين
 الذين يؤمنون بالغيب » .

فقال : المتقون ، شيعة علي - عليه السلام - والغيب ، هو الحجة الغائب ^(٢) .
 « ويقيمون الصلاة » :

« القيام » في الأصل ، الانتصاب . واقامة الشيء ، جعله منتصباً . فكأنهم يجعلون
 الصلاة ، منتصباً من حضيض ذل العدم أو النقصان ، الى ذروة عن الوجود أو الكمال ؛
 أي : يحصلونها أو يأتون بها ، على ما ينبغي . وأيضاً « قيام الشيء » ، وجوده . ومنه
 قولهم : انه قائم بنفسه أو بغيره . وقولهم : القيوم ، هو القائم بنفسه ، المقيم
 لغيره . والقوام ، لما يقام به الشيء ؛ أي : يحصل .

فعلى هذا ، معنى « اقامة الصلاة » ، تحصيلها وإيجادها . كما في الوجه الأول ،
 من الاقامة ، بمعنى الانتصاب . ويلائم الوجه ^(٣) الثاني ، جعله من اقام العود ،
 اذا قومه ؛ أي : سواه على أن يستعار من تسوية الأجسام ؛ كالعود ونحوه . لتعديل
 الأركان ، نقلا من المحسوس الى المعقول .

ويحتمل أن يجعل من « قامة السوق » . اذا نفقت ؛ أي : راجت . وأقامها ؛
 أي : جعلها نافقة رائجة ^(٤) . ويقصد بها ، الدوام ، والمحافظة عليها . لأنها اذا
 حوفظت عليها ، كانت كالشيء النافق . الذي يتوجه اليه الرغبات . واذا عطلت

١ - نفس المصدر .

٢ - ما بين القوسين مشطوب في المتن وغير موجود في ر .

٣ - أ : الوجود .

٤ - أ : رائحة .

وأضيعت ، كانت كالشيء الكاسد . الذي لا يرغب فيه .

وأن يجعل من قولهم : قام بالأمر أي : تجلد وتشمر له . فاقامة الصلاة ، على هذا ، جعلها متجلدة متمشمة^(١) لـإخراج المصلي ، عن عهدة أدائها ، أو انقازها ، عن تبعة تركها . ولا يتيسر ذلك إلا بتجلد المصلي وتشمره لها . فجعل كناية عنه . وبالجملة ، فالمراد باقامتها ، تحصيلها . الذي هو أدائها - مطلقاً . أو تعديل أركانها الظاهرة ، وتقديم حقائقها الباطنة . أو الدوام والمحافظة عليها . أو التجلد والتشمر ، لأدائها .

و « الصلاة » ، فعلة ، من « صلى » . كالزكاة ، من زكى ، كتبت بالواو على لفظ المفخم اسم الفاعل . والتمخيم هنا ، امالتها نحو الواو .
وقيل : للدلالة على أنها واوية . والمشهور أنها في اللغة ، بمعنى « دعا » .
وورود « الصلاة » ، بمعنى « الدعاء » ، في كلام العرب ، قبل شرعية الصلاة ، المشتملة على الأركان المخصوصة . وفي كلام من لا يعرفها ، دليل على ذلك . ثم نقلت الى ذات الأركان ، لاشتمالها على الدعاء .
أو لأنها دعاء بتمامها ، بالألسنة الثلاثة ، القول والفعل والحال . ووجه اطلاق المصلي على الداعي ، ظاهر .

« وقيل : انها من « صلى » بمعنى حرك الصلوتين »^(٢) أي : طرفي الاليتين . وذلك لأن أول ما يشاهد من أحوال الصلاة ، انما هو تحريك الصلوتين ، للركوع . فان القيام ، لا يختص بالصلاة . وانما سمي الداعي ، مصلياً ، تشبيهاً له ، في تخضعه بالركع والساجد واقامة الصلاة ، أعم من المفروضات والمسنونات .

« ومما رزقنا هم ينفقون (٣) » :

« الرزق » ، في الأصل ، الإخراج . لأن التركيب وقلبه ، أعني زرق . يدلان

١ - المتمشمة .

٢ - ر . انوار التنزيل ١/١٧ .

عليه . وشاع في اللغة ، أولاً على اخراج حظ الى آخر ، ينتفع به . وهذا يلائم ما يذهب اليه بعضهم . حيث يجعلون الرزق عاماً ، بحيث يتناول كل غذاء جسماني ، كالأطعمة والأشربة وغيرهما ، وروحاني كالعلوم والمعارف . ثم شاع - استعمالاً وشرعاً - على اعطاء الحيوان ، ما ينتفع به . ويستعمل بمعنى المرزوق كثيراً . والمعتزلة ، لما استحالوا من الله أن يمكن من الحرام ، لأنه منع من الانتفاع به وأمر بالزجر عنه ، قالوا : الحرام ليس برزق .

وأسند الرزق هنا ، الى نفسه ايذاناً . بأنهم ينفقون الحلال [المطلق] ^(١) فان انفاق الحرام لا يوجب المدح . وذم المشركين على تحريم بعض ما رزقهم الله ، بقوله : « قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً ^(٢) » ^(٣) .

والأشعرية جعلوا الاسناد، للتعظيم والتحريص، على الانفاق. والذم، لتحريم، ما لم يحرم . واختصاص ما رزقناهم بالحلال، للقرينة . وتمسكوا في شمول الرزق له ، بقوله - عليه السلام - في حديث عمرو بن قره : لقد رزقك الله طيباً ، فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه، مكان ما أحل الله لك من حلاله. وبأنه لو لم يكن رزقاً، لم يكن المغتذي به طول عمره ، مرزوقاً. وليس كذلك لقوله تعالى « وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها » ^(٤) . وأنفق الشيء وأنفده اخوان . وكذا كل ما كان فاؤه ، نوناً وعينه ، فاء ، يدل على معنى الذهب والخروج .

والمراد من « انفاق ما رزقهم الله » ، صرف المال في سبيل الخير ، من الفرض والنفل ^(٥) . ومن فسر بالزكاة ، ذكر أفضل انواعه . والأصل فيه أوخصصه

١ - يوجد في المصدر .

٢ - يونس / ٥٩ .

٣ - ر . أنوار التنزيل ١ / ١٧ .

٤ - هود / ٦ .

٥ - أ : النقل .

بها ، لاقترانه بما هو شقيقها .

وتقديم المفعول ، للاهتمام ، أولتخصيص الانفاق ، ببعض المال الحلال –
تأكيداً – لما يقيد^١ « من » التبعية ، أوللمحافظة على رؤوس الآي .

« وما » المجرورة ، موصولة ، أو موصوفة . والعائد ، محذوف . والتقدير ،
رزقنا هموه ، أورزقناهم اياه . وانما حذف العائد ، الذي هو كناية عن الرزق .
لالعائد الى المرزوقين . ليكون الوجود اللفظي ، على طبق الوجود العيني ،
لانطواء الرزق في المرزوق واختفائه فيه .

ويحتمل أن يكون « ما » ، مصدرية . ويكون المصدر ، بمعنى المفعول . وأن
يكون من لابتداء الغاية . لا للتبعية .

أقول : انما كنى بضمير الجمع ، عن نفسه . وهو واحد لاشريك له . لانه
خطاب الملوك . وهو مالك الملوك .

ووجه ذلك عند بعضهم ، أن ما يصدر عن الله سبحانه ، من الأفعال ، انما « هو
بواسطة »^٢ الاسماء . وللأسماء جهتان : وحدة حقيقية من حيث الذات ، وجهة كثرة .
نسبته^٣ من حيث النسب والاعتبارات . فاذا اقتضى المقام ، اعتبار الجهة الاولى
أتى بما يدل على الوحدة^٤ (واذا اقتضى المقام ، اعتبار الجهة الثانية أتى بما
يدل على الكثرة)^٥ ولما اعتبر هنا ، جانب المرزوقين ، روعيت الجهة الثانية .
فان لكل مرزوق ، استعداداً خاصاً ، يطلب رزقه من اسم خاص ، يناسبه .

١ – أ : يقيد .

٢ – أ : بواسطة .

٣ – أ : نسبة .

٤ – أ : الكثرة .

٥ – ما بين القوسين غير موجود في أ .

قيل : ولايبعد أن يقال : المراد « بالاتفاق » ، أنهم يتصدقون للفطر ، حين يصومون ، ولأداء الزكاة ، عند وجود النصاب ، وحوالان الحول . وينفقون لأداء الحج ، للزاد والراحلة ، لأنفسهم ولرفقائهم . فيكون قوله تعالى « بالغيب » ، إشارة الى أول ركن من أركان الاسلام . وقوله « ويطعمون » ، الى ثانيها . وقوله « ومما رزقناهم » ، الى الثلاثة الباقية .

وقد (روي^٢ في معنى الآية، ان المتقين، هم الشيعة ، الذين يؤمنون بالغيب . وهو ، البعث والنشور وقيام القائم والرجعة . و« مما رزقناهم ينفقون » ، مما علمناهم من القرآن يتلون .

(وفي مجمع البيان^٣ : « ومما رزقناهم ينفقون » ، روى محمد بن مسلم ، عن الصادق - عليه السلام - أن معناه ، ومما علمناهم يبتون)^٤ .

« والذين يؤمنون بما أنزل اليك » : مرفوع أو منصوب . عطفاً على « الذين يؤمنون بالغيب » . أو مجرور ، عطفاً عليه ، أو على « المتقين » .

فعلى الاول، يكون دخوله ، تحت « المتقين » ، دخول أخصين ، تحت أعم . اذا المراد « بأولئك » ، « الذين آمنوا » . عن شرك وانكار . وبهؤلاء ، مقابلوهم . فيكون الايتان ، تفصيلاً للمتقين .

وعلى الثاني، لا يكون مندرجاً تحت « المتقين » . والمعنى « هدى للمتقين » ، عن الشرك . و« الذين آمنوا » من أهل الملل .

فعلى هذا، يكون المراد بالأولين، المؤمنين عن الشرك وبالاخيرين، المؤمنين

١ - ليس في أ .

٢ - تفسير العياشي ١ / ٢٦ .

٣ - مجمع البيان ١ / ٣٩ .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

من أهل الكتاب . كعبد الله بن سلام وأضرابه .
وعلى التقديرين ، يحتمل أن يراد بهم ، الأولون بأعيانهم . ووسط العاطف
كما وسط في قوله :

الى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتبية في المزدحم
وقوله :

ياكهف ^١ زيابة للحارث الصالح والغانم ^٢ فالاياب
والمعنى ، أنهم الجامعون بين الايمان بما يدركه العقل - جملة - والايان
بما يصدقه من العبادات البدنية والمالية ، وبين الايمان بما لا طريق اليه غير السمع .
وكرر الموصول ، تنبيهاً على تباين السبيلين . أو طائفة منهم . وهم مؤمنوا
أهل الكتاب . ذكرهم مخصصين عن الجملة - كذكر جبرئيل وميكائيل بعد
الملائكة ، تعظيماً لشأنهم وترغيباً لامثالهم ^٣ .

ويحتمل أن يكون مع ما عطف عليه ، مبتدأ . « وأولئك » ، خبره .
والانزال ، تحريك الشيء من العلو الى السفلى . فالمراد بالمنزل ، ان كان
الكلام ، الذي هو صفته ، فانزاله ، تحريكه بالحركة المعنوية الى مظاهره السفلية
بعد ظهوره في المظاهر العلوية . فانه يظهر أولاً في المظاهر العقلية ، ثم النفسية ،
ثم المثالية ثم الحسية .

(وان كان كلامه الذي هو القرآن المنتظم من الحروف والكلمات ، وانزاله
تحريكه من المعاني العلمية الالهية العقلية النفسية ، ثم الى صور الحروف والكلمات

١ - المصدر : يالهف .

٢ - المصدر : فالغانم .

٣ - ر . أنوار التنزيل ١ / ١٨٠ .

المثالية ، ثم الحسية)^١ .

وعلى هذا ، يكون الانزال مستعملاً في معناه المجازي . فيكون من قبيل المجاز في المفرد . ولك أن تجعله من قبيل المجاز في الاسناد ، بأن يكون الانزال مستعملاً في معناه الحقيقي . ويسند الى القرآن ، باعتبار حامله الذي هو جبرئيل - صلوات الله عليه - وانما جاء بصيغة الماضي وان كان بعضه مترقياً تغليياً^٢ للموجود ، على ما لم يوجد . أو تنزيلاً للمنتظر ، منزلة الواقع . ونظيره قوله تعالى^٣ : « انما سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى » . فان الجن ، لم يسمعوا جميعه . ولم يكن الكتاب ، كله حيثئذ ، منزلاً . والمعنى «الذين يؤمنون بالقرآن الذي أنزل اليك بعد ظهورك» بالوجود الجسماني الشهادي . وانما قيدنا بذلك ، لأنه بحسب الوجود الروحاني العيني مقدم على الكل .

قال - صلى الله عليه وآله^٤ : كنت نبياً ، مبعوثاً من عند الله ، في العالم الروحاني الى الأرواح البشرية والملكيين . وآدم بين الماء والطين .
أي ؛ لم يكمل بدنه الجسماني الشهادي بعد ، فكيف من دونه من أنبياء أولاده ؟

والايمان به ، جملة ، فرض عين وتفصيلاً ، من حيث إنا متعبدون بتفاصيله ، فرض ، لكن على الكفاية . لأن وجوبه ، على كل أحد ، يوجب الحرج وفساد المعاش .
« وما أنزل من قبلك » : مجرور ، معطوف على « ما أنزل قبله » ؛ أي : قبل وجودك الجسماني الشهادي . والمراد به ، التوراة والانجيل وغيرهما .

١ - ما بين القوسين ليس في أ .

٢ - أ : تغليياً .

٣ - الاحقاف / ٤٦ ؛

٤ - مناقب ابن شهر آشوب ١ / ٢١٤ .

والايمان به جملة ، فرض عين .

وقرأ يزيد بن قطيب ، بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ، على لفظ ماسمي فاعله .

أقول : ومن جملة ما أنزل الى النبي والى الأنبياء قبله - عليهم السلام - بل العمدة والأصل ، خلافة علي بن أبي طالب - عليه السلام - عنه ، بلا وساطة^{١)} أحد غيره .

يدل على ذلك ماروي (في التفسير المنسوب الى الحسن العسكري^{٢)} - عليه السلام :) أنه قد حضر رجل عند علي بن الحسين - عليهما السلام - فقال : ما تقول في رجل يؤمن بما أنزل على محمد . وما أنزل [على]^{٣)} من قبل . ويؤمن بالآخرة ويصلي ويؤتي . ويصل الرحم . ويعمل الصالحات . لكنه « يقول مع ذلك »^{٤)} : لا أدري الحق لعلي أولفان ؟

فقال [له]^{٥)} علي بن الحسين - عليهما السلام : ما تقول أنت في رجل يفعل هذه الخيرات كلها الا^{٦)} أنه يقول : لا أدري النبي محمد أو مسيما ؟ هل ينتفع بشيء من هذه الافعال ؟

فقال : لا .

١ - أ : واسطة .

٢ - تفسير العسكري / ٤٣ .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - المصدر : مع ذلك يقول .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - أ : على .

فقال ^(١): فكذلك ^(٢)صاحبك هذا . كيف يكون مؤمناً بهذه الكتب (وبالاخرة؟
أو منتفعاً بشيء) ^(٣)لا يدري ^(٤) أمحمد النبي أو ^(٥)مسيلمه [الكذاب] ^(٦)؟ فكذلك
كيف يكون مؤمناً بهذه الكتب وبالاخرة ^(٧) أو منتفعاً بشيء ^(٨) (من أفعاله) ^(٩) من
لا يدري أعلي المحق أم فلان؟

(وفي شرح الايات الباهرة ^(١٠) ، منقول عن التفسير المذكور قال الامام - عليه
السلام: قال الحسن بن علي - عليهما السلام: من دفع فضل أمير المؤمنين - صلوات
الله عليه - فقد كذب بالتوراة والانجيل والزبور وصحف ابراهيم وبسائر كتب الله
المنزلة. فانه ما (نزل) ^(١١) شيء منها، الا وأهم ما فيه بعد الأمر بتوحيد الله والاقرار
بالنبوة ، الاعتراف بولاية علي والطيبين من آله) ^(١٢) .

« وبالاخرة هم يوقنون (٤) » : معطوفة على « يؤمنون » ؛ أي : يوقنون
ايقناً .

-
- ١ - ليس في المصدر .
 - ٢ - المصدر : وكذلك .
 - ٣ - ما بين القوسين مشطوب في المتن وغير موجود في ر ويوجد في المصدر .
 - ٤ - المصدر : من لا يدري .
 - ٥ - المصدر و أ : أم .
 - ٦ - يوجد في المصدر .
 - ٧ - ليس في المصدر .
 - ٨ - المصدر : به بشيء .
 - ٩ - ليس في المصدر .
 - ١٠ - تأويل الايات الباهرة / ٧ .
 - ١١ - المصدر : أنزل .
 - ١٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

زال معه ما كانوا عليه ، من أن الجنة لا يدخلها الا من كان هوداً أو نصارى .
وأن النار لم تمسهم الا أياماً معدودة .

واختلافهم في نعيم الجنة ، أهو من جنس نعيم الدنيا ، أو غيره ، وفي دوامه
وانقطاعه .

و« الاخر » ، اسم فاعل ، من آخر بالتخفيف ، بمعنى تأخر . الا أنه لم يستعمل .
والاخرة ، تأنيثها . وهي صفة الدار . أو النشأة . بدليل قوله : « تلك الدار الاخرة »^١
وتنشيء^٢ النشأة الاخرة . وهي صفة غالبية على تلك الدار . أو النشأة ، كالدنيا . على
هذه حتى قلما يستعملان^٣ في غيرهما . وقد جرتا مع تلك الغلبة ، مجرى الاسماء ،
بترك موصوفيهما . حتى كأنهما ليستا من قبيل الصفات .

وانما سميت « آخرة » ، لتأخرها عن الدنيا . كما سميت « الدنيا » دنيا ،
لكونها أدنى وأقرب اليها من الاخرة . أو لكونها أقرب النشآت الى الاخرة . وذلك
لأن للنفس الناطقة ، حالتين ، حالة تعلقها بالبدن . واشغالها^٤ بتدبيره . والايان
بواسطته بالاعمال الحسنة والسيئة ، وحالة انقطاعها عن البدن ، وعدم التمكن من
الاشتغال بتدبيره ، وترتب الاجزية على أعمالها من اللذات والالام .

ولا شك أن الانتقال من الحالة الاولى ، التي هي الدنيا ، الى الثانية ، التي
هي الاخرة ، آني دفعي . لازماني تدريجي . بخلاف سائر النشآت . فانه يتخلل
بينها وبين الاخرة ، النشأة الدنيوية .

وعن نافع ، أنه خففها بحذف الهمزة ، والقاء حركتها على اللام .

١ - القصص / ٨٣ .

٢ - أ : ينشيء .

٣ - أ : يستعلمون .

٤ - أ : اشغالها .

و« الايقان » ، اتقان العلم بنفي الشك والشبهة عنه ، بالاستدلال . ولذلك لا يوصف به علم الباري تعالى والعلوم الضرورية .

لا يقال : أيقنت أن السماء فوقي .

يقال : يقنت - بالكسر - يقيناً . وأيقنت واستيقنت وتيقنت - كله - بمعنى .

وهو في أصل اللغة ينبئ^(١) عن السكون والظهور .

يقال : يقن الماء ، اذا سكن . فظهر ما تحته .

وقرىء « يوقنون » ، بقلب الواو ، همزة ، لضم ما قبلها ، اجراء لها مجرى

المضمونة في وجوه ووقتت^(٢) ونظيره :

لحب الموقدان^(٣) الي موسى وجعدة اذا ضاءهما الوقود

وفي هذا الكلام ، تقديمان ، يفيد كل منهما القصر :

أحدهما - تقديم الظرف ، أعني « بالاخرة » . للقصر عليه . كما في قوله تعالى :

« لالى الله تحشرون »^(٤) ؛ يعني : انهم يوقنون بحقيقة الاخرة . لا بما هو على خلاف

حقيقتها . كما يزعم بعض اليهود .

وثانيهما - تقديم المسند اليه ، أعني « هم » . وبناء الفعل عليه ؛ كما في قولك :

أنا سميت في حاجتك ؛ يعني : أن الايقان بالاخرة ، مقصور عليهم . لا يتجاوزهم

الى أهل الكتاب .

وفي هذين القصرين ، التعريض ببعض أهل الكتاب ، وبما هم عليه من أمر

الاخرة .

١ - أ : بنى .

٢ - أ : وقتت :

٣ - أ : المؤتدان .

٤ - آل عمران / ١٥٨ .

(وفي شرح الايات الباهرة ^١ : قال الامام أبو محمد العسكري - عليه السلام -
ثم وصف هؤلاء الذين يقيمون الصلاة ، فقال : « والذين يؤمنون بما أنزل اليك » ،
يا محمد ! « وما أنزل من قبلك » ، على الأنبياء الماضين ، كالتوراة والانجيل
والزبور وصحف ابراهيم وسائر « كتب الله » ^٢ المنزلة على أنبيائه ، بأنها ^٣ حق
وصدق من عند « رب العالمين العزيز الحكيم » ^٤ . « وبالآخرة هم يوقنون » ، بالدار
الآخرة بعد هذه الدنيا ، يوقنون . لا يشكون فيها ، أنها الدار التي فيها جزاء الأعمال
الصالحة ، بأفضل مما عملوا . وعقاب الأعمال السيئة ، « بمثل ما كسبوا » ^٥) ^٦ .
« أولئك على هدى من ربهم » : الجملة في محل رفع ، ان جعل أحد
الموصولين ، مفصولا عن « المتقين » ، خبر له . وكأنه لما قيل : « هدى للمتقين » ،
قيل : ما بالهم خصوا بذلك . فأجيب بقوله : الذين - الخ . والا ، فاستئناف ، لا
محل لها . وكأنه نتيجة الاحكام والصفات المتقدمة ، أو جواب سائل قال للموصوفين
بهذه الصفات : اختصوا بالهدى .

ويحتمل أن يكون الموصول الأول ، موصولا « بالمتقين » والثاني مفصولا
عنه ^٧ . مبتدأ . « وأولئك » ، خبره . و« أولئك » ، اسم اشارة ، يشترك فيه جماعة
الذكور والاناث . وهي هنا اشارة الى « المتقين » الموصوفين بتلك الصفات ، لا

١ - تأويل الايات الباهرة ٧ / .

٢ - المصدر : الكتب .

٣ - المصدر : فانها .

٤ - المصدر : رب عزيز وصادق حكيم .

٥ - المصدر : بما كسبه .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

٧ - أ : منه ،

إلى ذواتهم المجردة . لأنه مأخوذ في حد اسم الإشارة ، أن يكون المشار إليه ، محسوساً ، أو في حكم المحسوس . وإنما صار المشار إليه ، هنا ، في حكم المحسوس باجراء هذه الأوصاف عليه وتميزه بها عما عداه . فيجب أن يكون ملحوظة في الإشارة . فاذن يكون قوله « أولئك على هدى من ربهم » كالبناء على المشتق . ففيه اعلام بأن الأوصاف المذكورة قبل اسم الإشارة ، علة لكون المذكورين «على الهدى» .

وكلمة « أولئك » ، يمد ويقصر ، والمد أولى .

وكلمة « على » هذه ، استعارة تبعية . وإنما كانت استعارة ، لأنه شبه تمسك المتقين بالهدى ، باستعلاء الراكب على مركوبه في التمكن والاستقرار . فاستعير له الحرف الموضوع للاستعلاء ، كما شبه استعلاء المصلوب ، ، على الجذع ، باستقرار المظروف في الظرف ، لجامع^(١) . فاستعير له الحرف الموضوع للظرفية ، وإنما كانت تبعية . لأن الاستعارة في الحرف ، يقع أولاً في متعلق ، معناه كالاستعلاء والظرفية - مثلاً - . ثم تسرى إليه تبعيته ، كما حقق في موضعه . ولك أن تعتبر تشبيه هيئة^(٢) منتزعة من «المتقي» و«الهدى» . وتمسكه به بالهيئة المنتزعة ، من الراكب والمركوب واعتلائه عليه ، فيكون هناك استعارة تمثيلية ، تتركب كل من طرفيها . أو تعتبر تشبيهه بالمركوب ، على طريقة الاستعارة ، بالكناية . وتجعل كلمة على قرينة لها .

وتنكير « هدى » ، للتعظيم ؛ أي : هدى لا يبلغ كنهه ، ولا يقادر قدره . وكيف يبلغ كنهه^(٣) وقد منحوه من عند ربهم . وأوتوه من قبله . أو للنوع .

١ - أ : لجامع .

٢ - أ ، ر : هيئته .

٣ - ليس في أ .

و « من » ، للابتداء .

وقيل ^(١) : انما قال « من ربهم » ، لا « من الله » ، تنبيهاً على أن لكل أحد ، اسماً خاصاً من أحدية جمع الأسماء ، هو ربه . ومنه يصل اليه ما يصل . وليس لأحد ، أحدية جمع الأسماء ، الا للإنسان الكامل . فان ربه الخاص به ، هو الاسم ^(٢) الجامع . فمعنى قوله « من ربهم » ، أن لكل أحد ، هدى من ربه الخاص ، لامن غيره . والنكتة في اضافة « الهدى » الى « الكتاب » أو « الوالى » « ربهم » ، ثانياً ، ان المتقين قبل كشف حجب المظاهر ، عن نظر شهودهم ، كانوا يشاهدون « الهدى » ، عن مظاهر الاسم التي كان « ذلك الكتاب » واحداً منها . فلذلك أضيف اليه « الهدى » أولاً . فلما تمكنوا في التقوى وتحققوا بالصفات الجارية عليهم ، كشف عنهم ، حجب المظاهر وشاهدوا فيها الظاهر . فلهذا أضيف اليه ، ثانياً . وهو ، أي قوله « من ربهم » ، اما في محل الجر ، صفة « لهدى » . أو النصب على أنه حال من « هدى » .

« واولئك هم المفلحون (د) » : عطف على الجملة الأولى .

وأصل « الفلاح » ، القطع والشق . ومنه سمي الزارع ، فلاحاً . لأنه يشق الأرض . والزراعة : فلاحه . ومنه المثل ، الحديد بالحديد يفلح . بل كلما يشاركه في الفاء والعين ، يدل على ذلك المعنى ؛ نحو : فلق وفلذ وفلا وفلج (بالجيم) . و« المفلح » ، هو الفائز بالمطلوب . كأنه الذي انفتحت له وجوه الفوز والظفر . ولم يستغلق عليه .

وكرر اسم الاشارة ، للتنبيه ، على أن كل واحد من المسندين ، على انفراده ، يكفي في اثبات الفضيلة للمسند اليهم . فلا احتياج الى انضمام الآخر ، ليعدم الفضائل . بخلاف ما لو اقتصر على واحد منهما ، فإنه يمكن أن يتوهم حينئذ ،

١ - ليس فى أ .

٢ - أ : اسم .

أن الفضيلة في الجمع بينهما، لا في كل واحد .

و« هم » ، فصل . وفيه ثلاث فوائد وثلاث مذاهب .

أما الفوائد :

فالأولى منها ، الدلالة ابتداء^(١) على أن ما بعده خبر . لانعت . ولذلك سمي

فصلاً .

والثانية ، تأكيد الحكم لما فيه من زيادة الربط .

وقيل : تأكيد المحكوم عليه . لأنه راجع إليه . فيكون تكريراً له .

والثالثة ، افادة قصر المسند ، على المسند اليه .

فان قلت : ان هذا انما يتم اذا ثبت القصر ، في مثل «زيد هو أفضل من عمرو»

مما^(٢) الخبر فيه نكرة . والافتعريف الخبر بلام الجنس ، يفيد^(٣) قصره على المبتدأ .

وان لم يكن هناك ضمير فصل ، مثل زيد الأمير .

قلت : ندعي القصر ، في صورة النكرة - أيضاً - فان قولك : « زيد هو أفضل

من عمرو » ، معناه بالفارسية : زيد اوست كه أفضل است از عمرو . فعلى هذا ،

قد اجتمع في قولك : « زيد هو الأمير » ، أمران يدلان على قصر المسند :

أحدهما تأكيد للاخر ، تعريف المسند وضمير الفصل^(٤) .

ونوقش بأن تعريف المبتدأ بلام الجنس ، يفيد^(٥) قصره على الخبر ، دون قصر

الخبر عليه . وان كان مع ضمير الفصل . كقولك : الكرم هو التقوى ؛ أي : لاكرم

١ - أ : ابتداءه .

٢ - أ : ومما .

٣ - أ : بقيد .

٤ - أ : ضمير الفصل من عمرو .

٥ - أ : يقيد .

الا التقوى .

وأجيب بأن القول بافادة الفصل ، قصر المسند على المسند اليه انما هو على تقدير « أن لا يكون هناك معارض » . كتعريف المسند اليه ، لافادة قصره ، على المسند ، في هذه الصورة .

وأما المذاهب :

فأحدها ، ان ضمير الفصل ، حرف . لامحل له . وفائدته ما مر .
وثانيها ، أنه اسم . لامحل له . وهو سخيّف ، لأنه ليس له نظير في كلام العرب من اسم لا يكون له محل .

وثالثها ، أنه اسم ، مرفوع المحل . فعلى هذا يجوز أن يكون « هم » مبتدأ و« المفلحون » ، خبره والجملة خبر « أولئك » .

و« اللام » اما للعهد؛ أي : المتقون، هم الذين بلغك أنهم يفلحون. واشتهروا بذلك . فانهم حصة معينة من جنس المفلحين - مطلقاً . واما للجنس ؛ أي : جنس المفلحين ، مقصور على المتقين . لا يتجاوزهم الى غيرهم .
والمبالغة في الثاني ، أتم . لأن قصر الجنس ، يستلزم قصر الحصة ، من غير عكس .

وهنا معنى^(١) آخر، أدق والطف . ذكرها الشيخ في دلائل الاعجاز. وهو أن: تشير باللام الى حقيقة. ثم تصور تلك الحقيقة في الوهم ، بصورة تناسب ما يحكم بها عليه. ثم تحكم بالاتحاديين تلك الحقيقة المصورة بهذه الصورة الوهمية وبين المبتدأ من غير ملاحظة الحصر، من احد الجانبين. وانما اعتبرت الصورة الوهمية المناسبة لأن الحقيقة لو تركت على حالها ، لم يكن ادعاء كون المبتدأ ، متحدأبها مستحسناً مقبولاً . فالمراد « بالمفلحين » على هذا المعنى ، جنس المفلحين مصوراً

بصورة وهمية ، يلائم المتقين بحكم بالاتحاد بينها وبين المتقين .
لا يقال : على هذا التقدير ، لم يتصور هناك حصر أصلا ، فكيف يستعمل فيه
ضمير الفصل ؟

قلنا : مجرد حينئذ لتمييز الخبر عن النعت وتأکید الحكم دون القصر .
فان قلت : قوله « أولئك على هدى من ربهم . وأولئك هم المفلحون »
جملتان مصوغتان لمدح المتقين ، فلم وقعت احدهما بطريق القصر والحكم بالاتحاد
والأخرى بدونه ؟

قلنا : لظهور التلازم بين مسنديهما فقصر أحدهما في قوة قصر الأخرى .
وكذلك الحكم بالاتحاد في أحدهما في قوة الحكم بالاتحاد في الأخرى . وانما
اختير ذلك في الجملة الاخيرة ، ليقع خاتمة صفاتهم على وجه أبلغ .
وفي التفسير المنسوب الى أبي محمد العسكري - صلوات الله عليه وعلى
آبائه ^(١) - قال الامام - عليه السلام - ثم أخبر عن جلالة هؤلاء الموصوفين بهذه
الصفات الشريفة - فقال : « أولئك » ، أهل هذه الصفات ، « على هدى » ، بيان^(٢)
وصواب « من ربهم » وعلم بما أمرهم به . « وأولئك هم المفلحون » الناجون مما
منه يوجلون ، الفائزون بما يؤملون .

قال : وجاء رجل الى أمير المؤمنين - عليه السلام - فقال : يا أمير المؤمنين!
ان بلالا كان يناظر اليوم ، فلاناً . فجعل يلحن في كلامه . وفلان يعرب ويضحك
من بلال .

فقال أمير المؤمنين - عليه السلام - : يا عبد الله ! انما يراد اعراب الكلام وتقويمه
لتقويم الأعمال وتهذيبها . ما ذا ينفع فلاناً اعرابه وتقويمه لكلامه ، اذا كانت أفعاله

١ - تفسير العسكري ٤٣ / .

٢ - المصدر : وبيان .

ملحونة، أقبح لحن؟ وما يضر بلالا لحنه في كلامه، اذا كانت أفعاله مقومة، أحسن تقويم، مهذبة أحسن تهذيب؟

قال الرجل: يا أمير المؤمنين! وكيف ذلك؟

قال - عليه السلام -: حسب بلال من التقويم لأفعاله والتهذيب لها ^(١) أنه لا يرى أحداً نظيراً لمحمد رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - ثم لا يرى أحداً بعد محمد ^(٢) نظيراً لعلي بن أبي طالب. ويرى أن كل من عاند علياً فقد عاند الله ورسوله. ومن أطاعه فقد أطاع الله ورسوله. وحسب فلان من الاعوجاج واللحن في أفعاله التي لا ينتفع معها باعرا به لكلامه بالعربية وتقويمه للسانه، أن يقدم الأعجاز على الصدور والاسناه ^(٣) على الوجوه، وان يفضل الخل في الحلاوة، على العسل، والحنظل في الطيب، والعذوية على اللبن. يقدم على ولي الله، عدو الله ^(٤) الذي لا يناسبه بشيء ^(٥) من الخصال في ^(٦) فضله، هل هو الآكمن قدم مسيلمة على محمد في النبوة في ^(٧) الفضل ^(٨)؟ ما هو الا من الذين قال الله تعالى « قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا، الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » ^(٩).

١ - أ: لما، المصدر: بها.

٢ - المصدر: بعده.

٣ - أ: الاسناه.

٤ - ليس في أ.

٥ - المصدر: في شيء.

٦ - أ: من.

٧ - المصدر: و.

٨ - أ: وظاهر في الفضل.

٩ - الكهف / ١٠٤.

قال بعض الفضلاء : واذا انتهى الكلام الى ههنا ، فحري بنا أن نشير الى بعض بطون هذه الايات ، فنقول : هذا كلام من باطن الجمع ، الى ظاهر الفرق . يخاطب أكمل صورة ، أولاً - صلى الله عليه وآله وسلم - ومتابعيه ، آخرأ .

فيقول : الم ، أي أقسم بالاول وذي الأمر والخلق أن «ذلك» الموجود المعلوم المشهود أعني العالم ، هو « الكتاب » الجامع لحروف وكلمات ، مخطوطة مرقومة في رق الوجود المنشور ، للدلالة على أسماء الله الحسنی وصفاته العلی . ولا يزال الكتابة فيه ، دائمة أبداً لا ينتهي ، « لا ريب فيه » . لأن تلك الدلالة ، قطعية عقلية او كشفية ، لامجال للريب والشك . فيها « هدى » للمشارفين على الترقى من الحجب المائعة ، عن التحقق ، بشهود الوحدة والكثرة « الذين يؤمنون بغيب » الهوية وسريانها - أولاً - في الصور العلمية الباطنة ، التي هي الأعيان الثابتة . ولها الأولية . وثانياً في الصور العينية الظاهرة ، التي هي الأعيان الخارجية . ولها الأخرية ، فهو الأول والآخر والظاهر والباطن . وبعد الايمان بها يسلكون طريق الوصول الى شهودها في تلك الصور ، بوحدتها . « فيقيمون الصلاة » التي هي العبادة التامة الجامعة الموصلة الى شهود الجمعية الالهية ، بتحريك صلواتهم الروحانية والجسمانية ، للسير اليها والفناء فيها . « ومما » أفيض عليهم ، بعد الفناء ، من أنوار المعرفة وأسرار الوحدة ، يفيضون على من سواهم ، لجعلهم بالتربية والكمال ، مستعدين لفيضانها . و« الذين » يصدقون ، لصفاء استعدادهم « بما أنزل اليك » وبما انزل الى الأنبياء والمرسلين من تلك الأنوار والأسرار ، حيث يفهمونها بلسان الاشارة عنك ، فيرغبون فيها ويسلكون للوصول اليها . « وبالآخرة » ، أي ، بعاقبة سلوكهم ومآل امرهم ، الى فيضان تلك الأنوار والأسرار ، في أثناء سلوكهم ، لظهور آثارها ، متيقنون . « أولئك على هدى » مشهود ، « من ربهم » الظاهر بالاسم

الهادي في مظهره، لا يحتجبون بالمظاهر^(١) عن الظاهر. و« أولئك هم المفلحون ». الذين خرقوا حجب المظاهر . وشقّوها . فيشاهدون مشهودهم ، كفاحاً .

« ان الذين كفروا » لما ذكر خاصة أوليائه وخالصة عبادته بصفاتهم، التي أهلّتهم

لاصابة الزلّفى عنده وبين أن « الكتاب »، « هدى » ولطف لهم، خاصة، ققى على أثره بذكر أضدادهم. وهم العتاة المردة من الكفار، الذي لا ينفج فيهم الهدى. ولا يجدي عليهم اللطف . و« سواء عليهم » وجود الكتاب وعدمه^(٢) وانذار الرسول وسكوته^(٣) .

وروي عن الامام الحسن العسكري - عليه السلام -^(٤) في معنى الآية : انه

لما ذكر المؤمنين ومدحهم ، ذكر الكافرين المخالفين لهم في كفرهم ، فقال : « ان الذين كفروا » بالله وبما آمن به هؤلاء المؤمنون، بتوحيد الله تعالى وبنبوة محمد رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - وبوصية علي أمير المؤمنين ، وليي الله ووصي رسوله وبالآئمة الطيبين الطاهرين ، خيار عبادته الميامين القوامين بمصالح خلق الله تعالى، « سواء عليهم أنذرتهم ، أم لم تنذرهم »، أي: خوفتهم أو لم تخوفهم أخبر عن علم بأنهم لا يؤمنون . انتهى كلامه - عليه السلام - .

ولم يوسط العاطف ، بين الجملتين ، لتباينهما في الغرض والأسلوب .

أما الغرض ، فلأن الغرض من الأولى ، بيان كون الكتاب ، بالغاً في الهداية

حد الكمال . ومن الثانية ، وصف الكفار بأنه لا يؤثر فيهم الانذار .

وأما في الأسلوب ، فلأن الطريق الأولى ، الحكم على الكتاب ، بجملة

محدوفة المبتدأ ، موصولة بغيرها ، من ذكر المتقين وأحوال المؤمنين . وطريق

١ - ليس في ١ .

٢ - أ : وعده .

٣ - أ : وسكوته .

٤ - تفسير العسكري ٤٣ / - ٤٤ ، باختلاف فيه .

الثانية ، الحكم على الكافرين ، قصداً بجملته تامة مصدرة بأن ، المشعرة بالأخذفي فن آخر ، لتجرد الأولى عنها . بخلاف قوله : « ان الأبرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم »^(١) لتوافقهما في الغرض والأسلوب . وهو ظاهر .

ويحتمل أن يقال : لما كانت النسبة بين المؤمنين والكافرين ، كمال المبانية ، وبين الكافرين والمنافقين ، على ما هو في شأن المنافقين ، كمال المناسبة ، قطع ما كان في شأن الكافرين ، عما كان في شأن المؤمنين وعطف ما كان في شأن المنافقين على ما هو في شأن الكافرين ، تنبيهاً على تينك النسبتين .

و« أن » من الحروف التي شابته الفعل ، في عدد الحروف . والبناء على الفتح . ولزوم الأسماء . واعطاء معانيه والمتعدي ، خاصة ، في دخولها على اسمين ولذلك أعملت عمله الفرعي . وهو نصب الجزء الأول ورفع الثاني ، ايداناً بأنه فرع في العمل .

وقال الكوفيون : الخبر قبل دخولها ، كان مرفوعاً بالخبرية . وهي بعدُ باقية مقتضية للرفع ، قضية^(٢) للاستصحاب . فلا يرفعه الحرف .

ورد بأن اقتضاء الخبرية الرفع . مشروط بالتجرد ، لتخلفه عنها ، في خبر كان . وقد زال بدخولها فتعين اعمال الحرف . وفائدتها تأكيد النسبة وتحقيقها . ولذلك يتلقى بها القسم ، ويصدر بها الاجوبة ، وتذكر في معرض الشك .

روي أن الكندي المتفلسف ، ركب « الى المبرد »^(٣) وقال : اني أجد في كلام العرب حشواً ، أجد العرب يقول : عبدالله قائم . ثم يقول^(٤) : ان عبدالله قائم . ثم

١ - الانظار / ١٤١ .

٢ - أ : قضيته .

٣ - ليس في أ .

٤ - المتن ور : تقول .

يقول^(١): ان عبدالله لقائم .

فقال المبرد : المعاني مختلفة ، فقولهم : عبدالله قائم ، اخبار عن قيامه . وقولهم^(٢) ان عبدالله قائم ، جواب عن سؤال سائل . وقولهم : ان عبدالله لقائم ، جواب عن انكار منكر لقيامه .

و« الكفر » لغة ، ستر النعمة . وأصله الكفر ، بالفتح . وهو الستر . ومنه سمي الليل ، كافرأ ، لستره الاشياء ، بظلمته والزارع ، كافرأ ، لأنه يستر الحب في التراب وكمام الثمرة ، كافرأ ، لسترها الثمرة . وفي الشرع ، انكار ما علم بالضرورة ، مجيء الرسول - عليه السلام - به ، كوجوب الصوم والصلاة والزكاة وغير ذلك . وانما عد لبس الغيار وشد الزنار ، كفرأ . لأنهما تدلان على التكذيب . فان من صدق الرسول - عليه السلام - لا يتجرأ^(٣) عليها . « لا لأنهما »^(٤) كفر في أنفسهما واحتجت المعتزلة ، بما جاء في القرآن ، بلفظ الماضي ، على حدوثه ، لاستدعائه سابقة مخبر عنه . وحيث لا يصح الحكم ، على الكافرين ، مطلقاً ، باستواء الانذار وتركه ، لتحقق الايمان من بعضهم ، فتعريف الموصول اما للعهد . والمراد به ناس ، بأعيانهم ، كأبي لهب وأبي جهل والوليد بن المغيرة وأخبار اليهود ، فان هؤلاء وأضرابهم ، أعلام الكفرة . فهم كالحاضرين في الذهن . فاذا أطلق اللفظ التفت الخاطر اليهم . أو لاستغراق الجنس . وهو الشائع في الاستعمال ، اما مطلقاً فيستغرق المصريين وغير المصريين . وخص منه غير المصريين ، بقريته الخبر .

أقول : واما^(٥) مقيد بالاصرار بهذه القرينة . فانه - أيضاً - جنس ، فيستغرق أفراد

١ - المتن و ر : تقول .

٢ - أ : قوله :

٣ - أ : لاتجرء .

٤ - أ : لانها .

٥ - أ : ويحتمل واما .

جنس المصريين ، فقط ، أو لبعض أفراد الجنس، من غير عهد واستغراق. ويكون تعيين المصريين ، بقريظة الخبر .

أقول : ويحتمل أن يكون المراد به ، مالك بن الضيف وكعب بن أشرف وحي بن أخطب « وحدي بن أخطب »^(١) تابعي أبي لبابة بن المنذر . يدل على ارادة ذلك ماروي عن محمد بن علي الباقر - عليه السلام^(٢) : أن رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - لما قدم المدينة وظهرت آثار صدقه وآيات حقه وبينات نبوته كادته اليهود، أشد كيد. وقصدوه، أقبح قصد. يقصدون أنواره ليطمسوها وحججه^(٣) ليطلوها. فكان ممن قصده للرد عليه وتكذيبه، مالك بن الضيف وكعب بن أشرف^(٤) وحي بن أخطب^(٥) وحدي بن أخطب^(٦) وأبولبابة بن عبد المنذر^(٧) وشيعته .

فقال مالك لرسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - يا محمد ! تزعم أنك رسول الله ؟

« قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - :^(٨) كذلك قال الله خالق الخلق أجمعين .

قال : يا محمد ! لن نؤمن أنك رسوله^(٩)، حتى يؤمن لك هذا البساط الذي

تحتي . ولن نشهد لك أنك عن الله جئتنا ، حتى يشهد لك هذا البساط .

١ - ليس في أ .

٢ - تفسير العسكري / ٤٤ - ٤٧ .

٣ - أ : حجته .

٤ - المصدر : الأشرف .

٥ - المصدر : الأخطب .

٦ - المصدر : وحدي بن الأخطب وأبو ياسر بن الأخطب .

٧ - المصدر : المنذر .

٨ - ليس في أ .

٩ - أ : لرسوله .

وقال أبو لبابه بن عبد المنذر : لن تؤمن لك [يا محمد !] ^(١) أنك رسول الله . ولا نشهد لك به ، حتى يؤمن لك ^(٢) ويشهد لك ^(٣) هذا السوط الذي في يدي . وقال كعب بن أشرف ^(٤) : لن تؤمن لك أنك رسول الله . ولن نصدقك به ، حتى يؤمن لك هذا الحمار الذي أركبه .

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم-: [انه] ^(٥) ليس للعباد الاقتراح على الله . بل عليهم التسليم لله والانقياد لامره والاكتفاء بما جعل ^(٦) كافياً . أما كفاكم أن نطق التوراة والانجيل والزبور وصحف ابراهيم بنبوتني ودل على صدقي؟ وبين فيها ذكر أخي ووصيي وخليفتي في أمتي وخير من أتركه على الخلائق من بعدي ، علي بن أبي طالب؟ وأنزل عليّ هذا القرآن الباهر ، للمخلق أجمعين ^(٧) ، المعجز لهم - عن أن يأتوا بمثله ، وان تكلفوا ^(٨) شبهه؟ وأما ^(٩) الذي اقترحتموه ، فلست أقترحه على ربي - عزوجل - بل أقول : ان ما اعطاني ^(١٠) ربي - عزوجل - من دلالة ^(١١) هو حسبي وحسبكم . فان فعل - عزوجل - ما اقترحتموه ، فذاك زائد

-
- ١ - يوجد في المصدر .
 - ٢ - ليس في المصدر .
 - ٣ - المصدر : به هذا .
 - ٤ - المصدر : الاشراف .
 - ٥ - يوجد في المصدر .
 - ٦ - المصدر : جعله .
 - ٧ - المصدر : أجمع .
 - ٨ - أ : تكلفوا .
 - ٩ - المصدر : وأما هذا .
 - ١٠ - المصدر : أعطانيه .
 - ١١ - المصدر : دلالته و .

في تطوّله علينا وعليكم . وان منعنا ذلك فلعلمه^(١) بأن الذي فعله، كاف فيما أراد منا .
قال : فلما فرغ رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - من كلامه هذا ،
أنطق الله البساط .

والحديث طويل ، مضمونه : ان كلاً من البساط والسوط والحمار شهد
بالوحدانية والنبوة والولاية . وظهر من كل منها آيات عجيبة . ولم يؤمن أحدهم
الا أبو لبابة ، فانه أظهر الاسلام ولم يحسن إسلامه .

ثم قال - عليه السلام : فلما انصرف القوم من عند رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم -
وآله وسلم - ولم يؤمنوا ، أنزل الله : يا محمد ! « ان الذين كفروا سواء عليهم »
في العظة^(٢) « أنذرتهم » ووعظتهم وخوفتهم « أم لم تنذرهم لا يؤمنون » ، لا يصدقون
بنبوتك وهم قد شاهدوا هذه الايات وكفروا فكيف يؤمنون [بك عند قولك
ودعائك]^(٣) .

« سواء عليهم أنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون (٦) » :
سواء ، اسم مصدر . بمعنى الاستواء . أجري على ما يتصف بالاستواء ، كما
يجرى المصادر ، على ما يتصف بها . وهو مرفوع على أنه خبر « ان » .
وقوله « أنذرتهم أم لم تنذرهم » ، بتأويل المصدر . مرفوع على الفاعلية ؛
أي : ان الذين كفروا مستوعبهم انذارك وعدمه . أو هو مرفوع بالابتداء . وسواء
خبره مقدماً عليه . والفعل ، انما يمتنع الاخبار عنه ، اذا أريد به تمام ما وضع له ،
أما لو أطلق وأريد به اللفظ ومطلق الحدث المدلول عليه - ضمناً - على الاتساع
فلا . وانما عدل عنه ، الى الفعل ، لما فيه من إيهام التجدد وحسن دخول الهمزة .

١ - أ : فله .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - يوجد في المصدر .

قيل : لا يجوز أن يكون « سواء » خبراً . لأن الجملة ، لما كانت مصدرية بالاستفهام ، لا يجوز تقديم ما في حيزها عليها .

ورد بأن « الهمزة » و « أم » دخلتا عليه ، لتقرير معنى الاستواء وتأكيده . فانهما جردتا عن معنى الاستفهام ، لمجرد الاستواء ، كما جردت حرف النداء ، عن الطلب لمجرد التخصيص ، في قولهم : « اللهم اغفر لنا أيتها العصابة » ، بل هو أولى من أن يكون فاعلاً ، للاستواء . لأنه لما كان اسماً غير صفة ، فالأصل أن لا يعمل . وإذا جعله بمعنى اسم الفاعل ، فأنت المبالغة المقصودة ، من الوصف بالمصادر ووجه افراده على الأول ، ظاهر . وعلى الثاني ، لجهة مصدريته . ولما كان الاستواء المستفاد ، من الحرفين ، غير الاستواء المفهوم من سواء ، فلا تكرار .

وذهب بعض النحاة الى أن « سواء » مثل هذا المقام ، خبر مبتدأ محذوف أي ، الأمران سواء عليهم .

وان الهمزة بما بعدها ، بيان للأمرين . والفاعلان في معنى الشرط ، على أن يكون الهمزة ، بمعنى أن الشائع استعمالها ، في غير المتيقن .

و « أم » بمعنى « أو » لأن كليهما ، لأحد الأمرين .

والجملة ، الاسمية ، أعني ^(١) ، الأمران سواء دالة على الجزاء . فعلى هذا يكون ، خبر « ان » ، هو الجملة الشرطية . والمعنى : ان الذين كفروا ان أنذرت أولم تنذر ، فهما سواء عليهم .

و « عليهم » ، متعلق بالاستواء .

و « الانذار » ، التخويف . أريد به التخويف من عقاب الله . وانما اقتصر ^(٢)

عليه ، دون البشارة ، لأنه أوقع في القلب وأشد تأثيراً في النفس ، من حيث أن

١ - ر : يعنى .

٢ - أ : اقتصرت .

دفع الضر ، أهم من جلب النفع . فاذا لم ينفع فيهم ، كانت البشارة بعدم النفع أولى .

وقرىء « أنذرتهم » ، بتحقيق الهمزتين وتخفيف الثانية . بين وبين قلبها ألفاً . وهو لحن . لأن المتحركة لا تقلب . ولأنه يؤدي الى التقاء الساكنين على غير حده . وتوسيط ألف بينهما ، محققتين وتوسيطها . والثانية بين بين وبحذف الاستفهامية وبحذفها والقاء حركتها على الساكن قبلها .

« لا يؤمنون » ، تأكيداً وبياناً ، للجملة التي قبلها ؛ أعني : « سواء عليهم » أنذرتهم أم لم تنذرهم . وحينئذ يكون محلل الرفع ، ان جعل ما قبله جملة من مبتدأ وخبر لاصفة مع الفاعل . فانه على هذا التقدير لم يكن لقوله « يؤمنون » ، محل ، أو خبر بعد خبر ، أو جملة مستأنفة ، أو حال من مفعول « أنذرتهم » . قيل : أو خبر .

وقوله « سواء » - الخ ، اعتراض بين المبتدأ والخبر .

ورد بأن الاخبار عن المصرين على الكفر ، بعدم الايمان لافائدة فيه . واحتجت المجوزة لتكليف ما لا يطاق ، بالاية ، بأنه سبحانه ، أخبر عنهم بأنهم لا يؤمنون ، وأمرهم بالايان . فلو آمنوا ، انقلب خبره ، كذباً . وشمل ايمانهم ، الايمان بأنهم لا يؤمنون . فيجتمع الضدان .

والجواب : ان الاخبار بوقوع الشيء أو عدمه ، لا ينفي القدرة عليه ، كاخباره تعالى عما يفعله هو . والعبد باختياره . وفائدة الانذار بعد العلم ، بأنه لا ينجح الزام الحجة وحياسة الرسول ، فضل^(١) الابلاغ . ولذلك قال : « سواء عليهم » . ولم يقل « سواء عليك » . كما قال لعبدة الاصنام : « سواء عليكم أدعوتهم وهم أم انتم صامتون » وقد حقق الكلام في هذا الجواب ، العلامة النحرير القزويني^(٢) - أدام الله ظله

١ - أ : أفضل .

٢ - هو العالم الفاضل المدقق المولى خليل بن الغازى القزوينى الاصل والمسكن

العالي - في حاشيته الشريفة على العدة .

(وفي اصول الكافي^١) : علي بن ابراهيم، عن أبيه ، عن بكر بن صالح ، عن القسم^٢ بن يزيد ، عن أبي عمرو الزبيري ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : قلت له : أخبرني عن وجوه الكفر ، في كتاب الله - عز وجل - .

قال : الكفر في كتاب الله ، على خمسة أوجه :

فمنها كفر الجحود ، على وجهين . فالكفر^٣ بترك ما أمر الله ، وكفر البراءة ، وكفر النعم .

فأما كفر الجحود ، فهو الجحود بالربوبية . وهو قول من يقول : لا رب ولا جنة ولا نار . وهو قول من صنفين من الزنادقة . يقال لهم : الدهرية . وهم الذين يقولون^٤ : وما يهلكنا الا الدهر . وهو دين وضعوه لأنفسهم ، بالاستحسان . فهم على غير تثبت منهم ولا تحقيق لشيء مما يقولون . قال الله - عز وجل^٥ : «ان هم الا

والوفاة ذكره الشيخ الحر العاملي في أمل الامل ١١٢/٢ وميرزا عبدالله الافندي في رياض العلماء ٢٦١/٢ .

كتب وألف العديد من المؤلفات منها: «شرح الكافي» فارسي وشرح عربي و«رسالة الجمعة» و«حاشية مجمع البيان» و«الرسالة النجفية» و«الرسالة القمية» و«الجملة» في النحو و«رموز التفاسير الواقعة في الكافي والروضة» و«شرح العدة» .

كانت وفاته - رحمه الله - بقزوین، سنة تسع وثمانين بعد الالف ودفن بها في المدرسة المعروفة به . (عدة الاصول ، المقدمة / ٢١ - ٢٢) .

١- الكافي ٣٩/٢ .

٢ - المصدر : القاسم .

٣ - ر : والكفر .

٤ - الجاثية / ٢٤ .

٥ - الجاثية / ٢٤ .

يظنون» . ان ذلك كما يقولون . وقال ^(١): « ان الذين كفروا سواء عليهم ءأنذرتهم أم لم تنذرهم ، لا يؤمنون » ، يعنى بتوحيد الله [تعالى] ^(٢). فهذا أحد وجوه الكفر .
- والحديث طويل - ، أخذت منه موضع الحاجة .

وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(٣): حدثني أبي ، عن بكر بن صالح ، عن أبي عمرو الزبيري ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : الكفر في كتاب الله ، على خمسة أوجه ^(٤). فمنه كفر الجحود ^(٥). وهو على وجهين : جحود بعلم ، وجحود بغير علم .

فأما الذين جحدوا بغير علم ، فهم الذين حكى الله عنهم في قوله تعالى ^(٦):
«فقالوا وما هي الا حيوتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون» . وقوله ^(٧): « ان الذين كفروا سواء عليهم ءأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون » . فهؤلاء كفروا وجحدوا بغير علم . - والحديث طويل - ، أخذت منه موضع الحاجة ^(٨) .

« ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة » : بيان وتأکید للحكم السابق . أو تعليل له .

١ - البقرة / ٦ .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - تفسير القمي ١ / ٣٢ .

٤ - المصدر : وجوه .

٥ - المصدر : بجحود .

٦ - الجاثية / ٢٤ .

٧ - البقرة / ٦ .

٨ - ما بين القوسين ليس في أ .

و«الختم» ، قريب من الكتم ، لفظاً ، لتوافقهما في العين واللام ، ومعنى .
 لأن «الختم» على الشيء ، يستلزم كتم ما فيه . فيناسبه في اللازم .
 و«الغشاوة» ، فعالة ، من غشاه اذا غطاه . بنيت لما يشتمل على الشيء ، كالعصابة
 والعمامة . ولاختم ولا تغشية ، ثم على الحقيقة ، بل على سبيل المجاز والاستعارة .
 فان كان المشبه به ، في «ختم الله على قلوبهم» ، المعنى المصدري الحقيقي
 للختم ، والمشبه احداث حالة في قلوبهم ، مانعة من نفوذ الحق فيها ، كان طرفا
 التشبيه ، مفردين ، والاستعارة ، مصرحة . وان جعل المشبه به ، هيئة مركبة منتزعة
 من الشيء والختم الوارد عليه ومنعه صاحبه من الانتفاع به والمشبه ، هيئة منتزعة
 من القلب والحالة الحادثة فيه ومنعها صاحبها عن الانتفاع به في الأمور الدينية^(١) ،
 كان طرفا التشبيه مر كبين والاستعارة تمثيلية . قد اقتصر فيها من ألفاظ المشبه به ،
 على مامعناه ، عمدة في تصوير تلك الهيئة ، واعتبارها ؛ أعني : الختم . وباقي الألفاظ ،
 منوي مراد . وان لم يكن مقدرأ في نظم الكلام والاقتصار ، على بعض الألفاظ ،
 للاختصار في العبارة^(٢) .

وتكثير محتملاتها ، بأن يحمل تارة على التشبيه وتارة على التمثيلية وأخرى
 على غيرهما ، ولو صرح بالكل ، تعينت التمثيلية ، وان قصد تشبيه قلوبهم بأشياء
 مختومة .

وجعل ذكر «الختم» ، الذي هو من روادف المشبه به ، المسكوت عنه ،
 تنبيهاً عليه ورمزاً ، كان من قبيل الاستعارة بالكناية . وقس عليه قوله : «وعلى
 أبصارهم غشاوة» .

والمعتزلة لما اضطرت في معنى ظاهر الآية ، ذكروا له وجوهاً من التأويل .

١ - أ : الدنيوية .

٢ - أ : العبادة .

منها : ان القوم لما أعرضوا وتمكّن ذلك في قلوبهم ، حتى صار كالطبيعة لهم شبه بالوصف الخلقي المجبول عليه .

ومنها : ان المراد « بالختم » ، وسم على^(١) قلوبهم ، بسمة تعرفها الملائكة . فيغضونهم . ويتنفرون عنهم . وعلى هذا يحمل كل ما يضاف الى الله من طبع واضلال .

يدل على هذا التأويل ما روي في تفسير الحسن العسكري - عليه السلام -^(٢) عن الصادق - عليه السلام - أنه قال : ان رسول الله - صلى الله عليه وآله - لما دعا هؤلاء المعينين في الآية المقدمة^(٣) ، [في قوله : ان الذين كفروا سواء عليهم ءأنذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون]^(٤) وأظهر لهم^(٥) تلك الايات . فقابلوها بالكفر . أخبر الله - عزوجل - [عنهم]^(٦) بأنه « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم » ختماً يكون علامة للملائكة^(٧) المقربين القراء لما في اللوح المحفوظ من أخبار هؤلاء المذكورين فيه أحوالهم . حتى اذا نظروا الى أحوالهم وقلوبهم وأسماعهم وأبصارهم^(٨) ، شاهدوا ما هنالك^(٩) « من ختم الله - عزوجل - عليها ازدادوا بالله معرفة . وعلموا بما يكون قبل أن يكون »^(١٠) يقيناً .

١ - ليس في أ .

٢ - تفسير العسكري / ٥٣ .

٣ - المصدر : المتقدمة .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - أ : أظهرهم .

٦ - يوجد في المصدر .

٧ - أ : الملائكة .

٨ - ليس في المصدر .

٩ - المصدر : هؤلاء .

١٠ - ليس في المصدر وفيه يوجد كذا : المختومين على جوارحهم يجدون علي قروه

قال ^(١): فقالوا : يا رسول الله ! فهل من عباد الله ، من يشاهد هذا الختم ، كما يشاهده ^(٢)الملائكة ؟

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله-: بلى ، محمد رسول الله يشاهده ^(٣)،
باشهاد ^(٤)الله - عزوجل- له ^(٥). ويشاهده من أمته أطوعهم لله - عزوجل - وأشدهم
جداً ^(٦) في طاعة الله وأفضلهم في دين الله .

فقالوا : من هو ، يا رسول الله ؟ - وكل منهم تمنى أن يكون هو-.

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله-:دعوه يكن من شاء الله. فليس الجلالة
في المراتب عند الله - عزوجل - بالتمني ولا بالتظني ولا بالافتراح. ولكنه فضل
من الله - عز وجل - على من يشاء ، يوفقه للأعمال الصالحة ، تكرمه لها . فيبلغه
أفضل الدرجات وأشرف المراتب . ان الله سيكرم بذلك من تريكموه ^(٧) في غد .
فجدوا في الاعمال الصالحة. فمن وفق الله له ^(٨) ما يوجب عظيم كرامته عليه ^(٩)، فلله
عليه بذلك الفضل العظيم .

من اللوح المحفوظ. وشاهدوه في قلوبهم وأسماعهم وأبصارهم ، أزدادوا نعم الله بالغايات.

١ - ليس في المصدر .

٢ و٣ - النسخ : يشاهدها .

٤ - أ : بشهادة .

٥ - ليس في أ .

٦ - ليس في أ .

٧ - أ : يريكموه .

٨ - ليس في المصدر .

٩ - ليس في المصدر .

قال : فلما أصبح رسول الله - صلى الله عليه وآله - وغص بمجلسه بأهله . وقد جد بالأمس ، كل من خيارهم ، في خير عمله واحسانه الى ربه ، و^(١) قدم يرجو أن يكون هو ذلك الخير الأفضل .

قالوا : يارسول الله ! من هذا ؟ عرفناه بصفته . وان لم تنص لنا على اسمه . فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : هذا ، الجامع للمكارم ، الحاوي للفضائل ، المشتمل على الجميل - ثم بعد ذكر كلام طويل ، مشتمل على كرامات ومجاهدات ، وقعت في تلك الليلة من أمير المؤمنين - عليه السلام - ذكر أنه^(٢) قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - لعلي عليه السلام : انظر ! فنظر الى عبدالله بن أبيّ والى سبعة من اليهود .

فقال : شاهدت ختم الله على قلوبهم وأسماعهم^(٣) . فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : أنت ، يا علي ! أفضل شهداء الله في الأرض بعد محمد رسول الله .

قال : فذلك قوله تعالى : « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة » ، تبصرها الملائكة . فيعرفونهم بها . ويبصرها رسول الله ، محمد . ويبصرها خير خلق الله بعده علي بن أبي طالب .

وفي عيرون الأخبار^(٤) : باسناده الى ابراهيم بن أبي محمود ، قال : سألت أبا الحسن الرضا - عليه السلام - عن قول الله - عز وجل . : « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم » .

١ - ليس في المصدر .

٢ - ليس في أ .

٣ - المصدر : على سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة .

٤ - عيون الاخبار ١/١٢٣ .

قال : الختم هو الطبع على قلوب الكفار ، عوقبة على كفرهم . كما قال - عز وجل^(١) - : « بل يطبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا »^(٢) .

و« على سمعهم » ، يحتمل أن يكون معطوفاً على قلوبهم ومعطوفاً عليه « لعلى أبصارهم » . ورجح الأول ، بقوله^(٣) : « وختم على سمعه وقلبه . وجعل على بصره غشاوة » ، وبالوقف « على سمعهم » اتفاقاً . ولأنهما لما كان ادراكهما من جميع الجوانب ، جعل المانع عنه ، بما يكون كذلك لظهور « أن الغشاء »^(٤) يكون بين المرئي والمرئي .

وكرر الجار ، للدلالة على أن الختم يتعلق بكل واحد منهما ، بالاستقلال . فيكون أشد . ولأن تعلق فعل بمجموع أمرين ، لا يستلزم تعلقه بكل واحد . وافراد « السمع » ، للأمن من اللبس مع الخفة والتفتن . أو لانه في الاصل مصدر . وهو لا يجمع . أو على تقدير مضاف ؛ أي : مواضع سمع . أولرعاية المناسبة بين المدرك والمدرك . فان مدرك السمع ، واحد . وهو الصوت . ومدركاتهما أنواع .

وقرئ : « وعلى أسماعهم » .

ووجه الترتيب ، أنه تعالى لما ذكر هذه الطائفة ، أولاً بالكفر ، وثانياً باستواء الانذار وعدمه عليهم ، فالختم على قلوبهم ، ناظر الى كفرهم . لأن الكفر والايامن من صفات القلب . والختم على سمعهم ، ناظر الى ذلك الاستواء . لان محل ورود الانذارات ، ليس الا السمع . ولما حكم عليهما بالختم فصار مكان أن يقال علمنا

١ - النساء / ١٥٥ .

٢ - ليس في أ .

٣ - الجاثية / ٢٣ .

٤ - أ : القناء .

وقوع الختم عليهما : ألم يكن لهم أبصار يبصرون بها الايات الظاهرة والمعجزات الباهرة ؟ قتال : « وعلى أبصارهم غشاوة » ولما لم يكن في نظم الكلام ، ما يظر اليه التغطية ، غير الأسلوب .

و« البصر » ، قوة أودعت في ملتقى العصبين ، المجوفتين النابتين ^(١) ، من مقدم الدماغ . وقد يطلق على العضو . وكذلك « السمع » . وهو قوة أودعت في باطن الصماخ ^(٢) .

و« غشاوة » ، مرفوع مبتدأ . و« على ابصارهم » خبره عند سيويه . وفاعل الظرف ، عند الاخفش لاعتماده على ما قبله . ويؤيده العطف على الجملة الفعلية . وقرئ بالنصب ، على معنى وجعل على أبصارهم غشاوة . أو على حذف الجار . وايصال الفعل ، نفسه اليها . والمعنى : وختم على أبصارهم بغشاوة . وقرئ بالضم والرفع وبالفتح والنصب .

و« غشوة » بالكسر ، مرفوعة . و« بالفتح مرفوعة » ^(٣) ومنصوبة . و« عشاوة » ، بالعين الغير معجمة ، من العشا مصدر الأعشى . وهو السذي لا يبصر بالليل .

« ولهم عذاب عظيم (٧) » : وعيد ، وبيان لما يستحقونه . « والعذاب » ، كالنكال ، بناءً ومعنى . يقال « أعذب عن الشيء ونكل » ، اذا أمسك عنه . ومنه الماء العذب ، لأنه يجمع العطش ، ويردعه . فسُمِّي « العذاب » ، عذاباً ، لأنه يردع الجاني عن المعاودة الى الجناية . ثم اتسع ، فأطلق على كل ألم شديد وان لم يكن ، نكالا ؛ أي . عقاباً ، يرتدع به الجاني عن المعاودة .

١ - أ : النابتين .

٢ - ر : الطماخ .

٣ - ليس في أ .

وقيل ^(١): « اشتقاقه من التعذيب، الذي هو إزالة العذب ^(٢). كالتغذية والتمريض». أو من العذبة. وهي القذاة. وماء ذو عذب؛ أي: كثير القذى. فكما أن القذاة تنقص ^(٣) الماء وكذلك العذاب، ينقص ^(٤) العيش.

أو من أعذب حوضك؛ أي: انزع ما فيه من قذى. فكذلك العذاب ينزع ^(٥) من الجاني، ما فيه من الجناية.

أو من العذوبة. لأن عذاب كل أحد مما ^(٦) يستعذبه ضده. فعذاب الكافرين، مما يستعذبه المؤمنون.

و«العظيم»، ضد الحقير، والكبير ضد الصغير. كما أن الحقير، دون الصغير. فالعظيم فوق الكبير.

قيل ^(٧): « ومعنى التوصيف به، أنه إذا قيس بسائر ما يجانسه، قصر عنه جميعه، وحقر بالاضافة اليه. ومعنى التنكير في الآية، ان على أبصارهم غشاء، ليس مما يتعارفه الناس. وهو التعامي عن الايات. ولهم من الالام العظام، نوع، يعلم كنهه الله تعالى»، أي: في الآخرة.

وقال بعضهم: ان لهم عذاباً في الدنيا والآخرة. لأن عذابهم الآخروي، ليس الا صور اعتقاداتهم ونتائج أعمالهم، من دركات النيران. وما فيها من الالام، كانت في الدنيا معاني، فصارت في الآخرة صوراً، فهم دائمون فيها. لكنهم

١ - ر . أنوار التنزيل ٢١/١ - ٢٢ .

٢ - أ : العذاب .

٣ - أ : تنقص .

٤ - أ : ينقص .

٥ - أ : نزع .

٦ - ليس في أ .

٧ - نفس المصدر ٢٢/١ .

لا يتألمون بها في الدنيا ، لكثافتهم « وغلظ حجابهم »^١ . والذين صاروا في الدنيا ، أهل الآخرة ، يرونهم داخلين في النار وما فيها ، من أنواع العذاب .

قال بعض الصوفية: واذا قد علمت ما بين لك من المعاني الظاهرة، فألق سمعك،
تسمع بطناً من بطونها :

فقول : « ان الذين كفروا»، خرجوا^٢ من الايمان الرسمي المنوط بغيبتهم ، عن المؤمن به ، ودخلوا في الكفر الحقيقي ، بستر وجوداتهم ، في الفناء في الله ، « ان أنذرتهم » بسوء عاقبة ارتدادهم من هذا الكفر ، الى ذلك الايمان ، « أم لم تنذرهم » ، فهما سيان عليهم^٣ . لأنهم « لا يؤمنون » ؛ أي : لا يرجعون الى الايمان الرسمي ، أبداً. لأن الفاني ، لا يرد . وكأنه الى هذا الايمان والكفر، أشار من قال: « كفرت بدين الله والكفر واجب »^٤ لدي، وعند المسلمين، قبيح . « ختم الله على قلوبهم»، فلا يدخل فيها شيء مما سوى الله. وان دخل فيها شيء، فهو صورة من صور تجلياته، انخلعت من لباس الغيرية . وختم « على أسماعهم » ، فلا يسمعون شيئاً ، مما سواه. فانه المتكلم على السنة الموجودات . فكلما يسمعونه بلسان الحال أو المقال، فهو من صور كلامه، لاغير. و« على أبصارهم غشاوة » مانعة من رؤية غيره سبحانه . فكلما يرونه ليس الا من صور تجلياته ، تجلّى به على نظر شهودهم . « ولهم عذاب»؛ أي : أمر بعده^٥ المحجوبون، عذاباً. وهو استهلاكهم في الوجود الحق . وامسآكهم عن اللذات العاجلة والراحات الاجلة . « عظيم »؛ أي : جليل قدره . لا

١ - ليس في أ .

٢ - أ و ر : أي خرجوا .

٣ - أ : لهم عليهم .

٤ - ليس في أ .

٥ - أ : بعلهم .

يعرفه الا من ذاقه ^(١).

(وفي كتاب الاحتجاج ^(٢) للطبرسي ره : باسناده الى أبي محمد العسكري - عليه السلام - أنه قال في قوله تعالى: « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم ، غشاوة . ولهم عذاب عظيم »؛ أي : وسمها بسمه يعرف ^(٣) من يشاء من ملائكته ، اذا نظروا اليها ، بأنهم الذين لا يؤمنون . « وعلى سمعهم » ، كذلك بسمات « وعلى أبصارهم غشاوة » . وذلك لما أعرضوا عن النظر فيما كلفوه ، وقصروا فيما أريد منهم ، وجهلوا ما لزمهم ، من الايمان [به] ^(٤) ، فصاروا كمن على عينه غطاء ، لا يبصر ما أمامه . فان الله - عز وجل - يتعالى عن العبث والفساد وعن مطالبة العباد بما منعهم بالقهر منه . فلا يأمرهم بمغالبتة ، ولا بالمصير الى ما قد صدهم بالقسر عنه . [ثم] ^(٥) قال : « ولهم عذاب عظيم » ؛ يعني : في الاخرة ، العذاب المعد للكافر ، وفي الدنيا ، أيضاً ، لمن يريد أن يستصلحه بما نزل ^(٦) به ، من عذاب الاستصلاح ، لينبهه لطاعته . أو من عذاب الاصطلام ، ليصيرَه الى عدله وحكمته) ^(٧).

« ومن الناس من يقول آمنا » . لا نشاء الايمان . أو للاخبار بوقوعه ، فيما

مضى .

١ - أ : ذاته .

٢ - الاحتجاج ٢ / ٢٦٠ .

٣ - المصدر : يعرفها .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - المصدر : ينزل .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

وافراد الضمير ، في « يقول » ، بالنظر الى اللفظ . وجمعه ، فيما بعد بالنظر الى المعنى . لأنهم في قولهم « آمنا » بمنزلة شخص واحد ، لاتفاقهم عليه ، في غير اختلاف . وأما اتيانهم بما ينافي الايمان ، فالتعدد فيه ممكن ، بل واقع . فلذلك لوحظ فيه جهة كثرتهم ، بايراد ضمير الجماعة .

و« الناس » ، اشتقاقه من الأناس ، حذفت همزته تخفيفاً . منه انسان وأناس وأنس . وحذفها مع لام التعريف ، واجب . لا يكاد يقال الأناس . وهو مأخوذ من الأنس ، بالضم ، ضد الوحشة . لانهم مدينون بالطبع ، يستأنسون بأمثالهم ، أشد استئناس . أو من الانس ، بالكسر . بمعنى الايناس . وهو الابصار .

قيل : وهذا أشبه ، ليناسب المقابل ، أعني الجن . لأنهم سموا به ، لاجتنانهم . ويوافق اسمه الاخر . أعني ، البشر . لأنه من البشرة^(١) ظاهر الجلد .

وذهب الكسائي الى أنه من نون وواو وسين . والأصل ، نوس . فقلبت الواو ، ألفاً ، لتحركها وانفتاح ما قبلها . والنوس : الحركة .

وقيل^(٢) : « من نسي ، فقلبت اللام الى موضع العين فصارت نيس »^(٣) . ثم قلبت الياء ألفاً . سموا بذلك ، لنسيانهم . فوزنه على الأول ، عال وعلى الثاني فعل وعلى الثالث فلع .

قيل : لا يجب في كل لفظ أن يكون مشتقاً من شيء آخر . والا لزم التسلسل . وعلى هذا ، لا حاجة الى جعل لفظ « الانسان » مشتقاً من شيء آخر . ورد بأن المقصود من ذلك ، تقليل اللغات ، بحسب الوسع . ولا شك أن الألفاظ المتعددة ، اذا ردت الى أصل واحد ، صارت اللغات ، أقل .

١ - أ : البشيرة .

٢ - تفسير البحر المحيط ٥٢/١ .

٣ - أ : فصار نيسا .

و« اللام » فيه لتعريف الجنس . أو العهد ، اشارة الى « الذين كفروا » ؛
أي : المصرين على الكفر - مطلقاً ، أو مقيداً - بكونهم غير ما حضين ، أو جماعة
معهودين منهم . فلها أربع احتمالات .

و« من » في « من يقول » ، اما موصولة ، أو موصوفة . اما لتعريف الجنس ،
أو العهد . اشارة الى جماعة معهودين ، كابن أبيّ وأضرابه .
ففيها ثلاثة احتمالات يحصل من ضربها في أربع احتمالات ، اثنا عشر وجهاً .
فعليك بالتأمل ، حتى يظهر وجهها .

ثم المراد « بالذين كفروا » ان كان ناساً معهودين ما حضين للكفر غير منافقين ،
أو الجنس المخصوص مما عدا المنافقين ، اما بقرينة المقابلة ، أو لتبادر الفهم اليه ،
من اطلاق المعرف بلام الجنس .

فالمقصود من هذه الايات ، استيفاء الاقسام ، حيث ذكر أولاً المؤمنين^(١) ،
ثم الماحضين ، ثم المنافقين . وان كان المراد بهم ما يعم الماحضين والمنافقين .
فذكر المنافقين من قبيل ذكر الخاص بعد العام ، لكمال الاهتمام بالنداء ، على تفاصيل
صفاتهم الذميمة^(٢) وأعمالهم الخبيثة ، لكونهم أخص الكفرة وأبغضهم ، اليه تعالى .
لأنهم خلطوا الايمان بالكفر ، تمويهاً وتديساً ، والشرك ، استهزاء وخداعاً .

و« القول » : هو التلفظ بما يفيد . ويقال : بمعنى المقول ، وللمعنى المتصور
في النفس والمعبر عنه باللفظ والرأي والمذهب ، مجازاً .

وقصة المنافقين ، معطوفة على قصة الذين كفروا . وليس ذلك من باب عطف
جملة على جملة ، ليطلب مناسبة الثانية ، مع السابقة ، بل من باب ضم جمل مسوقة
لغرض ، الى آخر ، مسوقة لآخر ، وشرطه المناسبة بين الغرضين . فكما كانت المناسبة

١ - المتن : للمؤمنين .

٢ - أ : الذميمة .

أشد وامكن ، كان العطف بينهما أشد وأحسن .

قال بعض المفسرين ^(١): هذه الآية ، مع الاثني عشر الايات التي بعدها ، أنزلت في ذم المنافقين . الذين أظهروا الايمان وأبطنوا الكفر ، لمصالح دعتهم الى ذلك .

ثم قال : ودخل فيهم من كان على صفة النفاق ، حال نزول الآية . واشتهر به . أو كان ولم يشتهر . وظهر بعد ذلك ، نفاقه وخبثه . أو حدث النفاق ، بعد ذلك ، في زمان النبي - عليه السلام - أو بعد زمانه . فان كل هؤلاء ، مصداق هذه الايات .

ثم قال : ولا يتوهم أنه يلزم في الدخول ، تحقق المخاطبات التي ذكرت في الايات الآتية ، فيخرج من لم يتحقق فيه ، تلك الأقوال . فلا يمكن أن يقال : ان الايات ، نزلت فيهم ، لأن الشرطية ، لا تقتضي وقوع الطرفين .

أقول : يظهر من كلام ذلك الفاضل ، أن اذا الواقعة في تلك الايات ، شرطية ويرد احتمالها التأمّل الصادق ، في تلك الايات . ويحتمل أن يكون المراد منه ، الخلفاء الثلاثة ، مع شيعتهم . يدل على ذلك ما روي أبي محمد العسكري - عليه السلام ^(٢) . وفي شرح الايات الباهرة ^(٣) : قال العالم موسى بن جعفر - عليه السلام - : ان رسول الله - صلى الله عليه وآله - لما أوقف أمير المؤمنين ، علي بن أبي طالب - عليه السلام - في يوم الغدير ، موقفه المشهور المعروف ، قال ^(٤) : يا عباد الله ! أنسبوني . فقالوا : أنت محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف .

١ - الزمخشري ، الكشاف ١ / ٥٤ .

٢ - تفسير العسكري / ٥٤ .

٣ - تأويل الايات الباهرة / ٨ .

٤ - أ : ثم قال .

ثم قال: أيها الناس! أأست أولى بكم من أنفسكم^(١)؟ وأنا مولاكم وأولى^(٢) بكم منكم بأنفسكم؟

قالوا: بلى، يا رسول الله!

فنظر الى السماء. وقال: اللهم! اشهد «يقول هو^(٣) ذلك ثلاثاً ويقولون ذلك ثلاثاً»^(٤).

ثم قال: ألا من^(٥) كنت مولاه وأولى به، فهذا علي مولاه وأولى به. اللهم! وال من والاه. وعاد من عاداه. وانصر من نصره. واخذل من خذله.

ثم قال: قم، يا أبا بكر! فبايع له^(٦) بامرة المؤمنين.

«ثم قال: قم، يا عمر! فبايع له بامرة المؤمنين»^(٧).

فقام، فبايع له، «بامرة المؤمنين»^(٨).

ثم قال بعد ذلك، لتمام التسعة «من رؤساء»^(٩) المهاجرين والأنصار. فبايعوه

كلهم.

فقام من بين جماعتهم، عمر بن الخطاب. فقال: بخ بخ يا بن أبي طالب!

أصبحت^(١٠) مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة.

١ - المصدر: ثم قال: أيها الناس! أأست أولى بكم من أنفسكم بأنفسكم، قالوا:

بلى. قال - صلى الله عليه وآله:

٢ - المصدر: مولاكم أولى.

٣ - ليس في أ.

٤ - المصدر: يقول هؤلاء ذلك وهو يقول.

٥ - المصدر: فمن.

٦ و٧ و٨ - ليس في أ.

٩ - أ: تم لرؤساء.

١٠ - ليس في أ.

ثم تفرقوا عن ذلك . وقد اكدت^(١) عليهم العهود والمواثيق .
ثم ان قوماً من متمرديهم وجابريتهم ، تواطؤوا^(٢) بينهم ، لئن كانت لمحمد
- صلى الله عليه وآله وسلم - كائنة لندفعن^(٣) هذا الأمر عن^(٤) علي . ولانتركه^(٥) له .
فعرف الله تعالى ذلك^(٦) من قلبهم . وكانوا يأتون رسول الله - صلى الله عليه
وآله - ويقولون : لقد أقمت علينا^(٧) أحب الخلق^(٨) الى الله واليك والينا . فكفيتنا به
مؤنة الظلمة لنا والجبارين في سياستنا . وعلم الله تعالى من قلوبهم خلاف ذلك ،
من مواطأة بعضهم لبعض ، أنهم على العداوة الميمون ولدفع الأمر عن مستحقه
مؤثرون . فأخبر الله - عزوجل - محمداً عنهم . فقال : يا محمد ! « ومن الناس
من يقول آمنا بالله » ، الذي^(٩) أمرك بنصب علي ، اماماً وسائساً^(١٠) ولأمتك مدبراً^(١١)
« وما هم بمؤمنين » بذلك . ولكنهم يتواطؤون على اهلاكك واهلاكه^(١٢) ويوطئون
أنفسهم ، على التمرد على عليّ ، ان كانت بك كائنة .

١ - المصدر : وكدت .

٢ - أ : وطئوا .

٣ - المصدر : ليدفعن .

٤ - المصدر : من .

٥ - المصدر : ولا يتركونه .

٦ - ليس في أ .

٧ - أ : علياً .

٨ - المصدر : خلق الله .

٩ - ليس في أ .

١٠ - ليس في المصدر .

١١ - المصدر : ومدبراً .

١٢ - ليس في المصدر .

« بالله وباليوم الآخر » : أي، بالمبدأ والمعاد. اللذين هما المقصود الأعظم من الإيمان . ولهذا اختصا بالذكر .

والمراد « باليوم » الذي هو اسم لبياض النهار ، زمان ممتد من وقت الحشر الى الابد ، أو الى زمان استقرار كل في مستقره ، من الجنة والنار . وهذا أشبه باليوم الحقيقي ، في تحقق الحد من الطرفين .

وأما كونه « آخراً » ، فلأخر^(١) هذين الزمانين ، عن الايام الدنيوية المنقضية . وقبل في الثاني ، « لانه آخر الاوقات المحدودة »^(٢) الذي لاوقت بعده .

ورد بأنه : لاشك أن في كل ، من الجنة والنار ، أحوالا وحوادث ، كلية يمكن تحديد الاوقات بها . وقد شهدت الكلمات النبوية ، بوجودها . اللهم الا أن يقال المنفى ، هو الحد المشهور ، غاية الاشتهار .

وفي تكرير « الباء » ، ادعاء الإيمان ، بكل واحد على الاصاله والاستحكام . « وما هم بمؤمنين (٨) » : نفي لما ادعوا . والأصل يقتضي أن يقول : وما آمنوا ، ليطابق قولهم . لكنه قدم المسند اليه وجعل المسند ، صفة . فصارت الجملة اسمية غير دالة ، على زمان^(٣) . لان في ذلك سلوكاً ، لطريق الكناية ، في رد دعواهم الكاذبة . فان انخراطهم في سلك المؤمنين وكونهم طائفة من طوائفهم ، من لوازم ثبوت الإيمان الحقيقي لهم . وانتفاء اللازم ، دل على انتفاء الملزوم . ففيه من التأكيد والمبالغة ما ليس في الملزوم ، ابتداء . وايضاً ، فيه مبالغة في نفي اللازم ، بالدلالة على دوامه المستلزم لانتفاء حدوث الملزوم ، مطلقاً . وأكد ذلك النفي ، « بالباء » ايضاً . وأطلق الإيمان ، لزيادة التأكيد على معنى أنهم ليسوا من الإيمان في شيء .

١ - ر : فلأخره من .

٢ - ر . الكشاف ٥٦/١ ، أنوار التنزيل ٢٢/١ .

٣ - أ : على ذات زمان .

أو أرادوا ما هم بمؤمنين بالله وباليوم الآخر ، بقرينة ما أوجب به عنه . ولما اعتبر التأكيد والاستمرار ، بعد ورود النفي ، لم يفد الاتأكيد النفي .

واستدل من ذهب الى أن الايمان ، ليس هو الاقرار فقط بالاية .

واقول : الاية تدل على أن من ادعى الايمان وخالف قلبه ، لسانه بالاعتقاد ، لم يكن مؤمناً . ولا تدل على أن من تكلم بالشهادتين ، بدون الاعتقاد ، لم يكن مؤمناً . وهو المتنازع فيه .

« وأيضاً ، يجوز أن يكون قولهم «آمنا» لاخبار الايمان ، لا لانشائه »^(١) .

وقوله : « وما هم بمؤمنين » ، جملة متعلق ، خبره محذوف . والتقدير :

و « ما هم بمؤمنين بالله واليوم الآخر ، أو بشيء من الأشياء » .

فعلى الأول ، وجهه ظاهر .

وعلى الثاني ، توجيهه ، أن نفي الايمان منهم ، مطلقاً مع أن منافقي أهل الكتاب ، كانوا مؤمنين بالله واليوم الآخر ، بناء على أن ايمانهم « كلا ايمانهم »^(٢) لا اعتقاد التشبيه واتخاذ الولد وأن الجنة لا يدخلها غيرهم وأن النار لا تمسهم ، الا أياماً معدودة ، فلو قالوا ما قالوه ، لا على وجه الخداع والنفاق وعقيدتهم هذه ، لم يكن ايماناً . كيف وقد قالوه تمويهاً على المسلمين وتهكماً بهم . فظهر من ذلك أن اطلاق رفع الايجاب الكلي والسلب الكلي ، في هذه العملية ، مسامحة ، ارتكبتها العلامة السبزواري ، حيث قال في توجيهه التقدير الثاني : ان قولهم هذا ، كناية عن تصديقهم بجميع الشرائع . فاذا لم يؤمنوا ببعض ، صدق رفع الايجاب الكلي . مع أنه يمكن أن يقال : عدم الايمان ببعض ، كاشف عن عدم الايمان بالكل . فيصح السلب الكلي ، على أنه يرد احتمال أن لا يكون قولهم هذا ، كناية عن الايمان بالجميع .

وأيضاً ، لو قدر المتعلق خاصاً ، بقريئة سابقة ، كان رفعاً ، للإيجاب الكلي .
فلا حاجة حينئذ ، الى تقدير عمومه . فليأمل .

وأقول : يحتمل أن يكون قوله « بمؤمنين » ، غير متعد الى شيء ، أصلاً .
والمعنى ، ليس لهم وجد حقيقة الايمان . (بل ما وجد لهم ، من النفاق .

وفي كتاب الخصال^(١) : عن الأصبغ بن نباتة ، قال : قال أمير المؤمنين - في
حديث طويل : والنفاق على أربع دعائم : على الهوى ، والهويانا ، والحفيظة ،
والطمع .

فالهوى^(٢) على أربع شعب : على البغي ، والعدوان ، والشهوة ، والطغيان . فمن
بغى كثرت غوائله وعلاته . ومن اعتدى ، لم تؤمن بوائقه ، ولم يسلم قلبه . ومن
لم يعزل نفسه عن الشهوات ، خاض فسي الخيثات . ومن طغى ، ضل على غير
يقين . ولا حجة له .

وشعب الهويانا : الهيبة والغرة ، والمماثلة والأمل . وذلك لأن الهيبة ترد على
دين الحق ، وتفترط المماثلة في العمل ، حتى يقدم الاجل . ولولا الأمل ، علم
الانسان ، حسب ما هو فيه . ولو علم حسب ما هو فيه ، مات من الهول والوجل .
وشعب الحفيظة : الكبر ، والفخر ، والحمية ، والعصبية . فمن استكبر ،
أدبر ، ومن فخر ففجر ، ومن حمى ، أضر . ومن أخذته العصبية جار ، فبش الأمر ،
أمر بين الاستكبار والادبار ، وفجور وجور .

وشعب الطمع ، أربع : الفرح ، والمرح ، واللجاجة ، والتكاثر . والفرح ،
مكروه عند الله - عزوجل . والمرح ، خيلاء . واللجاجة ، بلاء لمن اضطرته
الى حبال الانام . والتكاثر ، لهو وشغل واستبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير ،

١ - الخصال ١ / ٢٣٤ .

٢ - المصدر : والهوى .

فذلك النفاق ودعائمه وشعبه .

وفي أصول الكافي^(١) : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين ابن سعيد ، عن المنذر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن معلى بن عثمان ، عن أبي بصير ، قال : قال لي : ان الحكم بن عيينة^(٢) ممن قال الله تعالى « ومن الناس من يقول آمنا بالله وبالنوم الاخر وماهم بمؤمنين » فليشترق^(٣) الحكم وليغرب ، أما والله ! لا يصيب العلم ، الا من أهل بيت نزل عليهم جبرئيل - عليه السلام (٤) .

« يخادعون الله والذين آمنوا » : « الخدع » ، أن توهم صاحبك ، خلاف ماتريد به ، من المكروه . وتصيبه به ، مع خوف واستحياء من المجاهرة به ، وقيل : للاصابة ، لأن مجرد الارادة ، لا يكفي في تحقق الخدع .

وقوله « مع خوف أو استحياء » ، ليخرج الاستدراج الذي هو من أفعال الله تعالى ، لعدم جواز الخوف^(٥) والحياء عليه سبحانه .

وهو من قولهم : ضب خادع أو خدع اذا أحس بالحارش ؛ أي : الصائد على باب جحره وأوهمه اقباله عليه ، من هذا الباب ، ثم خرج من باب آخر . وأصله ، الاخفاء . ومنه المخدع على صيغة المفعول ، للخزانة . والاختدعان لعرقين خفيين في العنق .

وصيغة المخادعة ، يقتضي صدور الفعل ، من كل واحد من الجانبين ، متعلقاً بالآخر . وخداعهم مع الله ، ليس على ظاهره ، لانه لا يخفى عليه ، خافية . ولأنهم لم يقصدوا ، خديعته . بل المراد اما مخادعة رسوله ، على حذف المضاف . أو

١ - الكافي ٣٩٩/١ ، ح ٤ .

٥ - أ : أو .

٢ - المصدر : عتيبة .

٣ - المتن و ر : فليترق .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

على أن معاملة الرسول ، معاملة الله من حيث أنه خليفته . كما قال تعالى : « من يطع الرسول فقد اطاع الله »^(١) . « الذين يبايعونك انما يبايعون الله »^(٢) .

بدل على ذلك ماروي « في شرح الايات الباهرة ، عن أبي محمد العسكري - عليه السلام^(٣) »^(٤) عن موسى بن جعفر عليهما السلام : لما اتصل ذلك من موأطأتهم وقيلهم^(٥) في علي وسوء تدبيرهم عليه برسول الله - صلى الله عليه وآله - فدعاهم^(٦) وعاتبهم ، فاجتهدوا في الإيمان .

فقال^(٧) أولهم : يا رسول الله ! والله ما اعتددت بشيء كاعتدادي بهذه البيعة . ولقد رجوت أن يفسح الله بها لي ، في قصور الجنان ، ويجعلني فيها من أفضل النزال والسكان .

وقال ثانيهم : بأبي أنت وأمي ، يا رسول الله ! ما وثقت بدخول الجنة والنجاة من النار ، الا بهذه البيعة . والله ما يسرني أن نقضتها ، أو نكثت بعدما أعطيت من نفسي ، ما أعطيت . ولو أن لي^(٨) طلاع ، ما بين الثرى ، الى العرش . لآلئ رطبة وجواهر فاخرة .

وقال ثالثهم : والله^(٩) يا رسول الله لقد صرت من الفرح بهذه البيعة والسرور^(١٠)

١ - النساء / ٨٠ .

٢ - الفتح / ١٠ .

٣ - تفسير العسكري / ٥٥ .

٤ - ليس في أ .

٥ - المصدر و أ : قبلهم .

٦ - المصدر : فدعاهم .

٧ - المصدر : وقال .

٨ - وان لي .

٩ و ١٠ - ليس في المصدر .

والفسح من الامال ، في رضوان الله ^(١) . وأيقنت أنه لو كانت ذنوب أهل الأرض كلها عليّ ، لمحقت ^(٢) أعني ، بهذه البيعة . وحلف ^(٣) على ما قال ، من ذلك . ولعن من بلغ عنه ، رسول الله - صلى الله عليه وآله - خلاف ما حلف عليه .

ثم تتابع بمثل هذا الاعتذار ، من بعدهم من الجبابرة والمتمردين . قال ^(٤) الله - عز وجل - لمحمد - صلى الله عليه وآله وسلم - : « يخادعون الله » ؛ يعني : يخادعون رسول الله ، بأيمانهم . خلاف ما في جوانحهم . « والذين آمنوا » لذلك ، أيضاً . الذين سيدهم وفاضلهم علي بن أبي طالب - عليه السلام - .

ويحتمل أن يقال : المقصود ، أن بينهما حالة ، شبيهة بالمخادعة ، لاحقيقة المخادعة . فان صورة صنعهم مع الله ، من اظهار الايمان واستبطان الكفر ، وضع الله معهم باجراء أحكام المسلمين عليهم ، وهم عنده أخبث الكفار ، واستدراجاً لهم ، وامثال الرسول والمؤمنين ، أمر الله في اخفاء حالهم ، واجراء حكم الاسلام عليهم ، صورة صنع المخادعين ^(٥) . فشبّهت تلك الصورة بهذه الصورة . فاستعمال لفظ هذه فيها ، ان وقع كان استعارة تصريحية واشتقاق يخادعون منه ، استعارة تبيعية .

أو ^(٦) يقال : المخادعة ، محمول على حقيقتها . لكنها ترجمة ، عن معتقدهم الباطل وظنهم الفاسد . كأنه قيل : يزعمون أنهم يخدعون . وأنه يخدعهم . وكذلك المؤمنون

١ - المصدر : وما .

٢ - أ : لمحضت .

٣ - أ : خلف .

٤ - المصدر : فقال .

٥ - أ : الخادعين .

٦ - أ : و .

يخدعونهم .

أو يقال : المراد ، يخدعون الذين آمنوا .

وذكر الله ليس لتعليق الخدع به ، بل لمجرد التوطئة . وفائدتها ، التنبيه على قوة اختصاص المؤمنين ، بالله وقربهم منه . حتى كان الفعل ^(١) ، المتعلق بهم دونه يصح أن يعلق به أيضاً . وكذلك الحال في « أعجبني زيد وكرمه » . فان ذكر زيد توطئة وتنبيه ، على أن الكرم قد شاع فيه . وتمكن بحيث يصح أن يسند اليه ، أيضاً ، الاعجاب الذي لكرمه . ومثل هذا العطف ، يسمى جارياً مجرى التفسير . ووجه العدول عن خدع ، الى خادع ، قصد المبالغة . لان المفاعلة في الاصل للمغالبة ^(٢) وهي أن يفعل كل من الجانبين ، مثل صاحبه ، ليغلبه . وحيث يقوى الداعي الى الفعل . ويجيء ابلغ وأحكم .

« ويخادعون » ، بدل أو بيان « ليقول » لأنه وان كان واضحاً في نفسه ، ففيه خفاء بالنسبة الى الغرض . ولما كان خفاؤه باعتبار الغرض منه ، اكتفى في بيانه بذكره وهو الخداع .

ويجوز أن يكون مستأنفاً . كأنه قيل : ولم يدعون الايمان كاذبين . فقيل : يخادعون . وكان غرضهم من المخادعة ، اما دفع المضرة عن أنفسهم ، كالقتل والأسر ، أو جذب المنفعة ، كأخذ الغنائم ، أو ايصال ^(٣) المضرة الى المؤمنين ، كإفشاء أسرارهم ، الى أعدائهم من الكفار .

أقول : ويحتمل أن يكون معنى يخادعون ، يريدون أن يخدعوا . اما لدلالة جوهر الصيغة عليه . واما باعتبار أن الأفعال التي من شأنها أن تصدر بالارادة

١ - أ : العقل .

٢ - أ : المبالغة .

٣ - أ : ابصار .

والاختيار ، اذا نسبت الى ذوي الاختيار . فهم ارادتها .

« وما يخدعون الا انفسهم » : قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو ^(١) .

والمعنى ، ان دائرة المخادعة التي سبقت ، وهي المخادعة المستعارة للمعاملة

الجارية بينهم وبين الله والمؤمنين ، المشبهة بمعاملة المخادعين .

أوالمخادعة المحمولة على حقيقتها . لكن في ظنهم الفاسد .

أوالمخادعة الواقعة بينهم وبين الرسول .

أوبينهم وبين المؤمنين راجعة اليهم . وضررها يحيق بهم لايعدوهم .

أو أنهم في ذلك خدعوا أنفسهم لما غرّوها بذلك . وخدعتهم أنفسهم حيث

حدثتهم بالأمانى الفارغة . وحملتهم على مخادعة من لا يخفى عليه خافية .

فعلى الأول ، يكون العبارة الدالة على قصة المخادعة ، مجازاً أو كناية ،

عن انحصار ضررها فيهم . ويحتمل أن يجعل لفظ الخداع ، مجازاً مرسلًا ، عن

ضرره في المرتبة الأولى أو الثانية .

وعلى الثاني ، يكون المخادعة مستعملاً في معناه حقيقة .

وقرأ الباقون: وما يخدعون .

قيل ^(٢) : لأن المخادعة لايتصور الا بين اثنين .

أقول : نعم . لكن الاثنان أعم من أن يكون اثنين حقيقة أو اعتباراً . اللهم الا

أن يقال : الاثنينية الحقيقية ، مشروطة لحسن ^(٣) المخادعة .

وقرىء ، يخدعون ، من خدع . ويخدعون ، بفتح الياء . والأصل يخذعون ،

بمعنى ، يخدعون . كيقْتَدرون . بمعنى ، يقدرّون . فأدغم . ويخدعون ويخادعون على

١ - أ و ر : ابو عمر .

٢ - أنوار التنزيل ١ / ٢٣ .

٣ - أ : بحسن .

لفظ مالم يسم فاعله. وحينئذ يكون « الا أنفسهم »، معناه ، الأعن أنفسهم ، على حذف حرف الجر. يقال :خدعت زيدا نفسه. أي عن نفسه :نحو: « واختر موسى قومه »^(١). ويحتمل النصب على التمييز ، عند من يجوز كونه معرفة .

واستعمال الخدع ، بناء على تضمينه ، معنى الصدور ؛ أي : ما يخدعون الا خدعاً صادراً ، عن أنفسهم ، منشأً عنهما .

والنفس ، الذات . ويقال للقلب ، بمعنى العضو الصنوبري ، نفس . لأن قوام النفس ، بمعنى الذات ، بذلك . ولهذا المعنى – أيضاً – يقال للروح وللدم نفس . وللماء ، لفرط حاجتها اليه . وللرأي ، في قولهم فلان يؤامر نفسه ؛ أي : يشاورها . لأنه ينبعث عنها ، تسمية للمسبب ، باسم السبب . أو يشبه ذاتاً تأمره وتشير عليه . فيكون استعارة مبنية على التشبيه .

والمراد بالأنفس ، هنا ، ذواتهم . ويحتمل حملها على أرواحهم وآرائهم . قيل : أن المختار عند المحققين من الفلاسفة وأهل الاسلام ، من الصوفية وغيرهم ، أنها ، أي النفس ، جوهر مجرد في ذاته ، متعلق بالبدن ، تعلق التدبير والتصرف . ومتعلقه ، أولاً ، هو الروح الحيواني القلبي ، المتكون في جوفه الأيسر ، من بخار الغذاء ولطيفه . ويفيد قوة لها يسري ، في جميع البدن . فيفيد كل عضو قوة بها ، يتم نفعه . وقد يطلق على هذا الجوهر المجرد ، القلب والروح أيضاً . فعلى هذا يمكن أن يراد بالأنفس ، النفوس المتعلقة بأبدانهم ، على سبيل الحقيقة . بأن يكون موضوعاً لهذا الجوهر المجرد . كما للذات ، على تقدير وضعه للذات ، فقط ، اطلاقه عليه ، اما بالحقيقة ، أو المجاز . فان الذات ، لو كانت عبارة من مجموع الجنة^(٢) والروح المجرد ، فاطلاق النفس عليه من اطلاق اسم الكل

١ - الاعراف / ١٥٥ .

٢ - أ : الجنة .

على الجزء . وان كانت عبارة عن الجنة^(١) فقط ، فاطلاقه عليه ، لعلاقة واقعة بينهما . وان كانت عبارة عن الروح المجرد ، فقط ، وهو الظاهر ، فان الذات في الحقيقة مايعتبر عنه بلفظ « أنا » . وهو الباقي من أول العمر الى آخره ، وما عداه كالعوارض بالنسبة اليه . ولاشك أن هذا الأمر ، هو الروح المجرد ، لا الجنة . فانها كل يوم تتبدل . فعلى هذا اطلاق النفس ، بمعنى ، الذات عليه ، حقيقة . وفيما عداه مجاز . واذا أريد « بأنفسهم » ، النفوس الناطقة المتعلقة بأبدانهم ، أو القلوب ، أو الارواح بمعناه ، فلاشك أن ضرر المخادعة الواقعة بينهم وبين الله والمؤمنين ، راجع اليها ، مقصور عليها . لكن قصراً اضافياً . فان ذلك الضرر ، يعود الى جثتهم وقلوبهم الصنوبرية وأرواحهم الحيوانية ، أيضاً . فان عذابهم ، لا يكون روحانياً ، فقط .

« وما يشعرون (٩) » : معطوف على قوله: « وما يخدعون » ، أو على قوله:

« يخادعون » .

وقيل : معترضة من الشعور . وهو ادراك الشيء بالحاسة . مشتق من الشعار . وهو ثوب يلي شعر الجسد . ومنه مشاعر الانسان ؛ أي : حواسه الخمسة التي يشعر بها . لانها متلبسة بجسده . كالشعار . أو من الشعر . وهو ادراك الشيء من وجهه يدق ويخفى .

والأول ، أبلغ وأنسب بالمقام . لان فيه اشعاراً بانحطاطهم ، عن مرتبة البهائم حيث لايدر كون أجلى المعلومات . أعني ، المحسوسات التي تدرکه^(٢) البهائم . واذلك اختاره على ما يعلمون .

ومفعوله ، محذوف . فاما أن يقدر للعلم به . والمعنى ، وما يشعرون أن وبال

١ - أ : الجنة .

٢ - أ : تركه .

خداعهم راجع الى أنفسهم . أو اطلاع الله عليهم . أو ينزل منزلة اللازم . ولا يقدر له مفعول . وحيثُذ ، اما أن لا يجعل ، كناية عنه ، متعلقاً بمفعول خاص . أو يجعل . والثاني أبلغ ^(١) من الاول . والثالث أبلغ منه .

(وفي شرح الآيات الباهرة ^(٢) - في الحديث السابق - عن موسى بن جعفر - عليهما السلام - ثم قال : وما « يخدعون الا أنفسهم » ^(٣) ، وما يضرون بتلك الخديعة ، الا أنفسهم . فان الله غني ^(٤) عن نصرتهم . ولو لا امهاله لهم ^(٥) ، لما قدروا على شيء من فجورهم وطغيانهم . « وما يشعرون » أن الأمر كذلك . وان الله يطلع نبيه على نفاقهم وكفرهم وكذبهم . ويأمره بلعنهم في لعنة الظالمين الناكثين . وذلك اللعن لا يفارقهم في الدنيا ، يلعنهم خيار عباد الله . وفي الاخرة يتلون بشدائد عذاب ^(٦) الله .

وفي كتاب ثواب الأعمال ^(٧) : باسناده الى مسعدة بن زياد ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه - عليهما السلام - : ان رسول الله - صلى الله عليه وآله - سئل فما ^(٨) النجاة غدأ ؟

قال : انما النجاة في أن لا تخادعوا الله ، فيخدعكم . فانه من يخادع الله ،

١ - أ : والثاني أبلغ والثالث أبلغ منه .

٢ - تفسير العسكري / ٥٥٠ .

٣ - ليس في المصدر .

٤ - المصدر : غنى عنهم .

٥ - النسخ : امهالهم .

٦ - المصدر : عقاب .

٧ - ثواب الاعمال / ٣٠١ .

٨ - المصدر ، فيما .

يخدعه . ويخلع^(١) منه الايمان . ونفسه يخدع لو يشعر .

قيل له : وكيف^(٢) يخادع الله ؟

قال : يعمل ما أمره الله – عزوجل – ثم يريد به غيره . فاتقوا الله والرياء . فانه شرك بالله .

وفي مصباح الشريعة^(٣) : قال الصادق – عليه السلام – : واعلم ! انك لاتقدر على اخفاء شيء من باطنك عليه^(٤) . وتصير مخدوعاً بنفسك . قال الله تعالى : يخادعون الله ورسوله^(٥) والذين آمنوا . وما يخدعون الا انفسهم وما يشعرون^(٦) .
« في قلوبهم مرض » : جملة مستأنفة ، لبيان الموجب لخداعهم ، وما هم فيه من النفاق . ويحتمل أن يكون مقدره ، لعدم شعورهم .

وقرىء مرض ، بسكون الراء . وهو صفة توجب وقوع الخلل ، في الافعال الصادرة ، عن موضع تلك الصفة . ويمكن اتصاف القلب به . وذلك لأن الانسان اذا صار مبتلياً بالحسد والنفاق ومشاهدة المكروه ، فاذا دام به ذلك ، صار سبباً لتغير مزاج القلب وتألمه . واتصاف قلوب المنافقين ، بهذا التغير^(٧) ، غير معلوم . فالمراد به هنا المعنى المجازي ، الذي هو آفته ، كسوء الاعتقاد والكفر ، أو هيئة باعثة على ارتكاب الرذائل ، كالغل والحسد والبغض ، أو مانعة عن اكتساب الفضائل ، كالضعف

١ – المصدر : ينزع .

٢ – المصدر : فكيف .

٣ – مصباح الشريعة / ٢٨١ – ٢٨٢ .

٤ – المصدر : عليك .

٥ – ليس في المصدر .

٦ – ما بين القوسين ليس في أ .

٧ – أ : التفسير .

أو الجبن والمخور، لأن قلوبهم كانت متصفة بهذه الاعراض كلها .
 وفي تقديم الخبر فائدتان : تخصيص المبتدأ النكرة وافادة الحصر ، ادعاء .
 « فزادهم الله مرضاً » : معطوف على الجملة السابقة .
 والمعنى أنه لما كان في قلوبهم ، مرض واستعداد للمرض ، فزيد مرضهم .
 والمراد « بالزيادة » ، الختم على قلوبهم ، حتى لا يخرج شيء من هذه النقائص
 ولا يدخل شيء مما لها ، من النقائص . وانما أتى بالجملة الفعلية ، في المعطوف ،
 دون المعطوف عليه ، لتجدد ذلك التزايد ، يوماً فيوماً . بخلاف أصل المرض . فانه
 كان ثابتاً مستقراً في قلوبهم .

ويمكن أن يراد « بالزيادة » ، زيادته بحسب زيادة التكليف وتكرير الوحي
 وتضاعف النصر . فحينئذ يكون اسناد الزيادة الى الله ، من حيث أنه مسبب من فعله
 أو دعائية . والمتعين حينئذ ، هو المعنى الاول .

و« الزيادة » يجيء لازماً ومتعدياً الى مفعولين ، كما في الآية أيضاً . فحينئذ
 يكون مفعوله الثاني ، « مرضاً » ، أو محذوفاً ؛ أي : فزادهم الله مرضهم . وقيل :
 الاول محذوف . وهو تكلف .

« ولهم عذاب أليم » : قال البيضاوي ^(١) : أي مؤلم . يقال : ألم فهو أليم ،
 كوجع فهو وجيع ^(٢) . وصف به العذاب للمبالغة ، كقوله : تحية بينهم ، ضرب وجيع
 ورد بأن : فعيل بمعنى مفعول . اسم فاعل غير ثابت ، على ما سيجيء في قوله
 « بديع السموات والأرض » ^(٣) فهو بمعنى المؤلم ، اسم مفعول ، كوجع فهو وجيع
 بمعنى الموجه . وانما أسند الى العذاب ، لانه من ملابسات فاعله الذي هو المعذب

١ - أنوار التنزيل ١ / ٢٤ .

٢ - أ : كرجع فهو رجيع .

٣ - البقرة / ١١٧ ، الانعام / ١٠١ .

كما أسند الربح الى التجارة في قوله تعالى ^(١) «فما ربحت تجارتهم» ، لأنهما من ملابسات التاجر . وفيه مبالغة وتنبية على أن الألم ، بلغ الغاية ^(٢) . بحيث عرض لصفة المعذب ، كما عرض له . وعلى هذا يكون المجاز في الاسناد .

ولو جعل المؤلم ^(٣) بمعنى ما يلبسه الألم ، لأنهما متلاقيان في موصوف واحد فيكون المجاز في المفرد . لكن يفوت ^(٤) المبالغة . ووجه أنه تعالى قال في حق المصرين على الكفر : «ولهم عذاب عظيم» ، ولم يذكر له سبباً وفي حق المنافقين : «ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون» ، وبين أن سببه الكذب ، أن الكافرين المصرين هم المطرودون . فينبغي أن يكون عذابهم عظيماً . لكنهم لا يجدون شدة ألمه ، لعدم صفاء قلوبهم ، كحال العضو الميت أو المفلوج ، اذا وقع عليه القلع . والمنافقين لثبوت استعدادهم في الاصل وبقاء ادراكهم في الجملة ، يجدون شدة الألم ، فيكون عذابهم مؤلماً مسبباً عن الكذب ولو افاقه . بخلاف عذاب المصرين . فانه ذاتي لهم . للأمر عارض .

وفي تقديم الخبر ههنا - أيضاً - فائدتان : زيادة تخصيص المبتدأ النكرة وافادة الحصر ، ادعاء .

« بما كانوا يكذبون (١٠) » : « قراءة عاصم وحمزة والكسائي » ^(٥) .

« والكذب » ، الاخبار عن الشيء ، بغير ما هو عليه .

وقرىء يكذبون ، من كذبه ، نقيض صدقه ، أو من كذب الذي هو للمبالغة والتكثير أو من كذب الوحشي ، اذا جرى شوطاً . ووقف لينظر ماورائه . فان المنافق ،

١ - البقرة / ١٦ .

٢ - ر : العناية .

٣ - ليس في أ .

٤ - أ : بقوة .

٥ - ر . أنوار التنزيل ١ / ٢٤ .

متحير متردد .

« والباء » للسببية، أو البدلية المتعلقة بالظرف ، في قوله « لهم عذاب أليم » و« ما » مصدرية . ويحتمل الموصولية والموصوفية .

واستدل الذاهبون الى قبح الكذب ، مطلقاً ، بالاية ، بأنه جعل عذابهم الاليم سبباً لكذبهم . وتخصيصه بالذكر ، من بين جهات استحقاقهم اياها ، مع كثرتها ، مبالغة في قبح الكذب ، لينزجر السامعون عنه . وقيل : نمنع قبحه ، مطلقاً . فانه قد يمكن أن يتضمن عصمة دم مسلم ، بل نبي ولا يتيسر التعريض ، فيحسن .

ورد ، بأن الحسن العارضي ، لاينفي القبح الذاتي . وهو المراد بالقبح ، ههنا . فعلى هذا يحرم الكذب . سواء تعلق به غرض ، أو لم يتعلق . أما اذا لم يتعلق فظاهر . واما اذا تعلق فلأن في المعاريض لمندوحة عنه والتعريض ، ليس بكذب اذا كان المعرض به مطابقاً للواقع . فان مرجع الصدق والكذب ، الى المراد من الكلام الخبري ، لالي مطلق مدلوله . وما ينسب الى ابراهيم من الكذبات الثلاث : من قوله : « اني سقيم »^(١) ، سأسقم . وقد علمه : بأمارة من النجوم . أو انبي سقيم الان بسبب غيظي وحنفي ، من اتخاذكم الالهة .

وقوله : « بل فعله كبيرهم »^(٢) . والمراد به أنه اذا لم يقدر على دفع المضرة عن نفسه وغيره فكيف يصلح الهأ . أو أن تعظيمه كان هو الحامل له على كسرها .

وقوله لملك الشام : « ان سارة اختي » . ومراده الاخوة في الدين .

وقيل كذباته الثلاث^(٣) ، قوله في الكواكب : « هذا ربي »^(٤) ، ثلاث مرات .

١ - الصافات / ٨٩ .

٢ - الانبياء / ٦٣ .

٣ - ر . الكشاف / ٦١ / ١ ، أنوار التنزيل / ٢٤ / ١ .

٤ - الانعام / ٧٨ .

وقصد به الحكاية أو الفرض ليرشدهم ، الى عدم صلاحية الألوهية ، فمحمول على التعريض . ولكن لما كان صورته، صورة الكذب ، سمي به . ووجه ايراد كان الدالة على المضي . و« يقولون » و« يخادعون » و« يخدعون » ، للحال . ووقوع كلام المنافقين ، قبلها ، ليس بمعلوم أن كذبهم ، سبب لثبوت العذاب لهم في الاستقبال أو للحكم به في الحال ، فينبغي أن يكون متقدماً على ما هو سبب له . فالمراد بالمضي ، هذا التقدم ، سواء كان بالزمان ، أو بالذات .

قال بعض الفضلاء : واذ قد أوقعنا المباحث اللفظية، في وادي التفرقة ، فلا بد

أن نستريح باستشمام روائح رياض الجمعية . فنقول :

و« من الناس » ، الناسي اعترافهم ، في معهد « ألسنت بربكم » ، بربوبية ربهم، بتجليه العلمي - أولاً - بصور أعيانهم الثابتة على نفسه ، وتجليه الوجودي - ثانياً - بصور أعيانهم الخارجية ، وتربيته^(١) اياهم، طوراً بعد طور ومرتبة بعد مرتبة، الى أن وصلوا الى هذه النشأة الجسمانية العنصرية، « من يقولون » بألسنة اقوالهم « آمنا بالله » أحذية جمع الاسماء الالهية السارية ، بالكل في الكل . فلا فاعل ، بل لاموجود في الوجود ، الا هو . فهو الفاعل في كل عين ، اذ لافعل للعين . بل الفعل له . ولكن فيها « وباليوم الآخر »، أي بتجليه النوري الوجودي آخرأ بالاسم المجازي لجزاء الأعمال . فلا مجازي الا هو . فهو العامل وهو المجازي على العمل فهم وان كانوا مؤمنين بالقول ، صورة ، فمهم بمؤمنين بالحال حقيقة . اذ حقيقة الايمان بالله سبحانه ، يقتضي أن لايسند الآثار ، الا اليه . بل لايرى في الوجود ، الا هو . فحيث قالوا « آمنا » ، وما قالوا بتجلي^(٢) الحق في صورة، منوطة باسمه

١ - أ : ترتيبه .

٢ - أ : تجلي .

المؤمن ، اشتقوا الايمان ، لانفسهم . وهذا شرکه ^(١) في التوحيد . «بخادعون الله» أي يظهرون بألسنة أقوالهم الظاهرة ، ما لم يتحققوا به في بواطنهم ، وهو الايمان بالله . فلا يوافق ظاهرهم ، باطنهم ، وكذلك يخادعون «الذين آمنوا» ؛ أي : الذين تجلى عليهم بالاسم المؤمن . فسوى هذا التجلي في ظاهرهم وبواطنهم . فآمنوا بصورة وحقيقة «وما يخادعون الا انفسهم» . اذ الاشياء في حقيقة الوحدة الجمعية لإلهية ، متحدة ، بعضها مع بعض . ومع تلك الحقيقة ، ايضاً ، فكل شيء نفس الاشياء الاخر . ونفس تلك الحقيقة ، ايضاً من هذه الحيثية . «و» لكنهم «ما يشعرون» بذلك الاتحاد ، لاغتشاء مشاعرهم ، بصورة التعينات الحجابية والتعددات المظهرية ، في قلوبهم التي من صفتها ، صحة التقلب مع الشؤون الالهية ، بحيث لا يحجبها شأناً ^(٢) من شهوده تعالى «مرض» ^(٣) ايضاد هذه الصحة . ويمنعها عن الظهور . «فزادهم الله مرضاً» على مرض ، بازدياد أضرار تلك الصحة . وتتابعها . «ولهم عذاب أليم» بسبب كذبهم في قولهم «آمنا» وتكذيبهم اياه ، بحسب حالهم . والغرض من نقل أمثال هذه المباحث ، الاطلاع على الاراء الكاسدة والاهواء المضلة . فان الحق يعرف بضده .

و«في شرح الايات الباهرة» : ^(٤) وقد جاء في هذه الاية ، منقبة عظيمة وفضيلة جسيمة ، لمولانا أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - في تفسير الامام العسكري - عليه السلام ^(٥) - : قال : قال موسى بن جعفر عليهما السلام : ان رسول الله - صلى الله

١ - ر : شركة .

٢ - النسخ : شأن .

٣ - النسخ : مرضاً .

٤ - ليس في أ .

٥ - تفسير العسكري / ٥٧ .

عليه وآله - لما اعتذر اليه هؤلاء المنافقون ^(١) . بما اعتذروا وتكروم عليهم ، بأن قبل ظواهرهم . و« أما » ^(٢) بواطنهم الى ربهم . لكن جبرئيل - عليه السلام - أتاه فقال : [يا محمد] ^(٣) ان العلي الاعلى يقرأ عليك السلام ، ويقول : أخرج هؤلاء ^(٤) المردة الذين اتصل بك عنهم ، في علي ونكتهم لبيعتهم . وتوطينهم نفوسهم على مخالفتهم ^(٥) » ما اتصل حتى ^(٦) ليظهر من عجائب ما أكرمه الله به ، من طاعة ^(٧) الأرض والجبال والسماء له وسائر ما خلق الله ، لما أوقفه موقفك ، واقامه مقامك . ليعلموا أن ولي الله علي غني عنهم ، وأنه لا يكف عنهم ، انتقامه ^(٨) ، الا بأمر الله الذي له فيه وفيهم التدبير . الذي هو بالغه والحكمة التي هو عامل بها . وممض لما يوجبها .

فأمر رسول الله - صلى الله عليه وآله - الجماعة [من الذين اتصل به عنهم ما اتصل في أمر علي - عليه السلام - والمواطاة على مخالفتهم] ^(٩) بالخروج .
« ثم قال » ^(١٠) العلي - عليه السلام - لما استقر عند سفح بعض جبال المدينة : يا علي ! ان الله - عز وجل - أمر هؤلاء بنصرتك ومساعدتك والمواظبة على خدمتك والجد في طاعتك . فان أطاعوك ، فهو خير لهم . يصيرون في جنان الله ، ملوكاً

١ - المصدر : لما اعتذر هؤلاء المنافقون اليه .

٢ - المصدر : وكل .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - المصدر : بهؤلاء .

٥ - المصدر : في نعتهم علياً .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - المصدر : طواعية .

٨ - المصدر : انتقامه منهم .

٩ - يوجد في المصدر .

١٠ - المصدر : عليه فقال .

خالدين ناعمين . وان خالفوك، فهو شرلهم . يصيرون في جهنم خالدين معذبين .
ثم قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - لتلك الجماعة : اعلموا ! انكم ان
أطعتم علياً ، سعدتم . وان خالفتموه ، شقيتم . وأغناه الله عنكم بمن سيريكموه ^(١) .
ثم قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : يا علي سل ربك بجاه محمد وآله
الطيبين الذين أنت بعد محمد ، سيدهم أن يقلب لك هذه الجبال ما شئت .

فسأل ربه ^(٢) . فانقلبت الجبال فضة . ونادته الجبال : يا علي ! يا وصي رسول
رب العالمين ! ان الله قد أعدنا لك . فان أردت انفاقنا في أمرك . فمتى دعوتنا ،
أجبتك ، لتمضي فينا حكمك . وتنفذ ^(٣) فينا قضاؤك .

ثم انقلبت ^(٤) ذهباً ^(٥) كلها . فقالت مثل مقالة الفضة .

ثم انقلبت مسكاً وعنبراً وعبيراً وجواهر وياقوت .

وكل شيء ينقلب « منها ، يناديه » ^(٦) : يا أبا الحسن ! يا أخا رسول الله !
نحن المسخرات لك . ادعنا متى شئت ، لتنفقنا ، فيما شئت ، بحبك ، ونتحول
لك الى ماشئت .

ثم قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : يا علي ! سل الله بمحمد وآله الطيبين
الذين أنت سيدهم ^(٧) أن يقلب لك أشجارها ، رجالا شاكين الأسلحة ، وصخورها

١ - المصدر : عن سيريكموه وبما سيريكموه .

٢ - المصدر : ربه ذلك .

٣ - النسخ : أنفذ .

٤ - أ : أنقلب .

٥ - المصدر : ذهباً أحمر .

٦ - المصدر : ولكنها نادته .

٧ - المصدر : سيدهم بعد محمد رسول الله .

أسوداً ونموراً وأفاعي .

فسدعى الله علي - عليه السلام - بذلك . فامتلات الجبال والهضبات وقرار الأرض ، من الرجال الشاكين^(١) الأسلحة . الذين لايفي^(٢) الواحد منهم ، عشرة آلالف من الناس المعنودين^(٣) .

ومن الأسود والنمور والأفاعي^(٤) وكل ينادي : يا علي ! يا وصي رسول الله ها^(٥) نحن قد سخرنا الله لك . وأمرنا باجابتك ، كلما دعوتنا الى اصطلام كل من سلطتنا^(٦) عليه . فسمنا ماشئت . وادعنا^(٧) ، نجبك وأمرنا^(٨) ، نطعك .

ياعلي : ياوصي رسول الله ! ان لك عند الله من الشأن ، ان سألت الله أن يصير لك أطراف الأرض وجوانبها هذه ، صرة واحدة ، كصرة كيس ، لفعل . أو يحط لك السماء ، الى الأرض ، لفعل . ويرفع لك الأرض الى السماء ، لفعل . أو يقلب لك مافي بحارها ، أجاجاً ماء عذباً ، أوزثباً أو باناً ، أو ماشئت من أنواع الاشربة والادهان ، لفعل . ولوشئت أن يجمد البحار ويجعل سائر الأرض ، مثل البحار ، لفعل . ولا يحزنك تمرد هؤلاء المتمردين وخلاف هؤلاء المخالفين . فكأنهم بالدنيا وقد^(٩) انقضت عنهم وكان لم يكونوا فيها . وكانهم بالاخرة اذا وردوا عليها^(١٠) ،

١ - المصدر : الشاكي .

٢ - المصدر : لايفي .

٣ - المصدر : المعهودين .

٤ - المصدر : والافاعي حتى طبقت تلك الجبال والاراضى والهضبات بذلك .

٥ - ليس في المصدر .

٦ - المصدر : سلطنا .

٧ و٨ - المصدر : فادعنا ... فأمرنا به .

٩ - المصدر : فقد .

١٠ - المصدر : وردت عليهم .

لم يزالوا^(١) فيها .

يا علي ! ان الذي^(٢) أمهلهم مع كفرهم وفسقهم في تمردهم ، عن طاعتك ، هو الذي أمهل فرعون ذا الأوتاد ونمرود وكنعان^(٣) ومن ادعى الالهية من ذوي انطغيان . وأطغى الطغاة ، ابليس ، رأس الضلالات . وما خلقت أنت ولاهم لدار الفناء، ولكن^(٤) خلقتهم لدار البقاء. ولكنكم تنقلون من دار الى دار. ولا حاجة لربك الى من يسوسهم ويرعاهم . ولكنه أراد تشريفك عليهم وابانتك بالفضل فيهم^(٥) . ولو شاء لهداهم أجمعين^(٦) .

قال : فمرضت قلوب القوم ، لما شاهدوا من ذلك ، مضافاً الى ما كان في قلوبهم من مرض^(٧) . فقال الله عند ذلك : « في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون » .

« واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض » : معطوف على « يكذبون » ، أو على « يقول آمنا » . ورجح الأول بقربه وبإفادته تسبب الفساد . فيدل على وجوب الاحتراز عنه ، كالكذب .

وفيه بحث ، لأنه يفيد تسبب هذا القول منهم ، في جواب « لا تفسدوا » للعذاب . لا تسبب الفساد له . والثاني يكون الايات ، حينئذ ، على نمط تعدد

١ - أ والمصدر : وكان لم يزالوا .

٢ - أ : الذين .

٣ - المصدر : نمرود بن كنعان .

٤ - أ والمصدر : بل .

٥ - المصدر : منهم .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - المصدر : مرض أجسامهم لعلي بن أبي طالب - عليه السلام .

قبائحهم وبافادتها ، اتصافهم بكل من تلك الأوصاف ، استقلالا . وبدلالاتها على أن لحوق العذاب الأليم ، بسبب كذبهم . الذي هو أدنى أحوالهم في كفرهم ونفاقهم . فماظنك بسائرها .

ويحتمل أن تكون معطوفة على قوله « ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر » - الى آخره . لكنه بعيد ، لعدم دلالاته على اندراج هذه الصفة وما بعدها في قصة المنافقين وبيان أحوالهم . اذ لا يحسن حينئذ عود الضمائر التي فيها ، اليهم . ويخطر بالبال ، احتمال أن يكون معطوفاً على قوله « يخادعون الله » - الى آخره - .

و« اذا » ، ظرف زمان . ويلزمها معنى الشرط ، غالباً . ولا يكون الا في الأمر المحقق ، أو المرجح وقوعه . ويختص بالدخول على الجملة الفعلية . ويكون الفعل بعدها ماضياً كثيراً ومضارعاً دون ذلك .

و« الفساد » ، خروج الشيء عن كونه منتفعاً به . والصلاح ، ضده .

وكان من جملة فسادهم في الأرض ، هيج الحروب والفتن ، بمخادعة المسلمين ومعاونة الكفار عليهم ، بافشاء أسرارهم اليهم .

ومنها : الاخلال بالشرائع التي برعايتها ، ينتظم العالم ، باظهار المعاصي .

ومنها : الدعوة في السر الى تكذيب المسلمين . وجحد الاسلام . والغاء السنة .

والقائل ، هو الله سبحانه ، بلسان الرسول . أو الرسول . أو بعض المؤمنين .

« قالوا انما نحن مصلحون (١١) » : جواب « اذا » . ورد للناصح ،

على سبيل المبالغة . لأن « انما » هي كلمة « ان » التي لاثبات المسند ، للمسند اليه .

ثم اتصلت بها ، « ما » الكافة ، لزيادة التأكيد . فقصدوا بها ، قصر ما دخلته على

ما بعده . فهذا من باب قصر المسند اليه ، على المسند . لكن قصر افراد . لأنهم

لما سمعوا قول المسلمين لهم : « لا تفسدوا في الأرض » ، توهموا أنهم يجعلونهم

مصلحين ، تارة ومفسدين أخرى ، لاستبعادهم أن يجعلوهم مفسدين ، في جميع الأحوال .

فأجابوا بأنهم مقصرون على الإصلاح . لا يتجاوزونه الى الافساد . فاصلاحهم غير مشوب بافساد .

وكلمة « انما » دالة على أن ذلك أمر مكشوف ، لا ينبغي أن يشك فيه . فان الشرط فيها ، أن يدخل على حكم ، يكون بيتاً في نفس الأمر . أو بحسب الادعاء . وانما قالوا ذلك ، لأنهم ممن زين له سوء عمله ، فرآه حسناً .

وروي « في تفسير أبي محمد العسكري – عليه السلام – »^(١): «^(٢) عن العالم موسى [بن جعفر]^(٣) – عليه السلام – في تفسير الآية – « اذا قيل » لهؤلاء الناكثين للبيعة في يوم الغدير « لا تفسدوا في الأرض » باظهار نكث البيعة ، لعباد الله المستضعفين . فتشوشون عليهم دينهم . وتحIRONهم في مذاهبهم . « قالوا انما نحن مصلحون » ، لانا لانعتقد دين محمد ولاغير دين محمد . ونحن في الدين ، متحIRONون . فنحن نرضى في الظاهر محمداً ، باظهار قبول دينه وشريعته ونفصي في الباطن الى شهواتنا . « فمتمتع ونتركه »^(٤) ونعتق أنفسنا من رق محمد ونفكها من طاعة ابن عمه علي ، لكي لا^(٥) نذل^(٦) في الدنيا ، كنا^(٧) قد توجهنا عنده . وان اضمحل أمره : كنا^(٨) قد

١ – ليس في أ .

٢ – تفسير العسكري ٥٧ / .

٣ – يوجد في المصدر .

٤ – المصدر : فتمتع ونترفه . أ : فتمتع ونسرقه .

٥ – ليس في المصدر و أ .

٦ – المصدر و أ : أدبل .

٧ و ٨ – أ : لنا .

سلمنا على ^(١) أعدائه .

« ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون (١٢) » :

ألا وأما ، مر كبتان من همزة الاستفهام وحرف النفي ، لاعطاء معنى التنبيه ، على تحقق ما بعدها. فان الاستفهام ، اذا كان للانكار ودخل على النفي، أفاد تحقيقاً، لأن نفي النفي اثبات وتحقيق ، كقوله : « أليس ذلك بقادر » .

والأكثر على أنهما ، حرفان موضوعان لذلك المعنى ، لا تركيب فيهما . ويدخلان على الجملتين . ويشار كهما ، في الدلالة على معنى التنبيه «الهاء» . لكنها تختص بالدخول على أسماء الاشارة والضمائر غالباً .

ولما بالغ المنافقون ، في اظهار الاصلاح ، بولغ في افسادهم ، من جهات متمسدة الاستئناف . فانه يقصد به زيادة تمكّن الحكم، في ذهن السامع، لوروده عليه، بعد ^(٢) السؤال والطلب وما في كل واحدة من كلمتي « ألا » و « ان » ، من تأكيد الحكم وتحقيقه وتعريف الخبر المفيد وحصر المسند، على المسند اليه ، قصر قلب وتوسيط الفعل المؤكد لهذا الحصر .

وقوله « لا يشعرون » ، لدلالته على أن كونهم مفسدين، قد ظهر ظهور المحسوس . اكن لا حس لهم ، ليدر كوه .

وقيل المبالغة في تعريف المفسدين ، على قياس مامر في « المفلحين » . انه ان حصلت صفة المفسدين وتحققوا وتصوروا، بصورتهم الحقيقية، فالمنافقون هم ^(٣) ، هم لا يعدون تلك الحقيقة ، فيكون الفصل مؤكداً لنسبة الاتحاد الذي هو أقوى من القصر في افادة المطلوب .

١ - المصدر : من سبي . أ : من بين .

٢ - أ : بعض .

٣ - ليس في أ .

وروي في تفسير « أبي محمد العسكري - عليه السلام ^(١) - عن موسى بن جعفر، في تفسير ^(٢) تلك الآية: «ألا انهم هم المفسدون» بما يغفلون أموراً لأنفسهم ^(٣). لأن الله يعترف بنبئهم ^(٤)، نفاقهم . فهو يلعنهم . ويأمر المسلمين بلعنهم . ولا يثق ^(٥) بهم - أيضاً ^(٦) - أعداء المؤمنين. لأنهم يظنون أنهم ينافقونهم - أيضاً ^(٧) - كما ينافقون أصحاب محمد - صلى الله عليه وآله وسلم. فلا يرتفع ^(٨) لهم ، عندهم منزلة . ولا يحلّون ^(٩) عندهم محل أهل الثقة ^(١٠) .

« وإذا قيل لهم آمنوا » : هذا ، من تمام النصح والارشاد .

فان الايمان مجموع أمرين ، الاعراض عما لا ينبغي . وهو المقصود بقول « لا تفسدوا » . والاتيان بما ينبغي . وهو المطلوب بقوله « آمنوا » .

وأمرهم بالايمان بعد نهيمهم عن الافساد: لأن التحلية ، لايتيسر الا بعد التخلية.

« كما آمن الناس » : « ما » في « كما » ، اما كافة، كما في قوله « فيما رحمة

من الله لنت لهم » ^(١١) ، أو مصدرية كما في قوله تعالى « واذكروا الله كما هذاكم » ^(١٢) .

١ - تفسير العسكري / ٥٧ .

٢ - ليس في أ .

٣ - المصدر : من أمور أنفسهم .

٤ - المصدر : نبئهم . أ . بينهم .

٥ - أ : فهم .

٦ و ٧ - ليس في أ .

٨ - المصدر و أ : يرفع .

٩ - أ : يحل لهم . ر : يخلون .

١٠ - أ : أهل النعمة .

١١ - آل عمران / ١٥٩ .

١٢ - البقرة / ١٩٨ .

فان كانت كافة للكفّ عن العمل ، مصححة لدخولها على الجملة ، كان التشبيه بين مضموني الجملتين . أي ، حققوا ايمانكم ، كما حقق الناس ايمانهم . وان كانت مصدرية ، فالمعنى ، آمنوا ايماناً كما ايمانهم .

وعلى التقديرين ، قوله « كما آمن الناس » في موضع النصب، على المصدرية. و« اللام »، للعهد. أي، كما آمن رسول الله - صلى الله عليه وآله - ومن معه. وهم ناس معهودون ، على الاطلاق ، عندهم . أو من آمن من أهل بلدتهم ، كابن سلام وأصحابه . وهم ناس معهودون عندهم . أو للجنس . والمراد به ، الكاملون في الانسانية، العاملون بقضية العقل. فان اسم الجنس، كما يستعمل لمسماه^(١)، مطلقاً ، يستعمل لما يستجمع المعاني المخصوصة به والمقصودة منه . ولذلك يسلب عن غيره . فيقال : زيد ليس بانسان . وقد جمع الاستعمالين [في] قول الشاعر :

إذا الناس ناس والزمان زمان

واستدل به على مطلبين : أحدهما أن توبة الزنديق مقبولة. وثانيهما أن الاقرار باللسان ، ايمان .

تقرير الأول : ان الكافرين مأمورون بالايان . فلو لم يكن توبتهم مقبولة، لم يكونوا مكلفين . ضرورة ، ان كونهم مكلفين مع عدم قبول توبتهم ، جبر . وهذا انما يتم لو كان دعوة بعض المؤمنين ، الى الايمان ، تكليفاً . ولو سلم ، فانما يدل على ذلك لو كان قولهم ذلك ، بطريق دعوة والحق ، أن توبة الزنديق ، عن غير فطرة ، مقبولة ، مطلقاً^(٢)، وعن الفطرة ، غير مقبولة ، ظاهراً . لكن لا بدلالة الآية، بل بدلالة الايات الاخر والأحاديث المروية .

وتقرير الثاني: انه لو لم يكن ايماناً ، لم يفد التقييد بقوله « كما آمن الناس » .

١ - أ : المسماه .

٢ - ليس في أ .

والتالي باطل . فالمقدم مثله . والملازمة ممنوعة . والمستند أن ذلك مبني على أن يكون المراد من الناس ، المنافقين المذكورين سابقاً وليس كذلك . بل المراد ، المؤمنون .

وفائدة التقييد ، التحريص . ونظيره قوله : أكرم أخاك ، كما أكرمه عمرو .

(وبعض استدلال من قوله « ومن الناس من يقول آمنا وما هم بمؤمنين » على أن الاقرار فقط ، ليس بايمان . وهو أيضاً ، باطل . لجواز أن يكون قولهم « آمنا » لاختبار الايمان ، لا انشائه)^(١) .

« قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء » :

« الهمزة » فيه للأنكار ، مجازاً ، إذ الأصل فيها^(٢) الاستفهام . استعملت فيه لعلاقة عدم اعتقاد الثبوت فيهما . وإذا كانت للاستفهام ، يطلب بها التصور والتصديق ، كما يطلب بهل ، التصديق وبقاى أدوات ، الاستفهام التصور . والحق أن الكل ، لطلب التصور ، في المآل . ومعنى الانكار فيه ، أن ذلك لا يكون أصلاً .

و« اللام » للعهد ، اشارة الى « الناس » المذكور سابقاً . أو الجنس . وهم مندرجون تحت مفهومه ، على زعمهم وتسفيهم . اما لجعل الايمان سفهاً ، أو لجعل المؤمنين المشهورين به . أو ليجعلونهم مشهورين به . أو لاعتقادهم فساد رأيهم . أو لتحقير شأنهم . فان أكثر المؤمنين كانوا فقراء . ومنهم موالي ، كصهيب وبلال . أو للتجلد وعدم المبالاة لهم ، بمن آمن منهم ، ان فسر الناس بعبدالله بن سلام وأشياعه . و« السفه » ، خفة العقل وقلته . ويقابله الحلم ، بالكسر . وهو الأناة^(٣) . وكان هذا الكلام مقولاً فيما بينهم ، لا في وجوه المؤمنين . لأنهم كانوا منافقين ، يقولون

١ - ما بين القوسين مشطوب في المتن وليس في ر .

٢ - أ : فيه .

٣ - أ : الانارة .

بأفواههم ما ليس في قلوبهم . فأخبر سبحانه بذلك ، نبيه . ورد عليهم أبلغ رد .
وقال :

« الا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون (١٣) » :

تفصيل هذه الاية « بلا يعلمون » والتي قبلها « بلا يشعرون » . لأنه أكثر طباقاً
لذكر السفه . ولأن الوقوف على أمر الدين والتميز بين الحق والباطل، مما يفتقر
الى نظر وتفكير . وأما النفاق وما فيه من النقص والفساد، فمما ^(١) يدرك بأدنى تفتن
وتأمل ، فيما يشاهد من أقوالهم وأفعالهم .

وروي في تفسير تلك الاية (في تفسير أبي محمد العسكري عليه السلام)^{(٢)(٣)}
عن موسى - عليه السلام: اذا قيل لهؤلاء الناكثين للبيعة، قال لهم خيار^(٤) المؤمنين
كسلمان والمقداد وأبي ذر وعمار : « آمنوا » برسول الله وعلي^(٥) عليهما السلام -
الذي أوقفه موقفه . وأقامه مقامه . وأناط^(٦) مصالح الدين والدنيا، كلها به . و« آمنوا »
بهذا النبي . وسلموا لهذا الامام . وسلموا له ظاهرة^(٧) وباطنة ، « كما آمن الناس »
المؤمنون^(٨) ، قالوا في الجواب ، (لمن يفيضون اليهم^(٩) لا لهؤلاء المؤمنين . فانهم

١ - أ : فلما .

٢ -- ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - تفسير العسكري / ٥٨ .

٤ - أ : خيارهم .

٥ - المصدر : بعلى .

٦ -- النسخ : ناظ .

٧ - المصدر : ظاهر الامر .

٨ - أ : المتقدمون ، المصدر : المؤمنون ، كسلمان والمقداد وأبي ذر وعمار .

٩ - المصدر ، اليه .

لايجرؤون على مكاشفتهم بهذا الجواب.)^{١١} ولكنهم يذكرون لمن يفيضون اليهم^{١٢} من أهليهم^{١٣} الذين يثقون بهم [من المنافقين ومن المستضعفين، أو المؤمنين الذين هم بالستر عليهم واثقون بهم،]^{١٤} يقولون لهم: «أنؤمن كما آمن السفهاء»، يعنون سلمان وأصحابه، لما أعطوا علياً خالص دينهم وودهم. ومحض طاعتهم. وكشفوا رؤوسهم لموالاته^{١٥} أو لبياته ومعاداة أعدائه. (حتى ان اضمحل أمر محمد، طحطحهم أعداؤه وأهلكهم بسائر الملوك والمخالفين لمحمد؛ أي: فهم بهذا التعرض، لأعداء محمد جاهلون سفهاء. قال الله تعالى: ألا انهم هم السفهاء الاخفاء العقول والاراء.)^{١٦} (فرد الله عليهم)^{١٧} «الذين لم ينظروا في أمر محمد»^{١٨}، حق النظر، فيعرفوا نبوته ويعرفوا به صحة ما ناطه بعلي - عليه السلام - من أمر الدين والدنيا، حتى بقوا لتركهم تأمل حجج الله جاهلين. وصاروا خائفين وجلين من محمد وذريته^{١٩} (ومن مخالفينهم، لا يؤمنون انهم يغلبون^{٢٠} فيهلكون معه^{٢١})، فهم السفهاء حيث لا يسلم لهم بنفاقهم هذا جنبه^{٢٢} جنبه محمد والمؤمنين ولا جنبه اليهود وسائر الكافرين

١ - ما بين القوسين ليس في أ .

٢ - المصدر : اليه .

٣ - المصدر : أهلهم .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - أ والمصدر : بموالاته .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

٧ - ما بين القوسين ، مشطوب في المتن وموجود في أ .

٨ - ر : الذين ينظرون أو امر محمد .

٩ - ليس في أ .

١٠ - المصدر : أيهم يتغلب .

١١ - المصدر : منه .

١٢ - المصدر : لاجنبه .

لأنهم^(١) يظهرون لمحمد - صلى الله عليه وآله - من موالاته وموالاته أخيه علي ومعاودة أعدائهم اليهود والنصارى^(٢) والنواصب كما^(٣) يظهرون لهم، من معاودة محمد وعلي - صلى الله عليهما وآلهما - وموالاته أعدائهم. فهم يقدر^(٤) أن نفاقهم معهم كنفاقهم مع محمد وعلي عليهما السلام^(٥) « ولكن لا يعلمون » أن الأمر كذلك وأن الله يطلع نبيه - صلى الله عليه وآله - على أسرارهم . فيخستهم^(٦) ويلعنهم ويسفهم^(٧).

قال بعض الفضلاء : وإذا سمعت شطراً من الأحكام اللفظية ، فاسمع نبذاً من المعاني البطنية . فنقول :

« وإذا قيل » لهؤلاء المتوسمين بالايان الرسمي ، المدعين التوحيد الحقيقي « لا تفسدوا في أرض »^(٨) استعدادكم ، لذلك التوحيد . ولا تبذروا فيها ، بذر فساد الشرك ، باضافة الأفعال الى أنفسكم . « قالوا : انما نحن مصالحون » لها ، بارتكاب الأعمال الصالحة واكتساب الأفعال الحسنة . ليرتب عليها الأجزية^(٩) الأخروية ، من الجنات وما فيها ، من أنواع النعيم المقيم . فقيل في ردهم : ألا انهم هم المفسدون لها . فان ترتب تلك الأجزية ، لا يتوقف الا على نفس الأعمال ، لاعلى اضافتها

١ - المصدر : لانه به وبهم .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - المصدر : وهو كما .

٤ - المصدر : يقدر^(٤) فيهم .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

٦ - المصدر : فيخستهم .

٧ - المصدر : يسقطهم .

٨ - النسخ : أرض .

٩ - أ : الاجرية .

الى أنفسهم . بل بهذه الاضافة ، يقون محرومين عن التوحيد . ولا يتحققون به أصلاً . وكيف يتحققون وهم لا يصلون الى توحيد الأفعال ، فكيف بتوحيد الصفات والذات . فلا يحظون بما يترتب عليه ، مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . ولكنهم لا يشعرون بذلك الافساد . لأنه من قبيل الشرك الخفي ، الذي هو أخفى من دبيب النمل ، « واذا قيل لهم آمنوا » اي مانا حقيقياً « كما آمن الناس » المتحققون بحقائق ، الحقيقة الانسانية الكمالية ، البازلون وجودهم بالفناء في الله . « قالوا : أنؤمن كما آمن السفهاء » ؟ فان من السفه ، بذل الوجود الذي ، هو رأس مال الحظوظ ^(١) العاجلة والاجلة . فقيل في ردهم : « ألا انهم هم السفهاء » . فان من يبذل وجوده الفاني ، يبقى بقاء الحق سبحانه . وأين الوجود الفاني ، من البقاء بالحق . « ولكنهم لا يعلمون » ذلك . لأن هذا العلم ، لا يحصل بالحجة والبرهان . بل بالذوق والوجدان .

« واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا » :

وقرىء « ولاقوا » .

هذه الجملة ، مع ما عطف عليها ، في حكم كلام واحد ، مساقاة لبيان معاملتهم مع المؤمنين وأهل دينهم . وتنافي قولهم لهما ، بخلاف صدر قصتهم . فانه مسوق ^(٢) ، لبيان أصل نفاقهم ، من غير تعرض ، للقائهم المؤمنين .

وقولهم معهم ، ولخلوهم مع شياطينهم ، وقولهم لهم ، فيما يتوهم في أجزاء الشرطية الأولى ، من التكرار ، مضمحل ، بالكلية .

تقول : لقيته ولاقيته ، اذا استقبلته ، قريباً منه . ومنه ، ألقيته ، اذا طرحتة . لأنك بطرحه ، جعلته بحيث يلقى .

١ - أ : الخطوط .

٢ - أ : مسوق .

« واذا خلوا الى شياطينهم » :

من خلوت بفلان واليه ، اذا انفردت معه ؛ أي : اذا انفردوا مع شياطينهم . أو من خلاك ذم ؛ أي : عداك ومضى عنك . ومنه ، القرون الخالية ؛ أي : الماضية . أي ، اذا مضوا عن المؤمنين ، الى شياطينهم .

واستعمال « خلا » ، « بالي » ، على هذين المعنيين ظاهر . أو ، خلوت به ، اذا سخرت منه ^(١) . وحينئذ يحتاج في استعماله « بالي » الى تضمين معنى الانهاء ؛ أي ؛ اذا سخروا من المؤمنين ، منهمين ^(٢) هذه السخرية ، الى شياطينهم . وهذا كما تقول : أحمد اليك فلاناً ؛ أي : أحمده منهياً ذلك الحمد ، اليك .

و« شياطينهم » ، أصحابهم . الذين ماثلوا الشياطين ، في تمردهم ، منافقين كانوا ، أو مشركين . فيكون من قبيل الاستعارة . وجعل سيبويه ، تارة ، نونه أصلية ، على أنه من شطن ، اذا بعد . فهو بعيد عن الصلاح . ويشهد له قولهم : « تشيطان » . وأخرى زائدة ، على أنه من « شاط » ، اذا بطل . ومن أسمائه الباطل .

« قالوا انا معكم » : في عدم الايمان بمحمد - صلى الله عليه وآله - .

وخاطبوا المؤمنين المنكرين بالفعلية ، مجردة عن التأكيد ، وشياطينهم الذين لا ينكرون ^(٣) ، بالاسمية ، مؤكدة . والقياس العكس . لأنهم كانوا مع المؤمنين ، بصددهم ^(٤) الاخبار ، بحدوث الايمان منهم .

وتركوا التأكيد ، لعدم الباعث عليه ^(٥) ، من بواطنهم ، من صدق رغبة ^(٦) ووفور

١ - أ : ومنه :

٢ - أ : فنهين .

٣ - أ : يذكرون .

٤ - أ : بصدر .

٥ - أ : اليه .

٦ - أ : وفيه .

اعتقاد ، أو لعدم رواجه عنهم ، عند المخاطبين . الذين هم ارباب فهم وكياسة ، بلفظ التأكيد . بخلاف مخاطبتهم ، مع شياطينهم . فانهم فيما أخبروهم ^١ به ، على صدق رغبة ووفور نشاط . وهو رائج عنهم ، متقبل منهم ، على لفظ التأكيد .

« انما نحن مستهزون (١٤) » :

تأكيد لسابقه ، اذ معنى « انا معكم » ، هو الثبات على اليهودية . وقوله « انما نحن مستهزون » وان اسم يكن بظاهرة ، تأكيداً لهذا المعنى ، لكن له لازم . وهو أنه ، رد ونفي للاسلام ، يؤكد . لأن دفع نقيض الشيء ، تأكيد لثباته .

أو بدل . وتقديره ، أنه لما كان قصدهم الى اظهار تصلبهم ^٢ في دينهم ، وكان في الكلام الأول ، قصور عن افادته ، اذ كانوا يوافقون المؤمنين ، في بعض الأحوال فاستأنفوا القصد ، الى ذلك ، بأنهم يعظمون كفرهم ، بتحقيق الاسلام وأهله . فهم أرسخ قدماً من شياطينهم .

أو استئناف كأن الشياطين قالوا: ان صح ذلك، فما بالكم توافقون المؤمنين . فأجابوا بذلك . وهو ، أوجه لزيادة الفائدة ، وقوة المحرك للسؤال . وهذه الوجوه الثلاثة ، بيان لترك العاطف في كلامهم . وأما تركه في حكايته فللموافقة فيما هو بمنزلة كلام واحد ^٣ .

و« الاستهزاء » ، السخرية والاستخفاف . يقال: هزأت واستهزأت ، بمعنى . كأجبت واستجبت .

وأصله، الخفة، من الهزء - بالفتح . وهو القتل السريع . وهزأً يهزأً - بالفتح فيهما - مات على المكان . وناقته تهزأً به ، أي ، تسرع وتخف .

١ - أ : جزائهم .

٢ - أ : تصلبهم .

٣ - أ : وواحد .

(وفي مجمع البيان^١) : وروى عن أبي جعفر الباقر عليه السلام: انهم قالوا: « انا معكم » ، أي ، على دينكم . « انما نحن مستهزون » ، أي ، نستهزى بأصحاب محمد ونسخر بهم ، في قولنا «آمنا»^٢ .
 « الله يستهزىء بهم » :

المراد باستهزاء الله ، مجازاته اياهم ، على استهزائهم بالمؤمنين ، لما بين الفعل وجزائه ، ملابسة قوية ، ونوع سببية ، مع المشاكلة المحسنة ، من مقابلة اللفظ باللفظ والمماثلة في القدر . فيكون من قبيل المجاز المرسل .

وقد روى رئيس المحدثين ، في كتاب التوحيد^٣ ، باسناده عن علي بن الحسين ابن فضال ، عن أبيه ، عن الرضا ، علي بن موسى - عليهما السلام - قال : سألت عن قول الله - عز وجل - : « يسخر الله منهم » ، وعن قوله - عز وجل - : « الله يستهزىء بهم » ، وعن قوله : « ومكروا ومكر الله » ، وعن قوله : « يخادعون الله وهو خادعهم » . فقال : ان الله - تبارك وتعالى - لا يسخر ولا يستهزىء ولا يمكر ولا يخادع ولكنه - عز وجل - يجازيهم جزاء السخرية وجزاء الاستهزاء وجزاء المكر والخديعة ، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

(وفي عيون الأخبار^٤) ، باسناده عن الحسن بن علي بن فضال ، قال : سألت الرضا - عليه السلام - الى أن قال : فقال : ان الله تعالى لا يسخر ولا يستهزىء ولا يمكر ولا يخادع . لكنه تعالى يجازيهم جزاء السخرية وجزاء الاستهزاء وجزاء المكر والخديعة ، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً)^٥ انتهى .

١ - مجمع البيان ١ / ٥١ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - التوحيد / ١٦٣ .

٤ - عيون الاخبار ١ / ١٢٦ .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

أو انزال الهوان والحقارة بهم ، لأنه الغرض من ^١ الاستهزاء . فهذا ، أيضاً ، من المجاز المرسل ، لعلاقة السببية في التصور والمسببية في الوجود . وفي هذا التوجيه ، تنبيه على أن مذهبهم ، حقيق بأن يسخر منه ويستهزئ به ، لأجله ، أو معاملته سبحانه ، معاملة المستهزئ بمن يستهزئ به . واستعمل لفظ المشبه به ، في المشبه ، فيكون استعارة . وهي ، في الدنيا ، فبإجراء أحكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالامهال والزيادة في النعمة ، مع تماديهم في الطغيان ، وفي الآخرة ، فبأن يفتح وهم في النار ، باب الى الجنة ، فيسرعون اليه . فاذا قربوا منه ، شدّ عليهم . أو ارجاع وبال الاستهزاء اليهم ، فيكون كالمستهزئ بهم . فيكون استعارة ، أيضاً .

أو لازم معناه . وهي اظهار خفة عقل المستهزأ به وقلته . فيكون سبحانه ، مستهزئاً بهم ، في عين استهزائهم بالمؤمنين . فان من استهزائهم بهم ، مع ظهور أمرهم يظهر خفة عقولهم وقلتها . وهو استثناء . فانهم لما بالغوا في استهزاء المؤمنين ، مبالغة تامة ، ظهر بها ، شناعة ما ارتكبوه . وتعاضمه على الأسماع ، على وجه ، يحرك السامع أن يقول : هؤلاء الذين هذا شأنهم ، ما مصير أمرهم وعقبى حالهم؟ وكيف معاملة الله والمؤمنين اياهم؟

وفي تصدير الاستثناء بذكر الله ، دلالة ، أولاً ، على أن الاستهزاء بالمنافقين هو الاستهزاء الأبلغ . السذي لا اعتداد معه ، باستهزائهم . وذلك لصدوره ، عمن يضمحل علمهم وقدرتهم ، في جنب علمه وقدرته . وثانياً ، على أنه تعالى ، يكفي مؤنة عباده المؤمنين وينتقم ^٢ لهم ، ولا يحوجهم الى معارضة المنافقين ، تعظيماً لشأنهم . وانما قال : « يستهزئ » . ولم يوافق لقولهم ، ليفيد حدوث الاستهزاء

١ - ليس في أ .

٢ - أ : ولا ينتقم .

وتجدده وقتاً بعد وقت .

أما افادته الحدوث ، فلكونه فعلاً . وأما افادة تجدده وقتاً بعد وقت ، فلأن المضارع لما كان دالاً على الزمان المستقبل السذي يحدث شيئاً بعد شيء ، على الاستمرار ، ناسب ^(١) أن يقصد به ، اذا وقع موقع غيره أن معنى مصدره المقارن لذلك الزمان ، يحدث مستمراً استمراراً تجديدياً لا ثبوتياً . كما في الجملة الاسمية . وانما أفيد ذلك ، ليكون على طبق نكيات الله فيهم وبلاياه النازلة . أولاً يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ؟

« ويمدهم في طغيانهم يعمهون (١٥) » : من مدّ الجيش وأمدّه ، اذا زاده وقواه . ومددت السراج والأرض ، اذا استصلحتهما ، بالزيت والسماذ . ومنه مدّ الدوات وأمدّها ، اذا أراد أن يصلحها . لامن مد العمر ، بمعنى الاملاء والامهال . فانه يعدى باللام ، كأملى له . والحذف والايصال ، خلاف الأصل . فلا يصار اليه الا بدليل . ويؤيده قراءة ابن كثير . ويمدهم - بضم الياء - من الامداد ، بمعنى اعطاء المدد . وليس من المد في العمر والامهال في شيء .

والأصل في الطغيان - بالضم والكسر ، كلقيان ولقيان - تجاوز الشيء عن مكانه . والمراد ، تجاوز الحد في الكفر والغلو في العصيان . والمراد ، زيادة طغيانهم ، بسبب تمكين الشيطان ، من اغوائهم .

أو أنه لما منعهم لطافه التي يمنحها المؤمنين وخذلهم بسبب كفرهم واصرارهم وسدهم ^(٢) طرق التوفيق ، على أنفسهم ، فتزايدت بسببه قلوبهم ريناً وظلمة ، تزايد قلوب المؤمنين ، انشراحاً ونوراً .

فاسناد الفعل الى الله ، اسناد الى المسبب . واطافة الطغيان اليهم ، لثلايتوهم

١ - أ : ناصب .

٢ - ر : صدهم .

أن اسناد الفعل اليه ، على الحقيقة. والعمه . قيل : مثل العمى . الا أن العمى ، عام في البصر والرأي . والعمه في الرأي ، خاصة . وقيل : العمى في العين والعمه في القلب ، وهو التحير والتردد ، لا يدري أين يتوجه . يقال : رجل عامه وعمه . وأرض عمهاء . لا مآربها .

ولعل التخصيص ، يكرن « حيث يكون »^(١) المقابلة .

و« في طغيانهم » ، اما متعلق بيمدهم ، وحينئذ يكون « يعمهون » ، حالا من مفعول « يمدهم » . أو فاعل « الطغيان » . واما متعلق « يعمهون » ، قدم عليه ، لرعاية الفاصلة . وحينئذ يتعين أن يكون حالا من الأول .

(وفي كتاب الاحتجاج^(٢) ، للطبرسي - رحمه الله - عن أمير المؤمنين - عليه السلام - حديث طويل وفيه : ولو علم المنافقون - لعنهم الله - ما عليهم من ترك هذه الايات التي ، بينت لك تأويلها ، لاسقطوها ، مع ما أسقطوا منه . ولكن الله - تبارك اسمه - ماض حكمه ، بايجاب الحجة على خلقه . كما^(٣) قال^(٤) : فله الحجة البالغة . أغشى أبصارهم . وجعل على قلوبهم ، أكنة عن تأمل ذلك . فتركوه بحاله وحجبوا عن تأكيد الملتبس بابطاله . فاسعداء يتنبهون^(٥) عليه . والاشقياء يعمهون^(٦) عنه)^(٧) .

قال بعض الفضلاء : واذ قد وقع الفراغ ، من حل ظاهر عباراته ، فاسمع

١ - ليس في أ .

٢ - الاحتجاج ١ / ٣٧٦ .

٣ - المصدر : كما قال الله تعالى .

٤ - الانعام / ١٤٩ .

٥ - المصدر : ينهون .

٦ - المصدر : يعمون .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

بطناً من بطون اشاراته . فنقول :

إذا لاقى المتوسمون بالايان الرسمي ، الذين آمنوا ايماناً حقيقياً وتحققوا بحقيقة التوحيد . وانعكست اليهم ، أنوارهم الايمانية ، فتوهموا أنها من أنفسهم وملك لهم ، قالوا بلسان حالهم: «آمنا» ايماناً كإيمانهم . « وإذا » فارقوا و« خلوا الى شياطينهم » المبعدين . وانفصلت منهم ، تلك الأنوار . ورجعوا الى ظلمتهم الأصلية الحجابية. وتضاعفت به^(١) ظلمتهم، لاجتماعهم مع هؤلاء الشياطين، «قالوا» لهم : «انا معكم» متفقون بكم، فيما آمنتم فيه، من اثبات ذواتكم ، واسناد الصفات والأفعال اليها مستهزئون بالذين لا يثبتون الا وجوداً واحداً . ويسندون اليه الأفعال والصفات ، كلها . فان ذلك شيء^(٢) ، لا يحكم بصحته العقل. «الله يستهزى بهم»، في عين استهزائهم بهم. ذلك الاستهزاء، فعل الخق فيهم. انصبغ بصبغ الاستهزاء. للاحاق الهوان والحقارة بهم^(٣)، في عيون أرباب البصيرة . فيكون استهزاء بهم «ويمدهم في طغيانهم»، أي ، غلوهم في نفي التوحيد الحقيقي، مترددين متحيرين بين المؤمنين، ايماناً حقيقياً وبين شياطينهم الجاحدين ذلك الايمان ، مذبذبين بين ذلك ، لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء .

« أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى » :

معللة للجملة الدالة على استحقاقهم الاستهزاء، على سبيل الاستئناف. أو مقررلة لقوله « يمدهم في طغيانهم » على سبيل التوكيد .

وأصل الاشتراء ، بذل الثمن ، لتحصيل ما يطلب من الأعيان . فان كان أحد العوضين، ناضاً، تعين من حيث أنه لا يطلب لعينه، أن يكون ثمناً. وبذله، اشتراء. وأخذته ، بيع . ولذلك عدت الكلمتان ، من الأضداد . والنض والناض الدنانير

١ - أ : به في .

٢ و ٣ - ليس في أ .

والدراهم ، عند أهل الحجاز. والافأى العوضين ، تصورته^١ بصورة الثمن فبأذله
 مشتر وآخذه بائع، ثم استعير للأعراض عما في يده، محصلاً به غيره . سواء كان
 من المعاني ، أو الأعيان . ثم اتسع فاستعمل للرغبة عن الشيء ، طمعاً في غيره .
 فان اكتفى بجعل الطرفين ، أعم من أن يكون الأعيان ، أو المعاني ، أو مختلفين .
 وبقي الاستبدال ، محفوظاً . والاستبدال ، موقوف على تملك ما هو ، كالثمن .
 فاحتيج في اشتراء الضلالة بالهدى ، الى أن نزل التمكن ، من الهدى ، بحسب
 الفطرة ، منزلة تملكه . فيكون التجوّز ، في نسبة الهدى بالتملك اليهم ، لافي نفسه .
 أو أريد « بالهدى » ، ما جبلوا عليه ، من تمكّنهم منه . وهو فطرة الله التي ،
 فطر الناس عليها . فيكون التجوز ، في نفس الهدى ، لافي نسبه اليهم ، بالتملك .
 فان التمكن من الهدى ، ثابت لهم من غير تجوز . وان لم يبق الاستبدال ، أيضاً ،
 محفوظاً كما اذا استعمل للرغبة عن الشيء ، طمعاً في غيره ، فلاحاجة الى ذلك
 التنزيل ، أو التجوز .

« فما ربحت تجارتهم » : قرأ ابن عبلة ، « تجاراتهم » ، بصيغة الجمع .
 وذكر الربح ، ترشيح للمجاز الواقع ، في كلمة « اشترى » . وهو أن يقرن
 بالمجاز ، ما يلائم المعنى الحقيقي ، فانه لما استعمل الاشتراء ، في معاملتهم ،
 أتبعه بما يشاكله ، تمثيلاً ، لخسارتهم .

والمعنى ضرت تجارتهم . لأن عدم الربح وان كان أعم من الخسران ، لوجود
 الوسطة بينهما ، لكن المقام ، يخصه به . لان المقصود ، ذم المنافقين . والذم في
 الخسران ، أكد من عدم الربح . وانما عبر عن الخسران ، بنفي الربح ، للتصريح
 أولاً ، بانتفاء ما هو مقصود من التجارة والدلالة ثانياً ، على اثبات ضده ، والافادة
 ثالثاً ، المبالغة بأن نفي الربح بالبيع والشري .

والربح، الفضل على رأس المال. واسناده الى التجارة، نفيًا واثباتًا، لتلبسه بالتجارة، مجاز عقلي. وهو اسناد شيء الى غير ما هو له، نفيًا أو اثباتًا. كما أن الحقيقة العقلية، اسناده الى ما هو^(١) كذلك. لكن في الحقيقة، فالموجبة^(٢)، صادقة والسالبة، كاذبة. وفي المجاز، بالعكس. فلا حاجة في كونه من المجاز العقلي، الى تأويل ما ربحت، بخسرت. ولا الى أن يفرق بين اسناد النفي ونفي الاسناد. هكذا قيل. وفيه نظر، يعرف بالتأمل والتحقيق، ما ذكره السكاكي، من أن المراد بالتجارة المشترون، مجازًا والاسناد، حقيقة. فتأمل!

« وما كانوا مهتدين (١٦) » : عطف على « ما ربحت تجارتهم » ؛ أي :
ما كانوا مهتدين لطرق التجارة. فحذف المفعول، لدلالة الكلام عليه.

وليمكن، حملة على العموم. وان اشتمل على تكرار « ما »، فالحمل على الأول، أولى. لأنه لما وصفوا بالخسارة، في هذه التجارة، أشير الى عدم اهتدائهم لطرق التجارة، كما يهتدي اليه التجار البصراء، بالأمور التي، يربح فيها ويخسر. فهو راجع الى الترشيح.

ويحتمل عطفه على « اشترؤا ». بل هو أولى. لأن عطفه على « ما ربحت »
يوجب ترتبه على ما تقدم « بالفاء ». فيلزم تأخره عنه. لكن الأمر، بالعكس.

ويحتمل أن يكون حالا، من فاعل « اشترؤا »، أو « ربحت »، أو ضمير « تجارتهم ». وانما حكم بانتفاء الربح، عن تجارتهم وعدم اهتدائهم لطرق التجارة لأن مقصود التجار منها، سلامة رأس المال والربح. وهؤلاء قد أضعوا رأس المال. فكيف يفوزون بالربح الذي هو الفضل عليه؟

١ - أ : ما هو له .

٢ - أ : الموجبة .

وروي (في تفسير أبي محمد العسكري - عليه السلام - ^١) عن موسى بن جعفر ما معناه : (^٢) انه حضر قوم عند رسول الله - صلى الله عليه وآله - وقالوا : سبحان الرازق! كان فلان في ضنك وشدة، فسافر ببضاعة جماعة. وربح الواحدة، عشرة . فهو اليوم من مياسير أهل المدينة .

وقال جماعة أخرى بحضرته : ان فلاناً كان في سعة ودعة وكثرة مال، فسافر في البحر . فغرق سفينته . وتلفت أمواله . ونجى بنفسه ، في كمال الفقر والفاقة والحيرة .

فقال لهم رسول الله - صلى الله عليه وآله - : ألا أخبركم بالأحسن من الأول والأسوء من الثاني ^(٣) ؟

فقالوا : بلى ، يا رسول الله !

فقال: أما الأول ، فرجل اعتقد في علي بن أبي طالب ، ما يجب اعتقاده، من كونه وصي رسول الله وأخاه ووليه وخليفته ومفروض الطاعة . فشكر له ربه ونبيه ووصي نبيه. فجمع الله له بذلك خير الدنيا والاخرة. فكانت تجارته، أربح وغنيمته أكثر وأعظم .

وأما الثاني ، فرجل أعطى علياً بيعته . وأظهر له موافقته . ثم نكث بعد ذلك . وخالفه . ووالى أعداءه . فحتم له سوء أعماله. فصار الى عذاب لا يبید ولا ينفد ^(٤) . ذلك هو الخسران المبين .

قال بعض الفضلاء : ان تأويل الآية، بالاشارة الى بطن من بطونها ، أن يقال:

١ - تفسير العسكري / ٦٢ ، مع اختلاف كثير في الالفاظ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - المصدر : الثاني حالاً .

٤ - ر : لا ينفذ .

« أولئك » المتوسمون بالايمان الرسمي ، هم « الذين اشتروا ضلالة » ظلمة جحدا نياتهم ، « بهدى » نور استعدادهم الفطري ، لكشف حقائق التوحيد الحقيقي . واختاروها عليه . « فما ربحت تجارتهم » هذه . لأنهم أضاعوا رأس مالهم ، الذي هو هدى ذوي الاستعداد . فكيف تربح تجارتهم ، بعد اضاعتهم اياه . « و » الحال أنهم « ما كانوا مهتدين » ، لطرق تلك التجارة ، سالكين سبيل الفوز بها ، على وجه ، يربحون ولا يخسرون .

« مثلهم » :

لما بين حقيقة صفة المنافقين ، أراد أن يكشف عنها ، كشفاً تاماً . وبرزها في معرض المحسوس المشاهد . ففيها يضرب المثل ، مبالغة في البيان . ولأمر ما ، أكثر الله في كتبه الأمثال . وكثر في كلام الأنبياء والحكماء ومن سور الانجيل ، سورة الأمثال .

و« المثل » في الأصل ، بمعنى ، المثل . وهو النظير . يقال : مثل ومثل ومثيل . كشبه وشبه وشبيه .

ثم قيل : مثل للقول السائر . ويعتبر فيه أن يكون تشبيهاً تمثيلاً ، على سبيل الاستعارة . ومن ثم حوفظ عليه . ولم يغير . فيكون بعينه لفظ المشبه به . فان وقع تغيير ، لم يكن مثلاً . بل هو مأخوذ منه وإشارة اليه . كما في قولك : بالصيف ضيقت اللبن - بالفتح .

وقيل : لم يغير ، لأنه ينبغي أن يكون فيه ، غرابة من بعض الوجوه . فلوغير ، لربما انتفت تلك الغرابة . وانما سمي مثلاً ، لأنه جعل مضربه . وهو ما يضرب فيه ، ثانياً مثلاً ، لمورده . وهو ماورد فيه - اولا - ثم استعير لكل حال ، أو قصة ، أوصفة

لها بيان . وفيها غرابة . ويمكن حمله هناك على كل واحد من تلك المعاني .

« كمثل الذي استوقد ناراً » :

معناه ، حالهم العجيبة الشأن ، كحال من استوقد ناراً .

و« الذي » ، بمعنى الذين . كما في قوله : « وخضتم كالذي خاضوا » ، ان جعل مرجع الضمير ، في « بنورهم » . وانما جاز ذلك . ولم يجز (اوضع القائم ، موضع القائم . لأنه غير مقصود بالوصف . بل الجملة التي هي صلته ، وهو وصلة الى وصف المعرفة ، بجملة موصولة بها . ولأنه ليس باسم تام ، بل هو كالجزم منه . فحقه أن لا يجمع ، كما لا يجمع أخواتها . ويستوي فيه الواحد والجمع . وليس « الذين » جمعه المصحح ، بل ذو زيادة ، زيدت لزيادة المعنى . ولذلك جاء بالياء - أبداً - على اللغة الفصيحة ، التي جاء التنزيل عليها .

ولكونه مستطالاً بصلته ، استحق التخفيف . ولذلك بولغ فيه . فحذف ياءه ثم كسرتة ، ثم اقتصر على اللام ، في أسماء الفاعلين والسفعلولين . أو قصد به ، جنس المستوقدين . أو الفوج الذي استوقد . وان لم يجعل مرجعاً لذلك الضمير . فلا حاجة الى ذلك . لأن المقصود ، تشبيه الحال بالحال . وهما متطابقتان . الا أن يقصد رعاية المطابقة ، بين الحالين ، في كونهما بالواحد ، أو الجماعة - أيضاً - . فان المماثلة ، حينئذ ، أقوى . والتشبيه الى القبول ، أقرب .

و« الاستيقاد » ، طلب الوقود . والسعي في تحصيله . وهو سطوع النار .

وارتفاع لهبها .

واشتقاق « النار » من نار ينور ، اذا نفر . لأن فيها حركة واضطراباً . و« النور » مشتق منها . فان الحركة والاضطراب ، يوجد في النار ، أولاً وبالذات ، وفي نورها

ثانياً وبالعرض . فاشتقاق « النور » منها ، أولى من اشتقاقه منه ^(١) .

« فلما أضاءت ماحوله »: عطف على الصلة. فيكون التشبيه، بحال المستوقد الموصوف بمضمون الشرطية . أعني ، لَمَّا مع جوابه .
و« لما » ، تدل على وقوع الشيء ، لوقوع غيره ، بمعنى الظرف . والعامل فيه ، جوابه .

و« الاضاءة » ، فرط الانارة . كما أن الضوء ، فرط النور . ومصداق ذلك ، قوله تعالى : « هو الذي جعل الشمس ضياءً والقمر نوراً » ^(٢) .
ويناسبه ، ما اصطلح عليه الحكماء ، من أن الضوء ، ما يكون للشيء ، من ذاته ، كما للشمس . والنور ما يكون من غيره ، كما للقمر .
« وأضاء » ، في الآية :

اما متعد . فيكون « ماحوله » ، مفعولاً به ؛ أي: جعلت النار ماحول المستوقد مضيئاً .

واما لازم. فيكون مسند الى « ماحوله » ؛ أي: صارت الأماكن والأشياء التي حوله ، مضيئة بالنار . أو الى ضمير « النار » .

حينئذ ، اما أن يكون كلمة «ما» زائدة و« حوله » ، ظرفاً لغواً « لأضاءت » .
واما موصولة ، وقعت عبارة عن الأمكنة . فيكون مع صلتها ، مفعولاً فيه « لأضاءت » .

ويرد على الأول ، ان اضاءة النار ، حول المستوقد ، يقتضي دورانها حوله . وهو ^(٣) خلاف المعهود .

١ - ر : اشتقاقها .

٢ - يونس / ٥ .

٣ - ليس في أ .

وأجيب بأن المراد، دوران ضوئها. لكنه^(١) جعل دوران الضوء، بمنزلة دوران النار ، اسناد الى السبب .

وعلى الثاني ، بأنه^(٢) كان ينبغي أن يصرح بكلمة « في » . لأن حذفها في لفظ مكان انما، كان^(٣) لكثرة الاستعمال ولاكثره في الموصول الذي عبّر به عن الأمكنة. اللهم الا أن يحمل ، على أنه من قبيل عسل الطريق الثعلب . وعلى هذا التوجيه، يلزم دوران مكان النار . وهو لا يستدعي استيعاب النار ، جميعه . بل بعضه^(٤).

و« حوله » ، نصب على الظرفية .

وتأليف حروفه على هذا الترتيب ، للدوران والاطافة .

وقيل^(٥) : للعام حول لأنه يدور .

ومنه ، حال الشيء واستحال ، اذا تغير . وحال الانسان . وهي عوارضه التي

تتغير عليه . والحوالة^(٦) وهي اسم من أحال عليه ، بدينه .

« ذهب الله بنورهم » : جواب « لما » . كما هو الظاهر .

وفيه مانعان ، لفظي ومعنوي :

الأول : توحيد الضمير ، في استوقد وحوله وجمعه في « بنورهم » .

والثاني: ان المستوقد، لم يفعل ما يستحق به، اذ هاب نوره. بخلاف المنافق.

فجعله جواباً غير مناسب .

١ - ر : لكنها .

٢ - أ : أنه .

٣ - ليس في أ .

٤ - أ : بقصد .

٥ - أنوار التنزيل ٢٧/١ .

٦ - ليس في ر .

والجواب عن الأول: ان توحيد الضمير، بالنظر الى لفظ الموصول. وجمعه بالنظر الى معناه ، على أحد الوجوه المذكورة فيما سبق .

وعن الثاني : انه يمكن أن يكون ، اذهاب نوره ، بسبب سماوي ، ريح أو مطر . لا بسبب فعل المستوقد . ولذلك أسند الى الله سبحانه . أو يكون المراد بالمستوقد ، مستوقد نار ، لا يرضى ^١ بها الله . كما أوقدها الغواة ، ليتوصلوا بالاستضاءة بها ، الى بعض المعاصي . فأطفاها الله .

ويحتمل أن يكون جواب « لما » محذوفاً ^٢ . وقوله : « ذهب الله » - الى آخره - استئنافاً .

والمصحح لهذا الحذف ، قرينة المقام ، والمرجح المبالغة ، في سوء حال المستوقد ، بإيهام أن الجواب ، مما يقصر العبارة عنه .

وتقدير الاستئناف ، أنه لما شبهت حالهم ، بحال المستوقد الذي خمدته ناره سأل سائل . وقال : ما بالهم قد شبهت حالهم ، بحال هذا المستوقد .

ف قيل له : ذهب الله بنورهم .

وحينئذ ، يكون ضمير الجماعة للمناققين . ويحتمل أن يكون بدلا من الجملة التمثيلية وبياناً له . كأنه قيل : كمثل الذي ذهب الله بنورهم . وحينئذ يكون مرجع الضمير « الذي استوقد » ، على أحد الوجوه التي سبقت .

وانما قال : « بنورهم » . ولم يقل : « بنارهم » . لأنه المقصود من ايقادها .

ولم يقل : « بضوئهم » . كما هو مقتضى اللفظ. لأن في « الضوء » ، دلالة على الزيادة .

فلو علق الذهاب به ، لأوهم الذهاب بالزيادة . وبقاء ما يسمى نوراً . والمقصود ازالة النور عنهم ، رأساً .

١ -- أ : يوضئها

٢ -- أ : محذوف

وانما اختير - أولاً - « أضاءت » على « أنارت » ، تنبيهاً على مزيد الحيرة والخيبة ، واشعراً بالبطلان ، لما تقرر في الأذهان ، من قوة أمر الباطل ، في بدء الحال واضمحلاله سريعاً ، في المآل .

وانما قال : « ذهب الله بنورهم » . ولم يقل : « أذهب الله نورهم » - كما قرأ بعضهم - لأن معنى « أذهب » ، أزاله ، وجعله ذاهباً . ويقال : ذهب به ، اذا استصحبه .

ومعنى « به » ، معه . فان « الباء » وان كانت للتعدية ، كالمهمزة . الا أن فيها معنى المصاحبة واللصوق . وذهب السلطان بماله ، أخذه . فالمعنى أخذ الله نورهم وأمسكه . وما يمسك^(١) ، فلا مرسل له . وهو أبلغ من الأذهاب . لما فيه من معنى الأخذ والامساك . أما الأخذ ، فظاهر . رؤاها الامساك ، فلما يقتضيه المصاحبة واللصوق .

قال بعض الفضلاء : وعند العارفين ، النكتة فيه ، غير ما ذكر ، فان مجيء الله سبحانه بالنور ، ليس الا بتجليه^(٢) باسم النور ، على المتجلى له . فهو عند تجليه بالنور ، متلبس به ، غير منفصل^(٣) عنه . وكذلك ذهابه بالنور . ليس الا متعلقاً دون هذا التجلي . فهو يذهب مكتسباً بالنور ، لا منفصلاً عنه . فهو المتلبس بالنور ، في الحالين . بل هو النور في العلم . (والعين لا)^(٤) نور سواه . ثم أكد ذلك . وقرره بقوله :

« وتوكلهم في ظلمات لا يبصرون (١٧) » : ففيه زيادة على ما يدل عليه ، اذهاب نورهم ، من وقوعهم في الظلمة ، كماً وكيفاً . اما كماً ، فلما (في الظلمات

١ - أ : يماسك .

٢ - أ : يتجليه .

٣ - ر : منفعل .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

من) ^(١) الجمعية. واما كيفاً، فلما فيها من تنوين التعظيم، واردافها بقوله «لا يبصرون». فانه يدل على أنها بحيث لا يترأى ، فيها شبحان .

و«الظلمة» ، عدم النور - مطلقاً - . وقيل : عما ^(٢) من شأنه ذلك . وقال بعض ^(٣) المتكلمين : وهي عرض ، ينافي النور .

فعلى الأول ، التقابل بينهما ، تقابل الايجاب والسلب .
وعلى الثاني ، تقابل العدم والملكة .

وعلى الثالث ، (تقابل التضاد .) ^(٤) وهي مأخوذة من قولهم : ما ظلمك ان تفعل كذا ؛ أي : ما منعك . لأنها تسد البصر . وتمنع الرؤية .
وقرىء في ظلمة - بالتوحيد - . وتوحيدها ، ظاهراً .

وأما جمعها : فباعتبار انضمام ظلمة الليل ، الى ظلمتي الغمام . وتطبيقه ، مثلاً هذا ، على ^(٥) تقدير أن يكون ضمير الجماعة ، كناية عن المستوقدين . كما هو الظاهر .
وأما اذا كان كناية عن المنافقين ، فقيل : ظلماتهم ، ظلمة الكفر . وظلمة النفاق .
وظلمة يوم القيامة . أو ظلمة الضلال . وظلمة سخط الله . وظلمة العقاب السرمدي .
وقيل : المراد بها ، على التقديرين ، ظلمة شديدة كأنها ظلمات متراكمة ^(٦) .
فيكون الجمعية - أيضاً - لزيادتها في الكيف .

وقوله ^(٧) «لا يبصرون» ، نزل منزلة اللازم . وقطع النظر ، عن مفعوله المتروك .

١ - ما بين القوسين ليس في أ .

٢ - أ : ما .

٣ - أ : من .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

٥ - أ : على هذا .

٦ - ر . أنوار التنزيل ٢٨/١ .

٧ - ليس في أ .

وقصد الى نفس الفعل ، كأنه قيل : ليس لهم أبصار .
وهو أبلغ من أن يقدر المفعول . أي لا يبصرون شيئاً . لأن الأول يستلزم الثاني .
دون العكس .

و« ترك » ، في الأصل ، بمعنى ، خلى وطرح . وله مفعول واحد . وقد يضمن
معنى صير . فيقتضي مفعولين . فعلى هذا ، قوله « في ظلمات » ، مفعوله الثاني .
وقوله « لا يبصرون » ، حال من مفعوله الأول .

ويحتمل أن يترك على معناه الأصلي . ويكون « في ظلمات لا يبصرون » حالين
مترادفين . أو متداخلين .

وفي آخر روضة الكافي^(١) : باسناده ، عن أبي جعفر - عليه السلام - في تفسير
الآية ، ما مضمونه : انه أضاءت الأرض بنور محمد - صلى الله عليه وآله وسلم -
كما تضيء الشمس . فلما قبض الله محمداً ، ظهرت الظلمة . فلم يبصروا فضل أهل
بيته - عليهم السلام - .

وفي عيون الأخبار^(٢) : باسناده الى ابراهيم بن أبي محمود ، قال : سألت
أبا الحسن الرضا - عليه السلام - عن قول الله تبارك وتعالى : « وتركهم في ظلمات
لا يبصرون » .

فقال : ان الله تعالى لا يوصف بالترك ، كما يوصف خلقه . ولكنهم^(٣) متى علم
أنهم لا يرجعون عن الكفر والضلالة^(٤) ، منعهم المعاونة واللفظ . وخلق بينهم
وبين اختيارهم .

١ - الكافي ٣٧٩/٨ .

٢ - عيون الاخبار ١٢٣/١ .

٣ - المصدر : لكنه .

٤ - المصدر : الضلال .

« صم بكم عمي »: خبر مبتدأ محذوف . والضمير المحذوف، ان كان كناية عن المستوقدين - فاطلاق هذه الصفات عليهم ، على سبيل الحقيقة . والمعنى ، أنهم أوقدوا ناراً ، ذهب الله بنورهم . وتركهم في ظلمات هائلة . أدهشتهم بحيث اختلت حواسهم . وانتقصت قواهم . فصاروا صماً بكمأ عمياً . وان كان عبارة عن المنافقين، فاطلاقها عليهم ، على طريقة التشبيه . لأنهم لما سدوا آذانهم ، عن اصغاء الحق وألسنتهم، عن النطق به وأبصارهم ، عن مشاهدة آياته ، جعلوا كأنما أيفت مشاعرهم . وانتفت لاعلى سبيل الاستعارة، اذ من شرطها أن يطوى ذكر المستعار له؛ أي: لا يكون مذكوراً على وجه ، ينبىء عن التشبيه . وهو أن يكون بين طرفيه حمل ، أو ^(١) ما في معناه . كذا في الكشاف ^(٢) .

قيل : وهنا بحث . وهو أنه لانزاع في أن تقدير الآية ، هم صم . لكن مع ذلك ، ليس المستعار له ، مذكوراً ههنا . لأنه أحوال مشاعر المنافقين وحواسهم . لذواتهم . ففي هذه الصفات، استعارة تبعية مصرحة . لأنها استعير مصادرها ، لتلك الأحوال . ثم اشتقت هي ، منها .

أقول : فعلى هذا ، الصم ، جمع الأصم . والبكم ، جمع الأبكم . والعمي ، جمع الأعمى . وقد صرح به ، بعض أهل اللغة . فحينئذ ، ما ذكره بعض المفسرين ، من أن الحمل على سبيل المبالغة ، في غاية السقوط .

وغاية ما يتكلف ، عما في الكشاف أن يقال : تشبيه ذوات المنافقين، بذوات الأشخاص الصم ، متفرع على تشبيه حالهم ، بالصم . لكن القصد الى اثبات هذا الفرع ، أقوى وأبلغ اشارة ، الى أن المشابهة بين الحالين ، قويت ، حتى كأنها تعدت الى الذاتين . فحمل الآية على هذا التشبيه ، انما هو لرعاية المبالغة ، في

١ - أ : وما .

٢ - الكشاف ١ / ٧٥٠ .

اثبات الافة^(١). والا فمقتضى ظاهر الصناعة الحمل، على الاستعارة، بتبعية المصادر. وقرىء في الكل، بالنصب، على الحال، من مفعول «تركهم».

و«الصمم»، الانسداد. تقول: قناة صماء، اذا لم تكن مجوّفة. وصممت القارورة، اذا سددها. والصّمّام، لما تسدها به. فالأصم، من انسدت سامعته. فلا يدخلها هواء، يسمع الصوت، بتموّجه.

و«البكم»، الخرس.

والعمى، عدم البصر، عما من شأنه، أن يبصر. وقد استعير لعدم البصيرة.

«فهم لا يرجعون (١٨)»:

يقال: رجع عن كذا الى كذا. فالمعنى، انهم لا يرجعون عن الضلالة التي اشتروها، الى الهدى الذي باعوه.

فيندفع ما قاله بعض المفسرين من، أن المراد به^(٢)، لا يرجعون الى الهدى. أو عن الضلالة.

وليعلم أن توضيح تمثيل المنافقين، بالمستوقدين الموصوفين بما ذكر، وتشبيه حالهم العجيبة، بحالهم، موقوف على تحقيق طرفي التشبيه، ووجه الشبه. فنقول: أما المشبه به، فهو صفة المستوقدين ناراً، كلما أضاءت ما حولهم، من الاماكن والاشياء، أذهب الله^(٣) نورهم، عند الإضاءة. وأمسكه. وتركهم في ظلمات متعددة شديدة. أدهشتهم بحيث اختلت مشاعرهم وقواهم. فهم لا يقدرّون على الرجوع، الى ما كانوا عليه، من قبل.

وأما المشبه: فهو صفة المنافقين الذين اظهروا الايمان باللسان، بمنزلة ايقاد النار العظيمة وانتفاعهم به، بسلامة الاموال والأولاد وغير ذلك، إضاءة لها

١ - أ: الآية .

٢ و٣ - ليس في أ .

ما حولهم. وزوال ذلك الاستنفاع عنهم، على القرب باهلاكهم، أو افشاء نفاقهم^(١)، على النبي - صلى الله عليه وآله - هو ذهاب نورهم، والقاءهم في احيان ظهور النفاق، والوعيد بالعذاب السرمد. أو الوقوع فيه، على مراتبه تركهم، في الظلمات المتعددة الشديدة. وعدم استعمالهم قواهم فيما خلقت له، بمنزلة اخلالها. ورسوخهم وتمكنهم فيما أوقعهم فيه، بما يخالف فطرتهم، كعدم القدرة من المستوقدين على الرجوع الى ما كانوا عليه.

وأما وجه الشبه: فان اعتبرته بين مفردين، من مفردات طرفي التشبيه، كما سبقت الاشارة اليه، فذلك من قبيل التشبيه المفرد. وهو أن تأخذ أشياء، فرادى. فتشبهها بأمثالها كقوله:

كأن قلوب الطير رطباً ويابساً لدى وكرها العناب والخشف البالي^(٢)
وان اعتبرته بأن تنزع من مفردات أحد الطرفين، هيئة اجتماعية واحداية وشبهتها بهيئة انتزعتها من مفردات الطرف الآخر، من غير ملاحظة تفاصيل مفردات الطرفين ومشابهة بعضها مع بعض، فذلك من قبيل التشبيه المركب المسمى عند أرباب البيان، بالتمثيل. وهو الذي يهتم به أرباب البلاغة.

وكل كلام يحتملها فذكرهم الأول، احتمال لفظي. ولا مساغ للذهاب الا الى الثاني. وذلك لأنه يحصل في النفس، من تشبيه الهيئة المركبة، مالا يحصل من تشبيه مفرداتها. ولعبد القاهر^(٣)، كلام مشهور في أن اعتبار التركيب، في قول الشاعر:

١ - أ : نقاتهم .

٢ - ر . أنوار التنزيل ٣١ / ١ .

٣ - اسرار البلاغة / ١٦٩ .

وكان أجرام النجوم لوامعاً درر نشرن^(١) على بساط أزرق

أحق وأولى ، وان صح التشبيه بين مفرداته .

(وفي روضة الكافي^(٢) محمد بن يعقوب الكليني، قال: حدثني علي بن ابراهيم:

عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن حفص المؤذن عن أبي عبد الله - عليه السلام - .

وعن محمد بن اسماعيل بن بزيع ، عن محمد بن سنان ، عن اسماعيل بن

جابر عن أبي عبد الله - عليه السلام - أنه قال في رسالة طويلة ، الى أصحابه :

فان ذلك اللسان ، فيما يكره الله وفيما نهى^(٣) عنه مرداة للعبد ، عند الله . ومقت من

الله . وصم وعمي وبكم يورثه الله اياه يوم القيامة فتصيروا^(٤) كما قال الله: «صم

بكم عمي فهم لا يرجعون»؛ يعني: لا ينطقون . ولا يؤذن لهم فيعتذرون^(٥) .

قال بعض الفضلاء : تأويل الآية ، ببعض بطونها ، أن يقال : مثل المتوسمين

بالإيمان الرسمي، كمثل المستوقدين الذين سبق ذكرهم، حيث تنورت بواطنهم،

بارتكاب بعض العبادات ، في بعض الأوقات . فتنبهوا^(٦) لما في أنفسهم ، من

النقائص^(٧) والكمالات . ولم ينفذ فيهم ، ذلك النور ، بحيث يتعدى من معرفة

أنفسهم ، الى معرفة ربهم . بل تنقص ببعض الغفلات فبقوا متروكين في ظلمات

حجب انياتهم^(٨) . لا يبصرون ما في الافاق وما في أنفسهم ، من لوائح الوجدانية.

١ - المصدر : نشرن .

٢ - الكافي ٤٠٦/٨ .

٣ - المصدر : ينهى .

٤ - المصدر : فيصيروا .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

٦ - أ : فتسبها .

٧ - أ : النقائص .

٨ - أ : نياتهم .

فهم صم ، عن سماع ما ينطق به دلائلها بكم . لا يسألونه بلسان استعدادهم . عمي لا يروونه ببصر بصيرتهم . فهم لا يرجعون عما هم فيه ، من أسباب الشقاوة ، الى ما فاتهم من موجبات السعادة .

« أو كصيب من السماء » :

ثم ثنى الله سبحانه ، في شأنهم ، بتمثيل آخر ، ليكون تحقيقاً لحالهم ، بعد كشف ، وايضاحاً غبت ايضاح .

وكما يجب على البليغ ، في مظان الاجمال والايجاز ، أن يجمل ويوجز ، فكذلك الواجب عليه ، في موارد التفصيل والاشباع ، أن يفصل ويشبع .

وهو ، عطف على قوله « كمثل السدي استوقد » . أي ، مثلهم كمثل الذي استوقد . أو ، كمثل ذوي صيب .

وانما قدّر كذلك ، لتعيين مرجع الضمائر الاتية ، وتحصيل كمال الملائمة ، مع المعطوف عليه ومع المشبه - أيضاً - ؛ أعني ^(١) : مثلهم .

وأما نفس التشبيه ، فلا يقتضي تقدير شيء . اذ لا يلزم في التشبيه المركب ، أن يكون ما يلي الكاف ، هو المشبه به . كما في قوله تعالى : « انما مثل الحيوة الدنيا ، كماء » ^(٢) .

ومما ثني من التمثيل ، في التنزيل ، قوله : « وما يستوي الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور . وما يستوي الأحياء ولا الاموات » ^(٣) .

و« أو » ، موضوعة في أصلها للتساوي . ولذلك اشتهرت بأنها كلمة شك . فتكون مخصوصة بالخبر . ثم استعيرت للتساوي ، في غير الشك . فاستعمل في

١ - أ : أي .

٢ - يونس / ٢٤ .

٣ - فاطر / ٢٠ - ٢٣ .

غير الخبر ، بالمعنى المجازي ، فقط . كالتساوي في استصواب المجالسة ، في قولهم : جالس الحسن أو ابن سيرين . وفي الخبر ، بكلا المعنيين ، أعني ، الحقيقي ، الذي هو الشك والمجازي ، كالتساوي في الاستقلال ، بوجه التمثيل . كما في هذه الآية . فيستفاد صحة التشبيه ، بكل واحد من هاتين القصتين ، صريحاً ، وبهما ، معاً ، بالطريق الأولى . وهذا بناء على تبادل معنى الشك ، منه . وهو المفهوم من الكشاف^(١) .

والمفهوم من المفصل^(٢) ، أن كلمة « أو » لأحد الأمرين . ولا شك أن هذا معنى يعم مواردنا ، من الانشاء والخبار - كلها - . وأما الشك والتشكيك والابهام والتخيير والاباحة ، فليس شيء منها ، داخلاً في مفهومها . بل يستفاد من مواقعها في الكلام .

« والصيَّب » ، يفعل من الصوب . وهو فرط الانسكاب والوقوع . يقال على المطر وعلى السحاب . والآية يحتملها .
وتنكيره ، لأنه أريد به نوع شديد هائل .
وقرىء « كصائب » . والأول أبلغ .

« السماء » ، هو المظلة . أو جهة العلو . وتعريفها للجنس ، للدلالة على أن الصيَّب ، منطبق آخذ بأفاق السماء ، كلها . فإن كل أفق ككل طبقة منها ، يسمى سماء . فتعريف الجنس من غير قرينة البعضية ، يدل على أنه منطبق آخذ بكلها . لا يختص بسماء دون سماء .

وفي الدلالة على التطبيق ، امداد لسائر المبالغات التي في الصيَّب ، من جهة

١ - ر . الكشاف ج ١ ، ضمن ص ٧٨ - ٨٢ .

٢ - المفصل في النحو : ١٦٦ .

مادته الأولى ؛ أي : الحروف . فان « الصاد » من المستعلية . و« الياء » ، مشددة .
و« الباء » من الشديدة . ومادته الثانية ؛ أي : الصوب . فانه فرط الانسكاب - كما مر .
ومن جهة البناء ، أعني ، الصورة . فان فعلا صفة مشبهة ، دالة على الثبوت .
ومن جهة التنكير العارض ، لأنه للتحويل والتعظيم . كتتكبير النار ، في الآية
الأولى .

وإذا أريد « بالصيب » ، المطر ، فيحتمل أن يراد « بالسماء » ، السحاب .
ويجعل اللام لاستغراق جميع ما يمكن أن يظل قطعة من وجه الأرض . فانه يصلح
أن يطلق عليه ، اسم السحاب . وان أريد « بالصيب » ، السحاب ، وبالسماء - أيضاً - .
فالمعنى ، هذا النوع من السحاب . وليس فيه كثير فائدة .

والتمثيل الثاني ، أبلغ ، لأنه أدل على فرط الحيرة وشدة الأمر وفضاعته .
ولذلك أحرّ . وهم يتدرجون في نحو هذا ، من الأهون الى الأغلظ .

« فيه ظلمات » : بضم الفاء والعين . وقرئء بفتح اللام وسكونه . جمع
ظلمة ، بضم الفاء وسكون العين . فاعل الظرف ، لاعتماده على الموصوف . ومن
المتفق عليه بينهم ، أن الظرف اذا اعتمد على موصوف ، أو موصول ، أو حرف
استفهام ، أو حرف نفي ، فإنه يجوز أن يرفع الظاهر ، بخلاف ما اذا لم يعتمد .
فانه لا يجوز إعماله عند سبويه .

ويجوز في جميع ذلك ، أن الظرف خبر متقدم ، على مبتدئه . فعلى هذا يظهر
فساد ما قاله البيضاوي ^(١) ، من أن ارتفاعها بالظرف ، وفاقاً . وان أريد بالصيب ،
المطر ، فظلماته ظلمة ^(٢) تكافئه وتتابع قطراته . لان تقارب القطرات ومتابعتها ،

١ - أنوار التنزيل ١ / ٢٩ .

٢ - أ : ظلمات .

يقتضي قلة الهواء المتخلل المنير .

وظلمة أظلام ، غمامه ، وظلمة الليل المستفاد ، من قوله : «كلما أضاء لهم» .
والمراد بها، ما يتوزع على الأجرام ، من ظلمته . لا ظلمته كلها ، حتى يرد أن المطر
في ظلمة ، لا ظلمة الليل فيه . ولا شك أن نسبة الظلمة المتوزعة عليه ، اليه كنسبة
العرض الى موضوعه والصفة الى موصوفها . فيصح انتسابها اليه . وان أريد به
السحاب فظلماته ، ظلمة سحمته^(١) . أي ، سواده المسبب عن تراكمه وكثرة مائه .
وظلمة تطبيقه واحاطته بجميع الافاق وظلمة الليل .

وعلى ما حققناه ، يندفع ما قاله بعض المفسرين من ، أن الظرفية هنا ، باعتبار
الملابسة . لأنه يكون بناء عليه انتساب الظرف ، الى مظروفه «بقي» جائزاً . وهو
غير جائز .

« ورعد وبرق » :

« الرعد » ، من الرعدة ، بالكسر . وهو صوت يسمع من السحاب . وسببها
- على المشهور - اضطراب أجرام السحاب . واصطكاكها ، اذا ساقتها الرياح .
« والبرق » ، الأحسن فيه ، أن يكون معطوفاً على «رعد» . ويكون المجموع
معطوفاً على «الظلمات» ، بمعطف واحد ، من برق الشيء بريقاً ، اذا لمع . وهو
ما يلمع من السحاب بواسطة اصطكاكها .

وقيل^(٢) : الرعد ، ملك موكل بالسحاب . يسبح .

وقيل^(٣) : صوت ملك يزجر السحاب .

وقيل^(٤) : هو ريح ، تحتبس تحت السماء .

١ - أ : سحنه . المتن : سحبتة .

٢ - مجمع البيان ٥٧/١ .

٣ - نفس المصدر .

٤ - نفس المصدر .

(وفي مجمع البيان^١): وقيل : الرعد، هو ملك موكل بالسحاب. يسبح . وهو^٢ المروي عن أئمتنا - عليهم السلام - .

وفي من لا يحضره الفقيه^٣: وقال علي^٤ - عليه السلام -: الرعد ، صوت الملك . والبرق ، سوطه .

وروي^٥: ان الرعد ، صوت ملك ، أكبر من الذباب وأصغر من الزنبور .

وسأل أبو بصير^٦، أبا عبدالله - عليه السلام - عن الرعد ، أي شيء يقول ؟

قال : انه بمنزلة الرجل ، يكون في الابل . فيزجرها ، هاي هاي ، كهيفة ذلك .

قال : قلت : جعلت فداك ! فما حال البرق ؟

قال^٧: تلك مخاريق الملائكة تضرب^٨ السحاب. فتسوقه الى الموضع الذي

قضى الله - عز وجل - فيه المطر^٩.

ولم يجمعوا كالظلمات ، لمصدريتهما في الأصل .

ويحتمل أن يكون المراد بهما، معنيهما المصدريين^{١٠}، أيضاً. أعني، الارعاد

١ - نفس المصدر .

٢ - المصدر : روى ذلك عن ابن عباس ومجاهد وهو .

٣ - من لا يحضره الفقيه ١/ ٣٣٤ ، ح ١٠ .

٤ - ليس في المصدر . والحديث الذي قبله عن أبي عبدالله عليه السلام .

٥ - نفس المصدر ١/ ٣٣٤ ، ح ١١ وله تمة .

٦ - نفس المصدر ح ٩ .

٧ - المصدر : فقال .

٨ - ر ، المتن : لضرب . وفي المصدر : تضرب .

٩ - ما بين القوسين ليس في أ .

١٠ - أ : المصدرية .

والابراق. ولأنهما ليسا أنواعاً مختلفة، بالنظر الى أسبابها ^(١)، كالظلمة. وكيونتهما في السحاب، ظاهرة. وأما في المطر، فلأنهما لما كانا في محل يتصل به أعلاه ومصبه، أعني، السحاب، جعلاً كأنهما فيه. أو لأن المطر كما ينزل من أسفل السحاب، ينزل من أعلاه - أيضاً. فهو شامل للفضاء ^(٢) الذي فيه السحاب. فهما في جزء من المطر، يتصل بالسحاب.

وانما جاءت الأشياء، نكرة، لأن المراد، أنواع منها. كأنه قيل: فيه ظلمات داجية ^(٣) ورعد قاصف ^(٤) وبرق خاطف.

والأصل في كلمة « في »، أن تستعمل ^(٥) في ظرفية ^(٦) الأجسام، للأجسام. ثم اتسع فيها، فاستعمل في ظرفية الزمان، للأحداث. ولمحلية المعروضات، لأعراضها والموصوفات لصفاتهما، الى غير ذلك.

« يجعلون أصابعهم في آذانهم » :

الضمائر، ترجع الى أصحاب الصيِّب. ولفظ « الأصحاب » وان حذف. وأقيم « الصيب » مقامه، لكن معناه باق. فيجوز أن يعول عليه. وهو استئناف لامحل له من الاعراب. فكأنه لما ذكر ما يؤذن بالشدة والهول، قيل: فكيف حالهم مع ذلك؟ فأجيب: بأنهم يجعلون أصابعهم في آذانهم ^(٧).

١ - أ: أسبابهما .

٢ - أ: للقضاء :

٣ - أ: واجية، المتن : داجينة .

٤ - أ: قاصف .

٥ - أ: يستعمل ؛

٦ - أ: طرفيه .

٧ - ر . أنوار التنزيل ٢٩/١ .

فان قلت : الجواب ، حينئذ ، لا يكون مطابقاً للسؤال . فانه بين ، حينئذ ، حالهم ، مع الصواعق ، دون الرعد .

قلت : لما كانت الصاعقة، قصفة رعد. تنفض معها شقة من نار، كان الجواب مطابقاً . كأنه قيل : يجعلون أصابعهم في آذانهم من شدة صوت الرعد ، وانقضاص قطعة نار معها .

ويحتمل أن يكون، حالا من المضاف، الى الصيب المحذوف . « وجعل » جاء متعدياً الى مفعولين . نحو، جعلت الطين خزفاً . أي، صيرت . والى مفعول واحد كقوله : « وجعل الظلمات والنور » ^(١) ؛ أي : صنع . وبمعنى التسمية . كقوله : « وجعلوا لله أنداداً » ^(٢) ؛ أي : سموا له . وبمعنى أفعال المقاربة . نحو، جعل زيد يفعل .

واليد تتجزأ ^(٣) الى الانملة والأصبع والكف والساعد والعضد . والمتعين منها لسد الأذان ، أنملة السبابة . فاطلاق الأصابع ، موضع الأنامل ، بل بعضها ، من اتساعات اللغة .

والنكته المبالغة التي ليس في ذكر الأنامل وبعضها ، وهي أنهم لشدة الأمر عليهم وخوفهم ، من تقصيف الرعد ، يجعلون أصابعهم ، بالكلية في آذانهم، لئلا يسمعوه ، أصلاً . أو لفرط دهشتهم وحيرتهم ، يفعلون ذلك . ولا يدرون ما يفعلون . وعدم تخصيص ما هو متعين لسد الأذان، من الأصابع، أعني السبابة، للإشارة الى أنه لم يبق لهم ، من فرط الدهشة والحيرة ، قوة التمييز بينها ^(٤) . أو لما في

١ - الانعام / ١ .

٢ - ابراهيم / ٣٠ .

٣ - أ : تنحري .

٤ - أ : بينهما .

السبابة من معنى السبّ . ولذلك استكرهوها . فكنوا عنها ، بالمسبحة والسباحة وغيرهما ، طوى ذكرها ، اذ لم يكن لها اسم وراءها يتعارفه الناس في ذلك العهد .
« من الصواعق » : متعلق « يجعلون » .

ولفظه « من » في أمثال ذلك ، ابتدائية ، على سبيل العلية . فيقال : قعد من الجبن . وقد يكون ما بعدها ، غرضاً مطلوباً مما وقع قبله ، اذا صرح بما يدل على ذلك . كقولك : ضربت من أجل التأديب . بخلاف « اللام » فانها ، وحدها ، يستعمل في كل منهما . ويشاركهما في التعليل « في » . كما في قوله - عليه السلام - : ان امرأة دخلت النار ، في هرة ربطتها . ولم تدعها ، حتى تأكل من حشاش^١ الأرض .

و« الصواعق » ، جمع الصاعقة . وهي قصفة رعد . أي شدة صوت منه . ينقض معها شقة ؛ أي ؛ قطعة من نار . وهي في الأصل ، اما صفة لقصفة^٢ الرعد . والتاء للتأنيث . أو للرعد . والتاء للمبالغة . كما في الراوية . أو مصدر ، كالعافية والكاذبة .

وقرىء من الصواعق . وليس بقلب من الصواعق . لأن كلا من البنائين ، سواء في التصرف ، يبنى على كل منها كثير من الأمثلة . تقول : صقع الديك ، اذا صاح . وسقعه على رأسه . وصقع رأسه ؛ أي : ضرب صوقعته . وهي موضع البياض ، في وسط الرأس . وخطيب مصقع ؛ أي : مجهر - بكسر الميم - وهو الذي من عادته ، أن يجهر بكلامه .

أقول : الصاعقة والصاقعة ، اذا كانتا اسمي صفتين ، فجمعهما على الفواعل^٣

١ - أ : حشاش .

٢ - أ : لقصقة .

٣ - أ : التوايل .

مطرده . وأما اذا كانتا مصدرين ، فلا . لكن ذلك ، شيء ، ذكره صاحب الكشاف والبيضاوي .

« حذر الموت » : قرأ ابن أبي ليلى : حذار الموت .

فقد جاء حذر، يحذر، حذار وحذاراً، منصوب على أنه مفعول له، ليجعلون. فهو علة للجعل المعلن؛ أي: جعلهم أصابعهم في آذانهم^(١)، لأجل الصواعق، واقع لأجل الحذر من الموت المتوهم ، لشدة الصوت .

و« الموت » ، عدم الحياة ، عما من شأنه ذلك ، فالتقابل بينه وبين الحياة ، تقابل العدم والملكة . وقيل : عرض يمنع الاحساس ، يعرض عقيب الحياة ؛ أي: لا يجمعها . فيكون التقابل بينهما ، تقابل التضاد .

واستدل عليه، بقوله تعالى: «خلق الموت والحياة»^(٢). فان الخلق والايجاد، لا يتعلق الا بالامور الوجودية .

وأجيب ، بأن المقصود من الخلق ، التقدير . ولو سلم ، فالعدم ، يمكن أن يخلق باعتبار استمراره . ولو سلم ، فالذي لا يخلق ، هو العدم ، بمعنى السلب . والموت ، ليس كذلك . كما مر .

« والله محيط بالكافرين (١٩) » :

أمال أبو عمر .

والكاف من « الكافرين » ، في موضع الخفض والنصب . وروي ذلك ، عن الكسائي . والباقون لا يميلون .

ووجه حسنه ، لزوم كسرة الراء التي تجري مجرى الكسرتين ، بعد الفاء

المكسورة .

١ - ر . تفسير البحر المحيط ٨٧/١ .

٢ - الملك ٢ / .

وتلك ، اعتراضية ، لامحل لها من الاعراب .
 وفائدتها ، أن المحذر عن الموت ، لا يفيد .
 ووضع « الكافرين » ، موضع المضمّر ، للدلالة على أن أصحاب الصيّب ،
 كفار . ليظهر استحقاقهم شدة الأمر .
 وقيل : هذه المعترضة ، لبيان أحوال المشبه ، على أن المراد « بالكافرين » ،
 المنافقون . دل بها على أنهم ، لا مدفع لهم ، من ^١ عذاب الله ، في الدنيا والآخره .
 ووسّطت بين أحوال المشبه به ، مع أن القياس ، يقتضي تقديمها أو تأخيرها ، تنبيهاً
 على شدة الاتصال بين المشبه والمشبه به . ودلالة على فرط الاهتمام ، بشأن المشبه
 واحاطة الله ، مجاز .

فان شبه شمول قدرته تعالى ، باحاطة المحيط ، « بما أحاط به في امتناع قوات
 كان هناك استعارة تبعية ، في الصفة ، سارية اليها ، من مصدرها .
 وان شبه حاله تعالى معهم ، بحال المحيط » ^٢ ، مع المحاط ، أي ، شبه هيئة
 منتزعة من عدة أمور ، بأخرى مثلها ، كان هناك استعارة تمثيلية ^٣ ، لا تصرف في ^٤
 شيء ، من ألفاظ مفرداتها . الا أنه لم يصرح منها ، الابلغظ ما هو العمدة في الهيئة
 المشبه بها ، أعني ، الاحاطة . والبواقي من الألفاظ ، منوية في الارادة .
 واحاطة الله سبحانه ، عند الصوفية بالكافرين ، بل بالموجودات ، كلها ، عبارة
 عن تجلّيه بصور الموجودات . فهو سبحانه بأحدية جميع أسمائه ، سار في الموجودات
 كلها ، ذاتاً وعلماً وقدرة ، الى غير ذلك ، من الصفات . والمراد باحاطته تعالى ،

١ - ر : عن .

٢ - ليس في أ .

٣ - أ : تبعية تمثيلية .

٤ - ليس في أ .

هذه السراية . انه لا يعزب ^(١) عنه ، مثقال ^(٢) ذرة ، في السموات والأرض ، اذكل ما يعزب ^(٣) عنه ، يلتحق بالعدم . وقالوا: هذه الاحاطة ، ليست كاحاطة الظرف بالمظروف . ولا كاحاطة الكل بأجزائه . ولا كاحاطة الكلي بجزئياته . بل كاحاطة الملزوم، بلوازمه. فان التعينات اللاحقة، لذاته المطلقة، انما هي لوازم له، بواسطة أو بغير واسطة ، وبشرط أو بغير شرط . ولا يقدر كثرة اللوازم في وحدة الملزوم ولا تنافها .

« يكاد البرق يخطف أبصارهم » : استئناف ثان . كأنه قيل : ما حالهم مع

تلك الصواعق ^(٤) ؟

فأجيب : و« يكاد » مضارع كاد . وهو من كدت ، تكاد ، كيداً ومكاداً . وحكى الأصمعي : كوداً . فيكون كخفت ، تخاف ، خوفاً . والأول أشهر .

و« كاد » من أفعال المقاربة . وضعت لمقاربة الخبر ، من الوجود لعروض ، سببه ، لكنه لم يوجد اما لفقْد شرط ، أو لعروض مانع . والشرط في خبره ، أن يكون فعلاً مضارعاً ، بدون «ان» . وقد يكون معها، بخلاف «عسى» . فانه لرجائه . وقد يدخل على خبرها ، « ان » .

وقرىء يخطف - بكسر الطاء - ويختطف ويخطف - بفتح الياء والحاء - وأصله يخطف، نقلت حركة التاء الى الخاء . ثم أدغمت في الطاء . ويخطف - بكسرهما - بحذف حركة التاء، للدغام وبتحريك الخاء بالكسر، اما لالتقاء الساكنين . واما لمتابعة الطاء . ويجعل حرف المضارعة ، تابعاً للحاء .

و« يخطف » ، مضارع خطف، من باب التفعيل . ويتخطف مضارع تخطف

١ - ٣٩ - ر : يغرب .

٢ - ليس في أ .

٤ - ر . أنوار التنزيل ٣٠ / ١ .

من باب التفعّل .

«كلما اضاء لهم مشوا فيه. واذا اظلم عليهم، قاموا» : استئناف ثالث.

جواب لمن يقول : كيف يصنعون عند خفوق^(١) البرق وخفيه^(٢) ؟

وكلمة «كل» في «كلما» منصوب على الظرفية ، باتفاق . وناصبها ، الفعل

الذي ، هو جوابها ؛ أعني ؛ «مشوا» . وافادتها الظرفية ، من جهة «ما» . فانها^(٤)

محتملة لوجهين :

أحدهما : أن يكون حرفاً مصدرياً. والجملة ، صلة له. فلا محل لها . فالأصل

كل وقت إضاءته . ثم عبر عن المصدر ، «بما» . والفعل ، ثم ، أنيبا^(٥) عن الزمان

بتقدير «الوقت» .

والثاني : أن يكون اسماً نكرة، بمعنى ، وقت. فلا يحتاج على هذا الى تقدير

«وقت» .

والجملة بعده ، في موضع خفض ، على الصفة ، فيحتاج الى تقدير ، عائد

فيها^(٦) ؛ أي : كل وقت أضاء لهم البرق ، فيه . هكذا قيل .

وأقول : «ما» المصدرية ، قسماً : مصدرية صرفة ومصدرية ظرفية . وكلمة

«ما» المركبة، مع كل مصدرية ظرفية . فعلى هذا، لا حاجة الى تقدير ، ولا الى

حذف عائد .

١ - أ : خطوف .

٢ - أ : خفية .

٣ - ر . أنوار التنزيل ١ / ٣٠ .

٤ - أ : فاتها .

٥ - أ : أيينا .

٦ - أ : منها .

و« أضاء » ، اما متعد . والمفعول محذوف . والتقدير ، كلما أضاء طريقاً لهم مشوا فيه . وضمير « فيه » ، حينئذ ، اما عائداً الى المفعول المحذوف - واليه ذهب المبرد - أو الى « البرق » - وعليه الجمهور - . واما لازم ، بمعنى ، كلما لمع لهم مشوا فيه . ويتعين عود الضمير اليه . واذا عاد الضمير ، الى « البرق » - على التقديرين - فلا بد في الظرفية ، من ^١ تقدير مضاف ؛ أي : في ضوئه .

وكذلك « أظلم » ، اما لازم . أو متعد . من ظلم الليل - بالكسر - ويؤيده قراءة « أظلم » ، على البناء للمفعول .

ورد باحتمال أن يكون عليهم ، قائماً مقام الفاعل . فيكون تعدياً « أظلم » ، « بعلى » . لا بنفسه .

وأجيب بأن عليهم أن يقابل لهم ، في أضاء لهم . فان جعلاً مستقرين ، لم يصلح عليهم لأن يقوم مقام الفاعل . وان جعلاً صلتين للفعل ، على تضمين معنى النفع والضرر ^٢ ولم يصلح عليهم ، لأن يقوم مقام فاعل المضمن ولا المضمن فيه . وعلى تقدير صلوحه ، فعطف اذا « أظلم » ، على « كلما أضاء » ، مع كونها جواباً للسؤال عما يضعون ^٣ في تارتي حقوق ^٤ البرق .

وخفيته ^٥ يقتضي أن يكون « أظلم » مسنداً الى ضمير « البرق » ، كأضاء . على معنى كلما نفعهم البرق باضائه ^٦ ، افترضوه ^٧ . واذا ضرهم باظلامه واختفائه

١ - أ : فلا بد من في الظرفية تقدير مضاف .

٢ - أ : الضرر .

٣ - ر : يصنعون .

٤ - أ : حقوق .

٥ - أ : خفية .

٦ - أ : باضائه .

٧ - أ : افترضوه .

دهشوا .

وقد يجاب - أيضاً - بأن بناء الفعل للمفعول ، من المتعدي بنفسه ، أكثر .
فالحمل عليه ، أولى وأنسب . وانما قال في الاضاءة ، « كلما » وفي الاظلام ،
« اذا » . لأنهم حراس على المشي . فكلما صادفوا منه ^(١) فرصة ، انتهزوها . ولا
كذلك التوقف .

ومعنى قاموا ، وقفوا . بدليل وقوعه في مقابلة « مشوا » . ومنه ، قام الماء ،
جمد . وقام السوق ، اذا كسدوسكن . وقد مر استعماله بمعنى ، نفق ، مأخوذاً من
القيام ، بمعنى ، الانتصاب . فهو من الأضداد .

« ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم » : معطوفة اما على الجملة
الاستثنائية ؛ أعني : « يجعلون » . واما على ^(٢) جملة « كلما أضاء لهم مشوا فيه » .
وكلمة « لو » ، عند المحققين ، يدل ^(٣) على ثلاثة أمور : عقد السببية والمسببية
بين الجملتين بعدها ، وكونهما في الماضي ، وانتفاء السبب . ولا دلالة لها على
امتناع الجواب . ولكنه ان كان مساوياً للشرط ، في الواقع ، أو عند المتكلم ، كما
في قولك : لو كانت الشمس طالعة ، لكان النهار موجوداً ، وقولك : لو جئتني ،
لأكرمك ، لزم انتفاؤه . وان كان أعم - كما في قولك : لو كانت الشمس طالعة ،
لكان الضوء موجوداً - فلا .

وانما يلزم انتفاء القدر المساوي منه ، للشرط ؛ يعني : الضوء المستفاد من
الطلوع ، في المثال المذكور ، مثلاً . ثم انه يحتمل أن يكون المقصود هنا ، بيان^(٤)

١ - ليس في أ .

٢ - ليس في أ .

٣ - أ ، المتن : بدل .

٤ - ليس في أ .

مسيبية^١) ذهب سمعهم وبصرهم ، لمشية الحق سبحانه ، كما هو شأن الحوادث ، كلها . لا الدلالة على انتفاء أحدهما ، لانتفاء الآخر . فلذلك قال بعضهم: « لو » هنا مستعمل ، لربط جزائها بشرطها ، مجردة عن الدلالة على انتفاء أحدهما ، لانتفاء الآخر ، فهو بمنزلة إن .

وقد يقال : انها باقية على أصلها . وقصد بها التنبيه ، على أن مشتقهم ، بسبب الرعد والبرق، وصلت غايتها وقاربت ازالة الحواس ، بحيث لو تعلق بها المشية لأزالت بلا حاجة ، الى زيادة ، في وصف الرعد وضوء البرق ، كما ذكر أولاً . والنكته في اختيار ذهب بسمعهم وأبصارهم ، على أذهب سمعهم وأبصارهم قد مر بيانها « في ذهب الله بنورهم » .

والمعنى « لو شاء الله أن يذهب بسمعهم » ، بشدة صوت الرعد، « وأبصارهم » ، بقوة لمعان البرق ، لذهب بهما . فحذف المفعول ، لدلالة الجواب عليه . ولهذا تكاثر حذف المفعول ، في « شاء » و« أراد » ومتصرفاتهما ، اذا وقعتا في حيز^٢ الشرط ، لدلالة الجواب على ذلك المحذوف ، ومع وقوعه في محله لفظاً . ولأن في ذلك نوعاً من التفسير ، بعد الابهام ، الا في الشيء المستغرب . فانه لا يكتفى فيه ، بدلالة الجواب عليه . بل يصرح به ، اغناء بتعيينه ، ودفعاً لذهاب الوهم الى غيره ، بناء على استبعاد تعلق الفعل به ، واستغرابه ، كقوله :

ولو شئت أن ابكي دماً، لبكيته عليه ولكن ساحة الصبر أوسع
وقرىء: لأذهب بسمعهم وأبصارهم، بزيادة الباء . كقوله تعالى^٣: « ولا تلقوا
بأيديكم الى التهلكة »^٤ .

٤ - ر . أنوار التنزيل ١ / ٣٠ .

١ - أ : مسيبة .

٢ - أ : خبر .

٣ - البقرة / ١٩٥ .

« ان الله على كل شيء قدير (٢٠) » : تقرير لما قبلها .

والشيء ، يختص بالموجود ، في الأصل . مصدر شاء . أطلق بمعنى شاء - تارة - . وحينئذ ، يتناول الباري ، كما قال : « أي شيء أكبر شهادة ؟ قل : الله شهيد »^(١) . وبمعنى مشيء أخرى ؛ أي : مشيء وجوده . وما شاء الله وجوده ، فهو موجود ، في الجملة .

قال المعتزلة : الشيء ما يصح أن يعلم ويخبر عنه^(٢) .

وقيل : والشيئة^(٣) على قسمين : ثبوتية (وهي ثبوت)^(٤) المعلومات ، في علم الله تعالى ، متميزاً بعضها عن بعض . وهي^(٥) على ثلاثة أقسام :

أحدها : ما يجب وجوده في العين ، كذات الواجب .

وثانيها : ما يمكن بروزه من العلم ، الى العين . وهو الممكنات .

وثالثها : ما لا يمكن . وهو الممتنعات .

والثبوتية في الأول والثالث ، باعتبار الوجود العلمي . وفي الثاني ، باعتباره .

وباعتبار الثبوت العيني - أيضاً - فانهم قسموا الكون في الخارج ، الى ما

يترتب عليه الأثار الخارجية ، وسموه وجوداً عينياً . وما لا يترتب عليه الأثار الخارجية

سموه ثبوتاً خارجياً .

ومتعلق قدرة الله ، من تلك الأقسام ، هو الثاني ، دون الأول والثالث . ومشيئة

١ - الانعام / ٩ .

٢ - ر . أنوار التنزيل / ١ / ٣٠ .

٣ - ر : الشيئية .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

٥ - أ : وهو .

وجودها ، هي وجودها خارج العلم . والموجودات الخارجية ، من حيث تعلق القدرة ، باخراجها من العلم الى العين ، لا يتعلق بها قدرة أخرى ، لاستحالة تحصيل الحاصل . فان تعلق قدرة بها ، فباعتبار اعدامها . فذات الواجب تعالى وصفاته والممتنعات والموجودات الممكنة ، من حيث أنها تعلق القدرة بها ، مستثناة - عقلا - من الحكم على الله تعالى ، بأنه على كل شيء قدير .

والقدرة في اللغة ، التمكن .

وقدرة الله ، عند الحكيم ، بمعنى أنه ان شاء ، فعل . وان لم يشأ ، لم يفعل . لكن شاء ، ففعل بالمشيئة القديمة . وحاصله ، امكان الفعل والترك ، بالنظر الى الذات . ووجوب الفعل وامتناع الترك ، بالنظر الى الارادة .

وعند الأشاعرة ، صفة يقتضي التمكن .

وقيل ^(١) : قدرة الانسان ، هيئة بها ، يتمكن من الفعل . وقدرة الله نفي العجز عنه . والتقدير ، الفعال لما يشاء . ولذلك قلما يوصف به غير الباري تعالى . وانما سمي التقدير قديراً ، لأنه يوقع الفعل ، على مقدار قوته . أو على مقدار ما يقتضيه مشيئته . أو على مقدار علمه .

وعلى ما حققنا في الآيات ، دليل على أن الحادث ، حال حدوثه ، والممكن ، حال بقاءه ، مقدوران . وان مقدور العبد ، مقدور الله . لأنه شيء . وكل شيء ، مقدور . وهذا التمثيل ، كالتمثيل الأول . يحتمل أن يكون من قبيل تشبيه المفرد . وأن يكون من قبيل تشبيه المركب . فشبهه على الأول ، ذوات المناقنين ، بأصحاب الصيب ، في اشتمال كل منهما ، على أمر كثير النفع . وشبهه اسلام المناقنين ، من حيث مطلق الأقسام ، لامن حيث أنه مضاف اليهم ، بالصيب ، في أن كل واحد

منهما ، سبب للحياة .

فالأول ، سبب لحياة القلوب . والثاني ، سبب لحياة الأرض .
 وشبّهت ، شبههم التي يتمسكون بها ، في الاستمرار على كفرهم ونفاقهم ،
 بالظلمات . ووعدهم ^(١) في الظاهر على اسلامهم ، بالرعد . فانه صياح بلا طائل .
 ووعيدهم في نفس الأمر ، بالبرق . فانه نار محرقة . وما يصيبهم من الأفراع والبلايا
 من جهة المسلمين ، بالصواعق . واطهارهم الايمان ، حذراً عن اصابة هذه المصيبات
 بجعل ^(٢) الأصابع ، في الأذان من الصواعق ، حذر الموت . واحتيازم لما يلحق
 لهم وشديد ركونه ، بمشيهم في مطرح ضوء البرق كلما أضاء لهم . وتحيرهم وتوقفهم
 من الأمر ، حين يعنّ لهم مصيبة ، بتوقفهم اذا أظلم عليهم .

وشبهه على الثاني ، ما وقع المناقون فيه ، من الضلالة وما خبطوا فيه ، من
 الحيرة والدهشة ، بحال من أخذتهم السماء ، في ليلة تكاثف ظلماتها ، بتراكم السحب
 واتصال قطراتها وتواتر فيها الرعود الهائلة والبروق المخيفة والصواعق المهلكة .
 وهم في أثناء ذلك يزاولون غمرات الموت .

ولا شك ، انك اذا تصورت حالهم بهذه المثابة ، حصل في نفسك هيئة عجيبة
 توصلك الى معرفة حال المنافقين ، على وجه ، يتقاصر عنه ، تشبيهك اسلام المنافقين
 والشبهات .

(وفي كتاب التوحيد ^(٣) : باسناده الى أبي هاشم الجعفري : عن أبي جعفر
 الثاني - عليه السلام - حديث طويل ، وفيه يقول - عليه السلام - : قولك ان الله
 قدير ، خبرت أنه لا يعجزه شيء . فنفيت بالكلمة العجز . وجعلت العجز سواه .

١ - أ ، ر : ورعدهم .

٢ - أ : يجعل .

٣ - التوحيد / ١٩٣ .

وباسناده ^(١) الى أبي بصير ، قال : سمعت أبا عبد الله - عليه السلام - يقول :
 لم يزل الله - عزوجل - ربنا . والعلم ذاته . ولا معلوم . والسمع ذاته . ولا مسموع .
 والبصر ذاته . ولا مبصر . والقدرة ذاته . ولا مقدور . فلما أحدث الاشياء وكان
 المعلوم ، وقع العلم منه على المعلوم والسمع على المسموع والبصر على المبصر
 والقدرة على المقدور .

وباسناده ^(٢) الى محمد بن أبي اسحاق الخفاف ، قال : حدثني عدة من أصحابنا :
 أن عبد الله الديصاني ، أتى هشام بن الحكم . فقال له : ألك رب ؟

فقال : بلى .

قال : قادر ؟

قال : نعم ، قادر قاهر .

قال : يقدر أن يدخل الدنيا - كلها - في البيضة ، لا تكبر البيضة ولا تصغر ^(٣)

الدنيا ؟

فقال هشام : النظر .

فقال له : قد أنظرتك حولا .

ثم خرج عنه . فركب هشام الى أبي عبد الله - عليه السلام - . فاستأذن عليه .
 فأذن له . فقال له : يا ابن رسول الله ! أتاني عبد الله الديصاني ، بمسألة . ليس المعول
 فيها ، الا على الله ، وعليك .

فقال له أبو عبد الله - عليه السلام - : عما ^(٤) سألك ؟ فقال : قال لي : كيت وكيت .

١ - نفس المصدر / ١٣٩ ، ح ١ وله تنمة .

٢ - نفس المصدر : / ١٢٢ .

٣ - المصدر : يصغر .

٤ - المصدر - عماذا .

فقال أبو عبدالله - عليه السلام -: يا هشام ! كم حواسك ؟

قال : خمس .

قال ^(١) : أيها أصغر ؟

قال ^(٢) : الناظر .

قال ^(٣) : وكم قدر الناظر ؟

قال : مثل العدسة ، أو أقل منها .

فقال له ^(٤) : يا هشام ! فانظر أمامك وفوقك . فأخبرني بما ترى ؟

فقال : أرى سماء وأرضاً ودوراً وقصوراً وتراباً وجبالاً وأنهاراً .

فقال له أبو عبدالله - عليه السلام -: ان الذي قدر أن يدخل الذي تراه العدسة ،

أو أقل منها ، قادر أن يدخل الدنيا ، كلها البيضة ، لا تصغر ^(٥) الدنيا ، ولا تكبر ^(٦) البيضة .

فانكبت هشام عليه . وقبل يديه ورجليه . وقال : حسبي ، يا بن رسول الله

- والحديث طويل - ، أخذت منه موضع الحاجة .

وباسناده ^(٧) ، الى ابن ^(٨) أبي عمير ، عن ذكره ، عن أبي عبدالله - عليه السلام -

قال : ان ابليس قال لعيسى بن مريم - عليهما السلام -: أيقدر ربك على أن يدخل

الأرض ، بيضة ، لا تصغر ^(٩) الأرض ولا تكبر البيضة ؟

١ و ٢ و ٣ - المصدر : فقال .

٤ - ليس في المصدر .

٥ و ٩ - المصدر : يصغر .

٦ - المصدر : يكبر .

٧ - نفس المصدر / ١٢٧ ، ح ٥ .

٨ - المصدر : محمد بن .

فقال عيسى - عليه السلام - : ويلك ! ان الله تعالى لا يوصف بعجز . ومن أقدر ممن يلفظ الأرض ويعظم البيضة ؟

وباسناده ^(١) الى عمر بن أذينة ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : قيل لأمير المؤمنين - عليه السلام - : هل يقدر ربك أن يدخل الدنيا في بيضة من غير أن تصغر ^(٢) الدنيا أو تكبر ^(٣) البيضة ؟

قال : ان الله - تبارك وتعالى - لا ينسب الى العجز . والذي سألتني لا يكون . وباسناده ^(٤) الى أبان بن عثمان ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : جاء رجل الى أمير المؤمنين - عليه السلام - فقال : أيقدر الله أن يدخل الأرض في بيضة ولا تصغر ^(٥) الأرض ولا تكبر البيضة ؟

فقال له ^(٦) : ويلك ! ان الله لا يوصف بالعجز . ومن أقدر ممن يلفظ الأرض ويعظم البيضة ؟

وباسناده ^(٧) الى أحمد بن محمد بن أبي نصر ، قال : جاء رجل الى الرضا - عليه السلام - فقال له : هل يقدر ربك أن يجعل السماوات والأرض وما بينهما في بيضة ؟

قال : نعم . وفي أصغر من البيضة . وقد جعلها في عينك . وهو أقل من البيضة .

١ - نفس المصدر ، ح ٩ .

٢ و ٥ - المصدر : يصغر .

٣ - المصدر : يكبر .

٤ - نفس المصدر ، ح ١٠ .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - نفس المصدر ، ح ١١ .

لأنك اذا فتحتها عاينت السماء والارض وما بينهما ، فلو شاء لاعماك عنها)^(١) .

« يا أيها الناس اعبدوا ربكم » :

لما عدد فرق المكلفين وذكر خواصهم [ومصارف أمورهم]^(٢) ، أقبل عليهم بالخطاب ، على سبيل الالتفات ، تنشيطاً للسامع وتفخيماً لشأن العبادة .

و«يا» حرف وضع لنداء البعيد. وقد نادى بها القريب، تنزيلاً له منزلة البعيد، اما لعظمته ، أو لغفلته ، أو للاعتناء بالمدعو له وزيادة الحث عليه^(٣) .

وانما قال « ربكم » ، تنبيهاً على أن الموجب القريب للعبادة ، هي التربية .

(وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي^(٤) ، قال : حدثني عبيد بن كثير . قال : حدثنا أحمد بن صبيح ، عن الحسين بن علوان ، عن جعفر عن أبيه ، عن جده ، عن علي بن أبي طالب - عليه السلام - قال : قام رجل الى علي . فقال : يا أمير المؤمنين ! أخبرنا عن الناس وأشباه الناس والنسناس .

قال : فقال [علي - عليه السلام]^(٥) : يا حسن ! أجه^(٦) .

قال^(٧) : فقال له الحسن - عليه السلام - : سألت عن الناس ، فرسول الله - صلى الله عليه وآله - الناس . لان الله يقول^(٨) : « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » .

١ - ما بين القوسين ليس في أ .

٢ - يوجد في المصدر . (أنوار التنزيل) .

٣ - ر . أنوار التنزيل ٣١ / ١ .

٤ - تفسير القرات ٨ / .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - المصدر : أجه يا حسن ا

٧ - ليس في المصدر .

٨ - البقرة / ١٩٩ .

ونحن منه . سألت عن أشباه الناس ، فهم شيعتنا . وهم منا . وهم أشباهنا ^(١) .
وسألت عن النسناس ، وهم هذا السواد الأعظم . وهو قول الله تعالى ^(٢) : « ان هم
الا كالأنعام . بل هم أضل سبيلا » .

وفي عيون الأخبار ^(٣) - فيما ذكره الفضل بن شاذان ، من العلل ، عن الرضا ،
- عليه السلام - انه قال : فان قال فلم يعبدونه ^(٤) ! قيل : لئلا يكونوا ناسين
لذكره . ولا تاركين لأدبه . ولا لاهين عن أمره ونهيه ، اذا كان فيه صلاحهم وقوامهم ،
فلو تركوا بغير تعبد ، لطال عليهم الأمد . فقست قلوبهم .

وفي كتاب التوحيد ^(٥) ، خطبة للرضا - عليه السلام - يقول فيها : أول عبادة
الله ، معرفته ، وأصل معرفة الله ، توحيده . ونظام توحيد الله ، نفي الصفات عنه ،
بشهادة ^(٦) العقول أن كل صفة وموصوف مخلوق . وشهادة كل مخلوق ، أن له خالقاً
ليس بصفة ولا موصوف . [وشهادة كل صفة وموصوف ^(٧) بالاقتران بالحدث ^(٨) .
وشهادة الحدث بالامتناع من الأزل الممتنع من الحدث .

وفي اصول الكافي ^(٩) : علي بن ابراهيم عن العباس بن معروف ، عن عبدالرحمن

١ - المصدر : أشباحنا .

٢ - الفرقان / ٤٤ .

٣ - عيون الاخبار ٣ / ١٠٣ .

٤ - المصدر : تعبدهم .

٥ - التوحيد / ٣٤ .

٦ - المصدر : لشهادة .

٧ - يوجد في المصدر .

٨ - المصدر : بالحدث وشهادة الاقتران بالحدث .

٩ - الكافي ١ / ٨٧ - ٨٨ ، ح ٣ .

ابن أبي نجران ، قال : كتبت الى أبي جعفر - عليه السلام^(١) . وقلت له : جعلني الله فداك ، نعبد الرحمن الرحيم الواحد الأحد الصمد .

قال : فقال : ان من عبد الاسم ، دون المسمى بالأسماء ، فقد^(٢) أشرك . وكفر . وجحد . ولم يعبد شيئاً . بل عبد الله الواحد الأحد الصمد المسمى بهذه الأسماء ، دون الأسماء . ان الأسماء صفات ، وصف بها نفسه تعالى .

عدة من أصحابنا^(٣) ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن بعض رجاله ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : أفضل العبادة ، ادمان التذكر في الله وفي قدرته .

محمد بن يحيى^(٤) عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن معمر بن خلاد ، قال : سمعت أبا الحسن الرضا - عليه السلام - يقول : ليس العبادة كثرة الصلاة والصوم انما العبادة ، التفكير في أمر الله - عز وجل - .

وباسناده^(٥) الى الفضل بن يسار ، قال : قال أبو جعفر - عليه السلام - : ان أشد العبادة ، الورع .

وباسناده^(٦) الى علي بن الحسين - عليهما السلام - قال : من عمل بما افترض الله عليه ، فهو من أعبد الناس .

علي بن ابراهيم^(٧) ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن جميل ، عن هارون بن

١ - المصدر : أو .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - نفس المصدر : ٥٥ / ٢ ، ح ٣ .

٤ - نفس المصدر ، ح ٤ .

٥ - نفس المصدر ٧٧ / ٢ ، ح ٥ .

٦ - نفس المصدر ٨٤ / ٢ ، ح ٧ .

٧ - نفس المصدر ، ح ٥ .

خارجة ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : العبادۃ ^(١) ثلاثۃ : قوم عبدوا الله - عزوجل - خوفاً . فتلك عبادۃ العبيد . وقوم عبدوا الله - تبارك وتعالى - طلب الثواب . فتلك عبادۃ الأجراء . وقوم عبدوا الله - عزوجل - حباً له . فتلك عبادۃ الأحرار . وهي أفضل العبادۃ .

وفي كتاب معاني الأخبار ^(٢) : باسناده الى اسماعيل بن مسلم ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه - عليهم السلام - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : العبادۃ سبعون جزء ، أفضلها جزء طلب الحلال . وفي عيون الأخبار ^(٣) : باسناده الى الرضا - عليه السلام - أنه قال : النظر الى ذريتنا ، عبادۃ .

ف قيل له : يا ابن رسول الله ! النظر الى الائمة منكم عبادۃ . أو النظر الى جميع ذرية النبي - صلى الله عليه وآله - ؟

قال : بسل النظر الى جميع ذرية النبي - صلى الله عليه وآله - عبادۃ ، مالم يفارقوا منهاجه . ولم يتلوثوا بالمعاصي .

وفي كتاب الخصال ^(٤) : عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : ما عبد الله بشيء أفضل من الصمت والمشي الى بيته .

عن علي بن الحسين - عليهما السلام ^(٥) - أنه قال : لا عبادۃ الا بتفقه .

١ - المصدر : العباد .

٢ - معاني الاخبار / ٣٤٩ .

٣ - عيون الاخبار ٥١/٢ ، ح ١٩٦ .

٤ - الخصال ٣٥/١ ، ح ٨ .

٥ - نفس المصدر / ١٨ ، ح ٦٢ .

وفيما أوصى به النبي علياً - عليهما السلام -^(١): يا علي! من أتى^(٢) بما افترض الله عليه ، فهو من أعبد الناس^(٣) .

« الذي خلقكم » : صفة ، جرت عليه للتعظيم^(٤) .

« والذين من قبلكم » : منصوب معطوف ، على الضمير المنصوب ، في « خلقكم »^(٥) .

وقرىء من قبلكم ، على اقحام الموصول الثاني ، بين الأول وصلته ، تأكيداً .
« لعلكم تتقون (٢١) » : حال من الضمير ، في « اعبدوا » . كأنه قال : اعبدوا ربكم ، راجين أن تنخرطوا في سلك المتقين الفائزين بسالهدى والفلاح المستوجبين لجوار الله^(٦) . أو من مفعول « خلقكم » . والمعطوف عليه ، على معنى ، أنه خلقكم ومن قبلكم ، في صورة من يرجى منه التقوى ، لترجح أمره باجتماع أسبابه وكثرة الدواعي اليه .

وقيل : تعليل للخلق ؛ أي : خلقكم ، لكي تتقوا^(٧) .

قال بعض الفضلاء : المنادى « يا » ، أيها الناس ، هو الناس الناسي وطن الوحدة الأنس ، بأحكام الكثرة ، الواصل الى غاية الحركة النزولية . وذلك أبعد مسافة يكون في الوجود . ولذلك استعمل فيه ، ما وضع لنداء البعيد . وحيث

١ - نفس المصدر / ١٢٥ ، ح ١٢٢ .

٢ - المصدر : أتى الله .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - ر . أنوار التنزيل / ١ / ٣٢ .

٥ - ر . نفس المصدر .

٦ - ر . نفس المصدر .

٧ - ر . نفس المصدر .

كان المنادى، الحصة الوجودية المتعينة، من الحقيقة المطلقة الغالبة^(١) عليها، في مبدأ حالها الاطلاق والابهام. ثم يتخصص^(٢) ويتخصص بالمرور على المراتب والاتصاف بأحكامها، حتى يصل الى المرتبة الانسانية الوجودية الشهادية العنصرية، عبر عنه -- أولاً -- بكلمة أي، الدالة على الابهام. ووصف -- ثانياً -- بالناس. الدال على كمال تخصصها. ولما كان وصولها الى هذه المرتبة، بتوسط مراتب كثيرة منبعثة من باطن الغيب الى أقصى مراتب الشهادة، أشير اليها، بحرفي التثنية المنبعث، أولهما من باطن القلب؛ أعني: الهاء. وثانيهما من ساذج^(٣) مار^(٤) على المراتب كلها؛ أعني: الألف. ومعنى قوله: «اعبدوا ربكم»، تحققوا بعبوديته^(٥) المحضة التي لا يشوبها عبودية سوى، بأن تتوهما أن فيكم ربوبيته^(٦) بالنسبة الى غيره سبحانه. «الذي خلقكم»، أي ظهر ظهوركم. فهو الظاهر فيكم. وأنتم المظاهر له. فما ظهر فيكم من خصائص الربوبية، فهو من الرب، المظاهر فيكم، لأنتم. «وخلق الذين من قبلكم»، أي ظهر بصورة من تقدمكم بوصول آثار الربوبية منهم، اليكم. فهو الظاهر فيهم. وهم المظاهر له. فما وصل منهم اليكم من آثار الربوبية، فهو من الرب المظاهر. لا منهم. ما انقطعت نسبة عبوديتكم عنهم. وحيث وصلتكم الى شهود هذا المعنى، فأنتم عبيد، متصفون بمحض العبودية. لم يبق فيكم عبودية ولا ربوبية، بالنسبة الى غيره سبحانه.

١ - أ: الغالبة.

٢ - أ: بتخصص.

٣ - أ: سارج.

٤ - أ: ماو.

٥ - أ: بعبودية.

٦ - ر: ربوبيه.

«لعلكم تتقون» ، أي ، عما يخرجكم عن العبودية المحضة. ولما كان كلامه سبحانه ، بصورة الصوت والحرف ، المثالين او الحسيين ، لا يصدر الا بواسطة مظاهره المثالية أو الحسية . فلا يبعد أن يتحقق معنى الترجي ، بالنسبة الى بعض هذه المظاهر . ويكون ايراد كلمة « لعل » ، بالنظر اليه . فان نسبة مظاهر التكلم ، الى المتكلم ، أقوى مما سواه اليه . كما لا يخفى على ذوي البصائر . والله سبحانه ، يتولى السرائر .

« الذي جعل لكم الارض فراشاً » : منصوب المحل ، على الوصفية . كالذي خلقكم . أو على المدح ، بتقدير « أعني » ، أو « أخص » أو « أمدح » . وفي كلام بعض النحاة ، ما يشعر بأن القطع بالنصب ، انما يجوز فيما اذا كان الموصوف ، مرفوعاً ، أو مجروراً . وهو الأظهر . لأن الاشعار بالمدح ، انما يكون حيث يكون في التابع ، مخالفة للمتبوع وفي الصورة المفروضة . وان كان مخالفة حكمية . لكنه لا يظهر بالنسبة الى المخاطب ، حتى يشعر بقصد المدح أو على (أنه مفعول « تتقون » ، أو مرفوع على الخبرية . وفيه ما في النصب ، من المدح ، أو على) ^(١) الابتداء ، بأن يكون خبره « فلا تجعلوا » .

وجعل من الأفعال التامة ، يجيء على ثلاثة أوجه ، بمعنى ، طفق ، من أفعال القلوب . فلا يتعدى . وبمعنى ، أوجد ، فيتعدى الى مفعول واحد . كقوله تعالى : « وجعل الظلمات والنور » ^(٢) . وبمعنى صير فيتعدى الى مفعولين . كما في الآية . و« التصيير » ، يكون بالفعل ، تارة وبالقول والعقد أخرى . « فالأرض » ، مفعوله الأول . و« فراشاً » ، مفعوله الثاني .

ويحتمل أن يكون ، من قبيل الاستعمال الثاني . أي ، خلق الارض ، حال كونه

١ - ما بين القوسين ليس في أ .

٢ - الانعام / ١ .

مقدراً - بكسر الدال - إياها فراشاً ، اذا كان « فراشاً » ، حالا من الفاعل . أو
حال كيون « الأرض » ، مقدرة - بفتح الدال - « فراشاً » ، اذا كان حالا ^(١) من
المفعول .

و« لكم » ، متعلق « بالجعل » .

واللام ، للانتفاع . أي ، لانتفاعكم .

وقد جاء ناقصة ، بمعنى ، صار ، في قول الشاعر^(٢) :

فقد جعلت قلوص بني سهيل من الأكوار مرتعها ، قريب ^(٣)

وقرىء « وجعلكم » ، بالادغام ، لاجتماع حرفين ، من جنس واحد ، وكثرة

الحركات .

و« الأرض » ، هي المفروشة . وقوائم الدابة . وعليه قول الشاعر :

وأحمر كالديباح اما سماءه فرياً وأما أرضه ، فتحول ^(٤)

والرعدة . وعليه في كلام ابن عباس : أنزلت ^(٥) الأرض ، أم بي أرض ^(٦) .

و« الفراش » ، ما يفرش ويستقر عليه .

وقرأ يزيد الشامي : بساطاً . وطلحة : مهاداً .

قال الجوهري في الصحاح ^(٧) : المهدي ، مهد الصبي . والمهاد ، الفراش .

١ - ليس في أ .

٢ - أ ، ر : الشاعرة .

٣ - ر . أنوار التنزيل ٣٣/١ .

٤ - المصدر : فمحمول .

٥ - المصدر : أزلزت .

٦ - مجمع البيان ٦٠/١ .

٧ - صحاح اللغة ٥٤١/٢ .

ومعنى جعلها فراشاً ، أو بساطاً ، أو مهاداً ، أنه جعل بعض جوانبها ، على خلاف طبعها ، بارزاً من الماء ، متوسطاً بين الصلابة واللطافة . حتى صارت ^{١)} مهياةً لأن يقعدوا ، أو يناموا عليها ، كالفرش المبسوط .
ولا يدل الافتراش ، على التسطیح . لأن الكرة ، اذا عظم جرمها ، غير مانعة من الافتراش (عليها) .

وفي نهج البلاغة ^{٢)} : فسبحان من أمسكها ، بعد موجان مياهاها . وأجمدها ، بعد رطوبة أكنافها . فجعلها لخلقتها مهاداً . وبسطها لهم ، فراشاً . فوق بحر لجي راكد لا يجري . وقائم ، لا يسري . تكرر كره الرياح العواصف . وتمخضه الغمام الزوارق . ان في ذلك لعبرة لمن يخشى ^{٣)} .

« والسماء بناء » : معطوفان على ما قبلهما ، بعاطف واحد . وان أبيت ، فقد ر فعلا معطوفاً على الفعل الذي قبله .

و« السماء » ، اسم جنس . أو جمع « سماء » .

و« البناء » ، مصدر ، بمعنى المفعول ؛ أي : جعل السماء ، قبة ، أو قباباً مبنية ؛ أي : مضروبة عليكم . فان المبنى وان كان أعم من القبة ولا دلالة للعام على الخاص ^{٤)} لكنه أشبه بالسماء ، لاستدارتها . ومنه بنى على امرأته . لأنهم كانوا اذ تزوجوا ، ضربوا عليها خباء جديداً .

« وأنزل من السماء ماء » : عطف على « جعل » .

أي ، أنزل من جهة العلو .

١ - ليس في أ .

٢ - نهج البلاغة ، ط / ٢١١ .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - ر : لما الخاص . ونظ « الخاص » ليس في أ .

أو ، من أسباب سماوية، تثير الأجزاء الرطبة، الى جو الهواء . فتتعد سحاباً
ماتراً .

أو ، من السحاب . فان ما علاك ، سماء .

ولفظة « من » ، لابتداء الغاية . فان ابتداء نزول المطر ، انما هو من السماء
بكل واحد من هذه المعاني .

ووضع هنا « أنزل » ، مكان « نزل » ، للمناسبة مع ما عطف عليه .

« فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم » :

« الباء » فيه للسببية . أي ، جعل الماء سبباً في خروج الثمرات . ومادة لها .
وهو قادر على ايجاد الأشياء - كلها - بلا أسباب ومواد . كما أبدع نفس الاسباب
والمواد . الا أن له تعالى في انشاء الأشياء ، بأسبابها ، من موادها ، تدريجاً ،
حكماً ليست في انشائها ، مبادهة وبغته .

و« من » ، فيه ، تبعيضية ، بشهادة قوله تعالى : « فأخرجنا به ثمرات »^١ . فان
تنكير « ثمرات » ، تدل على البعضية ، لتبادرها منه . سيما في جموع القلة . وبشهادة
أن ما قبله وما بعده ، أعني « ماء » و« رزقاً » ، محمولان على البعض . فليكن هو
موافقاً لهما ، بشاهدة الواقع . فان الله سبحانه ، لم ينزل من السماء ، كل الماء .
بل بعضه . اذ رب ماء ، هو بعد ، في السماء . ولم يخرج بالماء المنزل منها ،
كل الثمرات . بل بعضها . فكم من ثمرة ، هي غير مخرجة . ولم يجعل المخرج
كل الرزق . بل بعضه . والثمرات المخرجة بماء السماء ، كثيرة .

فالتعبير عنها ، بجمع القلة ، اما بناء على أن « الثمرات » هنا ، جمع الثمرة
التي يراد بها الكثرة ، كالثمار ، لا الوحدة . كما في قولك : ادركت ثمرة بستانه .

ويؤيده قراءة من قرأ « الثمرة »، على التوحيد. فيكون أبلغ ولا أقل من المساواة. أو على أنها جمع قلة، وقعت موقع جمع الكثرة، كجنات، في قوله^(١): « كم تركوا من جنات ». على أن المشهور، أن الفرق بين الجمعين في القلة والكثرة إنما هو إذا كانا منكرين، وإذا عرف بلام الجنس، في مقام المبالغة، فكل منهما للاستغراق، بلا فرق.

و«الرزق»، ان كان بمعناه المصدرية، فنصبه اما على أنه مفعول له. والمعنى أخرج شيئاً من الثمرات، لأن يرزقكم. أو على المصدرية. فان في اخراج الثمرات معنى الرزق.

وعلى التقديرين، يكون قوله: «لكم»، ظرفاً لغواً مفعولاً به لرزق. أو «اللام» اما زائدة أو للمتقوية. وان كان بمعنى المرزوق، فانصبه، على أنه حال من مفعول «أخرج»؛ أي؛ من الثمرات. أو على أنه مفعول به لأخرج. و« من الثمرات » بيان له. فقدم عليه. فصار حالاً منه. ولكن يكون «من»، بيانية، لا تبعيضية. وعلى هذين التقديرين، يكون «لكم»، ظرفاً مستقراً صفة « لرزق ». ويحتمل على التقادير، أن يكون متعلقاً « بأخرج ».

وفي شرح الايات الباهرة: (وفي تفسير الامام الحسن العسكري - عليه السلام -^(٢)) قال الامام - عليه السلام -: قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - قوله - عز وجل - : « جعل لكم الأرض فراشاً » ، تفرشونها لمانمكم ومقبلكم .

١ - الدخان / ٢٥ .

٢ - تفسير العسكري / ٧٣ .

٣ - ما بين القوسين يوجد في أ .

و« السماء بناء » ، سقفاً محفوظاً ، ارتفع عن ^(١) الأرض ^(٢) . تجري شمسها وقمرها وكواكبها ، مسخرة لمنافع عباده وامائه .

ثم قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - لأصحابه: لا تعجبوا لحفظه السماء أن تقع على الأرض . فإن الله - عزوجل - يحفظ ما هو أعظم من ذلك .

قالوا : وما هو ؟

قال : من ذلك ، ثواب طاعة ^(٣) المحبين لمحمد وآله .

ثم قال : « وأنزل من السماء ماء » ، يعني ، المطر . ينزل ^(٤) مع كل قطرة ، ملك ، يضعها ^(٥) في موضعها الذي ^(٦) يأمره ^(٧) به ربه - عزوجل - .

فعجبوا من ذلك .

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : أوتستكثرون عدد هؤلاء ؟ ان ^(٨) الملائكة المستغفرين لمحبي علي بن أبي طالب ، أكثر من عدد هؤلاء . وان ^(٩) الملائكة الالعين لمبغضيه ، أكثر من عدد هؤلاء . ثم قال - عزوجل - : « فأخرج به من الثمرات ررقاً لكم » . ألا ترون كثرة هذه الأوراق والمحبوب والمحشائش ؟

قالوا : بلى . يا رسول الله ! ما أكثر عددها !

١ - المصدر : أن تقع على .

٢ - المصدر : الأرض بقدرته .

٣ - المصدر : طاعات .

٤ - ليس في أ .

٥ - أ : يصنعها .

٦ - المصدر : التي .

٧ - أ : يأمر .

٨ و ٩ - المصدر : ان عدد .

فقال ^(١) رسول الله - صلى الله عليه وآله - : أكثر عدداً ^(٢) منها ، ملائكة يتذلون ^(٣) في حمل أطباق النور عليها التحف من عند ربهم . وفوقها مناديل النور . ويخدمونهم في حمل ما يحمل على آل محمد منها ، الى شيعتهم ومحبيهم . وان طبقاً من تلك الأطباق ^(٤) يشتمل ^(٥) من الخيرات على ^(٦) ما لا يفني بأقل جزء منه ، جميع أموال الدنيا .

(وفي كتاب علل الشرايع ^(٧) : باسناده الى مسعدة بن صدقة ، عن جعفر بن محمد عن أبيه - عليهما السلام - قال : كان علي - عليه السلام - يقوم في المطر - أول مطر يمطر - حتى يبتل رأسه ولحيته وثيابه . فقيل له : يا أمير المؤمنين ! الكنّ ! الكنّ !

قال : هذا ماء قريب العهد بالعرش . ثم أنشأ يحدث .

فقال : ان تحت العرش ، بحراً ، فيه ما ينبت به أرزاق الحيوانات ^(٨) . واذا أراد الله - عزوجل - أن ينبت ما يشاء لهم ، رحمة منه ، أوحى الله - عزوجل - فمطر منه ، ما شاء من سماء ، الى سماء . حتى يصير الى سماء الدنيا . فيلقيه الى السحاب . والسحاب بمنزلة الغربال ، ثم يوحى الله - عزوجل - الى السحاب

١ - المصدر : قال .

٢ - أ : عدد .

٣ - المصدر : يتذلون لال محمد في خدمتهم اتدرون فيما يتذلون لهم .

٤ - المصدر : الطبقات .

٥ - أ : يشمل .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - علل الشرايع / ٤٦٣ ، ح ٨ .

٨ - المصدر : الحيوان .

أطحنيه وأذيبه ذوبان الملح في الماء. ثم انطلقني به الى موضع كذا . عياب أو غير عياب (١). فتقطر عليهم ، على النحو الذي يأمرها الله (٢). فليس من قطرة تقطر الا ومعها ملك يضعها موضعها . ولم ينزل من السماء قطرة من مطر ، الا بقدر محدود ووزن معلوم . الا ما كان يوم الطوفان، على عهد نوح . فانه نزل منها ، منهمر بلا عدد ولا وزن (٣).

« فلا تجعلوا لله أنداداً » : متفرع على الأمر ، بالعبادة .

والمعنى : اذا استحق ربكم السذي خلائكم ، العبادة . وكنتم مأمورين بها ، فلا تشرکوا به أحداً ، لتكون عبادتكم مبنية على ما هو أصل العبادة وأساسها ؛ أعني (٤) : توحيده . وأن لا تجعلوا له ، ندأ .

أو ، معطوف على الأمر قبله . وفيه أن الأولى حينئذ ، العطف بالواو . كقوله : « اعبدوا الله ولا تشرکوا به شيئاً » (٥).

أو ، منصوب باضمار « ان » في جواب الامر . كما في : زرني ، فأكرمك . وفيه « ان » الشرط . في ذلك ، كون الأول سبباً للثاني . والعبادة ، لا يكون سبباً للتوحيد ، الذي هو معناها .

أو ، منصوب بتقدير « ان » في جواب « لعل » . نصب ، فأطلع في قوله تعالى : « لعلني أبلغ الأسباب ، أسباب السموات فأطلع » (٦) . بناء ، على تشبيه « لعل » ،

١ - المصدر : عياب أو غير عياب .

٢ - المصدر : به .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - أ : يعنى .

٥ - النساء / ٣٦ .

٦ - غافر / ٣٦ - ٣٧ .

« بَلَيْتَ »^(١)، والحقاً لها ، بالأشياء الستة التي يحذف أن عن^(٢) الفعل المضارع ، بعد الفاء الواقعة بعدها .

أو ، متعلق بالذي، جعل اذا كان مرفوعاً، على أنه خبر مبتدأ محذوف. فيكون نهياً مترتباً على ما يتضمنه هذه الجملة ؛ أي ؛ هو الذي حَفَمَ بدلائل التوحيد . فلا تشرِكوا به شيئاً .

أو ، على أنه ، مبتدأ . و« لا تجعلوا » ، نهي . وقع خبراً عنه ، على تأويل مقول فيه لا تجعلوا .

و« الفاء » ، للسيبية . أدخلت عليه ، لتضمن المبتدأ ، معنى الشرط .
والمعنى : ان من حَفَمَ بهذه النعم الجسام ، ينبغي أن لا يشرك^(٣) به .
و« الجعل » هنا ، بمعنى التصيير^(٤) . فيتعدى الى مفعولين : أولهما ، أنداداً .
وثانيهما ، الجار والمجرور قبله .
أو ، بمعنى الخلق والايجاد .

والمعنى : لا توجدوا له في اعتقادكم وقولكم ، أنداداً .
والفائدة في تقديم المفعول الثاني أو الجار والمجرور، افادة الحصر، والاشارة الى أن المنهي عنه ، جعل الند لله تعالى . وأما بالنسبة الى سائر^(٥) الفاعلين، فجعل الند والشريك ، واجب . لئلا يلزم التفويض . كما قال - عليه السلام^(٦) - : لا جبر

١ - أ : يلتب .

٢ - ر : من .

٣ - أ : تشرك .

٤ - أ : التبصير .

٥ - ليس في أ .

٦ - في عيون الاخبار ج ١ ص ١٢٤ ضمن ح ١٧

ولا تفويض ، بل أمر بين أمرين^(١).

وقرىء : فلا تجعلوا لله نداً .

و« الند » ، المثل المناوىء ؛ أي ؛ المخالف . من ند ندوداً . اذا نفر .

وفي تسميته ما يعبدونه ، « نداً » لما عظموه وسموه الهاً . وان لم يزعموا أنه

يمائله ، أو يخالفه ، تهكّم بهم .

وفي ايراد صيغة الجمع ، حيث دلت على أنهم جعلوا أنداداً ، لمن يتمتع

أن يكون له ند واحد ، زيادة تهكّم .

« وانتم تعلمون (٢٢) » : حال من فاعل فلا تجعلوا .

والمقصود منه ، التوبيخ ، لا تقييد الحكم به . فان العالم والجاهل المتمكن

من العلم ، سواء في التكليف .

ومفعول «تعلمون» متروك لتنزيله منزلة اللازم مبالغة؛ أي؛ وحالكم وصدفتكم

أنكم من أهل العلم والتميز ، بين الصحيح والفاسد . ثم ان ما أنتم عليه ، من أمر

دينكم ، من جعل الأصنام لله أنداداً ، هو غاية الجهل ونهاية سخافة العقل .

أو ، مقدر بوجود القرينة المقالية ، أو الحالية ؛ أي ؛ وأنتم تعلمون أنه تعالى

لا مثل له ولا ضد .

أو ، وأنتم تعلمون ما بينه تعالى وما بينها^(٢) ، من التفاوت .

أو ، وأنتم تعلمون أنها لا تفعل مثل أفعاله – الى غير ذلك – مما يناسب المقام .

وفي كتاب التوحيد^(٣) ، في باب ان الله تعالى ، لا يفعل بعباده الا الاصلح ،

١ – أ : الامرين .

٢ – أ : بينهما .

٣ – التوحيد / ٤٠٤ .

روى بإسناده ، عن أبي محمد العسكري ، عن آبائه ، عن علي بن الحسين - عليهم السلام - في قول الله - عز وجل - : « الذي جعل لكم الأرض فراشاً » ، قال : جعلها ملائمة لطبائعكم ، موافقة لأجسادكم . لم يجعلها شديدة الحمى والحرارة ، فتحرقكم . ولا شديدة البرودة ^(١) ، فتجمدكم . ولا شديدة ^(٢) طيب الريح ، فتصدع هاماتكم . ولا شديدة التنن ، فتعطبكم ^(٣) . ولا شديدة اللين ، كالماء ، فتغرقكم . ولا شديدة الصلابة ، فيمتنع ^(٤) عليكم في دوركم وأبنييتكم وقبور موتاكم . (ولكنه - عز وجل - جعل فيها من المتانة ما تنتفعون به . وتتماسكون . وتتماسك عليها أبدانكم وبنيانكم . وجعل فيها ما تنقاد به لدوركم وقبوركم) ^(٥) وكثير من منافعكم . فلذلك جعل الأرض فراشاً لكم .

ثم قال - عز وجل - : « والسماء بناء » [أي ^(٦) ، سقفاً من فوقكم ، محفوظاً . يدير فيها شمسها وقمرها ونجومها ، لمنافعكم .

ثم قال - عز وجل - : « وأنزل من السماء ماء » ؛ يعني : المطر . ينزله ^(٧) من علو ^(٨) ، ليلبغ قلال جبالكم وتلالكم وهضابكم وأوهادكم . ثم فرقته رذاذاً وابلاً وهطلاً وطلاً لتنشفه أرضوكم . ولم يجعل ذلك المطر ، نازلاً عليكم ، قطعة واحدة

١ - المصدر : البرد .

٢ - ر : شديد .

٣ - أ : تعطبكم .

٤ - المصدر : فتمتنع .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

٦ - يوجد في المصدر .

٧ - المصدر : نزله .

٨ - العلى .

يفسد أرضيكم وأشجاركم وزروعكم وثماركم .
ثم قال - عزوجل - : « فأخرج به من الثمرات رزقاً »؛ (يعني : مما يخرجها
من الأرض رزقاً .)^(١) لكم .

« فلا تجعلوا لله أنداداً »؛ أي : أشبهاً وأمثالا من الأصنام التي لاتعقل ولا تسمع
ولا تبصر ولا تقدر على شيء . و« أنتم تعلمون » أنها لا تقدر على شيء من هذه
النعم الجليلة التي أنعمها عليكم ، ربكم - تبارك وتعالى - انتهى .

وذكر هذا الحديث ، بعينه في عيون أخبار الرضا ، في باب ماجاء عن الرضا
- عليه السلام - من الأخبار في التوحيد^(٢) .

وقد ذكر بعض المفسرين هذا الحديث في تفسيره^(٣) . ثم قال : ففي التفسير
المنسوب الى مولانا العسكري - عليه السلام -^(٤) قال : قال : علي بن الحسين
- عليهما السلام - في قوله تعالى : « يا أيها الناس أعبدوا »^(٥) ، يعني ، سائر
المكلفين ، من ولد آدم - عليه السلام - . « أعبدوا ربكم » ، أطيعوا ربكم ، من حيث
أمركم ، ان تعتقدوا أن لا اله الا هو . وحده لا شريك له . ولا شبيه له . ولا مثل
له^(٦) . عدل لا يجور^(٧) . جواد لا يبخل . حلیم لا يعجل . وأن محمداً عبده ورسوله
- صلى الله عليه وآله الطيبين - . وأن آل محمد ، أفضل آل النبيين . وأن علياً أفضل

١ - ما بين القوسين ليس في أ والمصدر .

٢ - عيون أخبار الرضا ١٣٧/١ .

٣ - تفسير البرهان ٦٧/١ .

٤ - تفسير العسكري ٦٧/١ .

٥ - ليس في المصدر ، والظاهر هو الصواب .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - أ : يجوز .

آل محمد. وأن أصحاب محمد ، المؤمنين منهم ، أفضل صحابة المرسلين . وأن أمة محمد ، أفضل أمم المرسلين . انتهى .

ثم قال : ويفهم من هذا الكلام ، أن الأمم الماضية ، كانوا مأمورين بتلك الاعتقادات . وهذا هو الحق . كما هو مذکور ، في كثير من الروايات .

أقول : كان ^(١) العلامة - رحمه الله - فهم ذلك ، من تفسيره - عليه السلام - « يا ايها الناس » ، بسائر المكلفين ؛ يعني : جميع المكلفين . وهو غلط فاحش . فان السائر ، بمعنى ، الباقي ، مبتدل في اللغة . متعارف في العرف . قال بعض أهل اللغة : « السائر » ، مشتق من السؤر . وهو بقية ما يشرب . ولا يستعمل بمعنى الجميع . لا في اللغة . ولا في العرف . وقد وقع ذلك في كلام بعض المفسرين . قال بعض الفضلاء : وتأويل الآية ، في بعض بطونها ، أن يقال : هو ، أي ، ربكم الذي أمرتم أن تعبدوه . وتحققوا بعبوديته المحضة . هو الذي جعل لكم أرض العبودية ، فراشاً . تلبون فيها أنواع العبادات . وسماء الأسماء الربوبية فيه ، مضروبة عليكم ، محيططة بكم ، بحيث لا يمكنكم الخروج ، عن احاطتها وشمول آثارها وأنزل من هذه السماء ، ماء العلوم والمعارف ، على تلك الأرض . فأخرج ثمرات الأحوال والأذواق والمواجيد ، رزقاً لكم . تغتذون وتتقون به بقلوبكم وأرواحكم . فلا تجعلوا لله ، أنداداً ، تعبدونها . كما تعبدونه . والحال ، انكم تعلمون أنه لا معبود سواه . ولا ينبغي أن يجعل أحد قبلة عبادته ، الا اياه .

« وان كنتم في ريب :

لما كانت العبادة المأمور بها ، موقوفة على أمرين : أحدهما ، اثبات الوجدانية وابطال الاشراك . وقد أشير اليه بالأوصاف المجراة على ربهم الذي أمر وعبادته .

والثاني ، اثبات النبوة التي يقع بها الترغيب والترهيب وتعريف طرق العبادة وتعيينها ، فلذلك أشار اليه بازاحة الشبهة، عن كون القرآن، معجزاً دالا على نبوة النبي - صلى الله عليه وآله - وهو معطوف على قوله: «ياأيها الناس». والظرف مستقر في موضع خبر كان .

والمعنى : وان كنتم في ريب ، يحيط بكم احاطة الظرف بالمظروف .

« مما نزلنا على عبدنا »: أي : من شيء . أو من الذي نزلناه .

ويحتمل مرجوحاً أن يكون المعنى ، من تنزيلنا .

وانما أتى بكلمة «ان» الدالة على عدم الجزم بالوقوع ، و« الريب » متحقق من هؤلاء الكفار ، تنبيهاً على أنه لا ينبغي حصول هذا الريب ، من العقلاء . فكيف يجزم به ؟ بل لو جوزه مجوز ، فانما يكون بمحض الاحتمال العقلي . ولهذا السبب ، بعينه قال : « في ريب » . وان كان أكثرهم ، ينكرون .

وانما أتى « بالتنزيل » المنبئ عن التدرج . لأن النزول التدريجي ، كان أحد أسباب طعنهم وارتياحهم ، في القرآن . فانهم كانوا يطعنون في القرآن . ويرتابون فيه ، من حيث أنه كان مدرجاً على قانون الخطابة والشعر . فان الناثر ، لا يرمي بمجموع خطبه ، أو رسائله ^(١) ، دفعة . والناظم لا يلقي ديوان شعره ، ضربة . بل ^(٢) مفرقاً ، حيناً فحيناً . وشيئاً فشيئاً . فكانوا يقولون : لولا أنزل عليه القرآن ، خلاف هذه العادة ، جملة واحدة . فقبل لهم : ان ارتبتم في هذا الذي أنزل تدريجاً ، فهاتوا أنتم بنجم من نجومه ، وسورة من سوره . فانه أيسر عليكم ، من أن تنزل الجملة ، دفعة واحدة (ويتحدى بمجموعه) ^(٣) .

١ - أ : وسائله .

٢ و ٣ - ليس في أ .

قيل: التدرّيج، هو الذي يعبر عنه بالتكثير؛ أي: يفعل مرة بعد مرة. والتضعيف الدال على ذلك، من شرطه أن يكون في الأفعال المتعدية، قبل التضعيف، غالباً نحو، فتحت الباب. ولا يقال: جلس زيد، لارادة التدرّيج والتكثير. لأنه لم يكن متعدياً، قبل التضعيف. وانما^(١) جعله تضيعفه، متعدياً. وقولنا: «غالباً»، لأنه قد جاء التضعيف، دالا على الكثرة، في اللّازم؛ نحو: مؤت المال. ويعلم من ذلك أن التضعيف السدال على الكثرة، لا يجعل اللّازم متعدياً. فظهر من ذلك، أن تضيعف، نزل للمتعدية، دون التدرّيج. وأيضاً. يحتاج قوله تعالى^(٢): «لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة». وقوله^(٣): «لولا نزل عليه آية». وقوله^(٤): «لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولا» الى تأويل.

وفي «نزلنا»، التفات من الغيبة، الى التكلم. لأن قبله «أعبدوا ربكم». فلو جاء الكلام عليه، ل قيل: «مما نزل^(٥) على عبده». لكنه التفات للتفخيم. وعبر عنه بالعبد. لأن أعلى المقامات، مقام العبدية. (وأضافه الى نفسه، تشريراً له. ولم يصرح باسمه - عليه السلام - كما في قوله^(٦): «واذكر عبدنا أيوب». للدلالة على كماله في العبدية.)^(٧) فان المطلق، لا ينصرف، الا الى الكامل. وقرئ «على عبادنا». والمراد به نبينا - صلى الله عليه وآله - وأمته. فانه

١ - ليس في أ .

٢ - الفرقان / ٣٢ .

٣ - الانعام / ٣٧ .

٤ - الاسراء / ٩٥ .

٥ - أ : نزلنا .

٦ - ص / ٤١ .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

كما نزل عليه بواسطة جبرئيل، نزل على بعض أمته، بواسطة، وينزل على بعضهم بواسطة البعض، الى يوم القيامة. أو جميع الأنبياء - عليهم السلام - .
(وفي مصباح الشريعة ^(١)، قال الصادق - عليه السلام - : وحروف العبد، ثلاثة : العين والباء والداد . فالعين علمه بالله تعالى ، والباء، بونه عما ^(٢) سواه . والداد، دنوه من الله ، بلاكم وكيف ^(٣) .) ^(٤) .

« فأتوا بسورة » : جزاء للشرط .

والأمر تعجيزي ، ليظهر عجزهم ويزول ريبهم .

و« السورة » ، طائفة من القرآن ، مترجمة . لا يكون أقل من ثلاث آيات .

فخرج بقولنا : « مترجمة » ، الايات المتعددة، من سورة واحدة ، أو متفرقة، وما هو أكثر من سورة ^(٥) واحدة ، كمجموع سورتين .

وبقولنا : « لا يكون أقل من ثلاث آيات » ، يخرج آية الكرسي وآية المدينة، من غير حاجة الى أن يتكلف .

ويقال : هذا مجرد اضافة . لم يصل الى حد التسمية .

وواوها، ان كانت أصلية، فهي اما منقولة من « سورة المدينة » . وهي حائطها

على وجهين :

أحدهما ، أن يجعل السورة بمعنى المسورة . كما يراد بالحائط المحوطة .

وهو البستان. ثم ينقل الى طائفة محدودة من القرآن . وهو نقل مرتب على تجويز .

١ - مصباح الشريعة / ٥٤١ .

٢ - المصدر : عن .

٣ - المصدر : بلاكيف ولا حجاب .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

٥ - أ : منها .

وثانيهما ، أن ينقل من « سورة المدينة » اليها ، بغير واسطة . لأنها تحيط بطائفة من القرآن ، مفرزة محوزة ، على انفرادها . أو محتوية على أنواع من العلم ، احاطة سورة المدينة ، بما فيها واحتوائها عليه .

وجمع سورة القرآن ، السور - بفتح الواو - . وجمع سورة المدينة ، على سور - بسكونها - .

أو من السورة ، بمعنى المرتبة . قال النابغة :

الم تر أن الله أعطاك سورة ترى كل ملك دونها، يتذبذب^١

ثم ان المرتبة ، ان جعلت حسية ، فلأن السور ، كالمراتب ، والمنازل . ينقلب^٢ فيها القارئ . ويقف عند بعضها . أو لأنها في أنفسها منازل مفصلة . بعضها من بعض . متفاوتة في الطول والقصر والتوسط .

وان جعلت معنوية ، فلتفاوتها في الفضل والشرف والبلاغة .

وان كانت واوها ، مبدلة عن الهمزة ، فمن السؤرة التي هي البقية والقطعة من الشيء . وضعف هذا الوجه ، اما من حيث اللفظ ، اذ لم يستعمل مهموزة . في السعة^٣ (ولا في الشاذة المنقولة ، في كتاب مشهور . وان أشعر به كلام الأزهري ، حيث قال : وأكثر القراء ، على ترك الهمزة ، في لفظ السورة .

وأما من حيث المعنى ، فلأنها أسم ينبيء عن قلة وحقارة . وأيضاً ، استعماله فيما فضل ، بعد ذهاب الأكثر . ولا ذهاب هنا ، الا تقديراً ، باعتبار النظر اليها ، نفسها . فكانها قد ذهب ما عداها .

١ - أ : يذبذب .

٢ - المتن وأ : تنقلب .

٣ - ر : السبعة .

« من مثله » : اما ظرف مستقر ، صفة لسورة . أو ظرف لغو ، « لفأتوا » .
والضمير على كل من التقديرين ، اما عائد الى « ما نزلنا » ، أو الى « عبدنا » .
فهذه أربع صور :

أولها : أن يكون الظرف صفة « لسورة » . والضمير ، عائد الى « ما نزلنا » .
وكلمة « من » ، بيانية . لأن السورة المفروضة التي بها الأمر التعجيزي ، مثل المنزل
في حسن النظم ، والغرابة في البيان . والعجز ، انما هو ، عن الاتيان بالمثل الذي
هو المأمور به . وان جعلت تبعية ، أوهمت أن للمنزل ، مثلاً ، عجزوا عن
الايان^(١) (بعضه . كأنه قيل : فأتوا ببعض ما هو مثل للمنزل .)^(٢) فالمماثلة المصرح
بها ، ليست من تنمة المعجوز عنه ، حتى^(٣) يفهم أنها منشأ العجز .

وكذا الحال ، ان جعلت ، ابتدائية . فانها توهم أن للمنزل ، مثلاً ، عجزوا
عن الاتيان ، بسورة مبتدئة منه . فالمماثلة ليست من تنمة المعجوز عنه ، مع أن في
مبدئية الكل للجزء ، خفاء . وذهب الأخفش ، الى أنها زائدة .

وثانيها : أن يكون الظرف ، صفة لسورة . والضمير ، عائداً الى « عبدنا » .
وحيث ، يتعين أن يكون « من » ابتدائية ، فان السورة ، مبتدئة ناشئة من مثل العبد .
ولا وجه لسائر المعاني . ولا يذهب عليك أن الاتيان بسورة من مثل هذا العبد ، ليس
بمعجوز عنه ، ما لم يعتبر مثلية سورة ، للسور القرآنية ، في حسن النظم وغرابة
البيان .

وثالثها^(٤) : أن يكون الظرف ، متعلقاً « بفأتوا » . والضمير عائداً الى « ما نزلنا » .

١ - أ : الإتيان بسورة مبتدئة منه .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - أ : مع أن في مبدئية الكل للجزء خفاء حتى .

٤ - أ : ثالثها .

وهجر هذا الوجه . فان « فأتوا » ، أمر . قصد به تعجيزهم ، باعتبار المأتي به . فلو تعلق به « من مثله » وكان الضمير للمنزل ، تبادر منه أن له مثلاً محققاً جامعاً ، لأمثال السور القرآنية . وان عجزهم ، انما هو عن الاتيان بسورة منه . بخلاف ما اذا كان صفة « للسورة » . فان المعجوز عنه ، حينئذ ، هو الاتيان بسورة مماثلة للقرآن ، في حسن النظم وخرابة البيان . وهذا لا يقتضي وجود مثل ذلك .

وحاصله ، أن قولنا: أتت من مثل الحماسة ، بيت ، يقتضي وجود المثل لها ، بأن يكون هناك محقق جامع لكثير أشعار بلغاء العرب . ويوتى بيت منه ، بخلاف أتت بيت ، من مثل الحماسة ، اذا كانت « من » بيانية . ويكون حاصل المعنى ، بيت يماثل الحماسة ، في الفصاحة والبلاغة . فان ذلك لا يقتضي ، تحقق كتاب جامع ، مثلها . نعم ، اذا كانت « من » ابتدائية ، أو تبعية ، يقتضي ذلك من غير فرق .

ورابتها : أن يكون الضمير ، عائداً الى « عبدنا » . وحينئذ ، يكون « من » ابتدائية . وهذا لا يقتضي الا أن يكون « للعبد » ، مثل في كونه بشراً ، عربياً ، أمياً لم يقرأ الكتب ، ولم يأخذ من العلماء . ولا محذور في ذلك . لكن ينبغي أن يعتبر مثلية سورة ، للسور القرآنية . كما في الصورة الثانية .

ورد الضمير ، الى المنزل ، أوجه من ستة أوجه :

الأول : الموافقة لقوله تعالى : « فأتوا بسورة من مثله »^١ . ونظائره . لأن المماثلة فيها ، صفة للمأتي به . فكذا هي هنا ، اذا جعل الطرف ، صفة للسورة . والضمير عائداً الى المنزل . و« من » ، بيانية . أو زائدة .

والثاني : أن الكلام ، واقع في المنزل . لأن ارتياهم المفروض ، انما وقع

فيه . ولورود الضمير ، الى العبد ، كان حق الترتيب ، أن يقال : ان كان لكم ريب في عبدنا المنزل عليه القرآن ، فأتوا بسورة من مثله .

والثالث: أن الضمير، اذا رد الى المنزل، يكون طلب المعارضة، من الجميع. واذا كان للمنزل عليه ، يكون طلب المعارضة ، من واحد منهم . اذ لا معنى لخطاب الجماعة، بأن اتوا بسورة من واحد منكم . بل الطلب بالحقيقة، من واحد منهم. كأنه قيل^(١): فليات واحد منكم، بسورة. ولا شك أن طلب المعارضة، من الجميع، أبلغ من طلب المعارضة ، من واحد ، لجواز عجز واحد واثنان الجميع بها .

والرابع : أنه معجز في نفسه . لا بالنسبة الى مثله . لقوله تعالى : « لئن اجتمعت الانس والجن ، على أن يأتوا بمثل هذا القرآن ، لا يأتون بمثله »^(٢).

والخامس : أنه لو كان رجع الضمير ، الى « العبد » ، لكان ذلك يوهم أن صدور القرآن، عن من لم يكن مثل العبد ، في كونه أمياً ، ممكن .

والسادس : ان رد الضمير ، الى المنزل ، هو الملائم لقوله :

« وادعوا شهداءكم » : لأن معناه، على الوجوه المذكورة فيما بعد، راجع الى : ادعوا شهداءكم، ليعاونوكم . أو يشهدوا لكم . وهذا المعنى لا يلائم الا رد الضمير في « مثله » ، الى المنزل . ولما ترجع عود الضمير ، الى المنزل ، بهذه الوجوه ، ترجح - بها^(٣) أيضاً - كون الظرف ، صفة للسورة . لأنه اذا تعلق « بفأتوا » ، عاد الضمير الى « العبد » ، لما تحققتة .

و« الشهداء » ، جمع شهيد ، كالظرفاء ، جمع ظريف . بمعنى الحاضر ، أو

١ - ليس في أ .

٢ - الاسراء / ٨٨ .

٣ - ليس في أ .

القائم بالشهادة، أو الامام . فكأنه سمي به، لأنه يحضر النوادي . ويبرم بمحضره^{١)} الأمور. ومنه قيل للمقتول في سبيل الله : شهيد. لأنه حضر ما كان يرجوه، أو الملائكة حضروه .

قال الجوهرى في الصحاح^{٢)} : « الشهادة ، الخبر^{٣)} القاطع^{٤)} . تقول منه ، شهد الرجل ، على كذا . أو شهد له بكذا ؛ أي : أدى ما عنده من الشهادة . فهو شاهد . ويقال : شهدته ، شهوداً ؛ أي : حضره . فهو شاهد . والشهيد ، الشاهد . والجمع ، الشهداء .

فالمراد « بالشهداء » ، اما المقيمون للشهادة . والمعنى : ادعوا من دون الله ، شهداء ، يشهدون لكم بأن ما أتيتم به مثله .

أو المحاضرون الناصرون . والمعنى ، ادعوا أعوانكم وأنصاركم ، حتى يعينوكم ، على اتيان مثله .

أو الهتهم الذين عبدوهم وأطاعوهم . والمعنى : ادعوا الهتهم الذين تعبدونهم ، حتى يعينوكم ، باتيان سورة واحدة ، من جنس ما أتى^{٥)} به عبدنا .

« من دون الله » :

« دون » ، في أصله للتفاوت في الأمكنة . يقال لمن أنزل مكاناً من الآخر : هو دون ذلك . فهو ظرف مكان ، مثل « عند » . الا أنه ينبىء عن دنو أكثر وانحطاط قليل . ومنه ، تدوين الكتب . لأنه ادناء البعض من البعض . ودونك هذا؛

١ - أ : بمحضرة .

٢ - صحاح اللثة ٢ / ٤٩٤ .

٣ - أ : الخير .

٤ - المصدر : خبر قاطع .

٥ - ر : أوتى .

أي: خذه من أدنى مكان منك . ثم اتسع فيه، واستعمل في انحطاط ، لا يكون في المكان. كقصر القامة - مثلا-. ثم استعير منه، للتفاوت في المراتب المعنوية ، تشبيهاً بالمراتب المحسوسة . وشاع استعماله أكثر من استعماله في الأصل . نحو ، زيد دون عمرو ؛ أي : في الشرف .

ومنه ، الشيء الدون . ثم اتسع في هذا المستعار ، فاستعمل في كل تجاوز حد الى حد . وان لم يكن هناك ، تفاوت وانحطاط . فهو في هذا المعنى ، مجاز في المرتبة الثالثة . قال تعالى ! « لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين »^(١)؛ أي : لا يتجاوز ولاية المؤمنين ، الى ولاية الكافرين . وقال أمية : يا نفس ! مالك دون الله من واق ؛ أي : اذا تجاوزت وقاية الله ، فلا يقيك غيره . وهو بهذا المعنى ، قريب من أن يكون بمعنى « غير » كأنه أداة استثناء . والأحسن هنا ، أن يكون بمنزلة أداة استثناء . أو بمعنى ، أدنى مكان من شيء . فيستعار لمعنى قدام الشيء وبين يديه .

وكلمة « من » ، اذا كان « دون » بمعنى القدام^(٢) ، تبعية . لأن الفعل ، يقع في بعض الجهة . وهو ظرف لغو معمول « لشهادتكم » ، اذ يكفيه رائحة الفعل . فلا حاجة الى اعتماد ولا الى تقدير يشهدوا .

واذا كان بمعنى ، أدنى مكان من شيء ، ابتدائية متعلقة « بادعوا » . وكذا ان كان بمعنى ، التجاوز عن حد الى حد . لكنه ظرف مستقر ، وقع حالا . والعامل فيها « ادعوا » أو « شهادتكم » .

وقد يقال : كلمة « من » الداخلة على « دون » ، في جميع مواضعها ، بمعنى ، في . كما في سائر الظروف غير المتصرفة ؛ أي : التي تكون منصوبة على الظرفية

١ - آل عمران / ٢٨ .

٢ - أ : القدم .

- أبدأ- ولا تنجز « بمن » خاصة .

قال الشيخ الرضي ^(١): « من » في الظرف ^(٢) كثيراً ما يقع ^(٣) بمعنى ، « في » نحو ، جئت من قبل زيد . ومن عنده . ومن بيننا وبينك حجاباً مستوراً ^(٤) . وكنت من قدامك .

« ان كنتم صادقين (٢٣) : في موضع الحال ، من فاعل « فأتوا » . ولهذا لا يحتاج الى الجزاء . أو جوابه محذوف . دل عليه ما قبله . ومفعوله ، محذوف . والمعنى : ان كنتم صادقين أنه من كلام البشر . والصدق الاخبار المطابق . وقيل ^(٥): مع اعتقاد المخبر ، أنه كذلك ، عن دلالة ، أو أمانة . لأنه تعالى ، كذب المنافقين ، في قولهم : انك لرسول الله . لما لم يعتقدوا مطابقتهم . ورد بصرف التكذيب ، الى قولهم : نشهد . لأن الشهادة ، اخبار عما علمه . وهم ما كانوا عالمين [به] ^(٦) .

أو ، ان كنتم صادقين في ريبكم . والصدق في الريب ، أن يكون ناشئاً عن شبهة ، لا عن الجحود والانكار . والمعنى : ان كنتم في ريب مما نزلنا ، فأتوا بسورة من مثله . وادعوا الشهداء ، المعاونة ، ليظهر عجزكم وعجزهم . فيزول ريبكم . وذلك بشرط أن تكونوا ، من الصادقين في ريبكم . وذلك اذا نشأ من شبهة .

١ - شرح الكافية ٢/٣٢١ .

٢ - المصدر : الظروف .

٣ - المصدر : تقع .

٤ - ليس في المصدر .

٥ - ر . أنوار التنزيل / ٣٦١ .

٦ - يوجد في المصدر .

وأما إذا كان من الجحود والانكار ، فلا يمكن زواله .

وفي الآية ، دلالة على نبوته - صلى الله عليه وآله - فانه ، كان معلوم الحال موفور العقل والمعرفة ، بالعواقب . فلا تطرقت تهمة . الى ما ادعاه ، من النبوة - لما استجاز أن يتحداهم ، ويبلغ في التحدي ، الى نهايته . بل كان ينبغي ، أن يكون خائفاً ، من أن يعارض . فتدحض حجته . حاشاه من ذلك - صلى الله عليه وآله - .
(وفي عيون الأخبار ^١ : حدثنا جعفر بن محمد بن مسرور - رضي الله عنه - .

قال : حدثنا الحسين بن محمد بن عامر . قال : حدثنا أبو عبد الله السيارى ، عن أبي يعقوب البغدادي . قال : قال ابن السكيت لابي الحسن الرضا - عليه السلام - :
لماذا بعث الله تعالى موسى بن عمران بيده البيضاء والعصا ^٢ وآلة السحر؟ وبعث عيسى بالطب؟ وبعث محمداً - صلى الله عليه وآله - بالكلام والخطب؟

فقال له ابو الحسن - عليه السلام - : ان الله [- تبارك وتعالى -] ^٣ لما بعث موسى - عليه السلام - كان الأغلب على أهل عصره ، السحر . فأتاهم من عند الله تعالى ، بما لم يكن من عند القوم وفي وسعهم مثله ، وبما أبطل به ، سحرهم ، وأثبت به الحججة عليهم . وان الله تعالى ، بعث عيسى - عليه السلام - في وقت ، ظهرت فيه الزمانات . واحتاج الناس الى الطب . فأتاهم من عند الله تعالى ، بما لم يكن عندهم مثله ، وبما أحيا لهم الموتى وابرأ الاكمه والابرص - باذن الله - وأثبت به الحججة عليهم . وان الله - تبارك وتعالى - بعث محمداً - صلى الله عليه وآله - في وقت كان الأغلب على أهل عصره ، الخطب والكلام - وأظنه قال : والشعر - فأتاهم

١ - عيون أخبار ٧٩/٢ ، ح ١٢ .

٢ - المصدر : موسى بن عمران بالعصا ويده البيضاء .

٣ - يوجد في المصدر .

من كتاب الله - عزوجل - ومواعظه وأحكامه، ما أبطل به قولهم. وأثبت به الحججة عليهم .

فقال ابن السكيت : تالله ! ما رأيت مثل ^(١) اليوم ، قط . فما الحججة على الخلق اليوم ؟

فقال - عليه السلام - : العقل . تعرف به الصادق على الله، فتصدقه ^(٢). والكاذب على الله ، فتكذبه ^(٣).

فقال له ابن السكيت : هذا ، والله ! الجواب (^(٤)).

«فان لم تفعلوا ولن تفعلوا، فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة»:

لما بين لهم، مايتعرفون به أمر الرسول وما جاء به. وميز لهم الحق، عن الباطل رتب عليه ، ما هو كالنتيجة له . وهو ، أنكم اذا اجتهدتم في معارضته ^(٥). وعجزتم جميعاً ، عن الاتيان بما يساويه أو يدانيه . ظهر أنه معجز . والتصديق به واجب . فأمنوا به واتقوا العذاب المعد لمن كذب .

فعبّر عن الاتيان المكيف ، بالفعل الذي يعم الاتيان به وغيره ، ايجازاً . ونزل لازم الجزاء ، منزلته ، على سبيل الكناية ، تقريراً ، للمكتنى عنه . وتهويلاً لشأن العناد . وتصريحاً بالوعيد، مع الايجاز. وانما أتى «بان» الذي للشك دون ^(٦)، «اذا» الذي للوجوب ، مع أن ظاهر الحال، يقتضي ذلك تهكماً بهم ، تهكم الواصل

١ - المصدر : مثلك .

٢ - المصدر : فيصدقه .

٣ - المصدر : فيكذبه .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

٥ - أ : معارضة .

٦ - أ : ليس في أ .

بغلبته ، على من يغاويه ، حيث يقول له : ان غلبتك ، لم أبقى عليك . أو خطاباً معهم ، على حسب ظنهم . فان العجز - قيل - ^(١) لم يكن محققاً عندهم . أو حفظاً لمشكلة ^(٢) صدر الآية السابقة .

والمعنى: فان لم تفعلوا؛ أي: لم تقدروا على الفعل الذي هو الاتيان المكيف بقرينة ما سبق . ومحقق أنكم لا تقدرون ، بناء على أنه اعتراض . « فاتقوا النار » - الى آخره - .

وبما قررنا ، ظهر فساد ما قاله العلامة السبزواري ، في تفسيره ^(٣) . قال : ويخطر بالبال ، أن الحالية ، في كمال الاستقامة . وان أطبق المفسرون ، على أنها اعتراضية . والمعنى : أنكم لم تأتوا بسورة ، حال كونكم ، غير قادرين على الاتيان بها . وحيث ترتب الجزاء على الشرط ، اذ بمجرد عدم الفعل ، لا يعلم عدم صحة القدرة ، حتى يترتب عليه ، اتقاء النار . بل يمكن أن لا يعتنوا بشأنه . وعدم القدرة ، من تأييد النفي . اذ لو تحقق القدرة منهم ، لآتى واحد من هؤلاء ، بما طلبوا ، في زمان من الأزمنة ، ليتخلصوا من القتل والغارة وذل اعطاء الجزية .

ثم كتب في الحاشية : قال الشيخ الرضي ، في شرح الكافية : ويشترط في

١ - أ ، ر : قبل .

٢ - أ : لمشاكلته .

٣ - الظاهر ، هو مولى حسين بن علي الواعظ الكاشفي (م ٩١٠) وتفسيره الموسوم بجواهر التفسير لتحفة الامير . ويقال له « العروس » - أيضاً . وهو تفسير فارسي ألفه باسم الوزير الامير نظام الدين علي شيرالجفتائي الذي استوزره السلطان حسين ميرزا بايقرا في شعبان ٨٧٦ ، الى أن توفي في ١١ ، ج ٢ ، ٩٠٦ . وهذا التفسير لم يتم تأليفه بل لم يبلغ حد النصف من الجزء الخامس . ثم انه اختصره وكتب تفسيراً آخر . سماه « بالمواهب العلية » . ويسمى - أيضاً هذا التفسير الاخر « بتفسير حسيني » . (ر . الذريعة ٢٦٦/٥ - ٢٦٥) .
جواهر التفسير لم يطبع ، الى الان . وتفسير المواهب العلية ، طبع مرتين في اسفند وايران .

المضارع الواقع حالا، خلوه عن حرف الاستقبال، كالسين ولن ونحوهما . وذلك لأن الحال الذي نحن في بابه والحال الذي يدل عليه المضارع وان تباينا حقيقة لأن في قولك - مثلاً: - اضرب زيداً غداً يركب، لفظ يركب حال، بأحد المعنيين، غير حال ، بالآخر . لأنه ليس في زمان التكلم . لكنهم التزموا تجريد صدر هذه الجملة؛ أي: المصدرة بالمضارع ، عن علم الاستقبال، لتناقض الحال والاستقبال، في الظاهر . وان لم يكن التناقض ، هنا ، حقيقياً . ولمثله التزموا لفظة « قد » ، اما ظاهرة ، أو مقدره ، في الماضي . اذا كان حالا . مع أن حالته ، بالنظر الى عامله . ولفظة « قد » ، تقرب الماضي ، من حال التكلم - فقط - وذلك لأنه كان يتنافى في الظاهر ، لفظ الماضي والحالية . فقالوا : جاء زيد العام الأول ، وقد ركب المجيء بلفظة « قد » ، هنا ، الظاهر الحالية . كما أن التجريد ، عن حرف الاستقبال ، في المضارع ، لذلك - انتهى - .

والعلامة التفتزاني ، اقتفى اثره في المطوّل . والمحقق الشريف، في حاشية المطوّل ، رد عليه . وقال : وهذا الوجه ، وان كان منقولاً في الموضوعين ، عن كلام الرضي ، لكنه غير مرضي كما ترى . والصواب أن يقال : ان الأفعال ، اذا وقعت قيوداً، لماله اختصاص بأحد الأزمنة، فهم منها، استقباليته وحاليتها . وماضويتها بالقياس الى ذلك المقيد . لا الى زمان التكلم . كما في معانيها الحقيقية . وليس ذلك بمستبعد - انتهى - .

وابن هشام ، في مغني اللبيب ^(١) ، في تمييز الجمل المعترضة عن الحالية ، صرح بأن المصدر بحروف الاستقبال ، اعتراضية ، وشنع على من جعلها حالية ، لكن لم ينقل الوجه ، هنا .

وانا أقول : ان كان يعلم من تتبع كلام الفصحاء ، من العرب العرباء ، أن أمثال هذه الجمل ، اعتراضية . وليست بحالية . وانهم لم يستعملوها ، حالا ، لكن لكلام النحاة ، وجه . ويحسن منهم ، ارتكاب ما ارتكبوا ، في هذا الباب . ومعلوم أن الأمر ، ليس كذلك . وعدم شيوع دخول الحروف^(١) الاستقبالية ، على الجمل الحالية ، لا يوجب الحكم ، بالامتناع . ووجوب خلو الحال عنها ، اذا لم يكن ، يلزم المفارقة في الزمان ، بينها وبين صاحبها . وبمحض قول جماعة ، اذا علم مأخذ قولهم ، لا يجب متابعتهم : وان كانوا من المشاهير . خصوصاً اذا لم يوجد ذلك الاشتراط ، في كلام من هو أشهر منهم - انتهى كلام ذلك العلامة - .

فلينظر الى ما في هذا الكلام ، من الخبط .

ثم قال : وعلى التقديرين ، هذا الكلام ، معجزة أخرى له - عليه السلام - اذ أخبر وكان كما أخبر .

أقول : على تقدير كونه ، (اعتراضاً معجزة . وأما على تقدير كونه)^(٢) حالا ، كما قال ، فلا . فان الجمل التي لها محل من الاعراب وقعت موقع المفردات ، فتكون نسبتها ملحوظة ، اجمالاً . ولا يصح اتصافها بالصدق والكذب .

و«الوقود» - بالفتح - الحطب . يرفع^(٣) به النار . وأما المصدر ، فمضموم . وقد جاء فيه الفتح .

وقرىء بالضم :

اما^(٤) على أنه مصدر مستعمل ، بمعنى المفعول ، مجازاً لغوياً ، فأريد بالوقود ،

١ - أ : الحرف .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - ر : يرفع .

٤ - ليس في أ .

ما يتوقد به . كما يراد بفخر قومه ، ما يفتخرون به . وبزين بلده ^(١) ، ما يتزين به بلده .

أو على أنه حقيقة . والمجاز ، اسناد الناس اليه . وحمله عليه . كما في قولك : حياة المصباح السليط ؛ أي ^(٢) : الزيت الجيد . فقد جعل السليط ، الذي به قوام حياته، عينها ومحمولا لها .

وفي قراءة ، فتح الواو ، على تقدير المصدرية . يجري هذان الوجهان . ووجه بتقدير مضاف ، اما في جانب المبتدأ . أو الخبر . كما يقال : أصحاب وقودها الناس والحجارة . أو وقودها احراق الناس والحجارة ^(٣) .

والحجارة جمع حجر . كجمالة ، جمع جمل . وهو قليل غير منقاس . والمراد بها ، اما أصنامهم التي نحتوها وعبدوها . كما يدل عليه قوله تعالى : « انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم » ^(٤) . وانما قرنوا بها ، لأنهم قرنوا بها ، أنفسهم ، بالعبادة لها .

أو لأنها كانت منشأ جرمهم . فعذبوا بها . كما عذب الكافرون ، بما يكنزونهم . أو لزيادة تحيرهم ، حيث ظهر منها ، خلاف ما توقعوا منها ، من الانتفاع بشفاعتها واستدفاع المضار ، بمكانتها .

أو مطلق الأحجار ، لما فيه من الدلالة على شدة ايقاد النار وقوته .

أو الذهب والفضة ، اللذان كانوا يكنزونهما . ويفترون بهما .

أو حجارة الكبريت .

١ - أ : بلدة .

٢ - ر : رأى .

٣ - ليس في ر .

٤ - الانبياء / ٩٨ .

وخصت بذلك، لاختصاصها من بين الأحجار، بسرعة الانتقاد وبطء الخمود^(١).
وتتن الرائحة . وكثرة الدخان. وشدة الالتصاق بالأبدان . وقوة حرها، اذا حمت.
هكذا ذكروا .

وفي كتاب الاحتجاج^(٢)، للطبرسي - رحمه الله -: روي عن موسى بن جعفر،
عن أبيه، عن آبائه، عن الحسين بن علي - عليهم السلام - قال: قال أمير المؤمنين
- عليه السلام - : ولقد مررنا مع رسول الله^(٣) - صلى الله عليه وآله - بجبل .
وإذا الدموع تخرج من بعضه .

فقال له [النبي]^(٤) : ما يبكيك ؟ يا جبل !

فقال : يا رسول الله ! كان المسيح مربي . وهو يخوف الناس بنار^(٥) وقودها
الناس والحجارة . فأنا أخاف أن اكون من تلك الحجارة .
قال^(٦) : لا تخف ! تلك الحجارة ، الكبريت .
فقرّ الجبل . وسكن . وهدأ . وأجاب .

ومضمون^(٧) الصلاة ، يجب أن يكون قصة معلومة للمخاطب . وهنا كذلك ،
أما بالسماع من أهل الكتاب . أو من النبي - صلى الله عليه وآله - أو بسماع آية
سورة التحريم . ولا يرد أن سماعهم على هذه الوجوه ، لا يفيدهم العلم ، إذ

١ - ليس في أ .

٢ - الاحتجاج ١ / ٣٢٦ .

٣ - المصدر : معه .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - المصدر : من نار .

٦ - المصدر : قال له .

٧ - أ : ومضمون الجملة .

لا يعتقدون صدق ما يسمعونه . لأن المراد من العلم^(١) ، معناه الأعم .
 « اعدت للكافرين (٢٤) » : أي ، هيئت لهم . وجعلت عدة لعذابهم .
 وقرىء « اعدت » ، من العتاد . بمعنى العدة .

« وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات » : عطف على
 الجملة السابقة .

والمقصود : عطف حال من آمن ووصف ثوابه ، على حال من كفر ، وكيفية
 عقابه ، على ما جرت به العادة الالهية ، من أن يشفع الترغيب بالترهيب ، تنشيطاً
 لارتكاب^(٢) ماينجي . وتشيطاً ، عن اقرار ما يردي . لا عطف الفعل ، نفسه . حتى
 يطلب له مشاكل من أمر أو نهى ، فيعطف عليه .

و« الجنة » المرة^(٣) من الجنّ . وهو مصدر جنة إذا ستره^(٤) . ومدار التركيب
 على الستر . سمي بها الشجر المظلل . لالتفاف أغصانه للمبالغة . كأنه يستر ماتحته
 سترة واحدة .

(وفي كتاب علل الشرايع^(٥) : باسناده الى يزيد بن عبدالله بن سلام ، عن
 أبيه ، عن النبي - صلى الله عليه وآله - حديث طويل ، وفيه : قال : فلم سميت
 الجنة ، جنة ؟

قال : لأنها جنية خيرة نقيه . وعندالله تعالى ذكره مرضية^(٦) .

١ - أ : بالعلم .

٢ - أ : الارتكاب .

٣ - المتن : الحرة . و« المرة » موافق نسخة ر والمصدر (أنوار التنزيل) .

٤ - أ : سره .

٥ - علل الشرايع / ٤٧٠ ، ح ٣٣ .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

« تجري من تحتها الأنهار » : صفة لجنت .

أي : من تحت أشجارها . على حذف المضاف .

أو ارادة الأشجار بالجنات ، مجازاً .

أو من ضميرها ، على طريقة الاستخدام .

و « من » اما ابتدائية . أو تبعية . فان الماء ، لا يجري في جميع أسافل

الأشجار . بل في بعضها .

ويحتمل بعيداً أن يكون المراد في تحتها ، على ما مر .

و « الأنهار » ، جمع نهر - بالسكون . أو بالفتح - . وهو الأنصح .

وجاز فيما عينه أو لامه ، حرف حلق ، أربعة أوجه : فتح الفاء والعين . وفتح

الأول . وكسر الثاني . وكسرهما . وكسر الأول مع سكون الثاني . لكن لم يسمع

من هذه الوجوه ، في النهر ، الا اثنان . وهو المجرى الواسع ، فوق الجدول .

ودون البحر ، كالنيل والفرات . والتركيب للسعة . والمراد ، ماءها . على الاضمار .

أو المجاري أنفسها .

واسناد الجري ، اليها ، مجاز ، كما في قوله تعالى : « وأخرجت الأرض

أنقالها »^١ . أو على التجوز في المفرد ، باطلاق اسم المكان ، على المتمكن .

و « اللام » فيها ، اما للجنس ، من غير قصد ، الى العموم والاستغراق . كما

في قولك : لفلان^٢ بستان فيه الماء الجاري . أو بدل^٣ من الاضافة ؛ أي : أنهارها .

أو للعهد اشارة الى الأنهار المذكورة في قوله تعالى : « أنهار من ماء غير آسن » .^٤

١ - الزلزلة ٢ / .

٢ - ليس في أ .

٣ - أ : أول .

٤ - محمد / ١٥ .

والأول ، أحسن .

والثاني ، مذهب كوفي ، مرجوح . وقد منعه صاحب الكشاف ^(١) ، حيث قال في قوله تعالى : «فان الجحيم هي المأوى» ^(٢). المعنى : فان الجحيم هي مأواه ، وليس الألف واللام ، بدلا من الاضافة . ولكن لما علم أن الطاغى ، هو صاحب المأوى ، ولانه لا يقص ^(٣) الرجل طرف ^(٤) غيره ، تركت الاضافة .

والثالث ، مع توقفه على سبق ذكر المنكر ، على المعروف فيه ، بعد لا يخفى . وانما نعت الجنان بجري الأنهار تحتها ، لأن الرياض وان كانت أحسن شيء اذا لم يجري فيها الماء ، كانت كتمائيل لا أرواح فيها . وصور ، لا حيوة لها . ولهذا قدمها على سائر نعوتها .

وعن مسروق ، أن أنهار الجنة ، تجري في غير أخدود . والأخدود ^(٥) ، الشق المستطيل في الأرض .

والمعنى : أن تلك الجنات ، تجري من تحتها أنهار ^(٦) من ماء ولبن وعسل . «كلما رزقوا» : صفة ثانية ، لجنات . وترك العاطف بينهما . تنبيهاً على أن كل واحد منهما ، صفة على الاستقلال .

أو استئناف . كأنه لما قيل : ان لهم جنات . وقع في قلب السامع ، أثمارها ، مثل ثمار الدنيا . أم أجناس آخر . فأزيح بذلك .

١ - الكشاف ٤/٦٩٨ .

٦ - أ : الانهار .

٢ - التارعات / ٣٩

٣ - ر : يغص .

٤ - ر : طرف .

٥ - ليس في أ .

أو خبر مبتدأ محذوف . والتقدير هي أوهم .

ورد ذلك الأخير ، بأن تلك الجملة المحذوفة المبتدأ ، ان جعلت صفة ، أو استئنافاً ، كان تقدير الضمير ، مستدركاً . وان جعلت ابتداء كلام ، لا يكون صفة ولا استئنافاً . فلتكن كذلك بلا حذف .

وأجيب ، بأن تقدير هي ، يظهر معنى الوصفية . وبتقديرهم ، يظهر تقوي شأن الاستئناف . فلا استدراك . وفيه ضعف لا يخفى .

« منها » ، متعلق « برزقوا » .

« من ثمرة » . متعلق به ، أيضاً .

وكلمة « من » ، فيهما ، لابتداء الغاية .

فان قلت : لا يصح أن يتعلق بفعل واحد ، حرفا جر ، يتحدان في المعنى ، عند النحاة ، الا على قصد ^(١) الابدال والتبعية .

قلت : لا مجال لذلك في الاية الكريمة . فانهما ليستا متعلقتين بفعل واحد . بل بفعلين مختلفين ، بالاطلاق والتقييد . فالمطلق ؛ أعني : «رزقوا» ، جعل مبتدأ من الجنات . وبعد تقييده ، بالابتداء منها ، جعل مبتدأ من الثمرة ، مع أنه لقائل ، أن يمنع عدم صحة الابدال ههنا . فانه يجوز أن يكون بدلا من الأولى ، بتقدير صفة ؛ أي : من ثمرة كائنة منها . وكلا الطرفين ، لغو ، لرزقوا . فلا حاجة الى أن يجعل الأول ، حالا من «رزقوا» ، والثاني من ضميره ^(٢) فيها ؛ أي : الحال (منه (ره)) ^(٣) .

« قالوا هذا الذي رزقنا من قبل » :

أي : هذا الظاهر المحسوس ، من المرزوق ، كالمرزوق الذي رزقناه في الشكل

١ - ر : قصة .

٢ - ر : ضمير .

٣ - ذكرت في هامش النسخ .

واللون لا في الطعم .

فحذف أداة التشبيه . ووجهه للمبالغة . كما في : زيد أسد .

ويحتمل أن يجعل ، هذا اشارة ، الى نوع ما رزقوا . فلا حاجة الى اعتبار التشبيه . فان نوع المرزوق ، في الاخرة ، هو نوع المرزوق ، في الدنيا من قبل ؛ أي : من قبل هذا في الدنيا .

وانما جعل الثمرات ، متشابهين ، لأن الطبع الى المألوف ، أميل . والى تناوله أسرع . ووجود المزية ، أظهر ، اذ لو كان جنساً لم يعهد ظن أنه لا يكون ، الا كذلك . واعجاب النفس به واستغرابه له ، أشد . أو في الجنة ، لما روي : أن ثمار الجنة ، اذا جئيت ، بدّل الله مكانها مثلها ^(١) . فقالوا : هذا الذي رزقنا من قبل ، لاشتباه الأمر عليهم . أو لاستغرابهم اياه . وابتهاجهم به .

وفيه ، أن قول ذلك في المرة الأولى ، لا معنى له . كما يقتضيه عموم « كلما » . « واتوا به متشابهاً » : جملة معترضة ، بين أوصاف الجنة ، لتقرير ما قالوا . أو حال من فاعل قالوا ، بتقدير « قد » ، عند البصرية : كقوله تعالى : « جاؤكم حصرت صدورهم » ^(٢) . وبدونه ، عند الكوفية .

وللمرزوق والرزق ، من حيث وحدتهما الجنسية ، توحد . ومن حيث اثنيتهما النوعية ، تعدد . فافراد الضمير ، للجهة الأولى .

وجعل متشابهاً ، المقتضى تعدد الفاعل ، حالا عنه ، بالاعتبار الثاني . والمعنى : وأتوا به متشابهاً به ؛ أي : بهذا الجنس ، حال كونه متشابهاً في كل من نوعيه نفسه ، في الاخر .

فمرجه على الوجه الأول ، هو جنس المرزوق ، الشامل لكل من مرزوق الدنيا

١ - أ : مثلاً .

٢ - النساء / ٩٠ .

والآخرة . فانه يفهم من مضمون ما تقدم . وعلى الوجه الثاني ، هو الرزق .
 قال علي بن ابراهيم ^(١) : يؤتون من فاكهة واحدة ، على ألوان متشابهة .
 « ولهم فيها أزواج مطهرة » :
 « الزوج » ، يقال للذكر والأنثى . وهو في الأصل ، لما له قرين من جنسه .
 كزوج الخف .

فالذين آمنوا ، ان كان شاملاً للمؤمنين والمؤمنات ، تغليباً ، فمعنى ، لهم ^(٢)
 أزواج ، ان للذكور أزواجاً من جنس الأنثى . والمراد به اما الحور العين . أو
 نساء الدنيا . سلبت عنها القدرات . واردة الأعم ، أولى . وللأنثى ، أزواجاً من
 جنس الذكور .

وان كان خاصاً بالمؤمنين ، اكتفاء بهم ، لأنه يعرف حال المؤمنات ، بالقياس
 الى حالهم . فمعناه : أن للمؤمنين أزواجاً مطهرة .

وقرىء مطهرة – بتشديد الطاء وكسر الهاء – بمعنى ، مطهرة ومطهرات . وهي ^(٣)
 تؤيد ^(٤) الاحتمال الثاني . لأن القياس ، على الأول ، مطهرون . فانه لم يعهد تغليب
 النساء على الرجال . ومطهرة أبلغ من طاهرة ومطهرة . لأنها تنبئ من أن مطهر
 طهرها . وليس هو الا الله – عزوجل – . والمراد بتطهرها ، أن طهرت مما يختص
 بالنساء ، من الحيض والاستحاضة . وما لا يختص من الأقدار والأدناس . ويجوز
 لاطلاقه أن يدخل تحته ، الطهر من ذمائم الاخلاق وقبائح الأفعال . وانما لم يجمع

١ – تفسير القمى ١ / ٣٤ .

٢ – أ : لهم فيها .

٣ – ر : هو .

٤ – النسخ : يؤيد .

الصفة كالموصوف، إذ أتى بها على قاعدة الرجال^(١) والنساء. فعلت للتأويل بالجماعة. وهي لغة فصيحة .

« وهم فيها خالدون (٢٥) » : دائمون .

والخلد والخلود ، يطلق على الثبات المديد الدائم ، وعلى غير الدائم ، بالاشتراك المعنوي ، أو اللفظي ، أو الحقيقة والمجاز .

والأول أولى ، نفيًا للتجوز والاشتراك . اللذين هما ، خلاف الأصل .

ومنه قيل للاثافي والأحجار : خوالد . وللجزء الذي يبقى من الانسان ، على حاله مادام حياً ، خلدأ .

وقيل : والا يلزم أن يكون التقييد ، بالتأييد^(٢) ، في قوله تعالى : « خالدين فيها أبداً » ، لغواً .

وبالجملة ، المراد به ، الدوام هنا ، عند الجمهور ، لما يشهد له من الآيات والسنن . ثم ان مجامع اللذات ، المسكن والمطعم والمنكح . فوصف الله تعالى ، المسكن ، بقوله : « جنات تجري من تحتها الأنهار » . والمطعم ، بقوله : « كلما رزقوا منها من ثمرة » . والمنكح بقوله : « ولهم فيها أزواج مطهرة » . ثم ان هذه الاشياء اذا حصلت وقارنها خوف الزوال ، كان التنعم بها منغصاً^(٣) ، فأزال تعالى هذا الخوف عنهم ، بقوله : « وهم فيها خالدون » . فصارت الآية ، دالة على كمال التنعم والسرور .

فان قلت : فائدة المطعوم ، هو التغذي ودفع^(٤) ضرر الجوع . وفائدة المنكوح ،

١ - أ : الرجاء .

٢ - أ : بالتأييد .

٣ - أ : منغصاً .

٤ - أ : ليس في أ .

التوالد وحفظ النوع .

قلت: مطاعم الجنة ومناكحها وسائر أحوالها، انما تشارك نظائرها الدنيوية، في بعض الصفات والاعتبارات . ويسمى بأسمائها، على سبيل الاستعارة والتمثيل . ولا يشاركها في تمام حقيقتها ، حتى يستلزم جميع ما يلزمها ويفيد عين فائدتها .

فان قيل : الأبدان مركبة من أجزاء متضادة الكيفية ، معرضة للاستحالة المؤدية الى الانفكاك والانحلال . فكيف يعقل خلودها في الجنان ؟

قلت : ان الله تعالى يعيدها، بحيث لايعتورها الاستحالة ، بأن يجعل أجزائها - مثلاً - متقاومة^(١) في الكيفية، متساوية في القوة، لايقوى شيء منها، على احالة الاخر ، متعانقة متلازمة ، لاينفك بعضها عن بعض، كما في بعض المعادن .

(وفي تفسير علي بن ابراهيم^(٢) - حديث طويل - عند قوله تعالى « يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً »^(٣) يذكر فيه - عليه السلام - أحوال المتقين بعد دخولهم الجنة . وفيه : ثم يرجعون الى عين أخرى عن يسار الشجرة فيغسلون فيها . وهي عين الحياة . فلا يموتون)^(٤) .

وفي أصول الكافي^(٥) : علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد عن المنقري، عن احمد بن يونس، عن أبي هاشم، قال: قال أبو عبد الله - عليه السلام -:

١ - أ : متفاوتة .

٢ - تفسير القمى ٥٤ / ٢ .

٣ - مريم / ٨٥ .

٤ - ما بين القوسين ليس فى أ .

٥ - الكافي ٨٥ / ٢ ، ح ٥ .

انما خلد أهل النار في النار^(١) . لأن نياتهم كانت^(٢) في الدنيا أن لو خلدوا فيها ، أن يعصوا الله ، أبدأ . وانما خلد أهل الجنة ، في الجنة ، لأن نياتهم كانت في الدنيا ، أن لوبقوا فيها ، أن يطيعوا الله أبدأ ، فبالنيات ، خلد هؤلاء وهؤلاء . ثم تلا قوله تعالى : « قل كل يعمل على شاكلته »^(٣) . قال : على نيته .

والطائفة الامامية ، هي المقصودة من الآية . فان من لم يؤمن بخلافة علي عليه السلام – عن رسول الله – صلى الله عليه وآله – بلا واسطة ، لم يؤمن بالقرآن . فهو خارج عن ربة الايمان^(٤) .

يدل على ما ذكرنا ، ما رواه ثقة الاسلام ، في الكافي^(٥) ، عن جابر ، عن أبي جعفر – عليه السلام – قال : نزل جبرئيل بهذه الآية ، على محمد – صلى الله عليه وآله – هكذا : وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا ، في علي ، فأتوا بسورة ، من مثله .

وفي شرح الايات الباهرة^(٦) ، قال الامام – عليه السلام – قال : علي بن الحسين – عليهما السلام – قوله – عز وجل : « وان كنتم » أيها المشركون واليهود وسائر النواصب ، من المكذبين لمحمد ، بما قاله في القرآن ، في تفضيل أخيه علي ، المبرز على الفاضلين ، الفاضل على المجاهدين الذي لا نظير له في نصرة المؤمنين وقمع الفاسقين واهلاك الكافرين وتثبيت دين رب العالمين ، « في ريب

١ – ليس في أ .

٢ – ر : كان .

٣ – الاسراء / ٨٤ .

٤ – أ : الاسلام .

٥ – الكافي ١ / ٤١٧ ، ح ٢٦ .

٦ – تفسير العسكري / ٩٧ ، بتفاوت كثير .

مما نزلنا على عبدنا في ابطال عبادة الأوثان، من دون الله ، في النهي عن موالاته اعداء الله . ومعاداة أولياء الله وفي الحث على الانقياد لآخي رسول الله - صلى الله عليه وآله - واتخاذهم اماماً . واعتقاده فاضلاً راجحاً لا يقبل الله - عز وجل - ايماناً ولا طاعة ، الا بموالاته . وتظنون أن محمداً يقوله من عنده . وينسبه الى ربه . فان كان كما تظنون ، «فأتوا بسورة من مثله» ؛ أي: مثل محمد ؛ أي : لم يختلف ، قط، الى أصحاب كتب وعلم . ولم يتلمذ لاحد . ولا تعلم منه . « وادعوا شهداءكم من دون الله » الذين يشهدون بزعمكم ، أنكم محقون . وأن ما تجيئون به ، نظير لما جاء به محمد - صلى الله عليه وآله - « ان كنتم صادقين » ، في قولكم أن محمداً تقوله .

ثم قال الله : « فان لم تفعلوا » ؛ أي: ما يأمركم . وتقبلوا ، ما يحدثكم به . « ولن تفعلوا » ؛ أي : ولا يكون ذلك منكم . ولا تقدرن عليه . « فاعلموا » ، انكم مبطلون . وأن محمداً ، الصادق الامين المخصوص برسالة رب العالمين المؤيد بالروح الامين وبأخيه أمير المؤمنين وسيد المتقين . فصدقوه ، فيما يخبركم به ، عن الله ، من أوامره ونواهيه وفيما يذكره ، من فضل علي وصيه وأخيه . و« اتقوا » بذلك عذاب « النار » ، التي « وقودها » وحطبها « الناس والحجارة » ، أشد حرأ . « أعدت » تلك النار ، « للكافرين » ، بمحمد والشاكين في نبوته والمدافعين لحق أخيه ، علي والجاحدين لامامته .

ثم قال : « وبشر الذين آمنوا » بالله . وصدقوك في نبوتك . واتخذوك نبياً . واتخذوا أخاك علياً بعدك ، اماماً . ولك وصياً مرضياً . وانقادوا لما يأمرهم به . وصاروا الى ما اختارهم اليه . ورأوا له ما يرون لك ، الا النبوة التي أفردت بها ، أن الجنان ، لا تصير لهم ، الا بموالاته وموالاته من نص عليه ، من ذريته . وموالاته أهل ولايته . ومعاداة أهل مخالفته وعداوته . وأن النيران لا تهدن عنهم . ولا تعدل

بهم، عنه عذابها. الا بتنكبهم^١ عن موالاة مخالفيهم، وموازرة شائئهم . « و عملوا الصالحات » ، من أداء الفرائض واجتناب المحارم. ولم يكونوا كهؤلاء الكافرين بك ، « أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار » ، من تحت شجرها ومسكنها . « كلما رزقوا منها من ثمرة رزقاً ، قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابهاً ولهم فيها أزواج مطهرة » ، من أنواع الأقدار . « وهم فيها خالدون » ، مقيمون في تلك البساتين والجنان .

وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي^٢ ، قال : حدثنا الحسن بن الحسين الأنصاري ، قال : حدثنا حيان بن علي الغنوي ، عن الكلبي ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس - رضي الله عنه - « وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات » (الآية) نزلت في علي وجعفر وحمزة وعبيدة بن الحارث بن عبدالمطلب - رضي الله عنهم أجمعين^٣ .

قال بعض الفضلاء : وان أردت تأويل الآية ، في بعض بطونها ، فاعلم : أن الجنات ثلاثة : جنة الاختصاص الالهي ، وهي التي يدخلها الأطفال الذين لم يبلغوا والمجانين الذين ماعقلوا . وأهل الفترات . ومن لم يصل اليه دعوة رسول . والجنة الثانية ، جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة ، ممن ذكرنا ومن المؤمنين . وهي الأماكن التي كانت معينة لأهل النار ، لو دخلوها . والجنة الثالثة ، جنة الأعمال . وهي التي ، ينزل الناس فيها ، بأعمالهم . فمن كان له من الأعمال أكثر ، كان له

١ - النسخ والمصدر : بتنبكهم . والمتن موافق لتفسير البرهان ، الذي نقل فيه عن المصدر .

٢ - تفسير فرات / ٢ .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

من الجنات، أكثر. وفي شأن هذه الجنة^(١) ورد^(٢) عن النبي - صلى الله عليه وآله -:
ان الجنة قاع صفصف . ليس فيها عمارة . فأكثرُوا من غراس الجنة في الدنيا .

قيل : يا رسول الله ! وما غراس الجنة ؟

قال - صلى الله عليه وآله - : فهذه الجنة ، ما فيها من الأشجار والأنهار
والثمرات وغيرها، من الحور والقصور والغلمان والولدان، هي أعمالهم وأخلاقهم
ومقاماتهم وأحوالهم . مثلت وصوّرت في أمثلة وصور مناسبة . ثم ردت اليهم .
ولهذا يقال لهم : انما هي^(٣) أعمالكم . ترد اليكم . وهذه الآية الكريمة ، اشارة
الى بشارة أهل هذه الجنة :يعني: «بشر الذين» تحقّقوا بالعلوم والمعارف الايمانية
المبنية عليها الأعمال الصالحة والأفعال الحسنة، «أن لهم جنات» من أشجار ونخيل
وأعنان . وهي صور هذه الأعمال والأفعال. تجري من تحتها الأنهار ؛ أي : أنهار
تلك العلوم والمعارف النابتة أصول هذه الأشجار وفروعها منها. «كلما رزقوا منها
من ثمرة» هي من صور نتائج أعمالهم . وتنبهوا لما بين الصورة وذوي الصورة ،
من المناسبة والمشابهة، «قالوا هذا» المرزوق في الجنة ، بعينه هو «الذي رزقنا
من قبل»، في الدنيا . وهذا كما اذا رأيت ليلة في المنام ، أنك تشرب اللبن وحصل
لك غداتها نوع من العلم ، تنبّهت لما بين ما رأيت في المنام وبين ما حصل لك
من العلم من المشابهة. فان اللبن كما أنه غذاء صالح للأبدان، كذلك العلم، غذاء^(٤)
صالح للقلوب والأرواح . قلت : هذا ما رأيت البارحة ، في المنام . وأتيت بما

١ - أ : الجهة .

٢ - أ ، ر : ورد ما ورد .

٣ - ليس في أ .

٤ - أ : ليس في أ .

رزقته في النوم واليقظة ، متشابهاً ؛ أي : يشابه كل واحد منهما ^(١) الآخر . وعلى هذا القياس ، معنى « أتوا به متشابهاً » . و« لهم فيها » ، من صور أ بكر المعاني الغيبية التي يقتضيها خصوصيات استعداداتهم ، « أزواج مطهرة » ، من ملابس الأغيار . لم يطمئنهن انس ولا جان . « وهم فيها خالدون » أي ، دائمون لا يرحون عنها . وفي قوله : « وهم فيها خالدون » ، وان كان لهم بشارة بالدوام والبقاء ، ولكن فيه تعريض بشأنهم ، أنهم أخلدوا الى أرض هذه الجنة . فلا يرحون عنها الى ما فوقها . ولا يترقون الى جنات النعيم . وجنة الذات . (فهم لا يزالون مقيدين بها . بخلاف أهل جنات الصفات . فانهم وان كانوا غير مترقين الى جنة الذات) ^(٢) لكنهم ينزلون الى جنات الأفعال . ويتحظون ^(٣) بما فيها ، من غير تقييد ^(٤) بها . وأما أهل جنة الذات فلهم السراح ^(٥) والاطلاق . يظهرون في الجنات كلها . ويتحظون ^(٦) بما فيها ، من غير تقييد بشيء منها – رزقنا الله واياكم معالي الأمور ، وهو سبحانه الودود الغفور – .

« ان الله لا يستحيى » :

لما كانت الايات السابقة ، مشتملة ^(٧) على أقسام من التمثيل ، عقب ذلك بيان حسنه ، وما هو الحق له وما هو شرط فيه ، من موافقته للممثل له ، من الجهة التي تعلق بها التمثيل ، في العظم والصغر والشرف والخسة ^(٨) دون الممثل . فان التمثيل

١ – أ : منها .

٢ – ما بين القوسين ليس في أ .

٣ – أ : تحيظون . ر يحفظون .

٤ – أ ، ر : تقييد .

٥ – أ : النراح .

٦ – أ : تحيظون . ر : يحفظون .

٧ – أ : المشتملة .

٨ – أ : الحسنه .

انما يصار اليه ، لكشف المعنى الممثل له. ورفع الحجاب عنه و ابرازه في صورة المشاهد المحسوس ، ليساعد فيه الوهم ، العقل ويصالحه . فان المعنى الصرف ، انما يدركه العقل ، مع منازعة من الوهم . لأن من طبعه ، ميل الحس وحب المحاكاة ، لما قاله الجهلة ، من أن ضرب الممثل بالمحقرات ، كالنحل والذباب والعنكبوت والنمل ، لا يليق بكلام الفصحاء ، من المخلوقين . ويخل بفصاحته . فكيف يليق بالقرآن الذي تدعون أنه كلام الله ، بالغ في الفصاحة حد الاعجاز ؟ وعن الحسن وقتادة^(١) : انه لما ذكر الله الذباب والعنكبوت في كتابه. وضرب به للمشركين المثل . ضحك اليهود . وقالوا : ما يشبه^(٢) هذا كلام الله . فأنزل الله سبحانه ، هذه الآية .

وقال : ان الله لا يترك ضرب المثل ، ببعوضة ، ما ترك من يستحيى أن يمثل بها ، لحقاداتها . وقد مثل في الانجيل ، بالنخالة ، لمن يقول بالبر . ولا يعمل به ، كالمنخل يخرج المنخول المختار . ويمسك النخالة . قال : لا تكونوا كمنخل ، يخرج منه الدقيق ويمسك النخالة . كذلك أنتم ، تخرج الحكمة من أفواهكم . وتبقون الغل ، في صدوركم . وبالحصاة للقلوب القاسية ، حيث قال : قلوبكم كالحصاة ، لا ينضجها النار . ولا يلينها الماء . ولا ينسفها الرياح . وبالزنابير ، لمقاولة السفهاء ، لما في اثارها من الضرار . قال : لا تثيروا الزنابير ، فتلدغكم . فكذلك لا تخاطبوا السفهاء ، فيشتمون .

و« الاستحياء » ، من الحياء . وهو انقباض النفس ، عن القبيح ، مخافة الدم . وهو الوسط بين الوقاحة التي هي الجرأة على القبائح وعدم المبالاة بها ، والخجل الذي هو انحصار النفس ، عن الفعل - مطلقاً - .

١ - مجمع البيان ١/٦٧ .

٢ - أ : شبه .

واشتقاقه من الحياة . يقال : حي الرجل ، اذا اعتلت قوته الحيوانية . كما يقال : نسي وحشى ، اذا اعتلت نساؤه وحشاه . والنسا - بفتح النون والقصر - عرق يخرج من الورك . فيتبطن الفخذين . ثم يمر بالعرقوب . حتى يبلغ الحافر . ومنه : مرض عرق النسا . والحشا ما احتوت عليه الضلوع . فكأنه جعل الحي لما يعتره من التغير والانكسار ، منقصاً^(١) الحياة . كما يقال : فلان هلك أو مات أو ذاب حياء من كذا .

و«استحيى» ، بمعنى حي . كاستقر ، بمعنى قرّ . ويتعدى بنفسه وبحرف الجر . يقال : استحييته . واستحييت منه .

والاية تحتل الوجهين . وانما أتى بالمزيد ، لما في المجرد من توهم نفي الحياة .

وروى ابن كثير ، يستحي ، بياء واحدة^(٢) .

ووجهه أنه استثقل اجتماع اليائين ، فحذفت احدهما بعد نقل حركتها ، الى ما قبلها .

ولما لم يجز على الله تعالى ، التغير والخوف والدم ، لم يجز وصفه بالحياء اللّازم ، من نفي الاستحياء المقيد . فانه يفهم منه ، ثبوت مطلق الاستحياء كما يدل عليه ، حديث سلمان - رحمة الله عليه -^(٣) صريحاً ، حيث قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : ان الله حيي كريم . يستحي اذا رفع اليه العبد يديه ، أن يردهما صفراً^(٤) ، حتى ينزل^(٥) فيهما خيراً .

١ - أ : منقص .

٢ - ر . الكشاف ١ / ١١٤ .

٣ - الكشاف ١ / ١١٢ .

٤ - أ : حقراً .

٥ - المصدر : يضع .

فلا بد أن يراد ما هي سبب عنه ؛ أعني : ترك ما يستحيى عنه . فيكون مجازاً من باب اطلاق اسم^(١) السبب، على المسبب . أو يجعل من قبيل الاستعارة التمثيلية بأن يشبه حال الله سبحانه ، مع ضرب المثل بالمحقرات ، بحال المستحي ، مع ما يستحي منه . فكما أن المستحي ، يترك^(٢) ما يستحي منه ، كذلك سبحانه، يترك ضرب المثل بالمحقرات .

فاذا نفى ذلك المعنى ، صار المعنى : أنه ليس حاله سبحانه ، مع ضرب المثل بها ، كحال المستحي ، مع ما يستحي منه ، في الترك . فلا يترك سبحانه ، ضرب المثل ، كما يترك المستحي ، ما يستحي منه .

فان قلت : يلزم حينئذ ، وقوع الفعل . فيشكل ذلك من أنه ما وقع في القرآن ذكر البعوضة والتمثيل بها. ولاذكر ما فوقها، اذا أريد به ، ما فوقها في الحقارة . قلت: كما أن للاستحياء، لازماً هو ترك المستحي منه ، كذلك لعدم الاستحياء لازم هو جواز وقوع الفعل. فانه لا يلزم من عدم السبب، الاجواز وقوع المسبب لا وقوعه .

فيصير المعنى : ان الله سبحانه ، يجوز أن يقع منه، ضرب المثل ، بالبعوضة فما فوقها . ولا شك أن الجواز ، لا يستلزم الوقوع .

ويجوز أن يكون هذه العبارة ، مما وقعت في كلام الكفرة . فقالوا : أما يستحي رب محمد ، أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت؟ فجاءت هنا ، على سبيل المشاكلة . وهي أن يذكر الشيء ، بلفظ غيره، لوقوعه في صحبته . كقوله : قالوا

١ - ليس في أ .

٢ - أ : بترك .

اقترح شيئاً نجدلك طبخة . قلت : اطبخوا لي ^(١) جبة وقميصاً ^(٢) .
وقد يجاب بأن وقوعها في القرآن ، انما هو بالنظر الى هذه الاية . وبأن ترك
ضرب المثل بالبعوضة وبما فوقها ، يكون بتركهما ، جميعاً . فهو في قوة السلب
الكلي . وهو يرتفع بالايجاب الجزئي . فليكن صدق نفي تركهما ، بوقوع ضرب
المثل ، بما فوق البعوضة .

والأول ضعيف . فانها لم يقع على قصد التمثيل لها . وان تكلف . ويقال :
المراد ، أنه لا يستحي أن يضرب بها مثلاً ، للالهة . فان المتبادر أنها اخبار عما
وقع خارجاً ، عن هذا الكلام .

والثاني لا يتأتى الا على تقدير أن يراد بما فوقها ، ما يفوقها في العظم . مع أن
حملة على ما يفوقها في الحقارة وان لم يكن أولى ، فلا أقل من أن يكون مساوياً .
قال العلامة السبزواري ^(٣) : « المعنى لا يدع ضرب المثل ، بالأشياء الحقيرة
كالبعوضة ، فضلاً عما هو أكبر منها ، كالذباب والعنكبوت » . وما هو أعظم منهما
أو كالبعوضة فما فوقها ، في الصغر والحقارة . لأن جناح البعوضة أصغر منها . وقد
ضرب به المثل . وقد خلق الله من الحيوان ، ما هو أصغر حجماً من البعوضة ،
بكثير .

أقول : لا يخفى على ما حققنا مافيه . فانه يدل على أنه ضرب المثل بالبعوضة
وما هو أصغر منها . وليس كذلك . وأما ما روى عن الصادق - عليه السلام - ^(٤) من
أنه قال : انما ضرب الله المثل بالبعوضة ، لأن البعوضة على صغر حجمها ، خلق

١ - أ : الى .

٢ - أ : قميصاً .

٣ - تفسير حسيني ٧/١ .

٤ - مجمع البيان ٦٧/١ .

الله. فيها جميع ماخلق في الفيل، مع كبره وزيادة عضوين آخرين. فأراد الله سبحانه أن ينبه بذلك المؤمنين، على لطف خلقه وعجيب صنيعته^(١). فلا يدل على أن ضرب المثل بالبعوضة، واقع من الله، بل على أنه جاز وقوعه لهذا الوجه. وهذا المعنى وان كان خلاف ما هو المتبادر من لفظ الحديث، لكن يجب أن يصار إليه، عند قيام القرينة.

« أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها » : في محل النصب . اما على أنه مفعول الفعل المتقدم . أو بنزع الخافض . أو الجر ، بتقديره . كما في : الله لأفعلن . وضرب المثل ، اعتماده من ضرب الخاتم . وأصله ، ايقاع شيء على شيء . كضرب الشيء باليد والعصى والسيف ونحوها . وضرب الدراهم ، اعتباراً بضربه بالمطرقة . والضرب في الأرض الذهب فيها . وهو ضربها بالأرجل . وضرب الخيمة ، لضرب أوتادها ، بالمطرقة . وضرب المثل ، هو من ضرب الدراهم . وهو ذكر شيء ، يظهر أثره في غيره .

والاضطراب ، كثرة الذهب ، في الجهات . من الضرب في الأرض .
 و« مثلاً » ، منصوب على أنه مفعول به ليضرب .
 و« بعوضة » ، بدل منه . أو عطف بيان . أو مفعول ليضرب .
 و« مثلاً » ، حال ، تقدمت . لأنه نكرة . أو هما مفعولاه : لتضمينه معنى الجعل .
 أو لتجوزه عنه . ويكون « مثلاً » مفعوله الثاني . لأنه المناسب ، بحسب المعنى .
 وقرئ ، بعوضة – بالرفع – على أنه خبر مبتدأ محذوف .
 و« ما » هذه ، ابهامية . تزيد للنكرة ابهاماً وعموماً ، تسد عنها طرق التقييد :
 فأما اسم ، يقع صفة للنكرة . فمعنى قوله : « مثلاً ما » ، مثلاً أي مثل .

واما زائدة . فيكون حرفاً . لأن زيادة الحروف ، أولى من زيادة الأسماء ، لاستبدالها بالجزئية .

وأيضاً ، ثبت زيادتها، في نحو، «فبما رحمة من الله لنت لهم»^(١) . ووصفيتها لم تثبت . فالحمل على ما ثبت ، في موضع الالتباس .

وفائدة « ما » هذه ، اما التحقير ؛ نحو ؛ هل أعطيت الأغطية ما. أو التعظيم ؛ نحو : لأمر ما يسود من يسود . أو التنويع ؛ نحو : أضربه ضرباً ما ؛ أي : نوعاً من أنواعه ، أيها كان .

ويجتمع هذه المعاني، كلها ، في الابهام وتأكيد التنكير؛ أي: عطية لا تعرف من حقارتها ، وأمر مجهول العظمة وضرباً مجهولاً غير معين .

أوغير ابهامية. بل هي حرف زيدت، لتأكيد معنى آخر، غير التنكير والابهام. فهي هنا :

اما لتأكيد ضرب المثل . أو نفي الاستحياء ؛ أي : يضرب المثل ، البتة ، أو لا يستحيى البتة .

واما موصولة . وذلك بشرط أن يقرأ بعوضة - مرفوعة . ويجعل مع مبتدئه المحذوف ، صلة .

واما موصوفة. والجملة، صفة. ومحلها النصب، على البدلية ، أوالاختصاص. واما استفهامية ، مرفوع المحل ، على أنه مبتدأ . وبعوضة خبره . فانه لما قال في رد استبعادهم: ضرب الله الأمثال بالمحقرات. ان الله لا يستحيى أن يضرب مثلاً . لا يبعد أن يقال ، معناه للمبالغة ، في الرد أن لله التمثيل بأشياء محقرة ، لا يتأتى لكم أن تدركوها ، من الحقارة . فيحسن اردافه بما الى آخره .

ومعناه : أي شيء ، البعوضة فما فوقها، حتى لا يمثل بهما . بل له أن يمثل بما هو أحقر من ذلك ونظيره . فلان لا يبالي باعطاء المئات والألوف من الدينار ما دينار وديناران ، حتى لا يعطي .

وإما ^(١) زائدة . أو صفة لنكرة . و« بعوضة » ، خبر مبتدأ محذوف ؛ أي : « مثلاً » هو بعوضة .

و« البعوض » ، من البعض . وهو القطع ، كالبضع . والعضب . ومنه ، بعض الشيء . فانه قطعة منه . فمدار هذه الحروف ، على القطع ، كيفما يترتب . فهو في أصله صفة على فعول ، كالقطوع . فغلب على البقة ، كالخמוש – بفتح الخاء – فانه – أيضاً – صفة على فعول ، من خمش وجهه ، يخمشه ؛ أي : يخذشه . فغلبت عليها .

و« ما » في « ما فوقها » ، ان نصبنا ^(٢) « بعوضة » ، كانت معطوفة عليها موصولة . أو موصوفة ، صلتها ، أو صفتها ، الظرف . وان رفعناها . وجعلنا « ما » الأولى موصولة ، أو موصوفة ، أو استفهامية ، فالثانية معطوفة عليها ، أو على « بعوضة » . وان جعلنا « ما » زائدة ، أو صفة نكرة و« بعوضة » خبراً لهو مضمراً ، كانت « ما » معطوفة ، على « بعوضة » .

وان جوز حذف الموصول ، مع بعض الصلة ، يجوز أن يكون « ما » في « ما ^(٣) فوقها » ، استفهامية ؛ أي : فما الذي هو فوق البعوضة .

والمعنى : ان لله التمثيل بالبعوضة ، فأى شيء ما هو فوق البعوضة ، كالذباب والعنكبوت ، حتى لا يمثل به .

١ – أ : وما .

٢ – أ : تصبنا .

٣ – أ : فما .

وحينئذ يكون في غاية الطباق، لكلام الكفرة. هذا اذا لم يكن «ما» الأولى ، استفهامية . فاذا كانت هي - أيضاً - استفهامية ، يكون ترقياً على ترق .
 والمعنى : ان لله التمثيل ، بأحقر شيء ، فأى شيء البعوضة ، حتى لا يمثل بها. وبعد ذلك، أي شيء مافوق البعوضة، كالذباب والعنكبوت، حتى لا يمثل به.
 ومعنى «ما فوقها» ؛ أي : في الكبير. وهو أوفق لكلام الكفرة . أو في الصغر. وهو أشد مبالغة في ردهم . وما فوق في الصغر ، هو جناحها . كما ضربه - عليه السلام - مثلاً للدنيا ، روى عن الترمذي ^(١) ، عن سهل ^(٢) بن سعد ، عن رسول الله - صلى الله عليه وآله - : لو كانت الدنيا تعدل عندالله جناح بعوضة ، ما سقى «منها كافراً» ^(٣) شربة ماء .

« فاما الذين آمنوا فيعلمون » :

« أما » ، بفتح الهمزة وتشديد الميم ، في جميع اللغات . الا عند بني تميم . فانهم يقولون «أيما» ، حرف تفصيل ، كما - بكسر الهمزة - مطلقاً - عند المبرد . و«أما» الأولى عند غير المبرد ، يفيد تفصيل مجمل متعدد سابق في الذكر - صريحاً - . كقولك : جاءني القوم . أما العلماء فكذا . وأما الجهلاء فكذا . أو في الذهن ، من غير سبق ، ما يدل عليه ، بوجه ما . كقولهم في صدور ^(٤) الكتب : أما بعد . أو مع سبقه . كما نحن فيه من الآية . لأن قوله تعالى : « ان الله لا يستحيى » دل على أن ثمة من يداخله شبهة على ما مر ويخطر منه بالبال ، مقابله . فيحصل في الذهن ، متعدد ، يفصله أما . ويتضمن معنى الشرط . ولذلك يجاب بالفاء .

١ -- سنن الترمذى ٣/٣٨٣ ، ح ٢٤٢٢ .

٢ - المصدر : مسهر .

٣ - المصدر : كافراً منها .

٤ - أ : صدر .

قال سيويوه : أما زيد فذاهب . معناه : مهما يكن ^(١) من شيء ، فزيد ذاهب : أي : هو ذاهب لا محالة . وانه منه ، عزيمة .

ففي تصدير الجمالين به ، مبالغة في محمدة المؤمنين ومذمة الكافرين . وكان الأصل ، دخول « الفاء » على الجملة . لأنها الجزاء . لكنهم كرهوا ايلائها حرف الشرط . فأدخلوا الخبر . وعوضوا المبتدأ ، عن الشرط . « فالذين آمنوا » ، مبتدأ . و« يعلمون » ، خبره .

« أنه الحق » : في موضع مفعولي « يعلمون » ^(٢) .

والحق أن « أن » الواقعة بعد العلم ، لا يغير معنى الجملة ؛ أي : لا يؤولها الى المفرد . فجزءا ^(٣) الجملة ، منصوبان - محلا - على أنهما مفعولاه ^(٤) .

و« الحق » ، في اللغة ، الثابت الذي لا يسوغ انكاره ، يعم الأعيان الثابتة والأفعال الصائبة والأقوال الصادقة . من قولهم : حق الامر ، اذا ثبت . ومنه : ثوب محقق ، محكم النسيج . وفي العرف الأخير ، يخص الأخيرين . وفي اصطلاح ارباب المعقول ، يخص الأخير . فيقولون للأقوال المطابقة للواقع : صادقة وحققة ^(٥) ، باعتبارين .

والضمير ، في « أنه » ، للمثل . أو لضربه . أو لترك الاستحياء .

« من ربهم » : في محل نصب ، على أنه حال من « الحق » ؛ أي : كأننا وصادراً من ربهم . أو من الضمير المستكن . وهو العامل فيه . لكونه مشتقاً .

١ - أ : يمكن .

٢ - أ : جعلوا .

٣ - أ : فحبراً .

٤ - أ : مفعولها .

٥ - أ : وكأذبه .

والمعنى : انه حق، حال كونه من ربهم .
 أو في محل الرفع ، على البدلية من الحق .
 ويحتمل أن يجعل ، ظرفاً لغواً ، للحق ، أو ليعلمون ^(١) .
 « وأما الذين كفروا فيقولون » :

انما قال ذلك . ولم يقل : فلا يعلمون ، كما هو مقتضى المقابلة . لأن قولهم
 ذلك ، يستلزم عدم علمهم بالحق . فكان كذا كره ، مبرهنأ عليه . لأن مذمتهم بنفي
 العلم، انما هي للتقصير في أسباب حصوله . بخلاف القول السيء . فانه مذموم لذاته .
 « ماذا أراد الله » :

« ما » ، للاستفهام . مرفوع المحل ، على أنه مبتدأ .
 و« ذا » ، بمعنى الذي . موصول . وهو مع صلته ، خبره .
 أو منصوب المحل ، على أنه مفعول « أراد » قدم عليه ، وجوباً ، لتضمنه معنى:
 الاستفهام . وكلمة « ذا » ، حينئذ يكون زائدة ، لتزيين اللفظ ^(٢) .
 وقيل ^(٣) : على التقدير الثاني ، يكون « ما » ، مع « ذا » كلمة واحدة . بمعنى
 أي شيء .
 والأصوب، على الأول ، رفع جوابه . وعلى الثاني، نصبه . ليشارك الجواب
 السؤال .
 ويجوز العكس ، بناء على التأويل ^(٤) الأول ، بأراد كذا . والثاني، بمراده كذا
 ليحصل المشاكلة . أو بدونه .

١ - أ : ليعلموا .

٢ - أ : الفعل .

٣ - ليس في أ .

٤ - أ ، ر : تأويل .

والاستفهام للتعجب والانكار .

و« الارادة »، ضد الكراهة. وهي مصدر أردت الشيء، اذا طلبته نفسك. ومال اليه قلبك. وفي عرف المتكلمين نزوع النفس وميلانها، الى الفعل، بحيث يحملها عليه . ويقال للقوة التي هي مبدأ النزوع .

وشيء من تلك المعاني ، لا يتصور اتصاف الباري تعالى به . ولذلك اختلف في معنى ارادته، فقيل: ارادته لافعاله . أنه غير ساه^(١) ولا مكره ولافعال غيره امره بها . فعلى هذا ، لم يكن المعاصي بارادته .

وقيل^(٢): علمه باشتمال الأمر على النظام الاكمل والوجه الاصلح . فانه يدعو القادر الى تحصيله .

وقيل^(٣): ترجيح أحد مقدوريه ، على الاخر . وتخصيصه بوجه ، دون وجه . أو معنى يوجب هذا الترجيح . وهي أعم من الاختيار . فانه ميل مع تفضيل^(٤) .

« بهذا مثلاً » : متعلق « بأراد » .

والمشار اليه « بهذا » ، هو ما يرجع اليه الضمير ، في قوله : « أنه الحق » . و« مثلاً » ، نصب على التمييز . كقولك لمن حمل سلاحاً رديئاً: كيف ينتفع بهذا سلاحاً ؟ عن نسبة التعجب والانكار ، الى المشار اليه . اذلا ابهام فيه ، هنا . لأنه المثل .

أو يقال لما تعدد المشار اليه بهذا ، بحسب الاحتمال، ميزه^(٥) بقوله : « مثلاً »

١ - أ : ماء .

٢ - أنوار التنزيل ٤١/١ .

٣ - نفس المصدر .

٤ - أ : مع ميل تفضيل .

٥ - أ : غيره .

لتعين^١ ما هو المقصود .

فلا يرد : أنه لو كان « هذا » ، اشارة الى « المثل » ، لصار المعنى ماذا أراد الله بالمثل ، مثلاً .

ولا يحتاج الى أن يجاب ، بأن المشار اليه ، هو الذات ، من غير وصف المثلية . وفي لفظ « هذا » ، استحقاق واستبدال ، لشأنه .

أو على الحالية، من اسم الاشارة . والعامل فيه ، اما الفعل المذكور . أو فعل التعجب . والانكار المفهوم ، من الاستفهام ، أو فعل الاشارة والتنبيه المفهومين من « هذا » ، فحينئذ يكون ذوالحال ، الضمير المجرور، في عليه أو اليه . كما في قوله تعالى : « هذه ناقة الله لكم آية »^٢ .

ولا يخفى أن في تفصيل هاتين الجملتين ، توضيحاً لما ذكر ، من قبل من اختصاص المتقين ، بكون الكتاب هدى لهم ، دون غيرهم . ويزيد في هذا التوضيح ما أردفهما به ، أعني : قوله :

« يضل به كثيراً ويهدى به كثيراً » : جواب « ماذا » ؛ أي : اضلال كثير . واهداء كثير .

وضع الفعل ، موضع المصدر ، لارادة الحدوث والتجدد . أو بيان للجملتين المصدرتين ، بأما . وتسجيل بأن العلم بكونه حقاً وهدى وبيان . وأن الجهل^٣ بوجه ايراده والانكار لحسن^٤ مورده ، ضلال وفسوق . وكثرة القبيلتين ، حقيقة لا بالقياس الى مقابلتهم . فان المهتدين قليلون بالنظر الى أهل الضلال . كما قال الله :

١ - أ : لتعين .

٢ - الاعراف / ٧٣ ، هود / ٦٤ .

٣ - أ : الوجد .

٤ - أ : بحسن .

« وقليل من عبادي الشكور »^(١). وقال - عليه السلام - : الناس^(٢) كابل مائة . لاتجد فيها راحلة .

وان كانت اضافية ، فكثرة^(٣) الضالين ، من حيث العدد . وكثرة المهتدين ، باعتبار الفضل والشرف . كقوله : قليل اذا عدوا . كثير اذا شدوا . وقوله : ان الكرام ، كثير في البلاد . وان قلوا . كما غيرهم قل . وان كثروا .

واسناد الاضلال والاهداء ، اما بناء على أن معناه أنه أضل قوماً ضالاً . وأهدى قوماً مهتدياً ، كما يدل عليه قوله : « وما يضل به الا الفاسقين »^(٤) . أي ، الافاسقاً ضالاً . أو بناء على أنهما ، بسببه .

والمعنى : ان الكفار يكذبون به . وينكرونه . ويقولون : ليس هو من عند الله . فيضلون بسببه . والمؤمنين لما صدقوا به . وقالوا : هذا في موضعه . فيهدون بسببه .

أو بناء على أن « أضله » بمعنى نسبه الى الضلال . و« أكفره » اذا نسبه الى الكفر .

قال كميته^(٥) :

فطائفة قد أكفروني بحبكم وطائفة قالوا مسيء ومذنب

أو بناء على أن الاضلال بمعنى الاهلاك والتعذيب . ومنه قوله تعالى : « اذا ضللنا في الأرض »^(٦) ؛ أي : هلكنا .

١ - سبأ / ١٣ .

٢ - ليس في أ .

٣ - أ : لكثرة .

٤ - البقرة / ٢٦ .

٥ - ر . مجمع البيان ١ / ٦٨ .

٦ - السجدة / ١٠ .

أو بناء على أن الاضلال بمعنى التخلية ، على وجه العقوبة ، وترك المنع بالقهر ، ومنع الألفاف التي تفعل بالمؤمنين ، جزاء على ايمانهم . ومنه : أفسدت سيفك ، لمن لا يصلح سيفه .

وأما ما يقال من أن اسناد الاضلال وسائر الأفعال ، الى الله سبحانه ، اسناد الفعل الى الفاعل الحقيقي الذي لا مؤثر في الوجود ، عند الحكماء المتألهين والصوفية المحققين وجمهور أهل السنة والجماعة ، الا هو ، فيؤدي الى التظلم والتجويز ، على ما يذهب اليه المجبرة - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - .

« الباء » ، في الموضوعين ، على جميع التقادير ، للسببية .

« الهداية » في القرآن ، يقع على وجوه :

الأول - الدلالة والارشاد . وهو بهذا المعنى ، شامل لجميع المكلفين . فلا يكون بهذا المعنى ، مرادة في الآية .

الثاني - زيادة الألفاف التي بها يثبت على الهدى .

الثالث - الاثابة . ومنه قوله تعالى : « والذين قتلوا في سبيل الله ، فلن يضل أعمالهم . سيهديهم . ويصلح بالهم »^١ .

الرابع - الحكم بالهداية .

والخامس - جعل الانسان ، مهتدياً ، بأن يخلق الهداية فيه . كما يجعل متحرراً بجعل الحركة فيه .

وكل واحد من هذه الوجوه الأربعة الأخيرة ، يمكن أن يكون مراداً في تلك الآية .

وقدم الاضلال على الهداية ، لزيادة الاهتمام بتعريضهم وتوبيخهم به . ولذلك

سجل عليهم بمجامع الكفر والطغيان . وختمها بأن حصر فيهم الخسران ، بقوله :

« وما يضل به الا الفاسقين (٢٦) » :

وقرىء: « يضل به كثير » . « وما يضل به الا الفاسقون » . - على البناء للمجهول ،
في الموضعين . ورفع « كثير » -

والفاسقون والفسق ، لغة : الخروج . يقال : فسقت الرطبة عن قشرها ؛ أي :

خرجت .

قال رؤبة :

فواسقاً عن قصدها جوائرا

والفاسق في الشرع : الخارج عن أمر الله ، بارتكاب الكبيرة ، ومن الكبائر ،

الاصرار على الصغيرة . فلا حاجة الى ذكره . وله ثلاث مراتب :

أولها - التغابي . وهو ان يرتكبها حياناً ، مستقبحاً اياها .

وثانيتهما - الانهماك ، وهو أن يعتاد ارتكابها غير مبال بها . وهو في هاتين

المرتبين ، مؤمن فاسق . لاتصافه بالتصديق الذي هو مسمى الايمان .

وثالثتها - [الجحود . وهو]^(١) أن يرتكبها مستصوباً اياها . فاذا شارف هذه

المرتبة ، خلع ربة الايمان ، عن عنقه . ولا بس الكفر .

والمراد به في الاية ، يحتمل أن يكون مخصوصاً بالمعنى الاخير . لكنه أحسن .

والمراد به في قوله تعالى : « ان المنافقين هم الفاسقون »^(٢) ، هو المعنى الاخير .

وبهذا يندفع ما قاله البيضاوي^(٣) ، من أن المراد به : الخارجون عن حد الايمان ،

بقوله تعالى : « ان المنافقين هم الفاسقون » .

١ - ر : أنوار التنزيل ٤١ / ١ .

٢ - النوبة ٦٧ / ١ .

٣ - أنه مراد به : ٤١ / ١ .

والمعتزلة لما قالوا الايمان : عبارة عن مجموع التصديق والاقرار والعمل^(١). والكفر : تكذيب الحق. وجحوده . جعلوا قسماً ثالثاً بين منزلي المؤمن والكافر لمشاركته كل واحد منهما ، في بعض الأحكام .

قال صاحب الكشاف^(٢) : معنى كونه بين بين ، أن حكمه . حكم المؤمن ، في أنه يناكح . ويوارث . ويغسل . ويصلى عليه . ويدفن في مقابر المسلمين . وهو كالكافر ، في الذم واللعن والبراءة منه واعتقاد عداوته .

وحصر الاضلال فيهم ، مرتباً على صفة الفسق ، يدل على أنه الذي أعد لهم الاضلال ، بضرب المثل . فطلبوا بلسان الاستعداد ، أن يوجد فيهم ، صفة الضلال به . فوجد فيهم . فأنكروا . وانتهزوا به .

أقول : يحتمل أن يكون قوله « يضل به كثيراً . ويهدى به كثيراً » ، مقول قول الكافرين . فحينئذ ، لا حاجة في اسناد الضلال الى الله ، الى هذه التوجيهات . يدل على ذلك ، ما رواه علي بن ابراهيم^(٣) ، عن النضر بن سويد ، عن القاسم ابن سليمان ، عن المعلى بن خنيس ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - : ان هذا المثل ، ضرب به الله ، لأمير المؤمنين [علي]^(٤) - صلوات الله عليه - فالبعوضة ، أمير المؤمنين . وما فوقها ، رسول الله - صلى الله عليه وآله - . والدليل على ذلك قوله : « فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم »^(٥) ، يعني : أمير المؤمنين - عليه السلام - . كما اخذ رسول الله - صلى الله عليه وآله - الميثاق عليهم ، له .

١ - هنا ، تقديم وتأخير في العبارات ، بين أونسختي روالمتن .

٢ - الكشاف ١ / ١١٩ .

٣ - تفسير القمي ١ / ٣٤ :

٤ - ليس في المصدر .

٥ - البقره / ٢٦ .

« وأما الذين كفروا ، فيقولون : ماذا أراد الله بهذا مثلا . يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً » . فرد الله عليهم . فقال : « وما يضل به الا الفاسقين » - الى آخر الآية . والمراد من قوله - عليه السلام-: ان هذا المثل ، ضربه لأمير المؤمنين ، أنه يصير مصداق البعوضة المذكورة في الآية ، أمير المؤمنين . لا أن المثل بالبعوضة ، وقع له . ومن قوله : فالبعوضة أمير المؤمنين ، أنه مع عظمته بالنسبة الى جبروته تعالى ، ليست له عظمة . وأنه بالنسبة اليه تعالى ، كالبعوضة ، بالنسبة الى المخلوقين . يدل على ذلك ، ما روى في التفسير المنسوب الى مولانا العسكري - عليه السلام^(١) - من أنه قيل للباقر - عليه السلام-: ان بعض من ينتحل موالاةكم ، يزعم أن البعوضة ، عليّ . وما^(٢) فوقها وهو الذباب ، محمد رسول الله - صلى الله عليه وآله - .

فقال الباقر - عليه السلام- : سمع هؤلاء شيئاً ، لم يضعود على وجهه . انما كان رسول الله - صلى الله عليه وآله - قاعداً ، ذات يوم . وعلي^(٣) - عليه السلام- اذ سمع قائلاً يقول^(٤) : ماشاء الله و ماشاء محمد . وسمع آخر يقول : ماشاء الله و ماشاء علي .

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : لاتقرنوا محمداً وعلياً ، بالله - عز وجل - ولكن قولوا : ماشاء الله . ثم^(٥) ماشاء محمد ، ماشاء الله . ثم^(٦) ماشاء علي . ان مشيئة

١ - تفسير العسكري / ١٠١ - ١٠٢ .

٢ - أ ، : وان ما .

٣ - المصدر : هو وعلي .

٤ - أ : قائلاً يقول : ماشاء الله . ثم ماشاء محمد ماشاء الله . ثم ماشاء علي . ان مشيئة

الله هي .

٥ - « ماشاء الله . ثم » ليس في المصدر .

٦ - « ما » ، ليس في المصدر .

الله هي^(١) القاهرة التي لاتساوي ولا تكافأ^(٢) ولا تداني^(٣). وما محمد رسول الله ، في الله وفي قدرته، الا كذبا بة^(٤). وما علي في الله وفي قدرته، الا كبعوضة، في جملة هذه المالميك^(٥). مع أن فضل [الله على] محمد^(٦) وعلي [هو]^(٧) الفضل الذي لا يفي به فضله^(٨) على جميع خلقه ، من أول الدهر ، الى آخره . هذا مقال رسول الله - صلى الله عليه وآله- في ذكر الذباب والبعوضة ، في هذا المكان. فلا يدخل في قوله « ان الله لا يستحيي أن يضرب مثلا ما بعوضة » - انتهى - .

أقول : ولا يذهب عليك بعد ما ذكرنا ، من الجمع بين الخبرين . والتأمل فيهما وملاحظة ارتباط الآية ، بما تقدمها ، اندفاع ما قاله العلامة السبزواري ، في الجمع ، من أنه لعل المراد ، أنهما داخلان في مدلول الآية . لأن المراد هما ، فقط . ولا ريب أنهما وأولادهما ، ضرب بهما المثل ، في كتاب الله تعالى .

« الذين ينقضون عهد الله » : منسوب المحل ، على أنه صفة كاشفة للفاستقين أو على الذم .

أومرفوع ، على الذم ، أو على الابتداء . والخبر « أولئك هم الخاسرون » . أو على الخبرية . والمبتدأ محذوف ؛ أي : هم الذين ينقضون .

و « النقض » : فسخ التركيب. ولعله في طاقات الحبل ، استعير لابطال العهد

١ - مقول قول « قائل يقول » ليس في أ ، الا ما ذكر في رقم ٤ الذي مر آنفاً .

٢ - المصدر : تكافى .

٣ - المصدر : تدانى .

٤ - المصدر : كذبا بة تطير في هذه الممالك الواسعة .

٥ - كذا في المصدر . وفي الاصل ور : مالميك .

٦ و ٧ - يوجد في المصدر .

٨ - كذا في المصدر . وفي الاصل ور : فضل .

استعارة تحقيقية تصريحية ، حيث شبه ابطال العهد ، بفك تأليف الحبل . وأطلق اسم المشبه به ، على المشبه. وشرط حسنه، اعتبار تشبيه العهد ، بالحبل ، لما فيه من ربط أحد المتعاهدين ، بالآخر . فتشبيه العهد ، بالنفس ، استعارة بالكناية واثبات النقص - سواء أريد منه معناه الحقيقي ، أو المجازي له - قرينة لها .

لا يقال : اذا أريد بالنقض معناه الحقيقي ، فظاهر أنه من لوازم الحبل . وأما اذا أريد به معناه المجازي ، فليس كذلك . فكيف يكون قرينة للاستعارة بالكناية ، لانا نقول :

المراد باللازم ، أعم من أن يراد معناه الأصلي الذي هو اللازم الحقيقي ، أو يراد ما هو مشبه^١ بذلك المعنى ، منزل منزلته . فانه اذا نزل^٢ منزلة الحقيقي وعبر عنه باسمه، صار لازماً ادعاء . فاللازم على الاول، مذکور لفظاً ومعنى حقيقة. وعلى الثاني مذکور لفظاً حقيقة . ومعنى ادعاءً وكلاهما ، يصلحان للقرينة .

والعهد الموثق ؛ أى : الميثاق . ويقال للأمان واليمين والذمة والوصية . ووضع ، لما من شأنه ، أن يراعى ويتعهد ، كالوصية واليمين . ويقال للدار ، من حيث أنها يراعى بالرجوع اليها وللتأريخ ، لانه يحفظ .

« من بعد ميثاقه » : متعلق بينقضون .

و « من » ، لابتداء الغاية . فان ابتداء النقص ، بعد الميثاق . وقيل : زائدة .

و « الميثاق » : اسم لما يقع به الوثيقة . وهي الأحكام . أو معنى الوثيقة ، كالميلاد والميعاد ، (بمعنى الولادة والوعدة) .

ومرجع الضمير ، العهد ، أو الله .

١ - أ : شبه .

٢ - أ : منزل .

واضافته الى العهد، بمعناه الاسمي ، للتأكيد .لأن ميثاق الميثاق ، مما يؤكده .
وبمعناه المصدرى، من اضافة المصدر الى المفعول، والى الله، من اضافته الى الفاعل .
وعهده الذي نقضوه من بعد ميثاقه ، اما ما ركز فى عقولهم ، من قوة التفكير
فى مصنوعاته التي هي دلائل توحيدة سبحانه ، أو هو الذي أخذ الله تعالى ، على
بنى آدم ، حين استخرجهم من ظهره وأقروا بربوبية .
وميثاقه – على التقديرين – ارسال الرسل وانزال الكتب ، على وفقه .
ونقضه :

على الأول : ترك التفكير فيها المندوب اليه عقلا وشرعاً .
وعلى الثاني: نسيانهم ما أقروا به . وعدم جريهم على مقتضاه ، لما أخذوا أرباباً
من دون الله .

أو العهد : وصية الله الى خلقه . وأمره اياهم ، بما أمرهم به ، من طاعته .
ونهيهم اياهم ، عما نهاهم عنه ، من معصيته ، فى الشرايع المتقدمة .
وميثاقه : شريعة نبينا – صلى الله عليه وآله – .

ونقضهم : اعراضهم عما وصلهم الله به وعما وثقه به .
أو هو ما عهد الى من أوتي الكتاب، أن بينوا نبوة محمد . ولا يكتموا أمره .
وميثاقه: الايات الظاهرة والمعجزات الباهرة الدالة على نبوته – عليه السلام – .
ونقضهم : كتمان أمره وانكار نبوته .

فالاية على هذا ، فى أحبار اليهود .
وضعّف الشيخ الطبرسي^(١) الوجه الثاني ، بأن الله تعالى ، لا يحتج على عباده
بعهد لا يذكرونه ولا يعرفونه .

ولا يكون عليه دليل .

وزيف تضعيفه العلامة السبزواري ، بأن مفاد الآية ، أن هؤلاء من الفاسقين والخاسرين ، بلا احتجاج عليهم بفعلهم هذا ، كما اذا قيل : ولد الزنا ، لا يدخل الجنة ، لا يحتج عليه بفعل قبيح صدر عنه . وهو كون تولده من الزنا . بل المقصود ، أنه يصدر عنه أفعال اختيارية موجبة لخلود النار .

وأقول : مبنى كلام الشيخ ، أن مفهوم الآية ، أن الله ذمهم بنقض العهد ، بعد الميثاق . واذا كان العهد ، عبارة عما ذكر ، كان الاحتجاج عليهم بعهد ، لا يذكرونه . ولا يعرفونه . وظاهر ، أنه لا يرد على ذلك ، ما أورده العلامة . وانما يرد عليه لو كان مراده ، أن التعليل ، يفهم من ترتب الحكم ، على الوصف . وليس كذلك .
« ويقطعون ما أمر الله به ان يوصل » :

محل أن يوصل ، الجر ، على البدلية من الضمير . وحينئذ ، ما في أمر الله به ، اما صولة ، أو موصوفة ، أو منصوب على البدلية مما أمر الله به .

فكلمة « ما » موصوفة . لأن النكرة ، لا يبدل عن المعرفة ، الا اذا كانت مخصصة ، نحو : « بالناصية ، ناصية كاذبة »^١ .

والأول ، أحسن . لقرب المبدل منه . ولأن القطع ، يقع على المتصل ، لا على الوصل .

قيل^٢ : ولاحتياج الثاني الى تقدير مضاف ؛ أي : يقطعون وصل ما أمر الله به أن يوصله .

وأقول : الاحتياج الى ذلك انما يكون اذا كان بدل الكل عن الكل . واما اذا كان بدل الاشتمال ، فلا . والمراد بما أمر الله كلما لا يجوز قطعه - كائناً ما كان - .

١ - العلق ١٦ / .

٢ - تفسير البحر المحيط ١٢٨ / ١ .

والعمدة^(١) فيه ، صلة أمير المؤمنين – عليه السلام – وصلة الرحم . روى الاول ، في تفسير علي بن ابراهيم^(٢) والثاني ، في الكافي ، عن أبي عبدالله – عليه السلام^(٣) . و« الامر » الذي ، واحد الأوامر : طلب الفعل ، مع العلو . وقيل^(٤) : مع الاستعلاء .

والذي واحد الأمور : المأمور به . تسمية للمفعول به ، بالمصدر ، كما سمي الشأن ، بمعنى المشؤن .

و« الشأن » : الطلب والقصد . يقول : شأنت ، شأنه ؛ أي : قصدت : قصده . « ويفسدون في الارض » بالمنع من الايمان والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التي ، بها نظام العالم وصلاحه .

« أولئك هم الخاسرون (٢٧) » : لاشترائهم النقض بالوفاء ، واقطع بالوصل ، والفساد بالصلاح ، في الدنيا .

وعقاب المشتري ، بثواب المشتري به ، في الآخرة فخسروا الدنيا بالآخرة^(٥) . ذلك هو الخسران المبين .

« كيف تكفرون بالله » :

الخطاب مع الذين كفروا ، لما وصفهم بالكفر وتوابعه ، خاطبهم على طريقة الالتفات ، انكاراً لكفرهم وتوبيخاً لهم عليه ، مع علمهم بحال يقتضي خلاف ذلك .

١ - أ : العهدة .

٢ - تفسير القمي ١ / ٣٥ .

٣ - الكافي ٢ / ١٥٠ .

٤ - أنوار التنزيل ١ / ٤٢ ، البحر المحيط ١ / ١٢٨ .

٥ - أ : والآخرة . وهو الظاهر .

فان الانكار والتوبيخ ، اذا توجه الى المخاطب ، كان أبلغ : أو معهم ، مع المؤمنين ، أو مع المؤمنين ، فقط .

وكيف يصلح للسؤال ، عن الأحوال ، كلها . لا بمعنى أنه مستغرق لها . بل قد يستغرق بمعونة المقام وقد لا يستغرق . فاذا قصد به الانكار وهو في معنى النفي ونفي الحال التي يقتضيها . كيف انما يتحقق بنفي جميع أفرادها ، بل هي كالكفرة الواقعة ، في سياق النفي ، في افادة العموم . فكأنه قيل : لا يصح ولا ينبغي أن يوجد حال ما لكفركم . وقد علمتم أنكم « كنتم أمواتاً » (الاية .) واذا لم ينبغ ، أن توجد حال من أحوال الكفر ، مع وجود هذا الصارف ، اما لأنه يتضمن آيات بينات ، أو نعماً جساماً حقها ، أن لا يكفر ، بمولها . فينبغي أن لا يوجد كفركم معه . لأن وجود ذات بلا حال ، محال . فان وجد معه ، فهو مظنة توبيخ وانكار وتعجيب وتعجب . وخص بعضهم الحال ، بماله مزيد اختصاص بالكفر بالله . وهو العلم بالصانع والجهل به .

فالمعنى : أفي حال العلم بالله تكفرون ؟ أم في حال الجهل ؟ والحال حال العلم ، بمضمون القصة الواقعة ، حالا . والعلم به ، يقتضي أن يكون للعاقل علم ، بأن له صانعاً متصفاً بالعلم والقدرة وسائر صفات الكمال . وعلمه بأن له ، هذا الصانع ، صارف قوي عن الكفر . وصدور الفعل عن القادر ، مع الصارف القوي ، مظنة تعجيب وتعجب وانكار وتوبيخ .

فنفي الكفر ، بمعنى لا ينبغي أن يقع ، على كلا التقديرين ، بطريق الكناية . لأنه كما (لزم من أنكار الحال ، مطلقاً ، انكار الكفر ، لزم من انكار حالته ؛ أعني العلم والجهل - ايضاً - انكاره ، اذ لا ثالث لهما . ولهذا صار « كيف تكفرون »

أولى من « أتكفرون ». فاختير عليه. وأوفق^(١) - ايضاً - ، لما بعدها ، من الحال . وهي في الآية ، منصوبة على التشبيه بالظرف ، عند سيويه ؛ أي : في أي حال تكفرون . وعلى الحال عند الأخفش ؛ أي : على أي^(٢) حال تكفرون .

والعامل فيها ، على التقديرين ، تكفرون .

وصاحب الحال ، الضمير فيه .

« وكنتم أمواتاً فأحياكم » :

« الواو » ، للحال . والجملة ، حال ، بتقدير قد . وتأويلها ، بجملة اسمية ، أو فعلية ، مأخوذاً فيها العلم^(٣) .

والمعنى : وقد علمتم ، أو تعلمون ، أو أنتم عالمون ، انكم كنتم أمواتاً . فان بعض الجمل الواقعة ، في تلك القصة الواقعة ، حالاً ماض . وبعضها ، مستقبل . لا يقارن مضمونها ، مضمونه . فلا بد من أخذ العلم .

[والمعنى : وقد علمتم أو تعلمون]^(٤) .

وايضاً ، مضمون تلك الجمل ، بدون اعتبار تعلق علمهم بها ، لا يصح أن يكون صارفاً . واعتبار تعلق علمهم بالموتة^(٥) والاحياء الاولين^(٦) ، ظاهر . وأما اعتبار تعلقه بالاحياء الثاني والرجوع ، فلتمكنهم من العلم بهما ، بالدلائل الموصلة اليه ، فكان بمنزلة حصول العلم ، سيما .

وفي الآية، تنبيه على ما يدل على صحتها . وهو أنه تعالى ، لما قدر أن أحياهم

١ و ٢ - ليس في أ .

٣ - أ : فيه .

٤ - لا يوجد في الاصل و ر .

٥ - أ : بالمؤنة .

٦ - أ : الحينين .

أولاً ، قدر أن يحييهم ، ثانياً . فان بدء الخلق ، ليس بأهون من اعادته .
 و« الأموات » : جمع ميت (بالتخفيف) ، كالأقوال ، جمع قيل .
 والمعنى « كنتم أمواتاً » ؛ أي : عناصر ممتزجة منتقلة ، من حال الى حال ،
 حتى استقر على مزاج معتدل قابل لنفخ الروح فيه . فأحياكم بنفخ الروح فيه .
 فعلى هذا ، يكون استعمال الاموات ، في العناصر ، استعارة لاشتراكهما ،
 في أن لا روح ولا احساس لهما .

وانما عطف بالفاء ، لانه متصل بما عطف عليه ، غير متراخ عنه . بخلاف
 البواقي .

« ثم يميتكم » ، عند تفضي آجالكم .

« ثم يحييكم » ، بحياة أبدية ، يوم النشور ، أو في القبر ، للسؤال .
 « ثم اليه ترجعون (٢٨) » ، ليحاسبكم أو يجازيكم ، على أعمالكم .
 وان أريد بقوله « يحييكم » الحياة في القبر ، فينبغي أن يراد « بترجعون » ،
 الاحياء يوم النشور . ويلزم منه ، اهمال اماتهم في القبر . اللهم ، الا أن يقال : معنى
 « اليه ترجعون » ، أنهم يرجعون ، بتلك الاماتة واحياء ، يوم النشور .
 ولو جعل « ثم يحييكم » ، متناولاً لحيائين ، جميعاً ؛ أي : يحييكم مرة بعد
 أخرى ، بقرينة المقام ، يلزم ، أيضاً ، ذلك الاهمال . الا أن يقال : يفهم من تعدد
 الاحيائين ، تخلل اماتة بينهما . والظاهر ، أنه لم يعتد بالاحياء في القبر . لأنه
 ليس له زمان يعتد به .

وقرأ يعقوب ، ترجعون - بفتح التاء - ، في جميع القرآن .

« هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً » :

بيان نعمة ثانية مترتبة على النعمة الأولى . فان الانتفاع بالأرض والسماء وما

فيهما ، انما يكون بعد موهبة الحياة .

و«الخلق» ، في الأصل : التقدير . ويراد منه اليجاد .
 فان أريد ^(١) المعنى الأول ، عم الأرض وجميع ^(٢) ما فيها ^(٣) . وان أريد الثاني ،
 احتيج في شموله لما سوى العناصر ، الى ارتكاب تجوز .
 و«اللام» ، للانتفاع .

والمعنى : خلق لانتفاعكم ، في الدنيا ^(٤) والآخره ، ما في الأرض ، جميعاً .
 فعند الأشاعرة ، مدخوله غاية . وعند المعتزلة وأهل الذوق ، غرض . لكن عند
 المعتزلة ذلك الغرض ، عائد الى العبد . وعند أهل الذوق ، الى المعبود . فانهم
 قالوا : ان للحق كمالين .

كمالا ذاتياً ، كوجوب وجوده ووحدته وحياته وعلمه وغير ذلك من الصفات
 الذاتية التي لا يحتاج الحق سبحانه ، في الاتصاف بها ، الى سواه .
 وكمالا أسمائياً ، يحتاج في الاتصاف بها اليه . فان كمال الاسماء ، انما هو
 بظهور آثارها وترتب أحكامها عليها . وذلك لا يتم ^(٥) الا بوجود ^(٦) المظاهر .
 فنفي الاحتياج والاستكمال بالغير عنه ، انما هو بالنظر الى كماله الذاتي الذي
 له مرتبة الغنى ، عن العالمين . وأما بالنظر الى كماله الأسمائي ، فليس له هذه المرتبة .
 وكلمة « ما » للعموم ، خصوصاً ، اذا قيد بالحال الذي وقع بعده . وقد صرح
 به أئمة الأصول .

فدل الآية على اباحة جميع الأشياء ، على أي وجه ، الا ما أخرجه الدليل .

١ - ٢ - ليس في أ .

٣ - أ : فيه .

٤ - ليس في أ .

٥ - ليس في أ .

٦ - أ : الوجود .

واندفع ما قاله العلامة السبزواري، من أنها لما كانت مجملة غير ظاهرة في العموم، لا يتم الاستدلال بها ، على ذلك .

والمراد « بالأرض »، اما جهة السفلى، ليشتمل الغبراء وما فيها. واما الغبراء، فلا يتناول الا ما فيها . لامتناع^(١) ظرفية الشيء ، لنفسه .

« ثم استوى الى السماء » :

قصد اليها بارادته ، من قولهم : استوى اليه ، كالسهم المرسل . اذا قصده قصداً مستوياً ، من غير أن يلوي على شيء .

وأصل الاستواء : طلب السواء . واطلاقه على الاعتدال ، لما فيه من تسوية وضع الاجزاء . يقال : استوى العود و غيره ، اذا قام واعتدل . ولا يمكن حمله عليه ، لأنه من خواص الأجسام .

وقيل^(٢) : استوى ، استولى . قال :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف و دم مهران

وهذا المعنى ، غير مناسب للاصل والصلة المعدى بها .

وقيل^(٣) : أقبل، كما يقال : كان فلان ، مقبلاً على فلان. ثم استوى اليّ وعليّ

يكلمني ، على معنى أقبل اليّ وعليّ .

وقيل^(٤) : استوى اقره . وصعد الى السماء .

قال العلامة السبزواري : وهذا بخلاف ما اشتهر أن أوامره و قضاياه ، تنزل

من السماء ، الى الأرض . وفيه نظر . لأن المقصود ، صعد أمره في الخلق، الى

١ - ر : الامتناع .

٢ - أنوار التنزيل ١ / ٤٣ .

٣ - مجمع البيان ١ / ٧٢ .

٤ - نفس المصدر ١ / ٧١ .

السماء . وهذه الآية مع التي في سورة حم السجدة ، أعني قوله ^(١) : قل أئنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين - إلى قوله - ثم استوى إلى السماء ، حجة على من ذهب إلى تقدم خلق السماء ، على الأرض . وما في سورة والنازعات ، من قوله : « والأرض بعد ذلك دحاها » ^(٢) ؛ أي : بعد رفع سمك السماء وتسويتها ، دحى الأرض ، وبسطها ، حجة له .

وأجاب عن الأول ، بأن ثم ، لتفاوت ما بين الخليقين وفضل خلق السماء على خلق الأرض ، كقوله : « ثم كان من الذين آمنوا » ^(٣) ، لا للتراخي في الوقت . وبأن الخلق في الآيتين بمعنى التقدير ، لا بمعنى اليجاد .

وقد أولت الآية الثانية ، بأن معناه : اذكر الأرض دحاها ، بعد ذكر ما سبق . والخلق أن خلق الأرض ، مقدم على خلق السماء . ودحوها ، مؤخر عنه . وهذا هو وجه الجمع ، بين تلك الآيات . يدل على ذلك ، ما روى ، من أنه خلق الله الأرض ، في موضع بيت المقدس ، كهيئة الفهر ، عليها دخان ملتزق بها . ثم أصد الدخان . وخلق منه السموات . وأمسك الفهر ، في موضعها . وبسط منها الأرض . فذلك قوله : « كانتا رتقاً » ^(٤) .

والفهر : حجر يملأ الكف ، أي : في الاستدارة واكتنازها ، بحيث لا يتخللها خلاء ولا يتميز فيها شيء عن شيء .

والرتق : الالتزاق .

١ - فصلت / ٩ .

٢ - النازعات / ٣٠ .

٣ - البلد / ١٧ .

٤ - الانبياء / ٣٠ .

قال العلامة السبزواري : وما قيل أن هذا يناقض قوله تعالى : « والأرض بعد ذلك دحاها »^(١)، فغير موجّه. أما اذا كان الأرض ، بمعنى الجهة السفلية . فخلق ما في الأرض ، لا يستلزم خلق ذلك الجسم المسمى بالأرض - أيضاً - لا الصغير منه ولا العظيم . وان كان بمعنى التقدير ، فلا يستلزم وجودها . لأن ايجاد مادتها التي هي الماء ، يكفي في اسناد الخلق بمعنى التقدير اليها :

أقول: لا يخفى، أن خلق ما في الأرض، يستلزم خلقها . لان المراد به الأجسام المواليد والعناصر الثلاثة الباقية ، ان أريد بالأرض ، معناه الحقيقي ، أو الاربعة ، ان أريد به جهة السفلى .

وظاهر ، أن وجود جميع ذلك ، لا يمكن الا بعد وجود الأرض .

[وفي كتاب علل الشرائع ^(٢) : باسناده الى محمد بن يعقوب ، عن علي ابن محمد ، باسناده رفعه . قال : قال علي - عليه السلام - وقد سئل عن مسائل : وسميت السماء سماء ، لأنها وسم الماء ؛ يعنى : معدن الماء . والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة .

وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(٣) ، حديث طويل ، عن الحسين بن علي بن أبي طالب - عليه السلام - وفيه يقول - عليه السلام - : ومنها استوى بناء الى السماء أي : استولى على السماء والملائكة] ^(٤) .

« فسواهن » : أي : عدل خلقهن . وقومه وأخلاه من العوج والفتور .
وضمير « هن » ، اما راجع الى السماء ، ان فسرت بالأجرام . لأنه جمع ،

١ - النزاعات / ٣٠ .

٢ - علل الشرائع ٢/١ .

٣ - تفسير القمي ٢/٢٧٢ .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

وفي المعنى الجمع . أو مبهم ، يفسره ما بعده ، كما في ربه رجلا . وهو أولى ،
لما فيه من التفسير ، بعد الإبهام .

« سبع سموات » ،

بدل أو تفسير . وعلى تقدير كون الضمير غير مبهم ، بدل عن الضمير ، أو حال
عنه ، أو مفعول للتسوية ، على تقدير « فسوى منهن سبع سموات » ، من قبيل
« واختار موسى قومه » . أو مفعول ثان لجعل ، على تضمين التسوية ، معنى الجعل
أو تجوزها عنه . لكن على الأخير ، يفوت معنى التسوية .

فان قلت : ان أصحاب الارصاد ، أثبتوا تسعة أفلاك .

قلت : فيما ذكروه ، شكوك . وان صح ، فليس في الآية نفي الزائد . مع
أنه لو ضم إليه العرش والكرسي ، لم يبق خلاف .

قيل : فوجه التخصيص على هذا ، أن السموات على قسمين : قسم منها عنصري .
يشارك مع الأرض وما فيها ، في المادة ، عند المحققين . ويدل عليه الكتاب
والسنة . وهو سبع . تسمى عند أهل الشرع ، بالسموات . وقسم منها طبيعي غير
عنصري . وهو الباقيات . منها المسميان بالعرش والكرسي ، وعند غيرهم ، بالفلك
الأطلس وفلك الثوابت . ولا تميز بينها عند غيرهم . لأن الكل عندهم طبيعي غير
عنصري . وكان التميز بينها ، بلسان أهل الشرع . انما وقع بناء على أن أحكام
القيامة كالطي وتكوير^(١) الكواكب وانتشارها وغير ذلك ، مختص بالسموات
السبع . لا يتعداها الى العرش والكرسي .

[وفي عيون الأخبار^(٢) : حدثنا أبو الحسن محمد بن عمرو بن علي بن عبد الله

١ - أ : تكرير .

٢ - عيون أخبار / ٢٤٠ - ٢٤١ ، ح ١ وللحديث تنمة طويلة .

البصري ، بايلاق . قال : حدثنا أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن أحمد بن جبلة
 الواعظ . قال : حدثنا أبو القاسم^(١) عبدالله بن أحمد بن عامر الطائي . قال : حدثنا
 أبي . قال : حدثنا علي بن موسى الرضا - عليه السلام - . قال : حدثنا أبي ، موسى
 ابن جعفر . قال : حدثنا أبي ، جعفر بن محمد . قال : حدثنا أبي ، محمد بن علي
 قال : حدثنا أبي ، علي بن الحسين . قال : حدثنا أبي ، الحسين بن علي - عليهم
 السلام - . قال : كان علي بن أبي طالب - عليه السلام - بالكوفة في مسجد^(٢)
 الجامع ، اذ قام اليه ، رجل من أهل الشام . فقال : يا أمير المؤمنين ! اني أسألك
 عن أشياء .

فقال : سل تفقّها . ولا تسأل تفتنّا .

فأحدق الناس بأبصارهم .

فقال : أخبرني عن أول ما خلق الله - تبارك وتعالى - .

فقال : خلق النور .

قال : فمم خلقت السماوات ؟

قال : من بخار الماء .

قال : فمم خلقت الأرض ؟

قال : من زبد الماء .

قال : فمم خلقت الجبال ؟

قال : من الأمواج .

قال : فلم سميت مكة أم القرى ؟

قال : لأن الأرض دحيت من تحتها .

١ - المصدر : ور القاسم .

٢ - ليس في المصدر .

وسأله عن السماء الدنيا ، مما هي ؟

قال : من موج مكفوف .

وسأله عن طول الشمس والقمر وعرضهما .

قال : تسعمائة فرسخ ، في تسعمائة فرسخ .

وسأله كم طول الكوكب وعرضه ؟

قال : اثنا عشر فرسخاً ، في اثني عشر فرسخاً ^(١) .

وسأله عن ألوان السماوات السبع وأسمائها .

فقال : له اسم السماء الدنيا ، رفيع ^(٢) . وهي من ماء ودخان . واسم السماء

الثانية ، قيدوم ^(٣) . وهي على لون النحاس . والسماء الثالثة ، اسمها المأروم ^(٤) .

وهي على لون الشبه . والسماء الرابعة ، اسمها أرفلون . وهي على لون الفضة .

والسماء الخامسة ، اسمها هيعون . وهي على لون الذهب . والسماء السادسة ،

اسمها عروس ، وهي من ^(٥) ياقوتة خضراء . والسماء السابعة ، اسمها عجماء . وهي

درة بيضاء .

والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة [^(٦)] .

« وهو بكل شيء عليهم (٢٩) » :

اعتراض لبيان أن خلق السموات ، على سبيل الاحكام وخلق ما في الأرض ،

١ - المصدر : في مثلها .

٢ - الاصل و ر : رفيع . وما في المتن ، موافق المصدر .

٣ - كذا في المصدر وفي الاصل و ر : قيدوم . وفي تفسير نور الثقلين ٤٨/١ :

قيدوم .

٤ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : المادوم .

٥ - « من » ، ليس في المصدر .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

على حسب حاجات أهلها . لأن علمه الكامل ، برهان لمي ، على تحقق الاتقان ، في افعاله . وظهور الاتقان فيها ، دليل اني ، على اثبات علمه .

وقد روى الصدوق، في عيون أخبار الرضا^(١)، باسناده، عن الحسن العسكري عن أبيه، عن آبائه، عن الحسين - عليهم السلام - . قال: قال امير المؤمنين - عليه السلام - في هذه الآية^(٢)، هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ، لتعتبروا ولتوصلوا به الى رضوانه. وتتوقوا به من عذاب نيرانه. «ثم استوى الى السماء». أخذ في خلقها واتقانها . «فسواهن سبع سموات . وهو بكل شيء عليم» . ولعلمه بكل شيء ، علم بالمصالح^(٣) . وخلق^(٤) لكم ، كل ما في الأرض ، لمصالحكم ، يا بني آدم^(٥) .

وقد سكن نافع وأبو عمرو والكسائي، «الهاء» ، من نحو «فهو» . و«وهو»، تشبيهاً له بعضد .

« واذ قال ربك » :

تعداد ، لنعمة ثلاثة ، نعم الناس^(٦) ، كلهم . فان خلق آدم واکرامه ، انعام يعم ذريته .

و«اذ» ظرف ، وضع لزمان عين ، باضافته الى نسبة واقعة ، في الزمان الماضي ، كما أن « اذا » موضوع لزمان عين، باضافته الى نسبة واقعة ، في الزمان

١ - عيون أخبار الرضا ١٢/٢ ، ح ٢٩ .

٢ - أ : في قول الله عزوجل .

٣ - المصدر : علم المصالح . أ : علم بالمصالح .

٤ - المصدر : فخلق .

٥ - الاصل و ر يا بن آدم .

٦ - أ : نعم .

المستقبل . ولهذا وجبت اضافتهما الى الجملة . والغالب، ظرفيتهما ، لنسبة أخرى مثلهما. وقد يستعمل « اذ » اسماً من غير ظرفية، كما وقع مفعولاً به ، في قوله ^(١) : « واذكروا اذ كنتم قليلاً ، فكثركم » . وبنينا تشبيهاً ، بالموصولات .

فاذ ، في الاية، منصوب المحل، بتقدير: اذكر، أو اذكر الحادث، أو بقالوا، أو بمضمر . دل عليه مضمون الاية المتقدمة، مثل : وبدأ خلقكم ، اذ قال . وعلى هذا ، فالجملة معطوفة ، على « خلق لكم » ، داخله في حكم الصلة .

وقيل : انه مزيد ^(٢) . والقول الحكاية؛ نحو قولك : قال زيد : خرج عمرو ^(٣) . ويتعدى أبدأ الى مفعول واحد . ويكون جملة ، أو ما يحكى معناها ، الا اذا ولي حرف الاستفهام . ولم ينفصل عنه ، بغير ظرف . أو كظرف، أو معمول . فانه حينئذ ، ينصب مفعولين ، كظن ، الا عند سليم . فانهم ينصبون به مفعولين وان لم يلي الاستفهام .

« للملائكة » :

جمع ملئك ، على الأصل . فان أصل « ملك » ، ملائك ، كالمثائل ، جمع شمثل . واشتقاقه من م - ل - ك ، بزيادة الهمزة ، لدورانها ، مع الشدة والقوة . ومعنى الشدة والقوة ، يعم الملائكة - عليهم السلام - كلهم . والدليل عليه ، قوله تعالى : « يسبحون الليل والنهار ، لا يفترون » ^(٤) .

وان الله ، جعلهم وسائط معظم ما يظهره ، في هذا العالم .

١ - الاعراف / ٨٦ .

٢ - أنوار التنزيل / ١ / ٤٤ .

٣ - مجمع البيان / ١ / ٧٢ .

٤ - الانبياء / ٢٠ .

أومن الألوكة والألوكة - بفتح الهمزة - ، بمعنى الرسالة . فالميم زائدة .
 وفيما بين العين والفاء ، قلب . والأصل ، مآلك ، على أنه موضع الرسالة .
 أو مصدر ، بمعنى المفعول . فعلى هذا يكون اطلاقه عليهم ، باعتبار بعضهم .
 لأن معنى الرسالة ، لا يعم كلهم ، لقوله تعالى : « الله يصطفى من الملائكة رسلا
 ومن الناس »^(١) .

وأما قوله : « جاعل الملائكة رسلا »^(٢) ، فمخصوص جمعاً بين الآيتين .
 وقيل : قد جاء لك بمعنى أرسل^(٣) ، فلا قلب .
 و« التاء » ، اما لتأنيث الجمع . فان الجمع مؤنث ، بتأويل الجماعة . أو
 لتأكيد تأنيث الجمع . أو لتأكيد معنى الجمع ، كما في علامة ونسابة .
 واختلف العلماء ، في حقيقتهم ، بعد اتفاقهم على أنها ذوات موجودة قائمة
 بأنفسها . فذهب أكثر المسلمين ، الى أنها أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال
 مختلفة ، مستدلين بأن الرسل ، كانوا يرونهم كذلك . وهو الحق .
 وقالت طائفة من النصارى : هي النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للأبدان .
 وقال الحكماء : انها هي العقول منقسمة الى قسمين :

قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق والتنزه عن الاشتغال بغيره ، كما وصفهم
 في محكم تنزيله ، فقال : « يسبحون الليل والنهار لا يفترون »^(٤) . وهم العليون . والملائكة
 المقربون .

وقسم ، تدبر الأمر ، من السماء الى الأرض ، على ما سبق به القضاء وجرى

١ - الحج / ٧٥ .

٢ - فاطر / ١ .

٣ - مجمع البيان / ٧٣ ، البحر المحيط / ١٣٧١ .

٤ - الانبياء / ٢٠ .

به القلم الالهي . « لا يعصون الله ما أمرهم . ويفعلون ما يؤمرون » . وهم المدبرات
أمراً . فمنهم سماوية . ومنهم أرضية .

والمراد بها ، اما كلهم ، لعموم اللفظ وعدم المخصص . واما ابليس ومن كان
معه ، في محاربة الجن . فانه تعالى أسكنهم في الارض ، أولاً ، فأفسدوا فيها .
فبعث الله اليهم ابليس ، في جند من الملائكة . فدمرهم وفرقهم في الجزائر . واما
ملائكة الأرض . وهو أولى . والمخصص ، قوله : « في الأرض » .

« اني جاعل في الارض خليفة » :

وقرىء « خليفة » - بالقاف - .

و« جاعل » ، ان كان متعدياً الى مفعولين ، « ففي الأرض » ، مفعوله الثاني .
والا كان متعلقاً به .

و« الخليفة » : من يخلف غيره . و« الهاء » فيه ، للمبالغة .

والمراد به ، اما آدم ، وحده ، أو مع بعض بنيه ، أو كله .

وافراد اللفظ ، اما للاستغناء بذكره ، كما استغنى بذكر أبي القبيلة ، في قولهم :

مضر وهاشم ، أو على تأويل من يخلفكم ؛ أي : خلفاً يخلفكم .

فعلى الأول ، المراد أنه خليفة الله في أرضه ، أو خليفة من سكن الأرض ،

قبله . وعلى الثاني والثالث ، أنهم يخلفون من قبلهم ، أو يخلف بعضهم بعضاً .

والاحتياج الى الخليفة ، انما هو في جانب المستخلف^(١) عليه ، لقصورهم

عن قبول فيضه ، بغير وسط . ولذلك لم يستنبيء ملكاً . والأنبياء لما فاقت قريحتهم ،

أرسل اليهم الملائكة . ومن كان منهم أعلى رتبة ، كلمه بلا واسطة ، كما كلم موسى

في الميقات ومحمداً في المعراج .

وفائدة قوله هذا ، للملائكة ، تعليم للمشاورة وتعظيم لشأن المجمعول ، بأن بشر

بوجوده سكان ملكوته . ولقبه بالخليفة ، قبل خلقه واطهار فضله الراجح ، على ما فيه من المفاسد ، بسؤالهم وجوابه .

[وفي عيون الأخبار ^١] : حدثنا ابوالحسن محمد بن ابراهيم بن اسحاق - رضي الله عنه - . قال : حدثنا أبوسعيد النسوي . قال : حدثني ابراهيم بن محمد ابن هارون . قال : حدثنا أحمد بن الفضل ^٢ البلخي . قال : حدثني خالي ^٣ يحيى ابن سعيد البلخي ، عن علي بن موسى الرضا - عليه السلام - عن أبيه ، عن آبائه ، عن علي - عليهم السلام - . قال : بينما أنا أمشي مع النبي - صلى الله عليه وآله - في بعض طرقات المدينة ، إذ لقينا شيخ طوال ، كث اللحية ، بعيد ما بين المنكبين . فسلم على النبي - صلى الله عليه وآله - ورحب به . ثم التفت الي . فقال : السلام عليك يا رابع الخلفاء . ورحمة الله وبركاته . أليس كذلك هو ، يا رسول الله ؟ فقال [له] ^٤ [رسول الله - صلى الله عليه وآله - : بلى .

ثم مضى . فقلت : يا رسول الله ! ما هذا الذي قال لي ، هذا الشيخ ، وتصديقك له ؟ قال : أنت كذلك . والحمد لله . ان الله - عزوجل - قال في كتابه : « اني جاعل في الأرض خليفة » . والخليفة المجمعول فيها ، آدم - عليه السلام - . وقال - عزوجل - : « يا داود انا جعلناك في الأرض خليفة . فاحكم بين الناس بالحق » ^٥ . فهو الثاني . وقال - عزوجل - حكاية عن موسى حين قال لهارون عليهما السلام ^٦ :

١ - عيون الاخبار ٩ / ٢ - ١٠ ، ح ٢٣ .

٢ - المصدر : أبو الفضل .

٣ - المصدر : خال .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - ص / ٢٦ .

٦ - الاعراف / ١٤٢ .

« أخلفني ^(١) في قومي . وأصلح ». فهو هارون، إذ استخلفه موسى - عليه السلام - في قومه. وهو ^(٢) الثالث. وقال - عز وجل - : « وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الأكبر » ^(٣). وكنت ^(٤) أنت المبلغ عن الله - عز وجل - وعن رسوله . وأنت وصيي ووزيرني وقاضي ديني والمؤدي عني. وأنت مني بمنزلة هارون من موسى ، الا أنه لا نبي بعدي . فأنت رابع الخلفاء ، كما سلم عليك الشيخ . أو لا تدري من هو ؟

قلت : لا .

قال : ذاك أخوك الخضر - عليه السلام - . فاعلم .

وفي أصول الكافي ^(٥) : باسناده الى محمد بن اسحاق بن عمار . قال: قلت لأبي الحسن الأول - عليه السلام - : ألا تدلني على من أخذ عنه ديني ؟

فقال : هذا ابني علي . ان أبي أخذ بيدي . فأدخلني الى قبر رسول الله - صلى الله عليه وآله - . فقال: يا بني ! ان الله - عز وجل - قال : « اني جاعل في الأرض خليفة » وان الله - عز وجل - اذا قال قولاً ، وفى به .

وفي كتاب الخصال ^(٦) ، عن [أبي] ^(٧) لبابة بن عبد المنذر ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : ان يوم الجمعة سيد الأيام وأعظم عند الله تعالى من يوم الأضحى ويوم الفطر . فيه خمس خصال : خلق الله فيه آدم . وأهبط الله فيه آدم ،

١ - المصدر : وأخلفني .

٢ - المصدر فهو .

٣ - التوبة / ٣ .

٤ - المصدر : فكنت .

٥ - اصول الكافي ٣١٢/١ ، ح ٤ .

٦ - الخصال ٣١٥ - ٣١٦ ، ح ٩٧ (صدره) .

٧ - يوجد في المصدر .

الى الأرض . وفيه توفى [الله] [آدم^{١)}] .^{٢)}

« قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » :

تعجب من استخلاف من يفسد في الأرض ، لاصلاحها ، أو اختيار أهل المعصية ، على أهل الطاعة . واستكشاف عما خفي عليهم من الحكمة فيه ، وعما يزيل شبهتهم ، استكشاف المتعلم عن معلمه ، عما يخالج صدره .

وليس باعتراض على الله تعالى ولا طعن في بني آدم ، على وجه الغيبة . وانما حكموا بذلك ، لما علموا أن المفعول ، خليفة ، هو النوع الأخير من الحيوان ، وكانوا يشاهدون من أنواعه المتقدمة عليه ، وجود آثار القوة الشهوية والغضبية . تنبهوا لوجودهما فيه . وحكموا عليه ، بترتب آثارهما التي من جملتها الافساد وسفك الدماء .

أو لما عرفوا ذلك ، باخبار من الله . أو تلقى من اللوح المحفوظ . أو استنبطوا عما ثبت في علمهم ، أن العصمة من خواصهم . أو قياس لأحد الثقلين ، على الآخر . والسفك والسبك والسفح والشن والسن ، أنواع من الصب . فالسفك ، يقال في الدم . والدمع والسبك ، في الجواهر المذابة . والسفح في الصب من أعلى . والشن والسن والصب ، عن فم القرية^{٣)} ونحوها . وقرىء يسفك - بضم الفاء - .

ويسفك ويسفك من أسفك وسفك^{٤)} .

ويسفك ، على البناء للمفعول ، فيكون ضمير « من » الموصولة ، أو الموصوفة مقدرًا ؛ أي : يسفك الدماء فيهم .

١ - يوجد في ر .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - أ ، ر : القرية .

٤ - أ : سفك .

و«الدماء» جمع الدم ، بحذف لامه واو آكان أوياء ، لقولهم في تثنيته:دموان ودميان . « فالدماء » ، أصله دماو ، أودماي . أعلت اعلال كساء ورداء .

[وفي عيون الأخبار^(١)، في باب ما كتب به الرضا - عليه السلام - الى محمد ابن سنان ، في جواب مسائله في العلل :وعلة الطواف بالبيت: ان الله - عزوجل - قال للملائكة : اني جاعل في الأرض خليفة . قالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء؟«فردوا على الله - عزوجل - هذا الجواب . فندموا. فلاذوا بالعرش فاستغفروا. فأحب الله - عزوجل - أن يتعبد بمثل ذلك العباد . فوضع في السماء الرابعة بيتاً ، بحذاء العرش . يسمى الضراح . ثم وضع في السماء الدنيا بيتاً . يسمى المعمور، بحذاء الضراح. ثم وضع هذا البيت، بحذاء البيت المعمور. ثم أمر آدم - عليه السلام - فطاف به . فتاب الله - عزوجل - عليه . فجرى^(٢) ذلك في ولده . الى يوم القيامة .

وفي بصائر الدرجات^(٣) : أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر ، عن الحسين^(٤) بن موسى ، عن زرارة . قال: دخلت على أبي جعفر - عليه السلام - . فسألني ما عندك من أحاديث الشيعة ؟

قلت : ان عندي منها شيئاً كثيراً . قد هممت أن أوقد لها ناراً . ثم أحرقتها .

قال : ولم ؟ هات ما أنكرت منها .

فخطر على بالي الأدمون .

فقال لي : ما كان علم^(٥) الملائكة حيث قالت: « أتجعل فيها من يفسد فيها

١ - عيون الاخبار ١/٢٩١ .

٢ - المصدر : وجرى .

٣ - بصائر الدرجات ١/٢٥٦ ، ح ٦ .

٤ - المصدر : الحسن .

٥ - المصدر : علي .

ويسفك الدماء».

وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي ^(١)، قال : حدثنا علي بن حمدون. قال :
حدثنا عيسى بن مهران . قال : حدثنا فرج بن فروة . قال : حدثنا سعد ^(٢)، عن
صالح بن ميثم ، عن أبيه . قال : بينا أنا في السوق، إذ أتاني الأصبغ بن نباتة . فقال
[لي] ^(٣) ويحك يا ميثم ! لقد ^(٤) سمعت عن أمير المؤمنين ، علي بن أبي طالب
- عليه السلام - ^(٥) آناً ، حديثاً صعباً شديداً . فانه ^(٦) يكون كما ذكر .

قلت : وما هو ؟

قال : سمعته يقول : ان ^(٧) حديثنا أهل البيت ، صعب مستصعب . لا يحتمله ^(٨)
الملك مقرب ، أو نبي مرسل ، أو مؤمن قد امتحن الله قلبه للايمان .

قال : فقلت من فوري . فأتيت أمير المؤمنين - عليه السلام - . فقلت : يا أمير
المؤمنين ! جعلت فداك ! حديث أخبرني به الأصبغ عنك . قد ضقت به ذرعاً .

قال : فما هو ؟

فأخبرته به . [فتبسم . ثم] ^(٩) قال لي : اجلس يا ميثم ! أو كل علم العلماء

١ - تفسير فرات / ٦ .

٢ - المصدر : سعدة .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - ليس في المصدر .

٥ - « علي بن أبي طالب - عليه السلام » - ليس في المصدر .

٦ - الاصل و ر : فان .

٧ - ليس في المصدر .

٨ - المصدر : لا يحتمله .

٩ - يوجد في المصدر .

تحتمل؟ قال الله لملائكته: ^{١)} « اني جاعل في الأرض خليفة . قالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء؟ (الى آخر الآية) . فهل رأيت الملائكة احتملوا العلم؟

قال : قلت هذه ، والله ، أعظم من تلك . [قال] ^{٢)} : والأخرى ، من موسى - عليه السلام - أنزل الله عليه التوراة . فظن أن لأحد في الأرض أعلم منه . فأخبره الله تعالى ، أن في خلقي ، من هو أعلم منك . وذاك اذ خاف على نبيه العجب . قال : فدعا ربه أن يرشده الى [ذلك] ^{٣)} العالم . فجمع ^{٤)} الله بينه وبين الخضر - عليه السلام - . فحرق السفينة . فلم يحتمل ذلك موسى . فقتل ^{٥)} الغلام . فلم يحتمله . واقام الجدار . فلم يحتمل ^{٦)} ذلك . وأما المؤمن . قال فبيننا محمد رسول الله - صلى الله عليه وآله - أخذ بيدي يوم الغدير ، فقال ^{٧)} : اللهم من كنت مولاه ، فعلي مولاه . فهل رأيت المؤمنين احتملوا ذلك ؟ الا من عصمهم ^{٨)} الله منهم . ألا فابشروا . ثم ابشروا . فان الله قد خصكم بمالم يختص ^{٩)} به الملائكة والنبين والمؤمنين ، بما احتملت من أمر رسول الله - صلى الله عليه وآله - [^{١٠)} .

-
- ١ - ليس في المصدر .
 ٢ - يوجد في المصدر .
 ٣ - يوجد في المصدر .
 ٤ - الاصل و ر : قال فجمع . والمتن موافق المصدر .
 ٥ - المصدر : وقتل .
 ٦ - المصدر : يحتمله .
 ٧ - المصدر : فأما المؤمن . فان بيننا محمداً رسول الله - صلى الله عليه وآله - .
 أخذ بيدي يوم غدير خم فقال . . .
 ٨ - المصدر : اعتصمه .
 ٩ - المصدر ، ر : لم يخص .
 ١٠ - ما بين القوسين ليس في أ .

« ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك » .

حال من فاعل « تجعل » . يقرر معنى التعجب والاستكشاف المذكورين .
ونظيره : أتحسن الى فلان . وأنا أحق منه بالأحسان .

والمعنى: أتستخلف عصاة؟ ونحن معصومون ، أحقاء بذلك .

والمقصود ، الاستفسار عن المرجح . لا العجب والتفاخر . وكأنهم علموا
أن المجمعول ، ذو ثلاث قوى عليها مدار أمره ^(١) : شهوية وغضبية يؤديان به ، الى
الفساد . وعقلية ، تدعوه الى المعرفة . ونظروا اليها ، مفردة . وقالوا: ما الحكمة في
استخلاف من هو باعتبار تينك القوتين ؟ لا يقتضي الحكمة ايجاده ، فضلاً عن
استخلافه !؟ وأما باعتبار القوة العقلية ، فنحن نقيم ما يتوقع منها ، سليماً عن
المعارض .

وغفلوا عن فضيلة كل واحدة من القوتين ، اذا صارت مهذبة مطواعة للعقل،
متمرنة على الخير ، كالعفة والشجاعة ومجاهدة الهوى والانصاف . ولم يعلموا
أن التركيب ، يفيد ما يقصر عنه الاحاد ، كالا حاطة بالجزئيات . واستنباط الصناعات
واستخراج منافع الكائنات، من القوة الى الفعل الذي هو المقصود من الاستخلاف
ولذلك ^(٢) حكم عليهم ، بعدم العلم ، بما يعلم هو تعالى .

و« التسييح » : تبعيد الله من السوء ، وكذلك التقديس من سبوح في الأرض
والماء . وقدس في الأرض ، اذا ذهب فيها وأبعد . ويقال : قدس ، اذا طهر . لأن
مطهر الشيء ، مبعده عن الأقدار .

وفي كلام بعض الفضلاء : ان التسييح ، تنزيه الجناب الإلهي ، عن النقائص .
ونفيها عنه . والتقديس ، تنزيهه عن النقائص وعن صلاحية قبوله اياه وامكانها فيه .

١ - : أمد أو امره .

٢ - أ : كذلك .

فهو أبلغ من التسبيح . ولذلك أخصر عنه ، في هذه الآية وفي قولهم : سبح قدوس .

و« بحمدك » ، حال ؛ أي : نسبح ونقدس ، متلبسين بحمدك .

وقيل ^(١) : [الباء للسببية] فيتعلق بالتسبيح .

والتسبيح ، اشارة الى الثناء عليه ، بالصفات الثبوتية والتقديس ، الى الثناء عليه ، بالصفات السلبية .

و« اللام » ، في « لك » ، مزيدة لتأكيد تعلق التسبيح والتقديس به ، لا لتقوية العمل ، أو للتعليل .

والمعنى : نظهر نفوسنا عن المعاصي ، لأجلك .

وقيل ^(٢) : التسبيح والتقديس ، يعدى بنفسه ، وباللام . فاللام في معنى يتعلق بهما .

« قال اني اعلم ما لا تعلمون (٣٠) » :

ومن جملة « اني أعلم » ، ان في هذا الجعل من الحكم والمصالح . وهو خفي عليكم .

روى علي بن ابراهيم في تفسيره ^(٣) ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدم ، عن ثابت الحذاء ، عن جابر بن يزيد الجعفي ، عن ابي جعفر ، محمد بن علي بن الحسين - صلوات الله عليه - عن أبيه عن آباءه - صلوات الله عليهم - عن أمير المؤمنين - عليه السلام - قال : ان الله - تبارك وتعالى - أراد ان يخلق خلقاً بيده . وذلك بعد ماضى من الجن والنسائس في الأرض ، سبعة آلاف سنة . وكان من شأنه خلق آدم . (فكشف) ^(٤) عن أطباق السموات . وقال للملائكة :

١ - ر . البحر المحيط ١ / ١٤٣ .

٢ - نفس المصدر ، بتفاوت .

٣ - تفسير القمي ١ / ٣٦ .

٤ - المصدر : كشط .

أنظروا الى أهل الأرض من خلقي ، من الجن والنسناس .
 فلما رأوا ما يعملون فيها، من المعاصي وسفك الدماء والفساد في الأرض بغير
 الحق ، عظم ذلك عليهم . و غضبوا لله ^(١) وتأسفوا على أهل الأرض . ولم يملكوا
 غضبهم . فقالوا : ربنا انك أنت العزيز القادر الجبار القاهر العظيم الشان . وهذا
 خلقك الضعيف الدليل . يتقلبون في قبضتك . ويعيشون برزقك . ويتمتعون بعافيتك .
 وهم يعصونك بمثل هذه الذنوب العظام . لا تأسف عليهم ، ولا تغضب ، ولا تنتقم
 لنفسك ، لما تسمع منهم وترى ؟ وقد عظم ذلك علينا . وأكبرناه فيك .

قال : فلما سمع ذلك من الملائكة ، قال : « اني جاعل في الأرض خليفة »
 تكون ^(٢) حجة لي في أرضي ^(٣) ، على خلقي .

فقال ^(٤) الملائكة : سبحانك ! أتجعل فيها من يفسد فيها ، كما أفسد بنو الجان ؟
 ويسفكون الدماء ، كما سفك ^(٥) بنو الجان ؟ ويتحاسدون ؟ ويتباغضون ؟ فاجعل
 ذلك الخليفة منا . فانا لا نتحاسد ولا نتباغض ولا نسفك الدماء . ونسبح بحمدك .
 ونقدس لك .

قال - جل وعز - : اني أعلم ما لا تعلمون . اني أريد أن أخلق خلقاً بيدي . وأجعل
 من ذرية الأنبياء والمرسلين وعبادي الصالحين والأئمة المهتدين . وأجعلهم خلفائي
 في أرضي ^(٦) . ينهونهم عن معصيتي . وينذرونهم من عذابي . ويهدونهم الى

١ - ليس في أ .

٢ - المصدر : يكون .

٣ - المصدر : في الارض .

٤ - المصدر : فقالت .

٥ - كذا في المصدر . والاصل ور : يسفكوا .

٦ - المصدر : أنبياء ومرسلين وعباداً صالحين وائمة مهتدين . وأجعلهم خلفاء على

خلقى في أرضى .

طاعتي . ويسلكون بهم طريق سيّلي . وأجعلهم لي حجة عليهم ، عذراً نذراً^(١) .
 وأيّد النسّاس من أرضي . وأطهرها منهم . وأنقل مرّدة الجنّ العصاة ، من بريتي
 وخلقي وخيرتي . وأسكنهم في الهواء وأقطار الأرض . فلا يجاورون نسل خلقي .
 وأجعل بين الجنّ وبين خلقي ، حجاباً . فلا يرى نسل خلقي الجنّ . ولا يجالسونهم
 ولا يخالطونهم^(٢) . فمن عصاني من نسل خلقي الذين اصطفيتهم ، أسكنتهم مساكن
 العصاة وأوردتهم^(٣) موردهم . ولا أبالي .

قال^(٤) : فقالت الملائكة : يا ربنا ! افعّل ما شئت . لا علم لنا ، الا ما علمتنا .
 انك أنت العليم الحكيم .

قال : فباعدهم الله من العرش ، مسيرة خمسمائة عام .

قال : فلاذوا بالعرش . وأشاروا بالأصابع . فنظر الرب - عز وجل - اليهم .
 ونزلت الرحمة . فوضع لهم البيت المعمور .

فقال : طوفوا به . ودعوا العرش . فانه لي رضا .

فطافوا به . وهو البيت الذي يدخله كل يوم سبعون الف ملك . لا يعودون اليه^(٥) ،
 أبداً . فوضع الله البيت المعمور ، توبة لأهل السماء . ووضع الكعبة ، توبة لأهل
 الأرض .

فقال الله - تبارك وتعالى : « اني خالق بشرأ من صلصال ، من حمأ مسنون .
 فاذا سوّيته ونفخت فيه من روحي ، فقعوا له ساجدين »^(٦) .

١ - « عذراً نذراً » ، ليس في المصدر .

٢ - أ : يجالسوهم ولا يخالطوهم :

٣ - المصدر : وأسكنتهم أوردتهم .

٤ - ليس في أ .

٥ - « اليه » ، ليس في المصدر وهو الظاهر .

٦ - الحجر / ٢٨ .

قال (١): وكان ذلك مقدمة (٢) من الله ، في آدم ، قبل أن يخلقه واحتجاجاً منه عليهم . فاغترف ربنا - عز وجل - عرفه يمينه من الماء العذب الفرات . وكلتا يديه ، يمين . فصلصلها في كفه ، حتى جمدت .

فقال لها : منك أخلق النبيين والمرسلين وعبادي الصالحين والأئمة المهتدين والدعاة الى الجنة وأتباعهم ، الى يوم القيامة . ولا أبالي . ولا أسأل عما أفعل . وهم يسألون .

ثم اغترف غرفة أخرى، من الماء المالح الأجاج . فصلصلها في كفه . فجمدت . ثم قال لها: منك أخلق الجبارين والفراعنة والعتاة واخوان الشياطين والدعاة الى النار ، الى يوم القيامة وأشياعهم . ولا أبالي . ولا أسأل عما افعل . وهم يسألون . قال : وشرط (٣) في ذلك البداء فيهم (٤) .

ولم يشترط في أصحاب اليمين البداء (٥) .

ثم خلط (٦) المائتين ، جميعاً في كفه ، فصلصلهما . ثم كفأهما (٧) قدام عرشه ، وهما سلالة من طين . ثم أمر الله الملائكة الأربعة ، الشمال والجنوب والصبا والدبور ، أن يجولوا على هذه السلالة الطين (٨) .

١ - ليس في أ .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - المصدر : شرطه .

٤ - ليس في أ .

٥ - ليس في المصدر .

٦ - المصدر : أخط .

٧ - المصدر : كفهما .

٨ - المصدر : من الطين .

فأجروها^(١). وأنشوها. ثم أبروها^(٢). وجزؤها. وفضلوها. وأجروا فيها الطبائع الأربعة: الريح والدم والمرة والبلغم. فجالت الملائكة عليها. وهي الشمال والجنوب والصبا والدبور. وأجروا فيها [الطبائع الأربعة] ^(٣): الريح في الطبائع الأربعة، من ناحية الشمال. والبلغم في الطبائع الأربعة، من ناحية الصبا. والمرة في الطبائع الأربعة، من ناحية الدبور. والدم في الطبائع الأربعة، من ناحية الجنوب.

قال: فاستقلت^(٤) النسمة. وكمل البدن. فلزمه من ناحية الريح، حب النساء وطول الأمل والحرص. ولزمه من ناحية البلغم، حب الطعام والشراب والبر والحلم والرفق. ولزمه من ناحية المرة، الغضب^(٥) والسفه والشيطنة [والتجبر] ^(٦) والتمرد والعجلة. [ولزمه]^(٧) من ناحية الدم، حب [الفساد و]^(٨) اللذات وركوب المحارم والشهوات.

قال أبو جعفر - عليه السلام - وجدناه في كتاب علي - عليه السلام - . فخلق الله آدم . فبقي أربعين سنة مصوراً . فكان يمر به ابليس اللعين [فيقول] ^(٩) : لأمر ما خلقت ؟

فقال العالم : فقال ابليس : لأن أمرني الله بالسجود ، لهذه العضية^(١٠) .

١ - أ ، المصدر : فأمرها .

٢ - أ : أبزوها ، المصدر : أنزوها .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - أ : فأستهلت .

٥ - المصدر : الحب والغضب .

٦ و ٧ و ٨ و ٩ - يوجد في المصدر .

١٠ - كذا في المصدر وفي الاصل و ر . ولعل الصواب : لاعصيته .

قال ثم نفخ فيه . فلما بلغت الروح الى دماغه ، عطس ^(١) . فقال : الحمد لله .
فقال الله : يرحمك الله .

قال الصادق - عليه السلام - : سبقت له من الله الرحمة .
[وفي الكافي ^(٢) : عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن
سنان ، عن أبي عباد عمران بن عطية ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - . قال : بينا
أبي - عليه السلام - وأنا في الطواف ، اذ أقبل رجل شرجب من الرجال .
فقلت : وما الشرجب ؟ اصلحك الله .

قال الطويل . فقال : السلام عليكم . وأدخل رأسه بيني وبين أبي .

قال : فالتفت اليه أبي وأنا . فرددنا عليه السلام .

ثم قال : ، أسألك - رحمك الله - ؟

فقال له أبي : نقضي طوافنا ، ثم تسألني .

فلما قضى أبي الطواف ، دخلنا الحجر . فصلينا الركعات ^(٣) .

ثم التفت ، فقال : أين الرجل ؟ يا بني !

فاذاً هو . ورآه قد صلى .

فقال : ممن الرجل ؟

قال : من أهل الشام .

قال ^(٤) : ومن أي أهل الشام ؟

فقال : ممن يسكن بيت المقدس .

١ - المصدر : عطس عطسة جلس منها .

٢ - الكافي ٤ / ١٨٧ ، ح ١ .

٣ - المصدر : الركعتين . وهو الظاهر .

٤ - المصدر : فقال .

فقال : قرأت الكتابين ؟

قال : نعم .

قال : سل عما بدا لك .

قال: أسألك عن بدء^(١) هذا البيت وعن قوله « ن والقلم وما يسطرون »^(٢) وعن قوله « والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم »^(٣) .

فقال : يا أخا أهل الشام ! اسمع حديثنا . ولا تكذب علينا . فان^(٤) من كذب علينا في شيء ، فقد كذب على رسول الله - صلى الله عليه وآله - ومن كذب على الله - صلى الله عليه وآله - فقد كذب على الله . ومن كذب على الله ، عذبه الله - عز وجل - . أما بدء^(٥) هذا البيت ، فان الله - تبارك وتعالى - قال للملائكة : « اني جاعل في الأرض خليفة » . فردت الملائكة على الله تعالى . فقالت : « أتجعل فيها من يفسد فيها . ويسفك الدماء » . فأعرض عنها . فرأت أن ذلك من سخطه . فلاذت بعرشه . فأمر الله ملكاً من الملائكة ، بأن يجعل له بيتاً في السماء السادسة ، يسمى الضراح ، بإزاء عرشه . فصيّره لأهل السماء . يطوف به سبعون ألف ملك ، في كل يوم . لا يعودون . ويستغفرون . فلما أن هبط آدم الى السماء الدنيا ، أمره بمرمة هذا البيت . وهو بإزاء ذلك . فصيّره لادم وذريته ، كما صيّر ذلك لأهل السماء .

قال : صدقت ، يا بن رسول الله !

علي بن ابراهيم^(٦) ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر وابن محبوب ،

١ - ر : بدو .

٢ - القلم / ١ .

٣ - المعارج / ٢٤ .

٤ - المصدر : فانه .

٥ - ر : بدو .

٦ - نفس المصدر ٤ / ١٨٨ ، ح ٢ .

جميعاً ، عن المفضل بن صالح ، عن محمد بن مروان . قال : سمعت أبا عبد الله - عليه السلام - يقول : كنت مع أبي في الحجر . فبينما هو قائم يصلي ، إذ أتاه رجل ، فجلس إليه . فلما انصرف ، سلم عليه . ثم قال : اني اسألك عن ثلاثة أشياء . لا يعلمها إلا انت ورجل آخر .

قال : ما هي ؟

قال : أخبرني أي شيء كان سبب الطواف ، بهذا البيت ؟

فقال : ان الله تعالى ، لما أمر الملائكة أن يسجدوا لآدم - عليه السلام - فردوا^(١) عليه . فقالوا : «أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء؟ ونحن نسبح بحمدك . ونقدس لك» قال الله - تبارك وتعالى : «اني أعلم ما لا تعلمون» . فغضب عليهم . ثم سألوه التوبة . فأمرهم أن يطوفوا بالضراح . وهو البيت المعمور . ومكثوا يطوفون به ، سبع سنين ويستغفرون الله تعالى مما قالوا . ثم تاب عليهم ، من بعد ذلك . ورضي عنهم . فهذا كان أصل الطواف . ثم جعل الله البيت الحرام ، حذو الضراح ، توبة لمن أذنب من بني آدم وطهوراً لهم .

فقال : صدقت .

وفي كتاب علل الشرايع^(٢) : حدثنا محمد بن الحسن . قال : حدثنا محمد ابن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدم ، عن جابر ، عن أبي جعفر - عليه السلام - . قال : قال امير المؤمنين - عليه السلام - : ان الله - تبارك وتعالى - لما أحب أن يخلق خلقاً بيده . وذلك بعد ما مضى ، من الجن والنسناس في الارض ، سبعة آلاف سنة .

١ - المصدر : ردوا .

٢ - علل الشرايع / ١٠٤ - ١٠٥ .

قال : فلما ^(١) كان من شأنه ^(٢) أن يخلق آدم - عليه السلام - للذي أراد من التدبير والتقدير، لما هو مكونه في السماوات والأرض وعلمه لما أراد من ذلك كله، كشط عن أطباق السماوات، ثم قال للملائكة: أنظروا أهل الأرض من خلقي، من الجن والنسناس . فلما رأوا ما يعملون فيها ، من المعاصي وسفك الدماء والفساد في الأرض بغير الحق ، عظم ذلك عليهم . وغضبوا لله . وأسفوا على أهل الأرض ^(٣) . ولم يملكوا غضبهم أن قالوا : يا رب ! أنت العزيز القادر الجبار القاهر العظيم الشأن . وهذا خلقك الضعيف الذليل في أرضك . يتقلبون في قبضتك . ويعيشون برزقك . ويستمتعون بعافيتك . وهم يعصونك بمثل هذه الذنوب العظام . لا تأسف . ولا تغضب . ولا تنتقم لنفسك لما تسمع منهم وترى . وقد عظم ذلك علينا . وأكبرناه فيك . فلما سمع الله - عز وجل - ذلك من الملائكة، قال : انى جاعل في الأرض خليفة لي، عليهم . فيكون حجة لي، عليهم في أرضي، على خلقي . فقالت الملائكة: سبحانك! أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء . ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك . [و ^(٤) قالوا : فاجعله منا . فانا لا نفسد في الأرض . ولا نسفك الدماء .

قال الله - جل جلاله - : يا ملائكتي ! انى أعلم ما لا تعلمون . انى أريد أن أخلق ، خلقاً بيدي . أجعل ذريته أنبياء مرسلين وعباداً صالحين وأئمة مهتدين ، أجعلهم خلفائي على خلقي ، في أرضي . ينهونهم عن المعاصي ^(٥) . وينذرونهم عذابي . ويهدونهم الى طاعتي . ويسلكون بهم طريق سبيلي . وأجعلهم حجة لي ، عذراً ونذراً . وأبين النسناس من أرضي . فأطهرها منهم . وأنقل مردة الجن العصاة ،

١ - المصدر : ولما .

٢ - المصدر : شأن الله .

٣ - المصدر : الارض .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - كذا في المصدر . والاصل و ر : معاصي .

عن بريتي وخلقتي وخيرتي . وأسكنهم في الهواء وفي أقطار الأرض . لا يجاورون نسل خلقي . وأجعل بين الجن وبين خلقي ، حجاباً . ولا يرى نسل خلقي الجن . ولا يؤانسونهم . ولا يخالطونهم . ولا يجالسونهم ^(١) . فمن عصاني من نسل خلقي الذين أصطفيتهم لنفسي ، أسكنتهم مساكن العصاة وأوردتهم مواردهم . ولا أبالي . فقالت الملائكة : ياربنا ! افعل ماشئت . والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة .

وباسناده ^(٢) الى يحيى بن أبي العلاء الرازي ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - حديث طويل ، يقول فيه - عليه السلام - : وقد سأله رجل فقال : وأخبرني عن هذا البيت ، كيف صار فريضة على الخلق أن يأتوه ؟

قال : [فالتفت أبو عبد الله - عليه السلام - اليه وقال : ما سألتني عن مسألتك أحد قط قبلك] ^(٣) ان الله - عز وجل - لما قال للملائكة : اني جاعل في الارض خليفة ، فضجت الملائكة من ذلك . وقالوا : يارب ! ان كنت لا بد جاعلا في أرضك ^(٤) خليفة ، فاجعله منا من يعمل في خلقك بطاعتك .

فرد عليهم : اني أعلم ما لا تعلمون .

فظنت الملائكة أن ذلك ، سخط من الله - عز وجل - عليهم . فلاذوا بالعرش . يطوفون به . فأمر الله - عز وجل - لهم ، ببيت من مرمر ، سقفه ياقوتة حمراء وأساطينه الزبرجد . يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، لا يدخلونه بعد ذلك ، الى يوم القيامة ^(٥) .

١ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : لا يجانسونهم .

٢ - علل الشرايع / ٤٠٢ ، ضمن حديث ٢ .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - المصدر : جاعل في الارض .

٥ - المصدر : الى يوم الوقت المعلوم .

وباسناده^(١)، الى علي بن حديد، عن ابن أبي عمير، عن بعض^(٢) أصحابنا، عن أحدهما - عليهما السلام - أنه سئل عن ابتداء الطواف . فقال: ان الله - تبارك وتعالى - لما أراد خلق آدم - عليه السلام - قال للملائكة: اني جاعل في الأرض خليفة .

فقال ملكان من الملائكة : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ؟

فوقعت الحجب ، فيما بينهما وبين الله - عز وجل - . وكان - تبارك وتعالى - نوره ظاهراً للملائكة . فلما وقعت الحجب، بينه وبينهما، علما أنه قدسخط قولهما .

فقالا للملائكة : ما حيلتنا ؟ وما وجه توبتنا ؟

فقالوا : ما نعرف لكما من التوبة ، الا أن تلوذا^(٣) بالعرش .

قال: فلذا^(٤) بالعرش، حتى أنزل الله - عز وجل - توبتهما . ورفعت الحجب فيما بينه وبينهما . وأحب الله - تبارك وتعالى - أن يعبد بتلك العبادة . فخلق الله البيت في الأرض . وجعل على العباد الطواف حوله . وخلق البيت المعمور في السماء . يدخله كل يوم ، سبعون ألف ملك ، لا يعودون اليه الى يوم القيامة .

وباسناده^(٥) الى أبي حمزة الثمالي ، عن علي بن الحسين . قال : قلت لأبي

عبدالله^(٦) - عليه السلام - : لم صار الطواف ، سبعة أشواط ؟

قال : لأن الله - تبارك وتعالى - قال للملائكة: اني جاعل في الأرض خليفة .

فردوا على الله - تبارك وتعالى - وقالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء .

١ - نفس المصدر / ٤٠٣ ، ح ٣ .

٢ - ليس في المصدر .

٣ و ٤ - كذا في المصدر وفي الاصل : تلوذوا . . . فلاذوا .

٥ - نفس في المصدر / ٤٠٦ - ٤٠٨ ، ح ١ .

٦ - ليس في المصدر .

قال الله : اني أعلم ما لا تعلمون . وكان لا يحجبهم عن نوره . فحجبهم عن نوره ، سبعة آلاف عام . فلاذوا بالعرش ، سبعة آلاف سنة . فرحمهم . وتاب عليهم . وجعل لهم البيت المعمور الذي في السماء الرابعة . فجعله ^(١) مثابة . ووضع البيت الحرام ، تحت البيت المعمور . فجعله مثابة للناس وأمناً . فصار الطواف ، سبعة أشواط ، واجباً على العباد ، لكل ألف سنة ، شوطاً واحداً .

وفي عيون الأخبار ^(٢) ، باسناده الى الحسين بن بشار ، عن أبي الحسن الرضا - عليه السلام - ^(٣) . قال : سألته ، أعلم الله الشيء الذي لم يكن ؟ ان لو كان ، كيف كان يكون ؟

فقال : ان الله هو العالم بالأشياء ، قبل كون الأشياء . قال - عز وجل - : « انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون » ^(٤) وقال لأهل النار : « ولو ردوا ، لعادوا لما نهوا عنه . وانهم لكاذبون » ^(٥) . فقد علم - عز وجل - أن لو ردهم ^(٦) ، لعادوا لما نهوا عنه . وقال للملائكة ، لما قالت : « أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء . ونحن نسبح بحمدك . ونقدس لك » ، قال : « اني أعلم ما لا تعلمون » .

فلم يزل الله - عز وجل - علمه سابق الأشياء ^(٧) ، قديماً ، قبل أن يخلقها . فتبارك الله ربنا . وتعالى علواً كبيراً . خلق الأشياء كما شاء ^(٨) . وعلمه بها ، سابق لها ، كما

١ - المصدر : وجعله .

٢ - عيون الاخبار ١ / ١١٨ ، ح ٨ .

٣ - المصدر : أبي الحسن على بن موسى الرضا - عليه السلام - .

٤ - الجاثية / ٢٩ .

٥ - الانعام / ٢٨ .

٦ - المصدر : انه لو ردهم .

٧ - المصدر : سابقاً للأشياء .

٨ - « كما شاء » ، ليس في المصدر .

شاء . كذلك ربنا . لم يزل رباً عالماً سمياً بصيراً .

وفي كتاب علل الشرايع^(١) : باسناده الى أبي خديجة ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : سألت أبي - عليه السلام - رجل . وقال : حدثني عن الملائكة ، حين ردوا على الرب ، حيث غضب عليهم . وكيف رضي عنهم ؟ فقال : ان الملائكة ، طافوا بالعرش ، سبع سنين^(٢) . يدعونه . ويستغفرونه . ويسألونه أن يرضى عنهم . فرضي عنهم ، بعد سبع [سنين]^(٣) . فقال : صدقت . ومضى .

فقال أبي - عليه السلام - : هذا جبرئيل - عليه السلام - أتاكم يعلمكم معالم دينكم . والحديث طويل . أخذت منه ، موضع الحاجة . وفي مجمع البيان^(٤) : روى عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : ان الملائكة سألت الله تعالى ، أن يجعل الخليفة منهم . وقالوا : نحن نقديك . ونطيعك . ولا نعصيك كثيراً .

قال : فلما أجيوا بما ذكر في القرآن ، علموا أنهم تجاوزوا ما لهم . فلاذوا بالعرش ، استغفراً . فأمر الله تعالى آدم ، بعد هبوطه ، أن يني في الأرض بيتاً ، يلوذ به المخطئون ، كما لاذ بالعرش الملائكة المقربون . فقال الله تعالى للملائكة اني أعرف بالمصلحة منكم . وهو معنى قوله : أعلم ما لا تعلمون [٥] .

« وعلم آدم الاسماء كلها » :

-
- ١ - علل الشرايع / ٤٠٧ ، مقاطع من ح ٢ .
 - ٢ - المصدر : سبعة آلاف سنة .
 - ٣ - يوجد في ر و المصدر .
 - ٤ - مجمع البيان / ١ / ٧٥ .
 - ٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

وذلك اما بخلق علم ضروري بها فيه ، أو القاء في روعه ، لا يفتقر الى سابقة اصطلاح ليتسلسل .

و« التعليم » : جعل الشيء ، عارفاً بشيء ، من غير انتساب حكم اليه ، من العلم المتعدي الى مفعول واحد .

و« الاعلام » : جعل الشيء ، عالماً بنسبة بين الشئيين . من العلم ، المتعدي الى مفعولين .

و« آدم » : اما من الأدمة - بضم الهمزة - ؛ أي : السمرة . والادمة - بفتحها - أي : الأسوة . أو الأدم والأدمة - بالفتح - ؛ أي : الألفة . أو أديم الأرض ، لما روي : أنه خمرت طبيته ، من جميع وجه الأرض . وهو أديمها . ولذلك يأتي بنوه أصنافاً^(١) .
[وفي كتاب علل الشرائع^(٢) : باسناده الى محمد الحلبي ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : انما سمي آدم ، آدم ، لأنه خلق من أديم الأرض .

وباسناده^(٣) الى عبدالله بن يزيد بن سلام ، أنه سئل رسول الله - صلى الله عليه وآله - فقال : أخبرني عن آدم ، لم سمي آدم ؟
قال : لأنه من طين الأرض وأديمها] .

ووزنه على هذه التقادير ، أفعال ، أو اسم أعجمي على فاعل ، كأذر وعاذر وشالخ . فلا يكون مشتقاً مما ذكر . لأن اشتقاق الأعجمي من العربي . غير معهود . قيل^(٤) : وهو أولى والأول ، تعسف^(٥) كاشتقاق ادريس ، من الدرس ويعقوب ، من العقب وابليس من الابلاس . وهو اليأس .

١ - ر . علل الشرايع ٢/١ ، ح ١ .

٢ - نفس المصدر ١٤/١ ، ح ١ .

٣ - نفس المصدر ٤٧/١٢ ، ح ٣٣ .

٤ - ر . الكشاف ١/١٢٥ .

٥ - أ : نصف .

والأسم في اللغة ، ما يكون علامة الشيء . يرفعه من ممكن الخفاء ، الى منصّة الظهور ، من الألفاظ والصفات والأفعال . وفي العرف ، اللفظ الموضوع لمعنى ، مركباً أو مفرداً . فعلا كان ، أو حرفاً ، أو غيرهما . وفي الاصطلاح ، يخص القسم الأخير . والاول والثاني ، متلازمان هنا .

فان العلم بالالفاظ ، من حيث الدلالة ، متوقف على العلم بالمعاني . والمعنى : أنه سبحانه ، أراه الأجناس التي خلقها . وألقى في روعه : أن هذا ، اسمه فرس . وهذا ، اسمه بعير . وهذا ، اسمه كذا . وهذا ، اسمه كذا . وعلمه أحوالها وما يتعلق بها ، من المنافع الدينية والدنيوية .

والذي يدل على ارادة العموم ، ما رواه الشيخ الطبرسي ، عن الصادق - عليه السلام - ^(١) أنه سئل عن هذه الاية . فقال : الأرضين والجبال والشعاب والأودية . ثم نظر الى بساط تحته ، فقال : وهذا البساط ، مما علمه .

[وفي بصائر الدرجات ^(٢) : أحمد بن محمد ويعقوب بن يزيد ، عن الحسن ابن علي بن فضال ، عن أبي جميلة ، عن محمد الحلبي ^(٣) ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - . قال : ان رسول الله - صلى الله عليه وآله - قال : ان ^(٤) الله مثل لي أمتي ، في الطين . وعلمني أسماءهم [كلها] ^(٥) كما علم آدم الأسماء ، كلها .

١ - مجمع البيان ١ / ٧٦ .

٢ - بصائر الدرجات / ١٠٣ ، صدر حديث ١ .

٣ - المصدر : محمد بن الحلبي .

٤ - « ان رسول الله - صلى الله عليه وآله - قال : » ليس في المصدر . والظاهر أنه

سقط منه .

٥ - يوجد في المصدر .

محمد بن عيسى^(١)، عن النضر بن سويد ، عن الحسين بن موسى ، عن الحسين بن زياد، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله - عليه السلام- [قال]^(٢) : أهدي الى رسول الله - صلى الله عليه وآله - والجوج . فيه حب مختلط . فجعل رسول الله - صلى الله عليه وآله - يلقي الى علي ، حبة حبة . ويسأله أي شيء هذا . وجعل علي يخبر .

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله-: أما ان جبرئيل أخبرني أن الله علمك اسم كل شيء ، كما علم آدم الأسماء ، كلها .

وفي تفسير علي بن ابراهيم^(٣)، قوله: «وعلم آدم الأسماء ، كلها» قال : أسماء الجبال والبحار والأودية والنبات والحيوان [٤] .

وأما ما رواه رئيس المحدثين ، في كتاب كمال الدين وتمام النعمة^(٥)، باسناده عن الصادق ، جعفر بن محمد - عليهما السلام-: ان الله - تبارك وتعالى - علم آدم - عليه السلام - أسماء حجج الله تعالى، كلها. ثم عرضهم وهم أرواح، على الملائكة . فقال : أنبؤني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين بأنكم أحقاء^(٦) بالخلافة في الأرض ، لتسيحكم وتقديسكم ، من آدم .

قالوا : سبحانك ! لاعلم لنا ، الا ما علمتنا . انك أنت العليم الحكيم .

قال الله - تبارك وتعالى-: يا آدم ! أنبئهم بأسمائهم .

فلما أنبأهم بأسمائهم ، وقفوا على عظيم منزلتهم، عندالله تعالى ذكره. فعلموا

١ - نفس المصدر / ٤٣٨ ، ح ١ .

٢ - يوجد في ر والمصدر .

٣ - تفسير القمي / ١ / ٤٥ .

٤ - ما بين القوسين : ليس في أ .

٥ - كمال الدين / ١ / ١٣ - ١٤ ، مقدمة المصنف .

٦ - المصدر : أحق .

أنهم ^(١) أحقاء ^(٢) بأن يكونوا خلفاء الله ، في أرضه وحججه على بريته . ثم غيبهم عن أبصارهم واستعبدهم بولايتهم ومحبتهم . وقال لهم : ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والأرض ؟ وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ؟

فبدل على العموم - أيضاً - . فان المعنى علم آدم - عليه السلام - أسماء الأشياء ، أي : صفاتهم المختصة بهم وصفات حججه - صلوات الله عليهم - أيضاً ، ليظهر أنهم أحقاء بأن يكونوا خلفاء في أرضه . فانه لو لم يعلم أسماء الأشياء ، لجاز عند عقولهم ، مساواة جميع ما سواهم ، في تلك الأسماء ، فلا يظهر أحقية الحجج ، بالخلافة .

لا يقال: المراد أحقيتهم، بالنسبة الى الملائكة. وهو يظهر، بتعليم أسمائهم، فقط .

قلنا: نعم. لكن أحقيتهم بالنسبة الى سائر ما من نوعهم، كانه معلوم للملائكة. والنزاع ، انما وقع في أحقيتهم بالنسبة اليهم . لكن يظهر من تنزيههم فيما بعد واطمئنانهم أنه تعالى أظهر خاصية جميع الأشياء وأحوالها لهم وظهر لهم المزية. هكذا ، حقق المقام ، حتى تنفطن لما قاله العلامة السبزواري ، في الجمع بين الحديثين ، من أن الأخير ، لا ينافي العموم . لأنه - عليه السلام - يمكن أن يقتصر في هذا الحديث ، على ما هو الأهم في هذا المقام وهو إراءتهم الأنبياء والأوصياء ، خصوصاً ، خاتم النبيين وسيد الاولين والاخرين وأولاده المعصومين - صلوات الله عليهم أجمعين - .

وقرىء : وعلم آدم الأسماء - على البناء للمفعول - .

« ثم عرضهم على الملائكة » :

١ - المصدر : أحق .

٢ - أ : أنه .

وقرأ أبيّ: ثم عرضها . وقرأ ابن مسعود : ثم عرضهن .
والضمير على الاول ، للمسميات : اما على الاستخدام . وهو أن يذكر لفظ
وأريد معنى . وبضميره ، معنى آخر ، كقوله :

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه . وان كانوا غضابا

أريد بالسماء ، المطر وبضميره ، النبات النابت به .

أو على حذف المضاف إليه واقامته مقامه ، في افادة تعريف المضاف ؛ نحو:
« واشتعل الرأس شيباً » . ويكون من تغليب العقلاء الذكور ، على غيرهم .
وعلى الثاني والثالث ، للأسماء : اما على الاستخدام - ايضاً - . أو على حذف
مضاف .

والمعنى : عرض مسمياتهن ، أو مسمياتها .

« فقال : أنبئوني بأسماء هؤلاء » :

الانبياء : اخبار ، فيه اعلام .

فطلب العالم الانبياء ، بما يعلمه ، تحصيل للحاصل . وأمر الجاهل بالانبياء بما
يجهله ، تكليف بما لا يطاق .

فالأمر هنا ، ليس على حقيقته . بل لظهار عجزهم ، عن أمر الخلافة . فان
الجاهل بأحوال المستخلف عليهم ، لا يتأتى منه ذلك .

« ان كنتم صادقين (٣١) » فيما يلزم مقاتلكم . وهي أتجعل فيها - الى آخره -

من دعوى استحقاقكم الخلافة .

والتصديق ، يتعلق بالانشاء ، باعتبار لازمه .

والمعنى : ان كنتم صادقين في دعواكم استحقاق الخلافة ، فأنبئوني بأسماء

المستخلف عليهم وأحوالهم . فان منصب الخلافة ، لا يتيسر بدون ذلك .

« قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا » :

سبحان : مصدر ، كغفران . ويندر انقطاعه عن الاضافة . ويمتنع ، حينئذ ، من الصرف . ويحكم عليه ، بأنه علم لجنس التسبيح ، قال : سبحان من علقمة الفاخر .

وإذا أضيف ، ينتصب بفعل مضمر ؛ نحو : معاذ الله .

وتصدير الكلام به ، لتنزيه الحق سبحانه ، عن منقصة ينبيء الكلام عنها ، بالنسبة الى غيره ، كنفى العلم في الآية . والتوبة المنبئة عن الذنب ، في قول موسى - عليه السلام - : «سبحانك تبت اليك»^(١) . ونسبة الظلم ، في قول يونس - عليه السلام - : «سبحانك اني كنت من الظالمين»^(٢) .

وهو ، اما مصدر مضاف الى المفعول ، ان كان قائماً مقام فعل متعد ؛ مثل : نسبحك . أو الى الفاعل ، ان كان قائم مقام فعل لازم ؛ مثل : تنزهت .

والتقدير في قوله «الاما علمتنا» ، اما الأعلم ما علمتنا ، أو بسبب ما علمتنا ، ان كان «ما» موصولاً ، أو بسبب تعليمك ايانا ، ان كانت مصدرية . أولاً علم لنا الاما أعطيتناه ، على أن يراد بالتعليم ، جزء معناه . فان التعليم ، اعطاء العلم .
« انك أنت العليم الحكيم (٣٢) » السذي لا يخفى عليك خافية الحكيم المحكم ، لمبدعاته الذي لا يفعل الا ما فيه ، حكمة بالغة .

و « أنت » ، فصل ، أو تأكيد للكاف ، كما . أو ابطال منفصلته . لأنها ليست حقيقية . ولا مانعة الجمع . وهو ظاهر . ولا مانعة الخلو ، لجواز ارتفاع جميع تلك الوجوه ، لما ذكرنا . اللهم الا أن يقال : انها ليست منفصلة . ولا يخفى ما فيه .
[وفي كتاب التوحيد^(٣) : خطبة لعلي - عليه السلام - ويقول فيها : عجزت

١ - الاعراف / ١٤٣ .

٢ - الانبياء / ٨٧ .

٣ - التوحيد / ٥٠ .

الملائكة على قربهم من كرسي كرامته وطول ولههم اليه وتعظيم جلال عزه وقربهم من غيب ملكوته، أن يعلموا من أمره، الا ما أعلمهم . وهم من ملكوت القدس، بحيث هم . ومن معرفته ، على ما فطرهم عليه ، أن قالوا : سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم . فما ظنك أيها السائل ، من هو هكذا؟ [١].

« قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم » :

للرد عليهم . والتنبية على أن فيمن يستخلفه، فضيلة العلم التي هي مناط استئصال الاستخلاف .

وقرىء بقلب الهمزة ، ياء وبحدفها ، أيضاً . والهاء ، مكسورة فيهما .

« فلما أنبأهم بأسمائهم ، قال : ألم أقل لكم » حيث قلت ، اني أعلم ما لا تعلمون .

« اني أعلم غيب السموات والارض » :

فان ما لا يعلمون ، أعم من غيب السموات والارض . والقول بالعلم الأعم ، على وجه الشمول ، قول بالعلم ، بالأخص .

« وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون (٣٣) » :

هذا - أيضاً-، من تنمة مقول القول . وانما يلزم القول به ، بالطريق الأولى . لأنه اذا علم ما لا يعلمون بالطريق الأولى ، يعلم ما يعلمون .

والمراد بالأول ، أحوالهم الظاهرة . وبالثاني ، الباطنة .

أو ، بالأول ، قولهم أتجعل - الى آخره- . وبالثاني ، ما يلزمه من استبطنهم ، أنهم أحقاء بالخلافة .

أو ، بالأول ، ما أظهروا من الطاعة . وبالثاني ، ما أسر منهم إبليس ، من المعصية .

وفي الآية دلالة :

على أن العلوم ، كلها ، من جهته تعالى . والأمر ، كذلك . لأنها ، اما ضرورية ، فعلها الله ، أو نظرية ، أقام الأدلة عليها . فالعلم كله ، من عند الله . وعلى شرف الانسان ، من حيث أنه انسان . وعلى مزية العلم ، على العبادة . وعلى أنه شرط في الخلافة . وأنه لا يكون الأسفل ، خليفة للأفضل . وأن له شرف التقدم . وقد قال : «هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون»^(١).

قال بعض الفضلاء : وتأويل الآية في بعض بطونها ، أن الله سبحانه « علم آدم » ؛ أي : الأناسي الكاملين « أسماء كلها » ، سواء كانت الهيئة ، أو كونية . فان الحقيقة الانسانية الكمالية إحدية ، جمع^(٢) الحقائق المظهرية الكمالية . والأسماء الالهية الظاهرة فيها وبها . فان الكل ، اسماء وتعينات وجوده . وتعليمهم اياه ، عبارة عن جعلهم عارفين بما ، في أنفسهم .

« ثم عرضهم » ؛ أي : أوردتهم في معرض المعارضة ، للملائكة . فقال لهم ، أي : للملائكة : « أنبئوني » من حيث ظهوري فيهم . فان انبائي من هذه الهيئة ، انبأؤهم بأسماء هؤلاء الأناسي الكاملين ؛ أي : بأسمائي المودعة فيهم ، الهيئة كانت أو كونية . وإنباءكم عنها ، لا يتصور الا بتحققكم بها والظهور بأحكامها .

« قالوا : سبحانه لا علم لنا » بتلك الأسماء ، « الا بما علمتنا » بإيداعه فينا . وجعلنا عارفين به . وذلك لا يستوعب جميع تلك الأسماء . فكيف ننبئهم بها؟ « انك انت العليم » بما فينا وفيهم ، « الحكيم » المجري علينا أحكامنا ، على ما يقتضيه

١ - الزمر / ٩ .

٢ - ر : جميع .

علمك . وبهذا ظهر عدم استحقاق الملائكة للخلافة . لأن من شرطها الاحاطة بأحوال المستخلف عليه .

ثم أقبل سبحانه ، على آدم ، لاطهار استحقاقه لها . « فقال : يا آدم ! أنبئهم بأسمائهم » المودعة فيهم . فانها بعض ما أودعنا فيك . فعلمك بتفاصيل ما فيك ، يستلزم العلم بما فيهم .

« فلما أنبأهم بأسمائهم ، قال لهم : ألم أقل لكم اني أعلم غيب سموات » الأسماء؛ أي : ما استجن فيها، من الأحكام والاثار وغيب أرض الحقائق الإمكانية ، من الاستعدادات الغير الظاهر ، الا بعد ظهور أحكام الأسماء وآثارها فيها . « وأعلم ما تبدون » لاقضاء استعدادكم ابدائها ، من تلك الأحكام والاثار . « وأعلم ما كنتم تكتمون » لعدم وفاء استعدادكم ، بابدائه .

وانما قال ، أولاً ، أنبئوني ، وثانياً ، أنبئهم ، اشارة الى صحة اسناد الأفعال وإيقاعها على كل من الظاهر والمظهر .

« واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم » :

عطف على الظرف السابق . ان نصيبه بمضمر . والاعطف ، مع ما يقدر عاملا فيه ، على الجملة المتقدمة ، لبيان نعمة رابعة عامة لجميع الناس . والمراد بالملائكة ، كلهم .

وقيل : المراد ، ما عدا الملائكة المهيمين الذين منذ خلقوا، هاموا في جمال الله وجلاله . ولا شعور لهم ، بوجود العالم . فكيف بوجود آدم ؟ وبعد ذلك ، اما مخصوصة بملائكة الأرضين ، أو أعم .

قيل : وهذا القول ، بعد الانباء واطهار فضل آدم ، على الملائكة . والأظهر ، أنه أمرهم به ، قبل أن يسوى خلقه ، لقوله تعالى : « فاذا سويته ونفخت فيه من روحي ، فقعوا له ساجدين »^(١) ، امتحاناً لهم واطهاراً لفضله . ولما

رويناه سابقاً ، من قول امير المؤمنين - عليه السلام - وكان ذلك من الله ، تقدمه في آدم ، قبل أن يخلقه واحتجاجاً منه عليهم .

و« السجود » : الخضوع والتذلل . وصورته الكاملة ، وضعت الجبهة على الأرض . وهو لله سبحانه ، على سبيل العبادة ولغيره على وجه التكرمة .

والمسجود له ، اما الله سبحانه . و آدم ، جعل قبله . فاللام فيه ، كاللام في قول حسان :

أليس أول من صلى لقبلكم وأعرف الناس بالقرآن والسنن ؟
أو سبباً لوجوبه . فاللام فيه كاللام في قوله : « أقم الصلوة ، لدلوك الشمس »^(١) .
أو آدم . فاللام فيه ، كاللام ، في قولهم : سجدت له .
« فسجدوا » :

قيل : الضمير راجع الى المأمورين بالسجود ، أعم من الملائكة والجن .
فان الجن كانوا - ايضاً - مأمورين . لكنه استغنى بذكر الملائكة ، عن ذكرهم .
فانه اذا علم ، أن الأكبر ، مأمورون بالتذلل لاحد والتوسل به ، علم - ايضاً - أن الأصاغر مأمورون به .

[وفي تفسير العياشي^(٢) : عن بدر بن خليل الأسدي ، عن رجل من أهل الشام ، قال : قال أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - : أول بقعة ، عبد الله عليها ، ظهر الكوفة ، لما أمر الله الملائكة ، أن يسجدوا لادم . سجدوا على ظهر الكوفة]^(٣) .
« الا ابليس » :

اختلفوا في أنه من الملائكة ، أو من الجن . والحق هو الثاني . يدل عليه ،

١ - الاسراء / ٧٨ .

٢ - تفسير العياشي ٣٤ / ١ ، ح ١٨ .

٣ - ما بين القوسين ، ليس في أ .

ما رواه علي بن ابراهيم ^(١) .

قال : حدثني أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - . قال : سئل عما ندب الله الخلق ^(٢) اليه ، أدخل فيه الضلال ؟

قال : نعم . والكافرون دخلوا فيه . لان الله - تبارك وتعالى - أمر الملائكة بالسجود لادم ، فدخل في أمره الملائكة وابليس وان ^(٣) ابليس كان مع ^(٤) الملائكة في السماء . يعبد الله . وكانت الملائكة تظن أنه منهم . ولم يكن منهم . فلما أمر الله الملائكة بالسجود لادم ، أخرج ما كان في قلب ابليس ، من الحسد . فعلم الملائكة عند ذلك ، أن ابليس لم يكن منهم ^(٥) .

فقبل له - عليه السلام - : فكيف وقع ^(٦) الأمر على ابليس وانما أمر الله الملائكة بالسجود لادم ؟

فقال : كان ابليس منهم ، بالولاء . ولم يكن من جنس الملائكة . وذلك أن الله خلق خلقاً ، قبل آدم وكان ابليس فيهم ^(٧) ، حاكماً في الأرض . فعتوا . وفسدوا . وسفكوا الدماء . فبعث الله الملائكة . فقتلوه . وأسروا ابليس . ورفعوه الى السماء . فكان ^(٨) مع الملائكة ، يعبد الله ، الى أن خلق الله - تبارك وتعالى - آدم . وما رواه الشيخ الطبرسي ^(٩) ، عن رئيس المحدثين أبي جعفر بن بابويه -

١ - تفسير القمي ٣٥/١ - ٣٦ .

٢ - ليس في أ .

٣ و ٤ - المصدر : فان . . من .

٥ - المصدر : مثلهم .

٦ - كذا في المصدر . والاصل و ر : وقع فكيف .

٧ - المصدر : منهم .

٨ - المصدر : وكان .

٩ - مجمع البيان ٨٢/١ .

رحمه الله - في كتاب النبوة ، باسناده عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : سألته عن ابليس ، كان من الملائكة ، أو كان يلي شيئاً ، من أمر السماء ؟ .

قال : كان من الجن . وكان مع الملائكة . وكانت الملائكة ترى أنه منها . وكان الله سبحانه يعلم أنه ليس منها . فلما أمر بالسجود لادم ، كان منه الذي كان . وما وقع في القرآن ، من قوله : «الابليس ، كان من الجن»^(١) ، ومن قوله : «لا يعصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون»^(٢) ، فنفي المعصية عنهم ، نفياً عاماً . وفي روضة الكافي^(٣) : أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن علي بن حديد ، عن جميل بن دراج . قال : سألت أبا عبدالله - عليه السلام - عن ابليس . أكان من الملائكة ، أم كان يلي شيئاً من أمر السماء ؟

فقال : لم يكن من الملائكة . ولم يكن يلي من أمر السماء . ولاكرامة . فأتيت الطيار . فأخبرته بما سمعت . فأنكره .

وقال : كيف لا يكون من الملائكة؟ والله - عزوجل - يقول : واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم . فسجدوا الا ابليس . فدخل عليه الطيار . وسأله وأنا عنده . فقال له : جعلت فداك ! رأيت^(٤) قوله - عزوجل - : «يا أيها الذين آمنوا» ، في غير مكان من مخاطبة المؤمنين؟ أيدخل في هذا المنافقون ؟

قال : نعم . يدخل في هذا المنافقون والضلال وكل من أقر بالدعوة الظاهرة . وفي أصول الكافي^(٥) : علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن

١ - الكهف / ٥٠ .

٢ - التحريم / ٦ .

٣ - الكافي / ٨ / ٢٧٤ ، ح ٤١٣ .

٤ - المصدر : رأيت .

٥ - أصول الكافي / ٢ / ٤١٢ ، ح ١ .

جميل. قال: كان الطيار يقول لي: ابليس ليس من الملائكة. وانما أمرت الملائكة بالسجود ، لادم . فقال ابليس: لأسجد. فما لابليس يعصى حين لم يسجد. وليس هو من الملائكة .

قال : فدخلت أنا وهو ، على أبي عبدالله - عليه السلام-.

قال : فأحسن والله في المسألة .

فقال: جعلت فداك! أرايت ما ندب الله - عزوجل - اليه المؤمنين، من قوله

« يا أيها الذين آمنوا » ؟ أدخل في ذلك المنافقون معهم ؟

قال : نعم . والضلال وكل من أقر بالدعوة الظاهرة ، وكان ابليس ممن

أقر بالدعوة الظاهرة معهم .

وباسناده ^(١) الى أبي عبدالله - عليه السلام-قال: ان الملائكة كانوا يحسبون

أن ابليس منهم. وكان في علم الله، انه ليس منهم. فاستخرج ما في نفسه، بالحمية

والغضب . فقال : خلقتني من نار . وخلقته من طين .

الحسين بن محمد ^(٢)، عن معلى بن محمد، عن أخبره ، عن علي بن جعفر.

قال : سمعت أبا الحسن - عليه السلام - يقول : لما رأى رسول الله - صلى الله

عليه وآله - تيماً وعدياً وبني امية ، يركبون منبره ، أفضعه . فأنزل الله - تبارك

وتعالى - قرآناً، يتأسى به، « واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم، فسجدوا الا ابليس.

أبى » . ثم أوحى اليه : يا محمد ! اني أمرت ، فلم أطع . فلا تجزع أنت ، اذا

أمرت ، فلم تطع ، في وصيك .

وفي كتاب الاحتجاج ^(٣)، للطبرسي - رحمه الله-: روى عن موسى بن جعفر

١ - نفس المصدر ٣٠٨/٢ ، ح ٦ .

٢ - نفس المصدر ٤٢٦/١ ، ح ٧٣ .

٣ - الاحتجاج ٣١٤/١ .

- عليه السلام - عن أبيه ، عن آبائه ، عن الحسين بن علي - عليهم السلام - قال : ان يهودياً من يهود الشام وأخبارهم ، قال لعلي - عليه السلام - في كلام طويل : هذا آدم ، أسجد الله له ملائكته ، فهل فعل بمحمد ^(١) شيئاً من هذا ؟ فقال له علي - عليه السلام - : لقد كان كذلك . ولئن أسجد الله لادم ملائكته ، فان سجدوهم ، لم يكن سجود طاعة [و] ^(٢) أنهم عبدوا آدم من دون الله - عز وجل - . ولكن اعترافاً لادم ^(٣) ، بالفضيلة . ورحمة من الله ، له . ومحمد - صلى الله عليه وآله - أعطي ما هو أفضل من هذا ، ان الله - عز وجل - صلى عليه في جبروته والملائكة ، بأجمعها . وتعبد المؤمنون بالصلاة عليه . فهذه زيادة له ، يا يهودي ! وفي عيون الأخبار ^(٤) ، عن الرضا - عليه السلام - حديث طويل . وفيه : ان الله - تبارك وتعالى - خلق آدم وأودعنا ^(٥) صلبه . وأمر الملائكة ، بالسجود له ، تعظيماً لنا واکراماً . وكان سجدوهم لله تعالى ، عبودية ولادم ، اكراماً وطاعة ، لكوننا في صلبه . فكيف لانكون أفضل من الملائكة؟ وقد سجدوا لادم ، كلهم أجمعون . وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة ^(٦) ، باسناده الى محمد بن الفضل ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر - عليهما السلام - حديث طويل يقول فيه - عليه السلام - بعد أن ذكر وفاة آدم - عليه السلام - وهبة الله : حتى اذا بلغ الصلاة عليه ، قال هبة الله : يا جبرئيل ! تقدم ، فصل على آدم .

١ - المصدر لمحمد .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - ليس في المصدر .

٤ - عيون الاخبار ٢٦٣/١ . والحديث عن الرضا ، عن آبائه . عن رسول الله -

صلوات الله عليهم أجمعين - .

٥ - المصدر : فأودعنا .

٦ - كمال الدين وتمام النعمة / ٢١٤ .

فقال له جبرئيل - عليه السلام - : يا هبة الله! ان الله أمرنا أن نسجد لأبيك في الجنة . فليس لنا أن نؤم أحداً من ولده .

وفي كتاب علل الشرايع ^(١) : باسناده الى هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : لما أسري برسول الله - صلى الله عليه وآله - وحضرت الصلاة ، أذن جبرئيل وأقام الصلاة . فقال : يا محمد ! تقدم .

فقال له رسول الله - صلى الله عليه وآله - : تقدم ، يا جبرئيل .

فقال له : انا لا نتقدم على الادميين ، منذ أمرنا بالسجود ، لادم .

وفي كتاب التوحيد ^(٢) : عن أبي جعفر - عليه السلام - حديث طويل ، يقول في آخره : لعلك ترى أن الله انما خلق هذا العالم الواحد أو ^(٣) ترى أن الله لم يخلق بشراً غيركم . بلى ! والله لقد خلق الله ألف ألف عالم وألف ألف آدم ، أنت في آخر تلك العوالم . وأولئك الادميين .
وقد سبق في الفاتحة .

وفي كتاب معاني الأخبار ^(٤) : باسناده الى العباس بن هلال ، عن أبي الحسن الرضا - عليه السلام - أنه ذكر : أن اسم ابليس ، « الحرث » ^(٥) . وانما قول الله - عز وجل - : يا ابليس ! يا عاصي !

وسمي ابليس ، لأنه ألبس من رحمه الله - عز وجل - .

وفي كتاب الخصال ^(٦) ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : الاباء ثلاثة :

١ - علل الشرائع / ٨ ، ح ٤ .

٢ - التوحيد / ٢٧٧ ، ذيل حديث ٢ .

٣ - المصدر: و .

٤ - معاني الأخبار / ١٣٧ .

٥ - المصدر: الحارث .

٦ - الخصال / ١٥٢ / ١ .

آدم ، ولد مؤمناً . والجان ، ولد كافريناً ومؤمناً . وابليس ، ولد كافريناً . وليس فيهم نتاج . وانما يبيض ويفرخ . وولده ذكور . ليس فيهم أناث [١].

« أبى واستكبر وكان من الكافرين (٣٤) » :

أي : امتنع أشد امتناع عن قبول ما أمر به وتعظم على آدم . وكان في علم الله ، قبل ظهور هذا الامتناع والاستكبار من الكافرين المطرودين . فظهر آخرأ ، ما كان أولاً .

[وفي أصول الكافي (٢) : بإسناده الى موسى بن بكير (٣) ، قال : سألت أبا

الحسن - عليه السلام - عن الكفر والشرك ، أيهما أقدم ؟

قال : فقال لي : ما عهدي بك تخاصم الناس ؟

قلت : أمرني هشام بن سالم ، أن أسألك عن ذلك .

فقال لي : الكفر أقدم . وهو الجحود . قال الله - عز وجل - : « الا ابليس أبى

واستكبر . وكان من الكافرين » .

وفي شرح الايات الباهرة (٤) : ذكر في تفسير الحسن العسكري - عليه السلام - :

ان الحسين - عليه السلام - قال لاصحابه بالطف : أولاً أحدثكم بأول أمرنا وأمركم ؟

معاشر أوليائنا ومحبيننا والمبغضين لنا ! يسهل (٥) عليكم احتمال ما أنتم له معرضون .

قالوا : بلى ، يا بن رسول الله !

قال : ان الله لما خلق آدم ، وسواه ، وعلمه أسماء كل شيء ، وعرضهم على

الملائكة ، جعل محمداً وعلياً وفاطمة والحسن والحسين ، أشباحاً خمسة ، في ظهر

١ - ما بين القوسين ليس في أ .

٢ - أصول الكافي ٣٨٥ / ٢ ، ح ٦ .

٣ - الاصل و ر : بكر .

٤ - شرح الايات الباهرة ١٢ / ١ .

٥ - المصدر : المبغضين لاعدائنا ، يسهل .

آدم . وكانت أنوارهم ، تضيء في الافاق ، من السماوات والحجب والجنان والكرسي والعرش . ثم أمر الله الملائكة بالسجود لادم ، تعظيماً له . وأنه [قد]^{١)} فضله بأن جعله وعاء لتلك الأشباح التي قدعم أنوارها الافاق . فسجدوا الا ابليس . أبى أن يتواضع لجلال عظمة الله، وأن يتواضع لأنوارنا أهل البيت. وقد تواضعت الملائكة ، كلها . فاستكبر . وترقّع . وكان بابائه ذلك وتكبره من الكافرين^{٢)} .

وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي^{٣)} ، قال : حدثني أبو الحسن ، أحمد ابن صالح الهمداني . قال : حدثنا الحسن بن علي ، عن^{٤)} زكريا بن صالح بن عاصم بن زفر البصري . قال : حدثنا زكريا بن يحيى التستري . قال : حدثنا أحمد ابن قتيبة الهمداني ، عن عبدالرحمن بن يزيد ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - . قال: ان الله - تبارك وتعالى - كان ولا شيء . فخلق خمسة من نور جلاله . ولكل واحد منهم ، اسماً من أسمائه المنزلة : فهو الحميد وسمى محمداً - صلى الله عليه وآله - وهو الأعلى وسمى أمير المؤمنين ، علياً - عليه السلام - . وله الأسماء الحسنى ، فاشتق منها حسناً وحسيناً . وهو فاطر ، فاشتق لفاطمة من أسمائه ، اسماً^{٥)} . فلما خلقهم ، جعلهم في الميثاق . فأقامهم^{٦)} عن يمين العرش . وخلق الملائكة ، من نور . فلما أن نظروا اليهم وعظموا أمرهم وميثاقهم^{٧)} وشأنهم ولقنوا التسبيح .

١ - يوجد في المصدر .

٢ - المصدر : بابائه ذلك وتكبروا كان من الكافرين .

٣ - تفسير الفرات / ١١٠ .

٤ - المصدر : يعنى .

٥ - المصدر : اسماً من أسمائه .

٦ - المصدر : فأنهم .

٧ - ليس في المصدر .

فذلك قوله تعالى «: وانا لنحن الصافون . وانا لنحن المسبحون»^(١) .
 فلما خلق الله تعالى ، آدم - صلوات الله وسلامه عليه - نظر اليهم ، عن يمين
 العرش ، فقال : يا رب ! من هؤلاء ؟
 قال : يا آدم ! هؤلاء صفوتي وخاصتي . خلقتهم من نور جلالي . وشققت
 لهم ، اسماً من أسمائي .
 قال : يا رب ! فبحقك عليهم ، علمني أسماءهم .
 قال : يا آدم ! فهم عندك أمانة ، سر من سري . لا يطلع عليها^(٢) غيرك ، الا
 باذني .

قال : نعم ، يا رب .
 قال : يا آدم ! أعطني على ذلك العهد^(٣) .
 ثم علمه أسماءهم . ثم عرضهم على الملائكة . ولم يكن علمهم بأسمائهم .
 فقال : أنبئوني بأسماء هؤلاء ، ان كنتم صادقين .
 قالوا : سبحانك ! لا علم لنا ، الا ما علمتنا . انك أنت العليم الحكيم .
 قال : يا آدم ! أنبئهم بأسمائهم .
 فلما أنبأهم ، بأسمائهم ، علمت الملائكة أنه مستودع . وأنه تفضل^(٤) بالعلم .
 وأمروا بالسجود ، اذ كانت سجدتهم لادم ، تفضيلاً له وعبادة لله ، اذ كان ذلك
 بحق له . فأبى ابليس الفاسق ، عن أمر ربه . فقال : ما منعك أن لا تسجد ، اذ
 أمرتك ؟

١ - الصافات / ١٦٥ .

٢ - المصدر : عليه .

٣ - المصدر : عهداً . فأخذ عليه العهد .

٤ - المصدر : مفضل .

قال : أنا خير منه .

قال : فقد فضله عليك ، حيث أقر^(١) بالفضل ، للخمسة الذين لم أجعل^(٢) لك عليهم سلطاناً ولا من يشبههم . فذلك^(٣) استثناء اللعين : « الا عبادك منهم المخلصين »^(٤) .

قال^(٥) : ان عبادي ، ليس لك عليهم ، سلطان . وهم الشيعة [^(٦)] .

« وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة . وكلامنها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة ، فتكونا من الظالمين (٣٥) » .

رغداً : وصف للمصدر ؛ أي : اكلا رغداً واسعاً . و« فتكونا » ، جزم عطف على « تقربا » . أو نصب ، جواب للنهي^(٧) .

قيل^(٨) : الشجرة الحنطة . وقيل : الكرمة . وقيل : التينة .

وفي عيون الأخبار^(٩) ، باستناد الى عبدالسلام بن صالح الهروي ، قال : قلت للرضا - عليه السلام - : يا بن رسول الله ! أخبرني عن الشجرة التي أكل منها آدم وحواء ، ما كانت ؟ فقد اختلف الناس ، فيها . فمنهم من يروي أنها الحنطة . ومنهم من يروي أنها العنب . ومنهم من يروي أنها شجرة الحسد .

١ - المصدر : أمر .

٢ - المصدر : لم يجعل .

٣ - المصدر . ولاعلى شيعتهم ، فإن لك .

٤ - الحجر / ٤٠ .

٥ - الحجر / ٤٢ .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

٧ - العبارة الاخيرة ، لست في أ .

٨ - أنوار التنزيل ٤٩ / ١ ، مجمع البيان ٨٥ / ١ .

٩ - عيون الاخبار ٢٣٩ / ١ ، ح ٦٧ .

فقال - عليه السلام - : كل ذلك حق .

قلت : فما معنى هذه الوجوه ، على اختلافها ؟

فقال : يا أبا الصلت ! ان شجرة الجنة ، تحمل أنواعاً . فكانت ^(١) شجرة

الحنطة وفيها عنب . وليست كشجرة الدنيا . وان آدم ، لما أكرمه الله - تعالى ذكره -

باسجاد ملائكته له وبادخاله الجنة ، قال في نفسه : هل خلق الله بشراً ، أفضل

مني . فعلم الله - عزوجل - ما وقع في نفسه . فناداه : ارفع رأسك ، يا آدم !

وانظر « الى ساق عرشي » ^(٢) .

فنظر الى ساق العرش . فوجد عليه مكتوباً : لا اله الا الله . محمد ، رسول

الله - صلى الله عليه وآله- . علي بن أبي طالب ، أمير المؤمنين . وزوجته فاطمة ،

سيدة نساء العالمين . والحسن والحسين ، سيدي شباب أهل الجنة .

فقال آدم - عليه السلام- : يا رب ! من هؤلاء ؟

فقال - عز وجل- : هؤلاء من ذريتك . وهم خير منك ومن جميع خلقي .

ولولاهم ما خلقتك ولا خلقت الجنة والنار ولا السماء والأرض . فاياك أن تنظر اليهم ،

بعين الحسد ، [فأخرجك عن جواري .

فنظر اليهم بعين الحسد] ^(٣) .

وتمنى منزلتهم . فتسلط عليه الشيطان ، حتى أكل من الشجرة التي نُهي عنها .

وتسلط على حواء ، لنظرها الى فاطمة - عليها السلام - بعين الحسد ، حتى أكلت

١ - الاصل و ر : وكانت .

٢ - المصدر : الى ساق العرش . فرفع آدم رأسه ، و« فرفع آدم رأسه » ، يوجد

- أيضاً - فى أ .

٣ - ما بين القوسين يوجد فى المصدر .

من الشجرة ، كما أكل آدم . فأخرجهما الله تعالى ، عن جنته . فأهبطهما عن جواره الى الأرض .

وفي مجمع البيان ^(١) : « ولا تقربا هذه الشجرة » ؛ أي : تأكلا منها . وهو المروي عن الصادق - عليه السلام - . وقيل : هي شجرة الكافور - يروى عن علي - عليه السلام - .

[وفي شرح الايات الباهرة ^(٢) : قال الامام - عليه السلام - : ان الله - عز وجل - لما لعن ابليس ، بإيائه ، واكرم الملائكة ، بسجودها لادم وطاعتهم لله - عز وجل - أمر آدم وحواء ، الى الجنة . وقال : يا آدم ! أسكن أنت وزوجك الجنة . وكلا منها ، رغداً واسعاً حيث شئتما ، بلا تعب . ولا تقربا هذه الشجرة ، شجرة العلم ، علم محمد وآل محمد الذي آثرهم الله به ، دون سائر خلقه . فانها ^(٣) لمحمد وآل محمد ، خاصة دون غيرهم . لا يتناول منها بأمر الله ، الا هم . ومنها كان يتناول النبي - صلى الله عليه وآله - وعلي وفاطمة والحسن والحسين - صلوات الله عليهم - بعد اطعامهم اليتيم والمسكين ^(٤) والأسير ، حتى لم يحسوا بعد بجوع ^(٥) ولا عطش ولا تعب . وهي شجرة تميزت ^(٦) ، بين أشجار الجنة ، ان سائر أشجار الجنة ، كان كل نوع منها ، يحمل أنواعاً من الثمار والمأكول . وكانت هذه الشجرة ، وحدها ، تحمل ^(٧) البر والعنب والتين والعناب وسائر أنواع الثمار والفواكه

١ - مجمع البيان ١ / ٨٥ .

٢ - شرح الايات الباهرة / ١٢ - ١٣ .

٣ - المصدر : وانها .

٤ - المصدر : المسكين واليتيم .

٥ - المصدر : لم يشعروا الجوع .

٦ - المصدر : وهي شجرة ممتازة بميزات .

٧ - كذا في المصدر والاصل و ر : وجنسها يحمل .

والأطعمة . فلذلك ^(١) اختلف الحاكون ، لذكر الشجرة . فقال بعضهم : برة . وقال آخرون : هي عنبه ^(٢) وقال آخرون : هي تينة . وقال آخرون : هي عنبه . قال الله : ولا تقربا هذه الشجرة ، تلتمسان بذلك ، درجة محمد وآل محمد ، في فضلهم . فان الله ، خصهم بهذه الدرجة ، دون غيرهم . وهي الشجرة التي من يتناول ^(٣) منها ، باذن الله ، اللهم علم الأولين والآخرين ، بغير تعلم . ومن تناول منها بغير اذن الله ، خاب من مراده . وعصى ربه ، فتكونا من الظالمين ، بمعصيتكما ^(٤) والتماسكما ، درجة ، قد أوثر بها غير كما ، كما أردتما بغير حكم الله .

وفي أصول الكافي ^(٥) . باسناده الى محمد ^(٦) بن مسلم بن شهاب . قال : سئل علي بن الحسين - عليهما السلام - : أي الأعمال أفضل عند الله - عز وجل - ؟

فقال : ما من عمل بعد معرفة الله - عز وجل - ومعرفة رسول الله - صلى الله عليه وآله - أفضل من بغض الدنيا . وان لذلك لشعباً كثيرة وللمعاصي شعباً : فأول ما عصي الله به ، الكبر . وهي معصية ابليس ، حين أبى واستكبر . وكان من الكافرين . ثم ^(٧) الحرص . وهي معصية آدم وحواء ، حين قال الله - عز وجل - لهما : كلا من حيث شئتما . ولا تقربا هذه الشجرة . فتكونا من الظالمين . فأخذنا ما لا حاجة بهما اليه . فدخل ذلك على ذريتهما ، الى يوم القيامة . وذلك أن أكثر ما يطلب ابن آدم ، ما لا حاجة به اليه .

١ - المصدر : ولذلك .

٢ - العبارة الاخيرة ، ليست في المصدر .

٣ - كذا في ر والمصدر ونسخة المتن : يتناول .

٤ - المصدر : بمعصيتها .

٥ - أصول الكافي ٢ / ١٣٠ ، ح ١١ . وله تنمة .

٦ - المصدر : الزهري ، محمد . . .

٧ - المصدر : و .

علي بن ابراهيم^(١)، عن أبيه ، عن علي بن معبد ، عن واصل بن سليمان، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله - عليه السلام- قال: سمعته يقول : أمر الله ولم يشأ . وشاء ولم يأمر ، أمر ابليس أن يسجد لادم . وشاء أن لا يسجد ، ولو شاء ، لسجد . ونهى آدم عن أكل الشجرة . وشاء أن يأكل منها . ولو لم يشأ ، لم يأكل . علي بن ابراهيم^(٢)، عن المختار بن محمد الهمداني ، ومحمد بن الحسن ، عن^(٣)عبدالله بن الحسن العلوي ، جميعاً ، عن الفتح بن يزيد الجرجاني ، عن أبي الحسن - عليه السلام- قال : ان لله ارادتين ومشيتين : ارادة حتم و ارادة عزم، ينهى وهو يشاء . ويأمر وهو لا يشاء . أو ما رأيت أنه نهى آدم وزوجته أن يأكلا من الشجرة وشاء ذلك ؟ ولو لم يشأ أن يأكلا لما غلبت مشيتهما مشيئة الله . وأمر ابراهيم أن يذبح اسحاق ولم يشأ أن يذبحه . ولو شاء ، لما غلبت مشيئة ابراهيم، مشيئة الله [٤] .

« فأزلهما الشيطان عنها » ؛ أي : الشجرة ؛ أي : بسببها .

« فأخرجهما مما كانا فيه » ، من الجنة .

[في كتاب علل الشرائع^(٥) : حدثنا محمد بن الحسن رحمه الله ، قال : حدثنا

محمد بن الحسن الصفار ، عن ابراهيم بن هاشم ، عن عثمان ، عن الحسن بن بشار ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : سألته عن جنة آدم .

١ - نفس المصدر ١٥٠/١ - ١٥١ ح ٣ .

٢ - نفس المصدر ١٥١/١ ، ح ٤ .

٣ - الاصل و ر : بن .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ . ويوجد فيه : « فتكونا » جزم عطف ، على « تقربا » ،

أو نصب جواب النهي . وهذه العبارة يورد في المتن و ر ، في أوائل تفسير الاية .

٥ - علل الشرائع / ٦٠٠ ، ح ٥٥ .

فقال : جنة من جنان الدنيا يطلع^(١) عليه الشمس والقمر . ولو كانت من جنان الخلد ، ما خرج منها أبداً .

وفي الكافي^(٢) : علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن الحسين بن ميسر . قال : سألت أبا عبدالله - عليه السلام - عن جنة آدم .

فقال : جنة من جنات^(٣) الدنيا . يطلع^(٤) فيها الشمس والقمر . ولو كانت من جنان الاخرة ، ما خرج منها أبداً .

وفي تفسير العياشي^(٥) ، عن أبي بصير . قال : قال أبو عبدالله - عليه السلام - : ان أول كفر ، كفر بالله ، حيث خلق الله آدم ، كفر ابليس ، حيث رد على الله ، أمره . وأول الحسد ، حيث حسد ابن آدم أخاه . وأول الحرص ، حرص آدم ، حيث نهى عن الشجرة فأكل منها . فأخرجه^(٦) حرصه ، من الجنة^(٧) .

« وقلنا » لادم وحواء ، بالمشافهة ولذريتهما ، بالتبعية .

« اهبطوا بعضكم لبعض عدو » : متعادون^(٨) .

« ولكم في الارض مستقر » ؛ أي : محل استقرار . « ومتاع » ؛ أي :

تمتع ، « الى حين (٣٦) » مجيء الموت ، أو القيامة .

١ - المصدر : تطلع .

٢ - الكافي ٣ / ٢٤٨ ، ح ٢ .

٣ - المصدر : جنان .

٤ - المصدر : تطلع .

٥ - تفسير العياشي ١ / ٣٤ ، ح ١٧ .

٦ - الاصل و ر : فأخرج .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

٨ - أ ، ر : تتعادون .

وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(١) : قال : فهبط آدم ، على الصفا . وانما سميت الصفا ، لأن صفوة الله ، هبط ^(٢) عليها . ونزلت حواء ، على المروة ، وانما سميت المروة ، لأن المرأة ، نزلت عليها .

فبقي آدم أربعين صباحاً ساجداً ، يبكي على الجنة .
فنزل عليه جبرئيل - عليه السلام - فقال : يا آدم ! ألم يخلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأسجد لك ملائكته ؟
قال : بلى .

قال : وأمرك أن لا تأكل من الشجرة ؟ فلم عصيته ؟
قال : يا جبرئيل ! ان ابليس حلف لي بالله ، أنه لي ناصح . وما ظننت أن خلقاً خلقه ^(٣) الله ، [أن] ^(٤) يحلف بالله كاذباً .

قال : وحدثني أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن مسكان ، عن أبي عبد الله - عليه السلام . قال : ان موسى - عليه السلام - سأل ربه أن يجمع بينه وبين آدم - عليه السلام - فجمع . فقال له موسى : يا أبت ! ألم يخلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأسجد لك ملائكته ، وأمرك أن لا تأكل من الشجرة ؟ فلم عصيته ؟

قال ^(٥) : يا موسى ! بكم وجدت خطيئتي ، قبل خلقى في التوراة ؟

قال : ثلاثين ألف سنة ، [قبل أن خلق آدم] ^(٦) .

١ - تفسير القمى ٤٤ / ١ .

٢ - المصدر : نزل .

٣ - المصدر : يخلقه .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - المصدر : فقال .

٦ - يوجد في المصدر .

قال ^(١) : قال : فهو ذلك .

قال الصادق - عليه السلام - : فحج آدم ، موسى - عليه السلام - .

وفيه حديث طويل ، عن الصادق - عليه السلام - ^(٢) ، وفي آخره : فقال الله لهما : اهبطوا ! بعضكم لبعض عدو . ولكم في الأرض ، مستقر ومتاع الى حين ، قال : الى يوم القيامة .

وفي من لا يحضره الفقيه ^(٣) : وروى عن الحسن بن علي بن أبي طالب - عليهما السلام - أنه قال : جاء نفر من اليهود ، الى رسول الله - صلى الله عليه وآله - فسأله أعلمهم عن مسائل . فكان فيما سأله ، أنه قال له : لأي شيء فرض الله - عز وجل - الصوم ، على أمتك بالنيهار ، ثلاثين يوماً وفرض الله على الأمم ، أكثر من ذلك ؟

فقال النبي - صلى الله عليه وآله - : ان آدم - عليه السلام - لما أكل من الشجرة ، بقي في بطنه ثلاثين يوماً . ففرض الله على ذريته ، ثلاثين يوماً الجوع والعطش . والذي يأكلونه بالليل ، تفضل من الله - عز وجل - عليهم . وكذلك كان على آدم . وفي نهج البلاغة ^(٤) : قال - عليه السلام - بعد أن ذكر آدم - عليه السلام - : فأهبطه بعد التوبة ، ليعمر أرضه بنسله . وليقيم الحجة به ، على عباده .

وفيه - ايضاً - ^(٥) : ثم أسكن الله سبحانه ، آدم ، داراً ، أرغد فيها عيشته ^(٦) . وأمن فيها ، محلته . وحذره ابليس وعداوته . فاغتره عدوه نفاسة عليه ، بدار المقام

١ - ليس في المصدر .

٢ - تفسير القمي ٤٣ / ١ .

٣ - من لا يحضره الفقيه ٤٣ / ٢ ، ح ١٩٥ .

٤ - نهج البلاغة / ١٣٣ ، ضمن خطبة ٩١ .

٥ - نفس المصدر / ٤٣ ، ضمن خطبة ١ .

٦ - المصدر : عيشه .

ومرافقة^(١) الأبرار . فباع اليقين، بشكه والعزيمة ، بوهنه . واستبدل بالجدل وجلا وبالاغرار ، ندماً . ثم بسط الله سبحانه له ، في توبته . ولقاه^(٢) كلمة رحمته . ووعدته الرد^(٣) الى جنته . فأهبطه^(٤) الى دار البلية وتناسل الذرية .

وفي روضة الكافي^(٥) : علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن مقاتل بن سليمان . قال : سألت أبا عبد الله - عليه السلام - : كم كان طول آدم ، حين هبط به الى الأرض ؟ وكم كان طول حوا ؟

قال : وجدنا في كتاب علي [بن أبي طالب]^(٦) - عليه السلام - أن الله - عز وجل - لما أهبط آدم وزوجته حوا - عليهما السلام - الى الأرض ، كانت رجلاه بثنية الصفا ورأسه دون أفق السماء . وأنه شكا الى الله - عز وجل - ما يصيبه ، من حر الشمس . فأوحى الله - عز وجل - الى جبرئيل - عليه السلام - : ان آدم قد شكا ما يصيبه من حر الشمس ، فاغمزه غمزة وصير طوله ، سبعين ذراعاً بذراعه . واغمز حوا غمزة ، فصير طولها خمسة وثلاثين ذراعاً ، بذراعها .

وفي عيون الأخبار^(٧) : باسناده الى الرضا - عليه السلام - . قال : ان الله تعالى ، لما أهبط آدم - عليه السلام - من الجنة ، أهبطه^(٨) على أبي قبيس . فشكى^(٩) الى

١ - الاصل و ر : مرافقته .

٢ - كذا في المصدر ، وفي الاصل و ر : لقيه .

٣ - المصدر : المرد .

٤ - المصدر : وأهبطه .

٥ - الكافي ٢٣٣ / ٨ ، ح ٣٠٨ .

٦ - يوجد في المصدر .

٧ - عيون الاخبار ٢٨٤ / ١ - ٢٨٥ ، ح ٣١ .

٨ - المصدر : أهبط .

٩ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : وشكا .

ربه - عز وجل - الوحشة . وأنه لا يسمع ما كان يسمع في الجنة . فأهبط الله تعالى إليه ^(١) ياقوتة حمراء . فوضعها في موضع البيت . فكان يطوف بها آدم - عليه السلام - وكان ضوؤها يبلغ موضع الأعلام [فعلمت الأعلام] ^(٢) على ضوئها . فجعله الله حرماً .

وباسناده ^(٣) الى صفوان بن يحيى عن أبي الحسن - عليه السلام - مثله . وعن أمير المؤمنين - عليه السلام - حديث طويل ^(٤) . وسأله عن أكرم واد على وجه الأرض . فقال : واد يقال له سرنديب، سقط ^(٥) فيه آدم من السماء . وفي كتاب الخصال ^(٦) : عن محمد بن سهل البحراني . يرفعه الى أبي عبد الله - عليه السلام - . قال : البكاؤن خمسة : آدم ويعقوب ويوسف وفاطمة بنت محمد وعلى بن الحسين - عليهم السلام - . فأما آدم، فبكى على الجنة حتى صار في خديه أمثال الأودية . - الحديث - .

عن أبي لبابة بن عبد المنذر ^(٧) ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : يوم الجمعة ، سيد الأيام . خلق الله فيه آدم . وأهبط الله فيه آدم ، الى الأرض . عن جعفر بن محمد ^(٨) ، عن آبائه ، عن علي - عليهم السلام - . قال : انما

١ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : عليه .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - نفس المصدر ٢٨٥ / ١ ، ح ٣٢ .

٤ - نفس المصدر ٢٤٤ / ١ .

٥ - المصدر : فسقط .

٦ - الخصال ٢٧٢ / ١ ، ح ١٥ .

٧ - نفس المصدر ٣١٥ / ١ .

٨ - نفس المصدر ٣٩٦ / ٣٩٧ ، ح ١٠٣ . وفيه : عن أبي جعفر محمد بن علي .

٩ - المصدر : عن علي - عليهم السلام - عن رسول الله - صلى الله عليه وآله .

كان لبث آدم وحواء في الجنة حتى أخرجوا^(١) منها سبع ساعات ، من أيام الدنيا ، حتى أهبطهما الله تعالى من يومهما ذلك .

عن أبي عبدالله - عليه السلام^(٢) : قال نخر ابليس ، نخرتين : حين أكل آدم من الشجرة وحين أهبط به من الجنة .

وفيه^(٣) : عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : لما أهبط الله تعالى آدم من الجنة ، أهبط معه مائة وعشرين قضيباً^(٤) . منها أربعون ما يؤكل داخلها وخارجها . وأربعون منها ، [ما]^(٥) يؤكل داخلها ويرمى خارجها^(٦) . وأربعون منها [ما]^(٧) يؤكل خارجها ويرمى داخلها^(٨) . وغرارة فيها ، بذر كل شيء من النبات^(٩) .

وفي كتاب علل الشرايع^(١٠) : بإسناده الى عبدالحميد بن أبي الديلم ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : سمي الصفا ، صفا ، لأن المصطفى آدم ، هبط عليه . فقطع للجبل ، اسم من اسم آدم - عليه السلام^(١١) . وهبطت حوا ، على المروة . وانما سميت المروة ، مروة^(١٢) ، لأن المرأة هبطت عليها . فقطع للجبل اسم من

١ - الاصل و ر : خرجا .

٢ - نفس المصدر / ٢٦٣ ، ذيل ح ١٤١ ، مع بعض التغيير في أوله .

٣ - نفس المصدر / ٦٠١ ، ح ٤ .

٤ - المصدر : عشرين ومائة قضيب .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - المصدر : بخارجها .

٧ - المصدر : بداخلها .

٨ - « من النبات » ، ليس في المصدر .

٩ - علل الشرايع / ٤٣١ - ٤٣٢ .

١٠ - بعد هذه العبارة ، يوجد في المصدر : يقول الله تعالى : « ان الله اصطفى آدم ونوحاً

وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين » .

١٢ - ليس في المصدر .

اسم المرأة .

وباسناده^(١)، الى أبي خديجة ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : ان آدم أنزل ، فنزل في الهند .

وباسناده^(٢) الى علي بن حسان الواسطي، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : أهبط الله آدم من الجنة ، على الصفا وحواء ، على المروة . وقد كان أمتشطت في الجنة . فلما صارت في الأرض ، قالت : ما أرجو من المشط وأنا مسخوط علي . فحلت مشطتها . فانتشر من مشطتها^(٣) العطر الذي كانت أمتشطت به في الجنة . فطارت به الريح . فألقت أثره في الهند . فلذلك صار العطر ، بالهند .

وفي حديث آخر^(٤) : انها حلت عقيصتها . فأرسل الله - عزوجل - على ما كان فيها ، من ذلك الطيب ، ريحاً . فهبت به في المشرق والمغرب .

أبي - رحمه الله - قال^(٥) : حدثنا علي بن سليمان الرازي . قال : حدثنا محمد ابن الحسين ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبي الحسن الرضا - عليه السلام - قال : قلت : كيف كان أول الطيب ؟

قال : فقال لي : ما يقول من قبلكم فيه ؟

قلت : يقولون : ان آدم لما هبط الى أرض الهند ، فبكى على الجنة ، سالت دموعه . فصارت عروقاً في الأرض . فصارت طيباً .

١ - نفس المصدر / ٤٠٧ ، قطعة من ح ٢ .

٢ - نفس المصدر / ٤٩١ ، ح ١ .

٣ - الاصل و ر : مشطها .

٤ - نفس المصدر .

٥ - نفس المصدر / ٤٩٢ ، ح ٢ .

قَالَ : ليس كما يقولون . ولكن حوا كانت تعلق ^(١) قرونها ، من أطراف شجرة ^(٢) الجنة ، فله هبطت الى الارض وبلبت بالمعصية ، رأَت الحيض . فأمرت بالغسل . فنقضت ^(٣) قرونها . فبعث الله - عزوجل - ريحاً ، طارت به . وحفظته . فذرت ^(٤) حيث شاء الله - عزوجل - . فمن ذلك الطيب ، « كان طيب الدنيا » ^(٥) .

وباسناده الى عمر بن علي ، عن أبيه ، عن علي بن أبي طالب - عليه السلام - : ان النبي - صلى الله عليه وآله - سئل مما خلق الله - عزوجل - الكلب . قال : خلقه من بزاق ابليس - لعنه الله - .

قيل : وكيف ذلك ^(٦) ، يا رسول الله ؟

قال : لما اهبط الله - عزوجل - آدم وحواء الى الأرض ، أهبطهما كالفرخين المرتعشين . فعدا ابليس الملعون ، الى السباع . وكانوا قبل آدم في الأرض . فقال لهم : ان طيرين قد وقعا من السماء ، لم ير الراءون أعظم منهما . تعالوا فكلوهما . فتعادت السباع معه . وجعل ابليس يحثهم ويصيح ويعدهم بقرب المساحة . فوقع من فيه من عجلة كلامه ، بزاق . فخلق الله من ذلك البزاق ، كلبين ، أحدهما ، ذكر . والآخر ، أنثى . فقاما حول آدم وحواء ، الكلبة بجدة . والكلب بالهند . فلم يتركا السباع أن يقربوهما . ومن ذلك اليوم ، والكلب عدو السبع . والسبع عدو الكلب .

١ - المصدر : تغلف .

٢ - المصدر : شجر .

٣ - المصدر : فنقضت .

٤ - المصدر : فذرت .

٥ - ليس في المصدر .

٦ - المصدر : ذلك .

وباسناده ^(١) الى زيد بن علي، عن آبائه، « عن علي ^(٢) » صلوات الله عليهم. قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله- : بن الله - عز وجل - حين أمر آدم أن يهبط ، هبط آدم وزوجته . وهبط ابليس . ولا زوجة له . وهبطت الحية . ولا زوج لها . فكان أول من يلوط بنفسه ، ابليس - لعنه الله- . فكانت ذريته من نفسه . وكذلك الحية . وكانت ذرية آدم من زوجته . فأخبرهما أنهما عدوان لهما . وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة ^(٣) : باسناده الى أبي الطفيل عامر بن واثلة، عن علي - عليه السلام - حديث طويل ، يقول فيه - عليه السلام - لبعض اليهود . وقد سأله عن مسائل : يا يهودي ! أما أول حجر على وجه الأرض ، فان اليهود يزعمون أنها صخرة بيت المقدس . وكذبوا . ولكن الحجر الأسود الذي ^(٤) نزل به آدم - عليه السلام - معه من الجنة . وأما أول شجرة نبتت على وجه الأرض ، فإن اليهود يزعمون أنها الزيتون . وكذبوا . ولكنها نخلة من العجوة . نزل بها آدم - عليه السلام - معه من الجنة . وبالفجّل .

وباسناده ^(٥) الى يحيى المدايني ^(٦) ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - عن علي - عليه السلام - مثله . الا ذكر الفجّل ^(٧) .

وباسناده ^(٨) الى الحكم بن مسكين الثقفي ، عن صالح [بن عقبة] ^(٩) ، عن

١ - نفس المصدر / ٥٤٧ ، ح ٢ .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - كمال الدين وتمام النعمة / ٢٩٥ - ٢٩٦ .

٤ - ليس في المصدر .

٥ - نفس المصدر / ٢٩٧ - ٢٩٨ .

٦ - المصدر : ابراهيم بن يحيى المديني .

٧ - المصدر : الفجّل .

٨ - نفس المصدر / ٣٠١ .

٩ - يوجد في المصدر .

جعفر بن محمد ، عن علي - عليه السلام - مثله . الا ذكر الفجل - أيضاً - .
وفي الكافي ^(١) ، باسناده الى مسمع ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال :
لما هبط آدم ^(٢) الى الأرض ، احتاج الى الطعام والشراب . فشكى ^(٣) الى جبرئيل .
فقال له جبرئيل : يا آدم ! كن حراثاً .

قال : فعلمني دعاء .

قال : قل « اللهم اكفني مؤنة الدنيا وكل هول دون الجنة . وأبسني العافية ،

حتى تهتني المعيشة » ^(٤) .

« فتلقى آدم من ربه كلمات . فتاب عليه . انه هو التواب الرحيم (٣٧) » .
والمراد بالكلمات ، اما قوله : « ربنا ظلمنا أنفسنا » ^(٥) . - الاية - أو قوله :
سبحانك اللهم وبحمدك . وتبارك اسمك . وتعالى حمدك ^(٦) . لا اله الا أنت . ظلمت
نفسي . فاغفر لي . انه لا يغفر الذنوب الا أنت .
والأصح ، أن المراد ، قوله : اللهم بجاه محمد وآله الطيبين . بجاه محمد
وعلي وفاطمة والحسن والحسين والطيبين من آلهم ، لما تفضلت علي بقبول توبتي
وغفران زلتي واعادتي من كراماتك الى مرتبتي .
[وفي شرح الايات الباهرة ^(٧) : في تفسير الامام [الحسن] ^(٨) العسكري -
عليه السلام - ، قال : قال الله - عز وجل - : « فتلقى آدم من ربه كلمات . فتاب عليه .

١ - الكافي ٥ / ٢٦٠ ، ح ٤ .

٢ - المصدر : بآدم .

٣ - المصدر : فشكى ذلك .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

٥ - الاعراف / ٢٣ .

٦ - أ : جدك .

٧ - شرح الايات الباهرة / ١٣ - ١٤ .

٨ - يوجد في المصدر .

انه هو التواب الرحيم » . التواب ^(١) القابل للتوبة ^(٢) . الرحيم ، بالتائبين . فلما نزلت ^(٣) من آدم الخطيئة ، فاعتذر الى ربه - عز وجل - . قال : يا رب ! تب علي . واقبل معذرتي . وأعدني الى مرتبتي . وارفع لديك درجتي . فلقد تبين نقص الخطيئة وزلتها ^(٤) ، بأعضائي وسائر بدني .

قال الله - عز وجل - : يا آدم ! أما تذكر أمري اياك أن تدعوني بمحمد وآله الطيبين عند شدائدك ودواهيك وفي النوازل تبهضك ^(٥) ؟

قال آدم : بلى ، يا رب ! بلى ^(٦) .

قال الله - عز وجل - : فهم محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين - صلوات الله عليهم - خصوصاً ادعني أجبك ملتمسك ^(٧) ، وأزدك فوق مرادك .

فقال آدم : يا رب والهي ! وقد بلغ عندك من محلهم . انك بالتوسل بهم تقبل توبتي وتغفر خطيئتي . وأنا الذي أسجدت لي ملائكتك وأسكنته جنتك وزوجته أمتك وأخدمته كرام ملائكتك .

قال : يا آدم ! انما أمرت الملائكة بتعظيمك بالسجود ، اذ كنت وعاء لهذه الأنوار . ولو كنت سألتني بهم ، قبل خطيئتك أن أعصمك منها وأن أفتنك لدواعي عدوك ابليس حتى تحترز منها ، لكنك قد فعلت ذلك . ولكن المعلوم في سابق

١ - ليس في المصدر .

٢ - المصدر : للتوبات .

٣ - المصدر : زالت .

٤ - المصدر : زلها .

٥ - المصدر : التي تبغضك .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - الاصل و ر : الى ملتمسك .

علمي يجري موافقاً لعلمي . فالان [فيهم] ^(١) فادعني ، لأجيبك ^(٢) .
 فعند ذلك قال آدم : اللهم « بجاه محمد وآله الطيبين » ^(٣) . بجاه محمد وعلي
 وفاطمة والحسن والحسين « والطيبين من » ^(٤) آلهم ، لِمَا تفضلت « عليَّ » ^(٥)
 بقبول توبتي وغفران زلتي واعادتي من كراماتك ، الى مرتبتي .
 فقال الله - عزوجل-: قد قبلت توبتك . وأقبلت برضواني عليك . وصرفت
 الآثي ونعمائي اليك . واعدتك الى مرتبتك من كراماتي . ووفرت نصيبك من
 رحماني .

فذلك قول الله - عزوجل-: فتلقى آدم من ربه كلمات . فتاب عليه . انه هو
 التواب الرحيم .

وقال علي بن الحسين - عليهما السلام-: حدثني أبي ، عن أبيه ، عن رسول
 الله - صلى الله عليه وآله - أنه قال : يا عباد الله ! ان آدم لما رأى النور ساطعاً
 في ^(٦) صلبه ، اذ كان الله قد نقل أشباحنا ^(٧) من ذروة العرش ، الى ظهره ، رأى النور
 ولم يتبين الأشباح . [فقال : يا رب ! ما هذه الأنوار ؟] ^(٨) .

فقال ^(٩) الله - عزوجل-: أنوار أشباح ، نقلتهم من أشرف بقاع عرشي ، الى
 ظهرك . ولذلك أمرت الملائكة بالسجود لك ، اذ كنت وعاء لتلك الأشباح .

فقال آدم : يا رب ! لو بينتها لي .

١ - يوجد في المصدر .

٢ - الاصل و ر : لأجيبك .

٣ و ٤ و ٥ - ليس في المصدر .

٦ - المصدر : من .

٧ - المصدر : أرواحنا .

٨ - يوجد في المصدر .

٩ - الاصل و ر : وقال .

فقال الله - عز وجل -: أنظر ، يا آدم ! الى ذروة العرش .

« فنظر آدم - عليه السلام - . وواقع أشباحنا من ظهر آدم - عليه السلام - الى ذروة العرش ^(١) . فانطبع فيه صور أنوار أشباحنا التي في ظهره ، كما ينطبع وجه الانسان ، في المرآة الصافية . فرأى أشباحنا . فقال : ما هذه الأشباح ؟ يا رب ! قال الله - عز وجل - : يا آدم ! هذه أشباح أفضل خلأثقي وبرياتي . هذا محمد وأنا الحميد المحمود ^(٢) في افعالي . شققت له اسماً من اسمي . وهذا علي وأنا العلي العظيم . شققت له اسماً من اسمي . وهذه فاطمة وأنا فاطر السموات والارض . فاطم ^(٣) أعدائي من رحمتي يوم فصل قضائي . وفاطم ^(٤) أوليائي مما يضرهم ويشينهم . و ^(٥) شققت لها اسماً من « اسمي . وهذان » ^(٦) الحسن والحسين وأنا المحسن المجمل . شققت اسمهما من اسمي . هؤلاء خيار خلقي وكرام ^(٧) بريتي . بهم آخذ . وبهم أعطي . وبهم أعاقب . وبهم أثيب . فتوسل بهم الي . يا آدم ! واذا دهتك داهية ، فاجعلهم الي شفعاءك . فاني ^(٨) آليت على نفسي قسماً حقاً ، لا أخيب بهم آملاً ولا أرد بهم سائلاً .

فلذلك حين نزلت ^(٩) منه الخطيئة ، دعا الله - عز وجل - [بهم] ^(١٠) . فتاب

١ -- ليس في المصدر .

٢ -- كذا في المصدر ، والاصل و ر : الحمد والمحمود .

٣ و ٤ -- المصدر : أفاطم .

٥ -- المصدر : ف .

٦ -- المصدر : أسمائي .

٧ -- المصدر : أكرم .

٨ -- المصدر : واني .

٩ -- المصدر : زالت .

١٠ -- يوجد في المصدر .

عليه . وغفر له .

ويؤيده ما رواه الشيخ الطوسي - رحمه الله - ^(١) عن ^(٢) رجاله، عن ابن عباس قال : لما خلق الله آدم - عليه السلام - ونفخ فيه من روحه ، عطس . فألهمه الله أن قال : الحمد لله رب العالمين .

فقال الله : يرحمك ربك .

فلما أسجد له الملائكة ، تداخله العجب . فقال : يا رب ! خلقت خلقاً هو أحب اليك مني ؟

فلم يجب . فقال ثانية . فلم يجب . فقال الثالثة . فلم يجب .

ثم قال الله سبحانه : نعم . ولولاهم ما خلقتك .

فقال : يا رب ! فأرنيهم .

فأوحى الله الى ملائكة الحجب : ارفعوا الحجب .

فلما رفعت ، فاذأ بخمسة ^(٣) أشباح ، قدام العرش .

فقال : يا رب ! من هؤلاء ؟

قال : يا آدم ! هذا محمد نبيي . وهذا علي ابن عمه ووصيه . وهذه فاطمة

بنت ^(٤) نبيي . وهذان ^(٥) الحسن والحسين ، ابناهما وولدا نبيي . ثم قال : يا آدم !

هم ولدك .

ففرح [آدم] ^(٦) بذلك . فلما اقترف الخطيئة ، قال : يا رب ! أسألك بمحمد

١ - نفس المصدر / ١٣ - ١٤ .

٢ - المصدر : في .

٣ - المصدر : الخمسة .

٤ - المصدر : ابنت .

٥ - المصدر : هذا .

٦ - يوجد في المصدر .

وعلي وفاطمة والحسن والحسين ، إلا^(١) غفرت لي .

فغفر له . وهو قوله تعالى : « فتلقى آدم من ربه كلمات . فتاب عليه . انه هو التواب الرحيم » .

وما ورد أن آدم وغيره ، من أولي العزم - عليهم السلام - سألوا الله تعالى ، بحق محمد وآل محمد - عليهم السلام - . فاستجاب لهم الدعاء . ونجاهم من البلاء . وهذا يدل على أنهم ليسوا في الفضل سواء . بل فيه دلالة على أن المسؤول ، أفضل من السائل . وهذه الدلالة من أوضح الدلائل .

ويؤيده^(٢) ما رواه الشيخ محمد بن بابويه - رحمه الله - في أماليه ، عن^(٣) رجاله ، عن معمر بن راشد . قال : سمعت أبا عبد الله الصادق - عليه السلام - يقول : أتى يهودي النبي - صلى الله عليه وآله - قال : فقام بين يديه . وجعل يحد النظر إليه .

فقال : يا يهودي ! ما حاجتك ؟

قال : أنت أفضل ، أم موسى بن عمران النبي الذي كلمه الله وأنزل عليه التوراة والعصا وقلق له البحر وظلله^(٤) الغمام ؟

فقال له النبي - صلى الله عليه وآله - : انه يكره للعبد أن يزكي نفسه . ولكن أقول : ان آدم لما أصاب الخطيئة ، كانت توبته : اللهم اني أسألك بحق محمد وآل محمد إلا ما^(٥) غفرت لي . فغفرها الله له . وأن نوحاً لما ركب السفينة . وخاف

١ - المصدر : الا ما .

٢ - المصدر : هو .

٣ - المصدر : من .

٤ - المصدر : أظله .

٥ - المصدر : لما .

الغرق. قال: اللهم [اني]^{١)} اسألك بحق محمد وآل محمد، لما نجيتني من الغرق فنجاه الله منه . وان ابراهيم لما أُلقي في النار، قال : اللهم اني أسألك بحق محمد وآل محمد، لما نجيتني منها . فجعلها عليه برداً وسلاماً. وان موسى لما ألقى عصاه. فأوجس^{٢)} في نفسه خيفة، قال: اللهم أسألك بحق محمد وآل محمد ، لما أمتنتني^{٣)}. فقال الله - جل جلاله-: لا تخف ! انك أنت الأعلى .

يا يهودي ! لو أدركني موسى ، ثم لم يؤمن بي وبنبوتي ، ما نفعه ايمانه شيئاً . ولا نفعته النبوة .

[يا يهودي]^{٤)} ! ومن ذريتي المهدي . اذا خرج ، نزل عيسى بن مريم ، لنصرته وقدمه . وصلى خلفه .

وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي^{٥)} : قال حدثنا محمد بن القاسم بن عبيد. قال: حدثنا الحسن بن جعفر. قال: حدثنا الحسين بن سواد. قال : حدثنا محمد ابن عبدالله .قال: حدثنا شجاع بن الوليد وابومليك^{٦)} السكوني. قال: حدثنا سليمان ابن مهران الأعمش ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس رضي الله عنه . قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله-: لما نزلت الخطيئة بآدم وأخرج من الجنة ، أتاه جبرئيل - عليه السلام- . فقال : يا آدم ! أدع ربك .

قال : يا^{٧)} حبيبي ، جبرئيل ! ما أدعو ؟

١ - - يوجد في المصدر .

٢ - المصدر : وأوجس .

٣ - كذا في المصدر . والاصل و ر : نجيتني .

٤ - يوجد في المصدر و ر .

٥ - تفسير القرات / ١٣ .

٦ - المصدر : أبوبدر .

٧ - ليس في المصدر .

قال : قل « يا ^(١) رب ! أسألك بحق الخمسة الذين تخرجهم من صلبى، آخر الزمان ، إلا تبت عليّ ورحمتني » .

فقال له آدم : يا جبرئيل ! « من هم » ^(٢) ؟ سمهم لي .

قال : قل « اللهم اني أسألك بحق محمد، نبيك ، وبحق علي ، وصي نبيك، وبحق فاطمة ، بنت نبيك، وبحق الحسن والحسين ، سبطي نبيك ، إلا تبت عليّ، فارحمني » .

فدعا بهن آدم . فتاب الله عليه . وذلك قول الله تعالى : « فتلقى آدم من ربه كلمات. فتاب عليه». وما من عبد مكروب، يخلص النية ويدعو بهن ، الا استجاب الله له .

وفي روضة الكافي ^(٣). وفي رواية أخرى : و ^(٤) قوله - عز وجل - « فتلقى آدم من ربه كلمات » قال: سأله بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين - عليهم السلام ^(٥) .

وفي كتاب الاحتجاج ، للطبرسي - رحمه الله ^(٦) : وعن معمر بن راشد قال: سمعت أبا عبدالله - عليه السلام - قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وآله: ان آدم - عليه السلام - لما أصاب الخطيئة ، كانت توبته أن قال : اللهم اني أسألك بحق محمد وآل محمد لما غفرت لي . فغفر ^(٧) الله له .
والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

١ و ٢ - ليس فى المصدر .

٣ - الكافي ٨ / ٣٠٥ ، ذيل ح ٤٧٢ .

٤ - المصدر : فى .

٥ - المصدر : الحسن والحسين وفاطمة - صلى الله عليهم .

٦ - الاحتجاج ١ / ٥٤ - ٥٥ .

٧ - المصدر : فغفرها .

وفي كتاب معاني^(١) الأخبار ، باسناده الى أبي سعيد المدائني ، رفعه^(٢) ، في قول الله - عز وجل - « فتلقى آدم من ربه كلمات » . قال : سأله بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين - عليهم السلام - .

وباسناده^(٣) الى محمد بن سنان ، عن المفضل بن عمر ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - حديث طويل ، فيه يقول - عليه السلام - بعد أن ذكر ، أن آدم وحواء ، تمنيا منزلة أهل البيت - عليهم السلام - : فلما أراد الله - عز وجل - أن يتوب عليهما جاءهما جبرئيل - عليه السلام - فقال لهما : انكما انما ظلمتما أنفسكما ، بتمني منزلة من فضل^(٤) عليكما . فجزأؤكما [ما]^(٥) قد عوقبتما به من الهبوط ، من جوار الله - عز وجل - الى أرضه . فأسألا ربكما ، بحق الأسماء التي رأيتموها على ساق العرش ، حتى يتوب عليكما .

فقالا : اللهم اننا نسألك بحق الأكرمين عليك ، محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين والائمة ، إلا تبت علينا ورحمتنا .
فتاب الله عليهما . انه هو التواب الرحيم .
وفي كتاب الخصال^(٦) ، عن ابن عباس . قال : سألت النبي - صلى الله عليه وآله - عن الكلمات التي تلقاها آدم ، من ربه ، فتاب عليه .

قال : سأله بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين ، إلا تبت عليّ .

١ - معاني الاخبار / ٢٥١ ، ح ٢ .

٢ - المصدر : يرفعه .

٣ - نفس المصدر / ١١٠ - ١٠٨ .

٤ - كذا في المصدر . والاصل و ر : فضلت .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - الخصال / ٢٧٠ ، ح ٨ .

فتاب عليه .

عن المفضل بن عمر ^(١)، عن الصادق، جعفر بن محمد - عليهما السلام . قال : سألته عن قول الله تعالى « واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات » ما هذه الكلمات . قال : هي الكلمات التي تلقاها آدم من ربه ، فتاب عليه . وهو أنه قال : يارب أسألك بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين ، إلا تبت عليّ . فتساب الله عليه . انه هو التواب الرحيم .

وأما ما رواه العياشي ، في تفسيره ^(٢)، عن جابر، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ان الله حين أهبط آدم الى الأرض ، أمره أن يحرث بيده . فيأكل من كده ، بعد الجنة ونعيمها . فلبث يحارث ^(٣) . ويبكى عليه على الجنة ، مائتي سنة . ثم أنه سجد لله ، فلم يرفع رأسه ثلاثة أيام ولياليها . ثم قال : أي ربي ! ألم تخلقني ؟

فقال الله : وقد فعلت .

فقال : ألم تنفخ فيّ من روحك .

قال : قد فعلت .

قال : ألم تسكنني جنتك .

قال : قد فعلت .

قال : ألم تسبق لي رحمتك غضبك ؟

قال الله : قد فعلت . فهل صبرت أو شكرت ؟

قال آدم : لا اله الا أنت . سبحانك اني ظلمت . نفسي . فاغفر لي انك

١ - نفس المصدر / ٣٠٤ - ٣٠٥ ، صدر ح ٨٤ .

٢ - تفسير العياشي / ٤٠ / ١ - ٤١ ، ح ٢٤ .

٣ - المصدر : يجآر .

أنت الغفور الرحيم .

فرحم الله نداه . فتاب^(١) عليه . انه هو التواب الرحيم .

عن محمد بن مسلم^(٢) ، عن أبي جعفر - عليه السلام - : قال [قال] : ^(٣)الكلمات التي تلقاهن آدم من ربه ، فتاب عليه وهدى ، قال : سبحانك اللهم وبحمدك . اني عملت سوء . وظلمت نفسي . فاغفر لي . انك أنت الغفور الرحيم^(٤) . اللهم . انك ^(٥) لا اله الا أنت . سبحانك وبحمدك . اني عملت سوء . وظلمت نفسي . فاغفر لي . انك أنت « خير الغافرين . اللهم انه لا اله الا أنت . سبحانك وبحمدك اني عملت سوء . وظلمت نفسي . فاغفر لي انك أنت » ^(٦) الغفور الرحيم .

وفي روضة الكافي^(٧) : علي بن ابراهيم عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن ابراهيم ، صاحب الشعير ، عن كثير بن كلثمة^(٨) ، عن أحدهما - عليهما السلام - في قول الله - عز وجل - « فتلقى آدم من ربه كلمات » . قال : لا اله الا أنت . سبحانك ، وبحمدك عملت سوء . وظلمت نفسي . فاغفر لي . وأنت خير الغافرين . لا اله الا أنت . سبحانك اللهم وبحمدك . عملت سوء وظلمت نفسي . فاغفر لي وارحمني وأنت أرحم الراحمين . لا اله الا أنت . سبحانك اللهم وبحمدك . عملت سوء . وظلمت نفسي . فتب عليّ . انك أنت التواب الرحيم .

١ - المصدر : فرحمه الله بذلك وتاب .

٢ - نفس المصدر ٤١/١ ، ح ٢٥ .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - المصدر : انك أنت خير الغافرين .

٥ - المصدر : انه .

٦ - ليس في المصدر . وفي عبارات المتن ، تكرار .

٧ - الكافي ٣٠٤/٨ ، ح ٤٧٢ .

٨ - كذا في المصدر وهو الصواب . والاصل و : كثر بن كلثمة .

فلا ينافي ما تقدم ، لامكان الجمع . وكون تلك الكلمات للتحميد والتمجيد والاعتراف . والكلمات السابقة لايجاب المغفرة واستحقاق المثوبة .

وفي كتاب الخصال^(١) : عن جعفر بن محمد الصادق ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي بن أبي طالب - عليهم السلام - قال : ان الله - تبارك وتعالى - خلق نور محمد - صلى الله عليه وآله - قبل أن يخلق السماوات والأرض والعرش والكرسي واللوح والقلم والجنة والنار - الى أن قال - حتى أخرجه من صلب عبدالله بن عبدالمطلب . فأكرمه بست كرامات : ألبسه قميص الرضا . ورداه ، رداء الهيبة . وتوجه بتاج الهداية . وألبسه سراويل المعرفة . وجعل تكته ، تكة المحبة . يشدبها سراويله . وجعل نعله ، نعل^(٢) الخوف . وناوله عصا المنزلة . ثم قال - عز وجل - : يا محمد ! اذهب الى الناس . وقل^(٣) لهم : قولوا لا اله الا الله . محمد رسول الله . وكان أصل ذلك القميص ، من^(٤) ستة أشياء : قامته من الياقوت . وكمّاه من اللؤلؤ . ودخريصه من البلور الأصفر . وإبطاه من الزبرجد . وجربانه من المرجان الأحمر . وجيبه من نور الرب - جل جلاله - . فقبل الله - عز وجل - توبة آدم ، بذلك القميص . ورد خاتم سليمان ، به . ورد يوسف الى يعقوب ، به . ونجى يونس من بطن الحوت . به . وكذلك سائر الأنبياء - عليهم السلام - نجاهم من المحن ، به . ولم يكن ذلك القميص ، الأقميص محمد - صلى الله عليه وآله - .

وفي كتاب علل الشرائع^(٥) : باسناده الى فرات بن الأحنف ، عن أبي جعفر

١ - الخصال / ٤٨١ - ٤٨٣ ، ضمن ح ٥٥ .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - المصدر : فقل .

٤ - المصدر : في .

٥ - علل الشرائع / ٨٤ ، ح ١ .

الباقر - عليه السلام - قال : لولا أن آدم أذنب ، ما أذنب مؤمن أبداً . ولولا أن الله - عز وجل - تاب على آدم ، ما تاب على مذنب أبداً .

وباسناده^(١) الى الحسن بن عبد الله ، عن آبائه ، عن جده الحسن بن علي بن أبي طالب - عليهما السلام - عن النبي - صلى الله عليه وآله - حديث طويل ، يقول فيه - صلى الله عليه وآله - وقد سأله بعض اليهود عن مسائل : وأما صلاة العصر فهي الساعة التي ، أكل آدم فيها من الشجرة ، فأخرجه الله من الجنة . فأمر الله - عز وجل - ذريته ، بهذه الصلاة ، الى يوم القيامة . واختارها لأمتي . فهي من أحب الصلوات ، الى الله - عز وجل - وأوصاني أن أحفظها ، من بين الصلوات . وأما صلاة المغرب ، فهي الساعة التي تاب الله - عز وجل - فيها على آدم . وكان بين ما أكل من الشجرة وبين ما تاب الله عليه ثلاثمائة سنة ، من ايام الدنيا . وفي أيام الاخرة ، يوم كآلف سنة ما بين العصر والعشاء . فصلى آدم ثلاث ركعات : ركعة لخطيئته ، وركعة لخطيئة حوا ، وركعة لتوبته . فافترض الله - عز وجل - هذه الثلاث ركعات ، على أمتي . وهي الساعة التي يستجاب فيها الدعاء ، فوعدني ربي - عز وجل - أن يستجيب لمن دعاه ، فيها .

وباسناده^(٢) الى عبد الحميد بن أبي الديلم ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : ان الله - تبارك وتعالى - لما أراد أن يتوب على آدم - عليه السلام - أرسل اليه جبرئيل . فقال له : السلام عليك يا آدم ! الصابر على بليته التائب عن خطيئته . ان الله - تبارك وتعالى - بعثني اليك ، لأعلمك المناسك التي يريد أن يتوب عليك بها .

١ - نفس المصدر / ٣٣٨ ، قطع من ح ١ .

٢ - نفس المصدر / ٤٠٠ - ٤٠١ ، ح ١ .

وأخذ جبرئيل بيده . وانطلق . به ، حتى أتى به ^(١) البيت . فنزلت عليه غمامة من السماء .

فقال له جبرئيل : خط برجلك حيث أظلت ^(٢) هذا الغمام .

ثم انطلق به ، حتى أتى به الى ^(٣) منى . فأراه موضع مسجد منى . فخطه . وخط المسجد الحرام ، بعد ما خط ذلك ^(٤) مكان البيت . ثم انطلق به الى عرفات . فأقامه على عرفة . وقال له : اذا غربت الشمس ، فاعترف بذنبك ، سبع مرات . ففعل ذلك آدم . ولذلك سمي عرفة ^(٥) . لأن آدم - عليه السلام - اعترف عليه بذنبه فجعل ذلك سنة في ولده . يعترفون بذنوبهم ، كما اعترف أبوهم . ويسألون الله - عز وجل - التوبة ، كما سألها أبوهم [آدم] ^(٦) .

ثم أمره جبرئيل - عليه السلام - فأفاض من عرفات . فمر على الجبال السبعة . فأمره أن يكبر على كل جبل ، أربع تكبيرات . ففعل ذلك آدم . ثم انتهى به الى جمع ثلث الليل . فجمع فيها بين صلاة المغرب وبين صلاة العشاء . فلذلك سمي جمعاً . لأن آدم جمع فيها بين الصلاتين . فهو وقت ^(٧) العتمة [في] ^(٨) تلك الليلة ، ثلث الليل ، في ذلك الموضع . ثم أمره أن ينبطح في بطحاء جمع . فانبطح حتى انفجر الصبح . ثم أمره أن يصعد على الجبل ، جبل جمع . وأمره اذا طلعت الشمس ، أن يعترف بذنبه ، سبع مرات . ويسأل الله - عز وجل - التوبة والمغفرة سبع مرات . ففعل ذلك آدم ، كما أمره جبرئيل .

١ و ٣ و ٤ - ليس في المصدر .

٢ - المصدر : أظلك .

٥ - النسخ : المعروف . والمصدر : العرفة .

٦ - يوجد في رومصدر .

٧ - المصدر : فوق .

٨ - يوجد في المصدر .

وانما جعل اعترافين، ليكون سنة في ولده فمن لم يدرك عرفات وأدرك جمعاً فقد وفي بحجه .

فأفاض آدم من جمع، الى منى ، فبلغ منى ضحى. فأمره أن يصلي ركعتين، في مسجد منى . ثم أمره أن يقرب الى الله - عز وجل - قرباناً ، ليتقبل الله منه ويعلم أن الله قد تاب عليه. ويكون سنة في ولده القربان . فقرب آدم - عليه السلام - قرباناً . فقبل الله منه ، قربانه. وأرسل الله - عز وجل - ناراً من السماء، فقبضت قربان آدم .

فقال له جبرئيل: ان الله - تبارك وتعالى- قد أحسن اليك، اذ علمك المناسك التي تاب عليك بها وقبل قربانك . فاحق رأسك ، تواضعاً لله - عز وجل - اذ قبل قربانك .

فخلق آدم ، رأسه ، تواضعاً لله - تبارك وتعالى- . ثم أخذ جبرئيل ، بيد آدم . فانطلق به الى البيت . فعرض له ابليس ، عند [الجمرة]^(١) العقبة .

فقال له : يا آدم ! أين تريد ؟

قال جبرئيل : [يا آدم]^(٢) ارمه بسبع حصيات . وكبر مع كل حصاة، تكبيرة .

ف فعل ذلك آدم ، كما أمره جبرئيل . فذهب ابليس . ثم أخذ [جبرئيل]^(٣) بيده في اليوم الثاني . فانطلق به ، الى الجمرة الاولى . فعرض له ابليس .

فقال له [جبرئيل]^(٤) : ارمه بسبع حصيات . وكبر مع كل حصاة ، تكبيرة .

ف فعل ذلك آدم . فذهب ابليس . ثم عرض له عند الجمرة الثانية .

فقال له : يا آدم ! أين تريد ؟

١ و ٢ - يوجد في المصدر :

٣ و ٤ - يوجد في المصدر .

فقال له جبرئيل : ارمه بسبع حصيات . وكبر مع كل حصاة ، تكبيرة ^١ .
 ففعل ذلك آدم . فذهب ابليس . ثم عرض له ، عند الجمرة الثالثة .
 فقال له : يا آدم ! أين تريد ؟
 فقال له جبرئيل : ارمه بسبع حصيات . وكبر مع كل حصاة ، تكبيرة .
 ففعل ذلك آدم . فذهب ابليس . ثم فعل ذلك [به] ^٢ في اليوم الثالث والرابع
 فذهب ابليس .

فقال له جبرئيل : انك لن تراه بعد مقامك هذا ، أبداً .
 ثم انطلق به ، الى البيت . فأمره أن يطوف بالبيت ، سبع مرات . ففعل
 ذلك آدم .
 فقال له جبرئيل : ان الله - تبارك وتعالى - قد غفرلك . وقبل توبتك . وحلت
 لك زوجتك .

وباسناده ^٣ الى أبي خديجة ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : سألت أبي عبدالله
 رجلاً . وقال : حدثني عن رضا الرب ، عن آدم - عليه السلام - فقال : ان آدم أنزل
 فنزل في الهند . وسأل ربه - عز وجل - هذا البيت . فأمره أن يأتيه ، فيطوف
 به ، أسبوعاً . ويأتي منى وعرفات ، فيقضى مناسكه ، كلها . فجاء من الهند . وكان
 موضع قدميه ، حيث يطاء عليه ، عمران . وما بين القدم الى القدم ، صحارى . ليس
 فيها شيء . ثم جاء الى البيت ، فطاف أسبوعاً . وأتى مناسكه ، فقضاه ، كما أمره
 الله . فقبل الله منه التوبة . وغفر له .

قال : فجعل طواف آدم - عليه السلام - لما طافت الملائكة بالعرش ، سبع

١ - ليس في المصدر .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - نفس المصدر / ٥٠٧ ، ضمن ح ٢ .

سنين . فقال جبرئيل - عليه السلام-: هنيئاً لك ، يا آدم ! لقد غفر لك . لقد طفت بهذا البيت قبلك ، بثلاثة آلاف سنة .

فقال آدم - عليه السلام-: يا رب ! اغفر لي ولذريتي ، من بعدي .
فقال : نعم ، من آمن بي وبرسلي فقد ^(١) صدقت ومضى .

فقال أبي - عليه السلام-: هذا جبرئيل - عليه السلام - أتاكم يعلمكم معالم دينكم .

والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

وفي عيون الأخبار ^(٢): حدثنا تميم بن عبدالله بن تميم القرشي . قال : حدثني أبي، عن حمدان بن سليمان النيسابوري، عن علي بن محمد بن الجهم. قال: حضرت مجلس المأمون . وعنده الرضا ، علي بن موسى - عليه السلام- . فقال له المأمون: يا بن رسول الله ! أليس من قولك ان الأنبياء معصومون ؟
قال : بلى .

قال : فما معنى قول الله تعالى ^(٣) «وعصى آدم ربه فغوى»؟
فقال- عليه السلام-: ان الله - تبارك وتعالى- قال لآدم: «أسكن أنت وزوجك الجنة . وكلا منها رغداً حيث شئتما . ولا تقربا هذه الشجرة» . وأشار لهما الى شجرة الحنطة . «فتكونا من الظالمين .» ولم يقل لهما : [و] ^(٤) لا تأكلا من هذه الشجرة . ولأما كان من جنسها . فلم يقربا تلك الشجرة . [ولم يأكلا منها] ^(٥)
وانما أكلا من غيرها ، لما أن وسوس الشيطان ، اليهما . وقال : ما نهاكما ربكما

١ - المصدر : فقال . وهو الظاهر .

٢ - عيون الاخبار / ١٩٥ - ١٩٦ ، صدر ح ١ .

٣ - طه / ١٢١ .

٤ و ٥ - يوجد في المصدر .

عن هذه الشجرة . وانما نها كما ^(١) أن تقربا غيرها . ولم ينهكما عن الأكل منها ، الا أن تكونا ملكين ، أو تكونا من الخالدين . وقاسمهما اني لكما من ^(٢) الناصحين . ولم يكن آدم وحواء ، شاهدا قبل ذلك من يحلف بالله ، كاذباً . فدلها ^(٣) بغرور . فأكلامها ، ثقة بيمينه بالله . وكان ذلك من آدم ، قبل النبوة . ولم يكن ذلك بذنب كبير استحق به دخول النار . وانما كان من الصغائر الموهوبة التي تجوز على الأنبياء قبل نزول الوحي ، عليهم . فلما اجتباه الله تعالى وجعله نبياً ، كان معصوماً ، لا يذنب صغيرة ولا كبيرة . قال الله - عز وجل - : «وعصى آدم ربه ، فغوى . ثم اجتباه ربه . فتاب عليه . وهدى» ^(٤) . وقال - عز وجل - : «ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمران ، على العالمين» ^(٥) .

عن علي - عليه السلام - حديث طويل ^(٦) . وفيه : وسأله « كم كان عمر آدم - عليه السلام - ؟ »

قال : تسعمائة وثلاثون سنة ^(٧) .

وفي كمال الدين وتمام النعمة ^(٨) ، باسناده الى جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جده ، عن رسول الله - صلى الله عليه وآله - عاش أبو البشر ، آدم - عليه السلام -

١ - المصدر : ينهيكما .

٢ - المصدر : لمن .

٣ - المصدر : فدلبيها .

٤ - طه / ١٢١ .

٥ - آل عمران / ٣٣ .

٦ - نفس المصدر ٢٤٢ / ١ .

٧ - المصدر : فقال تسعمائة سنة وثلاثون سنة .

٨ - كمال الدين وتمام النعمة / ٥٢٣ ، قطعة من ح ٣ .

تسمائة^(١) و ثلاثين سنة^(٢) .

« قلنا اهبطوا منها جميعاً. فاما ياتينكم مني هدى، فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ، ولا هم يحزنون (٣٨) » :

وقرىء « فمن تبع هدي » على لغة هذيل ، « فلاخوف » بالفتح .

وفي تفسير العياشي^(٣) : عن جابر . قال : سألت أبا جعفر - عليه السلام - عن

تفسير هذه الآية ، في باطن القرآن : « فاما ياتينكم مني هدى ، فمن تبع هداي

فلاخوف عليهم ولا هم يحزنون » .

قال : تفسيرها : عليّ الهدى . قال الله فيه : فمن تبع هداي - الآية - .

« والذين كفروا وكذبوا بآياتنا ، أولئك أصحاب النار . هم فيها

خالدون (٣٩) يابنى اسرائيل » ، يعني أولاد يعقوب .

واسرائيل ، في الأصل : صفوة الله ، أو عبدالله . سمي به يعقوب ، للمدح .

وفي كتاب علل الشرائع^(٤) : باسناده الى جعفر بن محمد بن عمارة ، عن أبيه

عن أبي عبدالله - عليه السلام - حديث طويل ، يقول فيه - عليه السلام - : ويعقوب ، هو

اسرائيل [ومعنى اسرائيل : عبدالله . لان أسرا ، هو عبدالله . وايل هو الله - عز وجل - .

وروى في خبر آخر^(٥) : ان أسرا ، هو القوة . وأيل ، هو الله - عز وجل - .

فمعنى اسرائيل : قوة الله - عز وجل - .

وفي عيون الأخبار^(٦) : باسناده الى أمير المؤمنين - عليه السلام - حديث

١ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : سبعمائة .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - تفسير العياشي ٤١/١ ، ح ٢٩ .

٤ - علل الشرايع ٤٣/١ ، ح ١ .

٥ - نفس المصدر ، ح ٢ .

٦ - عيون الاخبار ١٩٢/١ ، ح ١ .

طويل . وفيه : وسأله عن ستة من الأنبياء ، لهم اسمان .

[فقال : يوشع بن نون وهو ذوالكفل ويعقوب وهو اسرائيل] ^(١) .

« اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم » ، من الانجاء من فرعون ، مثلاً .

« واوفوا بعهدي » ، من الايمان بي والطاعة لي .

« أوف بعهدكم » ، من حسن الثواب ، على حسناتكم .

« واياي فارهبون (٤٠) » ، فلا تنقضوا عهدي .

[وفي كتاب معاني الأخبار ^(٢) : باسناده الى ابن عباس . قال : قال رسول - صلى الله

عليه وآله - : لما نزل ^(٣) الله - عز وجل - « وأوفوا بعهدي ، أوف بعهدكم » والله لقد

خرج آدم من الدنيا وعاهد قومه ، على الوفاء لولده شيث ، فما وفي له . ولقد

خرج نوح من الدنيا وعاهد قومه على الوفاء لوصيه سام . فما وفته أمته له . ولقد خرج

ابراهيم من الدنيا وعاهد قومه على الوفاء لوصيه ، اسماعيل ، فما وفته أمته . ولقد خرج

موسى من الدنيا وعاهد قومه على الوفاء لوصيه يوشع بن نون ، فما وفته أمته .

ولقد رفع عيسى بن مريم ، الى السماء وقد عاهد قومه على الوفاء لوصيه شمعون

ابن حمون الصفا ، فما وفته أمته . واني مفارقكم عن قريب وخارج من بين أظهركم .

ولقد عهدت الى امتي ، في عهد علي بن أبي طالب . وانها لراكبة سنن من قبلها ،

من الأمم ، في مخالفة وصيي وعصيانه . ألاواني مجدد عليكم عهدي ، في علي . فمن

نكث ، فانما ينكث على نفسه ، ومن أوفى بما عاهد عليه الله ، فسيؤتيه أجراً عظيماً .

أيها الناس : ان علياً ، امامكم وخليفتي من بعدي عليكم . وهو وصيي

وزيري وأخي وناصري وزوج ابنتي وأبؤولدي وصاحب شفاعتي وحوضي

١ - ما بين القوسين ليس في أ .

٢ - معاني الاخبار / ٣٧٢ - ٣٧٣ ، ح ١ .

٣ - ر و المصدر : أنزل .

ولوائبي . من أنكره ، فقد أنكرني ، ومن انكرني فقد أنكر الله تعالى . ومن أقر بامامته ، فقد أقر بنبوتي . ومن أقر بنبوتي ، فقد أقر بوحدانية الله - عز وجل - .
يا أيها^(١) الناس ! من عصى علياً ، فقد عصاني . ومن عصاني ، فقد عصى الله .
ومن أطاع علياً ، فقد أطاعني . ومن أطاعني ، فقد أطاع الله - عز وجل - .
يا أيها^(٢) الناس ! من رد على علي ، في قول أو فعل ، فقد رد عليّ . ومن رد عليّ فقد رد على الله ، فوق عرشه .

يا أيها^(٣) الناس ! من اختار منكم على علي اماماً ، فقد اختار عليّ نبياً . ومن اختار عليّ نبياً ، فقد اختار على الله - عز وجل - رباً .
أيها الناس ! ان علياً سيد الوصيين وقائد الغر المحجلين ومولى المؤمنين .
ووليه وليي . ووليي ولي الله . وعدوه عدوي . وعدوي عدو الله - عز وجل - .
أيها الناس ! أوفوا بعهد الله [في علي]^(٤) ، يوف لكم بالجنة^(٥) يوم القيامة .
وفي أصول الكافي^(٦) : علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن سماعة ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - في قول الله - عز وجل - : « أوفوا بعهدي » ، قال : بولاية أمير المؤمنين - عليه السلام - « أوف بعهدكم » أوف لكم بالجنة .
أحمد بن محمد^(٧) عن محمد بن الحسين ، عن عبد الله بن محمد عن الخشاب . قال : حدثنا بعض أصحابنا عن خيثة . قال : قال لي أبو عبد الله - عليه السلام - : يا خيثة ! نحن عهد الله . فمن وفى بعهدنا ، فقد وفى بعهد الله . ومن خفرها ، فقد

١ و ٢ و ٣ - ليس المصدر .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - المصدر : في الجنة .

٦ - الكافي ١ / ٤٣١ ، ح ٨٩ .

٧ - نفس المصدر ١ / ٢٢١ ، ح ٣ .

خفر ذمة الله وعهده .

والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(١) : حدثني أبي عن محمد بن أبي عمير، عن جميل عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال له رجل : جعلت فداك ! ان الله يقول : « أدعوني أستجب لكم » ^(٢) وإنما ندعو ، فلا يستجاب لنا . قال : لأنكم لا توفون لله ، بعهده . وان الله يقول : « أوفوا بعهدي ، أوف بعهدكم » والله ! لو وفيتم لله ، لوفى الله لكم .

وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي ^(٣) ، قال : حدثني جعفر بن محمد الفزاري . قال : حدثنا محمد ، يعني : ابن الحسين الصائغ . قال : حدثنا محمد ابن عمران الوشاء ، عن موسى بن القسم ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة بن مهران ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال [في] ^(٤) قول الله تعالى « أوفوا بعهدي أوف بعهدكم » ، أوفوا بولاية علي [بن أبي طالب - عليه السلام - فرضاً من الله لكم ، أوف لكم بالجنة] ^(٥) .

وفي شرح الايات الباهرة ^(٦) : قال الامام - عليه السلام - : قال الله - عز وجل - : « يا بني اسرائيل » ولد يعقوب ، اسرائيل الله ، « اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم »

١ - تفسير القمي ٤٩ / ١ .

٢ - غافر / ٦٠ .

٣ - تفسير الفرات / ١١ .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : فرض من الله ، أوف لكم الجنة .

٦ - شرح الايات الباهرة / ١٥ .

لما بعث^(١) محمداً وأقررته في مدينتكم^(٢). ولم اجشمكم^(٣) الحطّ والترحال^(٤) اليه . وأوضحت علاماته ودلائل صدقه لثلاثين سنة عليكم حاله . « وأوفوا بعهدي » الذي أخذته على سلافكم وأنبيائهم^(٥). وأمروهم أن يؤدوه الى أخلافهم ، ليؤمن بمحمد العربي القرشي المبان بالايات والمؤيد بالمعجزات التي منها أن كلمه ذراع مسموم . وناطقه ذئب . وحن اليه عود المنبر . وكثر الله له القليل من الطعام . وألان^(٦) له الصلب ، من الحجارة . وصلبت لديه المياه السائلة . ولم يؤيد نبياً من أنبيائه بدلالة ، الا جعل له مثلها وأفضل منها . والذي جعل من^(٧) أكبر آياته ، علي بن أبي طالب - عليه السلام - شقيقه^(٨) ورفيقه . عقله من عقله . وعلمه من علمه . وحلمه من حلمه . مؤيد دينه ، بسيفه الباتر ، بعد أن قطع معاذير المعاندين ، بدليله القاهر وعلمه الفاضل وفضله الكامل . « أوف بعهدكم » الذي أوجبت به لكم نعيم الأبد ، في دار الكرامة ومستقر الرحمة . « واياي فارهبون » في مخالفة محمد . فاني القادر على صرف بلاه من يعاديكم ، على موافقتي . وهم لا يقدرون على صرف انتقامي ، اذا آثرتم مخالفتي [٩].

« وآمنوا بما انزلت » من القرآن .

١ - المصدر : بعث .

٢ - المصدر : مرتبتكم .

٣ - المصدر : اجشمك .

٤ - المصدر : الرجال .

٥ - المصدر : أنبيائكم .

٦ - المصدر : لان .

٧ - ليس في المصدر .

٨ - المصدر : شقيقه .

٩ - ما بين القوسين ليس في أ .

« مصدقاً لما معكم » من التوراة والانجيل وغيرهما .

« ولا تكونوا اول كافر به » : اول فوج كفر به .

[وفي تفسير العياشي^(١) : عن جابر الجعفي قال : سألت أبا جعفر - عليه السلام - عن تفسير هذه الآية ، في باطن القرآن « وآمنوا بما أنزلت مصدقاً لما معكم ولا تكونوا اول كافر به » ؛ يعني : فلاناً وصاحبه ومن تبعهم ومن دان بدينهم . « ولا تكونوا اول كافر به » ؛ يعني : علياً - عليه السلام -]^(٢) .

« ولا تشتروا » : لا تستبدلوا .

« بآياتي ثمناً قليلاً » : من الرئاسة التي تخافون أن تفوت منكم^(٣) ، باتباع محمد أو الشيء^(٤) الذي تأخذونه من رعاياكم ، على تحريف الكلم وتسهيل ماصعب عليهم ، من الشرائع .

« واياي فاتقون (٤١) » :

[وفي شرح الايات الباهرة^(٥) : قال الامام - عليه السلام - : ثم قال الله - عز وجل - لليهود : « وآمنوا » يا أيها اليهود « بما أنزلت » على محمد من ذكر نبوته وأنباء امامة أخيه علي وعترته الطيبين ، « مصدقاً لما معكم . » فان مثل هذا الذكر في كتابكم ، أن محمداً النبي ، سيد الأولين والآخرين ، المؤيد بسيد الوصيين وخليفة رب العالمين ، فاروق الأمة ، وباب مدينة الحكمة ، ووصي رسول الرحمة . « ولا تشتروا بآياتي » المنزلة لنبوة محمد وإمامة علي والطاهرين من

١ - تفسير العياشي ٤٢/١ ، ح ٣١ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - أ : عنكم .

٤ - أ : محمداً والشيء . ر : محمد والشيء .

٥ - شرح الايات الباهرة / ١٥ - ١٦ .

عترته « ثمناً قليلاً » بأن^١ تجحدوا نبوة النبي وامامة الامام - عليهما السلام -
وتعتاضوا عنها عرض^٢ الدنيا . فان ذلك وان كثر ، فالى نفاذ وخسار وبوار . ثم
قال - عز وجل- : « وايباي فاتقون » في كتمان أمر محمد وأمر وصيه . فان لم تتقوا^٣
لم تقدحوا في نبوة النبي ولا في وصية الوصي . بسل حجج الله عليكم ، قائمة .
وبراهينه بذلك واضحة . قد قطعت معاذيركم . وأبطلت تمويهكم . وهؤلاء ، يهود
المدينة^٤ ، جحدوا نبوة محمد . وخانوه . وقالوا : نحن نعلم ، أن محمداً ،
نبي . وأن علياً ، وصيه . ولكن لست أنت ذلك^٥ ولا هذا . (يشيرون الى علي -
عليه السلام .) فأنطق الله تعالى ، ثيابهم التي عليهم وخفافهم التي في أرجلهم ،
يقول كل واحد منها للابسه : كذبت ، يا عدو الله ! بل النبي ، محمد هذا . والوصي
علي هذا . ولو أذن الله لنا ، أضغطناكم وعقرناكم وقتلناكم .

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله- : ان الله - عز وجل - يمهلهم ، لعلمه
بأنه سيخرج من أصلابهم ، ذريات طيبات مؤمنات^٦ . ولو تزيلوا ، لعذب هؤلاء
عذاباً أليماً .^٧ وانما يعجل من يخاف الفوت .

وفي مجمع البيان^٨ ، روي عن النبي - صلى الله عليه وآله- : من سن سنة حسنة

١ - الاصل و . ر . فان .

٢ - كذا في تفسير البرهان ٩١ / ١ ، نقلاً عن الامام العسكري - عليه السلام - . وفي

المصدر . عرض : وفي الاصل و ر : منها عوض .

٣ - المصدر : فانكم ان تتقوا .

٤ - المصدر : اليهود بالمدينة .

٥ - ليس في المصدر .

٦ - المصدر : ومؤمنات .

٧ - ليس في المصدر .

٨ - مجمع البيان ٩٥ / ١ .

فله أجرها وأجر من عمل بها ، الى يوم القيامة . ومن سن سنة سيئة ، كان عليه وزرها ووزر من عمل بها ، الى يوم القيامة .

وروى عن أبي جعفر - عليه السلام - ^(١) في هذه الآية قال : كان حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف وآخرون من اليهود ، لهم مأكلة على اليهود ، في كل سنة . فكروهوا بطلانها ، بأمر النبي -- صلى الله عليه وآله -- . فحرفوا لذلك ، آيات من التوراة ، فيها صفته وذكره . فذلك الثمن الذي أريد ^(٢) في الآية [^(٣) .

« ولا تلبسوا الحق بالباطل . وتكتموا الحق . وانتم تعلمون (٤٢) » :
[في شرح الآيات الباهرة ^(٤) : قال الامام - عليه السلام - : ثم خاطب الله - عز وجل - قوماً من اليهود قال : « ولا تلبسوا ^(٥) الحق بالباطل » بأن زعموا أن محمداً ، نبي وأن علياً ، وصي . ولكنهما يأتیان بعد وقتنا هذا ، بخمس مائة سنة . فقال لهم رسول الله - صلى الله عليه وآله - : أترضون التوراة بيني وبينكم حكماً ؟

قالوا : بلى .

فجاؤا بها . وجعلوا يقرؤون منها ، خلاف ما فيها . فقلب الله - عز وجل - الطومار الذي كانوا منه يقرؤون . وهو في يد قارئين ^(٦) منهم ، مع أحدهما أوله ومع الآخر ، آخره ، ثعباناً له رأسان . وتناول كل رأس منهما ، يمين ^(٧) الذي هو

١ - نفس المصدر .

٢ - كذا في المصدر وفي نسخة الاصل : أريك . وفي ر : أرايك .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - شرح الآيات الباهرة / ١٦٠ .

٥ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : لبسوا .

٦ - المصدر : قرائين .

٧ - المصدر : عين .

فى يده . وجعلت ترضضه وتهشمه . ويصيح الرجلان . ويصرخان . وكانت هناك طوامير أخر . فنظقت . وقالت : لانزالان فى هذا العذاب ، حتى تقرءا بما فيها ، من صفة محمد ونبوته وصفة علي وامامته ، على ما انزل الله تعالى . فقرءاه ^(١) صحيحاً وآمنا برسول الله - صلى الله عليه وآله - وامامة علي ، ولي الله ^(٢) .

فقال الله تعالى : « ولاتلبسوا الحق بالباطل » بأن تقرءوا ، بمحمد وعلي ، من وجه . وتجحدوهما ، من وجه « وتكتموا ^(٣) الحق » من نبوة هذا وامامة هذا « وانتم تعلمون » [^(٤)] .

« واقيموا الصلوة » ؛ أي : صلاة المسلمين .

« وآتوا الزكوة » : زكاتهم .

« واركعوا مع الراكعين (٤٣) » : منهم . لان اليهود ، لاركوع فسي

صلاتهم .

[وفي شرح الايات الباهرة ^(٥) : قال الامام - عليه السلام - : ثم قال الله - عز وجل - لهؤلاء : « واقيموا الصلوة وآتوا الزكوة واركعوا مع الراكعين » قال : أقيموا الصلوات المكتوبات التى جاء بها محمد . واقيموا - أيضاً - الصلوة على محمد وآل محمد الطيبين الطاهرين الذين علي سيدهم وفاضلهم . وآتوا الزكاة من أموالكم ، اذا وجبت ومن أبدانكم ، اذا الزمت ومن معونتكم ، اذا التمسست . واركعوا مع الراكعين ؛ أي : تواضعوا مع المتواضعين ، لعظمة الله - عز وجل -

١ - المصدر : فأقرآه .

٢ - المصدر : واعتقدوا امامة علي ، ولي رسول الله .

٣ - كذا فى المصدر وفى الاصل و ر : فتكتمون .

٤ - ما بين القوسين ليس فى أ .

٥ - شرح الايات الباهرة / ١٦٠ .

في الانقياد لأولياء الله ، لمحمد نبي الله ولعلي ولي الله وللائمة بعدهما سادات
أصفياء الله .

ونقل ابن مردويه وأبو نعيم الحافظ^(١)، في قوله تعالى: «واركعوا مع الراكعين»
انها نزلت في رسول الله وفي علي - صلوات الله عليهما - خاصة . لأنهما أول من
صليا وركعا^(٢).

وفي تفسيرات فرات بن ابراهيم الكوفي^(٣)، قال : حدثنا الحسن بن الحسين
الأنصاري . قال : حدثنا حيان بن علي الغنزي^(٤)، عن الكلبي ، عن أبي صالح ،
عن ابن عباس - رضي الله عنه - : ان قوله: «اركعوا مع الراكعين» نزلت في
رسول الله وعلي بن أبي طالب - عليهما السلام - خاصة . وهما^(٥) أول من صليا
وركعا .

وفي كتاب علل الشرايع^(٦): باسناده الى زرارة بن أعين ، عن أبي جعفر
- عليه السلام - . قال : قلت له : المرأة عليها أذان واقامة ؟

فقال : ان كانت تسمع أذان القبيلة ، فليس عليها شيء . والا فليس عليها أكثر
من الشهادتين . لأن الله - تبارك وتعالى - قال للرجال : «أقيموا الصلاة» . وقال
للنساء : «واقمن الصلاة . وآتين الزكوة . وأطعن الله ورسوله» .
والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

١ - نفس المصدر .

٢ - كذا في المصدر وفي الاصل و ر : صلى وركع .

٣ - تفسير الفرات / ٢ ، في ذيل حديث .

٤ - كذا في المصدر . وهو الصواب . وفي الاصل و ر : العزى .

٥ - المصدر : فهما .

٦ - علل الشرايع / ٣٥٥ ، صدر ح ١ .

وفي تهذيب الأحكام^(١): الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن اسحاق بن المبارك . قال : سألت أبا ابراهيم - عليه السلام - عن صدقة الفطرة ، أهى مما قال الله: «أقيموا الصلاة . وآتوا الزكاة » ؟
فقال : نعم .

وفي عيون الأخبار^(٢) : فى العلل التي ذكرها الفضل بن شاذان ، عن الرضا - عليه السلام - قال - عليه السلام - : فان قال [قائل]^(٣) : فلم أمروا بالصلاة ؟
قيل : لأن فى الصلاة ، الاقرار بالربوبية . وهو صلاح عام . لأن فيه خلع الأنداد والقيام بين يدي الجبار بالذل والاستكانة والخضوع [والخشوع]^(٤) والاعتراف وطلب الاقالة من سالف الذنوب ووضع الجبهة على الأرض ، كل يوم وليلة ، ليكون العبد ذاكراً لله تعالى ، غير ناس له . ويكون خاشعاً وجلالاً متذللاً طالباً راغباً فى الزيادة للدين والدنيا ، مع ما فيه من الانزجار عن الفساد . وصار ذلك عليه فى كل يوم وليلة ، لئلا ينسى العبد ، مدبره وخالقه . فيبتر . ويطنى .
وليكون فى ذكر^(٥) خالقه والقيام بين يدي ربه ، زاجراً له عن المعاصي وحاجزاً ومانعاً عن أنواع الفساد .

وفيه^(٦) : باسناده الى أبي الحسن الرضا - عليه السلام - . قال : ان الله - عز وجل - أمر بثلاثة مقرون بها ثلاثة [أخرى]^(٧) : أمر بالصلاة والزكاة . فمن صلى

١ - تهذيب الاحكام ٨٩/٤ ، صدر ح ٢٦٢ .

٢ - عيون الاخبار ١٠٣/٢ - ١٠٤ .

٣ و ٤ - يوجد فى المصدر .

٥ - المصدر طاعة .

٦ - نفس المصدر ١/٢٥٨ ، صدر ح ١٣ .

٧ - يوجد فى المصدر .

ولم يذكرك ، لم تقبل^(١) صلواته . - الحديث .

وفي من لا يحضره الفقيه^(٢) : وكتب الرضا ، علي بن موسى - عليه السلام - الى محمد بن سنان ، فيما كتب اليه من جواب مسائله : ان علة الزكاة ، من أجل قوت الفقراء وتحصين أموال الأغنياء . لأن الله - عز وجل - كلف أهل الصحة ، القيام بشأن أهل الزمانة والبلوى . كما قال الله^(٣) : « لتبلون في أموالكم وأنفسكم » : في أموالكم ، اخراج الزكاة . وفي أنفسكم ، توطين النفس^(٤) على الصبر ، مع ما في ذلك من أداء شكر نعم الله - عز وجل - والطمع في الزيادة ، مع ما فيه من الزيادة والرأفة والرحمة لأهل الضعف والعطف على أهل المسكنة والحث لهم على المواساة وتقوية الفقراء والمعونة لهم على أمر الدين . وهو عظة لاهل الغنى . وعبرة لهم . ليستدلوا على فقراء الآخرة بهم . ومالهم من الحث في ذلك ، على الشكر لله - عز وجل - لما حولهم وأعطاهم والدعاء والتضرع والخوف ، من أن يصيروا مثلهم ، في أمور كثيرة ، في أداء الزكاة والصدقات وصلة الأرحام واصطناع المعروف [٥] .

« اتأمرون الناس » من أثاركم^(٦) في الخفية .

« بالبر » : اتباع محمد .

« وتنسون أنفسكم . وأنتم تتلون الكتاب » :

[في شرح الايات الباهرة^(٧) من تفسير العسكري - عليه السلام : ان رؤساء

١ - المصدر : لم يقبل منه .

٢ - من لا يحضره الفقيه ٤ / ٢ ، ح ٧ .

٣ - المصدر : تبارك وتعالى .

٤ - المصدر : الانفس .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

٦ - أ : أقاربكم .

٧ - شرح الايات الباهرة ١٦ / ١٧ .

هؤلاء اليهود اقتطعوا أموال ضعفائهم ، من الصدقات والمواريث ، ليأكلوها .
وقالوا : نقلت محمداً - صلى الله عليه وآله - . فلما جاؤوا^(١) دفعهم الله عنه .

فقال لرؤسائهم : أنتم فعلتم . وفعلتم . وأخذتم أموال هؤلاء . وهي موجودة
عندكم .

فأنكروا ذلك . فأمر النبيّ - صلى الله عليه وآله - الملائكة ، باحضار الأموال .
فلما حضرت ، اعترفوا بذنوبهم . فأسلم بعض . وأقام على دينه بعض .

قال الامام - عليه السلام - : فقال الرؤساء الذين هموا بالاسلام : نشهد يا محمداً!
أنك النبيّ الأفضل . وأن أخاك هذا ، هو الوصي الأجل الأكمل . فقد فضحنا الله
تعالى ، بذنوبنا^(٢) . أرايت ان تبنا مما اقتطعنا ، ما يكون حالنا ؟

قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : اذاً أنتم ، في الجنان ، رفقاؤنا وفي
الدنيا ، في دين الله ، اخواننا . ويوسع الله ، أرزاقكم . وتجدون في مواضع
أموالكم التي أخذت منكم ، أضعافها^(٣) . وينسى هؤلاء الخلق ، فضيحتكم . حتى
لا يذكرها أحد منهم .

فقالوا : نشهد أن لا اله الا الله ، وحده . لا شريك له . وأنك ، يا محمد !
عبده ورسوله وصفيه وخليله . وأن علياً ، أخوك ووزيرك والقيّم بدينك والنائب
عنك والمناضل دونك . وهو منك بمنزلة هارون من موسى ، الا أنه لا نبي بعدك .
فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : فإذا أنتم المفلحون .

وفي مجمع البيان^(٤) : روى أنس بن مالك . قال : قال رسول الله - صلى

١ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : جاء .

٢ - المصدر : لولاك .

٣ - المصدر : بأضعافها .

٤ - مجمع البيان ١ / ٩٨ .

الله عليه وآله:- مررت ليلة أسري بي ، على أناس تقرض شفاههم ، بمقاريض من نار . فقلت : من هؤلاء ؟ يا جبرئيل !

فقال : هؤلاء خطباء من أهل الدنيا ، ممن كانوا يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم .

وفي مصباح الشريعة ^(١) : قال الصادق - عليه السلام - : من لم ينسَخْ - عن هواجسه ^(٢) حسبه ولم يتخلص من آفات نفسه وشهواتها ولم يهزم الشيطان ولم يدخل في كنف الله تعالى وتوحيده وأمان ^(٣) عصمته ، لا يصلح للامر بالمعروف والنهي عن المنكر . لأنه اذا لم يكن بهذه الصفة ، فكلمها أظهر ، يكون حجة عليه . ولا ينتفع الناس به . قال الله تعالى : « أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم » . ويقال له : يا خائن اتطالب خلقي بما خنت به نفسك وأرخت عنه عنانك ؟

وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(٤) : [وأما ^(٥) قوله « أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم » قال : نزلت في القصاص والخطاب . وهو قول أمير المؤمنين - عليه السلام - وعلى كل منبر منهم خطيب مصقع ، يكذب على الله وعلى رسوله وعلى كتابه . وفي أصول الكافي ^(٦) : باسناده الى أبي عبد الله - عليه السلام - قال في قول الله

١ - شرح فارسي مصباح الشريعة ومفتاح الحقيقة / ٣٥٧ - ٣٥٩ .

٢ - الاصل و ر : من هوى حسبه . والمصدر : من هوى حسبه . وقال مصحح المصدر

(العلامة الفقيه الارموي ره) في هامشه : دربحار ومستدرک ومحجبه ونسخه آقاي مصطفوي : « عن هواجسه » وهو الاصح .

٣ - كذا في المصدر ، وفي الاصل و ر : أو ان .

٤ - تفسير القمي ٤٦/١ .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - الكافي ٣٠٠/٢ ، ح ٤ .

– عزوجل – « فكبكبوا فيها هم والغاؤون » قال : يا أيا بصير ! هم قوم وصفوا عدلا ، بألسنتهم . ثم خالفوه الى غيره .

وباسناده^(١) الى خيشمة ، قال : قال لي أبو جعفر – عليه السلام – : أبلغ شيعتنا : أن أعظم الناس حسرة يوم القيامة ، من وصف عدلا ثم خالفه الى غيره .

وباسناده^(٢) الى ابن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله – عليه السلام – . قال : ان من أعظم الناس حسرة يوم القيامة ، من وصف عدلا ، ثم خالفه الى غيره .

وباسناده^(٣) الى قتيبة الأعشى ، عن أبي عبدالله – عليه السلام – أنه قال :

[ان]^(٤) من أشد الناس عذاباً يوم القيامة ، من وصف عدلا ، ثم عمل بغيره .

وباسناده^(٥) الى معلى بن خنيس ، عن أبي عبدالله – عليه السلام – [أنه]^(٦)

قال : ان [من]^(٧) أشد الناس حسرة يوم القيامة ، من وصف عدلا ، ثم عمل بغيره .

وفي تفسير العياشي^(٨) ، عن يعقوب بن شعيب ، عن أبي عبدالله – عليه السلام – .

قال : قلت قوله : « أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم »^(٩) .

قال : فوضع يده على حلقة . قال : كالذابح نفسه^(١٠) .

١ – نفس المصدر ، ذيل ح ٥ .

٢ – نفس المصدر ، ح ٣ .

٣ – نفس المصدر ، ح ٢ .

٤ – يوجد في المصدر .

٥ – المصدر : و .

٦ – نفس المصدر ٢ / ٢٩٩ ، ح ١ .

٧ و ٨ – يوجد في المصدر .

٩ – تفسير العياشي ١ / ٤٣ ، ح ٣٧ .

١٠ – كذا في المصدر وفي الاصل و ر : له .

١١ – كذا في المصدر وفي الاصل و ر : كما اذا ذبح .

وقال الحجاج^(١)، عن ابن اسحاق ، عن ذكره : « وتسون أنفسكم »؛ أي: تتركون^(٢).

« افلا تعقلون ؟ (٤٤) »

[في كتاب علل الشرايع^(٣) : باسناده الى عيسى بن جعفر بن محمد بن عبد الله^(٤) ابن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب، عن آبائه ، عن عمر بن علي ، عن أبيه علي بن أبي طالب : ان النبي - صلى الله عليه وآله - سئل : مما خلق الله - عز وجل - العقل ؟

قال : خلقه ملك . له رؤوس ، بعدد الخلائق من خلق ومن يخلق ، الى يوم القيامة . ولكل رأس ، وجه . ولكل آدمي ، رأس من رؤوس العقل . واسم ذلك الانسان ، على وجه ذلك الرأس مكتوب . وعلى كل وجه ، ستر ملقى لا يكشف^(٥) ذلك الستر ، من ذلك الوجه ، حتى يولد هذا المولود ويبلغ حد الرجال أو حد النساء . فاذا بلغ ، كشف ذلك الستر [من ذلك]^(٦) ، فيقع في قلب هذا الانسان نور . فيفهم الفريضة والسنة والجيد والردى . ألا ومثل العقل في القلب ، كمثل السراج ، في وسط البيت .

وفي تفسير علي بن ابراهيم^(٧) : وقال الصادق - عليه السلام - : موضع العقل ، الدماغ . ألا ترى الرجل اذا كان قليل العقل ، قيل له ما أخف دماغك ؟

١ - نفس المصدر ، ح ٣٨ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - علل الشرايع / ٩٨ ، ح ١ .

٤ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : عبيد الله .

٥ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : ما يكشف .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - تفسير نور الثقلين / ١ / ٧٦ ح ١٧٩ عن القمي .

والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

وفي أصول الكافي^(١): أحمد بن ادريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن بعض أصحابنا ، رفعه الى ابي عبدالله - عليه السلام - . قال : قلت له : ما العقل ؟ قال : ما عُبد به الرحمن . واكتسب به الجنان .

قال : قلت : فالذي كان في معاوية ؟

فقال : تلك النكراء . تلك الشيطنة . وهي شبيهة بالعقل . وليست بالعقل^(٢) .

« واستعينوا » في حوائجكم « بالصبر » ؛ أي : الصوم .

« والصلوة . وانها » ؛ أي : الصلاة .

« لكبيرة ، الاعلى الخاشعين (٤٥) »

[في شرح الايات الباهرة^(٣): قال الامام - عليه السلام - : قال الله - عز وجل -

لسائر الكافرين واليهود والمشركين : « واستعينوا بالصبر والصلوة » ؛ أي :

بالصبر عن^(٤) الحرام وعلى تأدية الأمانات . وبالصبر عن^(٥) الرياضات الباطلة وعلى

الاعتراف لمحمد^(٦) ، بنبوته ولعلي^(٧) ، بوصيته . واستعينوا بالصبر ، على خدمتهما

وخدمة من يأمرانكم بخدمته ، على استحقاق الرضوان والغفران ودائم نعيم

الجنان ، في جوار الرحمن وموافقة^(٨) اختيار المؤمنين والتمتع بالنظر الى غرة

محمد ، سيد الاولين والآخرين وعلي ، سيد الوصيين والسادة الأخيار المنتجبين .

فان ذلك أقر لعيونكم وأتم لسروركم وأكمل لهدايتكم ، من سائر نعيم الجنان

١ - الكافي ١/١١١ ، ح ٣ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - شرح الايات الباهرة / ١٧ .

٤ و ٥ - المصدر : على .

٦ و ٧ - المصدر : بمحمد . . . بعلي .

٨ - المصدر : مرافق .

واستعينوا ، أيضاً ، [بالصلوات الخمس و ^(١)بالصلاة على محمد وآله الطيبين ، على قرب الوصول الى جنات ^(٢)النعيم . وأيضاً ، أن هذه الفعلة من الصلوات الخمس ومن الصلاة على محمد وآله الطيبين والانقياد لأوامرهم والايان بسرهم وعلانيتهم وترك معارضتهم بلم وكيف ، لكبيرة عظيمة ، الا على الخاشعين الخائفين عقاب الله ، في مخالفته ، في فرائضه .

وفي تفسير العياشي ^(٣) : عن عبدالله بن طلحة . قال أبو عبدالله - عليه السلام - : « الصبر » هو الصوم .

وفيه ^(٤) ، عن مسمع . قال : قال أبو عبدالله - عليه السلام - : يا مسمع ! ما يمنع أحدكم اذا دخل عليه غم من غموم الدنيا ، يتوضأ ثم يدخل مسجده ويركع ركعتين ، فيدعو الله فيها ؟ أما سمعت الله يقول : « واستعينوا بالصبر والصلوة » . وفيه ^(٥) ، عن سليمان الفراء ، عن أبي الحسن - عليه السلام - في قول الله « واستعينوا بالصبر والصلوة » قال : « الصبر » ، الصوم . اذ انزلت بالرجل الشدة أو النازلة ، فليصم . قال : الله يقول : « استعينوا بالصبر والصلوة » فالصبر ، الصوم . وفي الكافي ^(٦) : علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن سليمان ، عن ذكره ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - في قول الله - عز وجل - : « واستعينوا بالصبر » قال :

١ - ليس في المصدر .

٢ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : جنان .

٣ - تفسير العياشي ٤٣/١ ، ح ٤٠ .

٤ - نفس المصدر ، ح ٣٩ .

٥ - نفس المصدر ، ح ٤١ .

٦ - الكافي ٦٣/٤ ، ح ٧ .

يعنى بالصبر ، الصيام^{١)}.

وقال : اذا نزلت بالرجل النازلة والشدة^{٢)} ، فليصم . فان الله - عز وجل - يقول : « واستعينوا بالصبر » ؛ يعنى : الصيام .

وفي من لا يحضره الفقيه ، مرسلا ، عن الصادق - عليه السلام - مثله^{٣)} .
وفي تفسير فرات بن ابراهيم^{٤)} : قال : حدثنا الحسين بن الحكم . قال : حدثنا الحسن بن الحسين . قال : حدثنا حيان بن علي ، عن الكلبي ، عن أبي صالح^{٥)} ، عن ابن عباس - رضي الله عنه - في قوله تعالى : « واستعينوا بالصبر والصلوة . وانها لكبيرة الا على الخاشعين » : الخاشع ، الذليل في صلاته المقبل عليها رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي بن أبي طالب - عليه السلام - [٦) .

« الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون (٤٦) » :

[في كتاب التوحيد^{٧)} ، حديث طويل ، عن علي - عليه السلام - يقول فيه وقد سأله رجل عما اشبهه عليه من الايات : فأما قوله « بل هم بلقاء ربهم كافرون »^{٨)} يعنى : البعث . فسماه الله - عز وجل - لقاءه^{٩)} . وكذلك ذكر المؤمنين ، « الذين

-
- ١ - المصدر : قال : الصبر ، الصيام .
 - ٢ - المصدر : الشديدة .
 - ٣ - من لا يحضره الفقيه ٤٥ / ٢ ، ح ٢٠٢ .
 - ٤ - تفسير فرات / ٤ .
 - ٥ - ليس في المصدر . والظاهر انه سقط عنه .
 - ٦ - ما بين القوسين ليس في أ .
 - ٧ - التوحيد / ٢٦٧ .
 - ٨ - السجدة / ١٠ .
 - ٩ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : لقاء هم .

يظنون انهم ملاقوا ربهم»؛ يعني: انهم يوقنون أنهم يبعثون ويحشرون ويحاسبون ويجزون بالثواب والعقاب . والظن ههنا ، اليقين .

وفي تفسير علي بن ابراهيم^(١)، قال : الظن في كتاب الله^(٢)، على وجهين : فمنه ظن يقين . ومنه ظن شك . ففي هذا الموضع ، الظن يقين . وأما^(٣) الشك ، فقوله : « ان نظن الاظناً . وما نحن بمستيقنين . »^(٤) وقوله : « وظنتم ظن السوء »^(٥) [٦].

« يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم » : التكرير للتوكيد . وتذكير التفضيل الذي ، هو أجل النعم ، خصوصاً . والربط بالوعيد الشديد ، تخويفاً لمن غفل عنها وأخل بحقوقها .

« واني فضلتكم » ، نصب عطف على نعمتي ؛ أي : وتفضيلي .

« على العالمين (٤٧) » ؛ أي : عالمي زمانهم . المراد ، تفضيل آبائهم الذين كانوا في عصر موسى - عليه السلام - وبعده ، قبل أن يغيروا بما منحهم الله ، من العلم والايمان والعمل الصالح وجعلهم أنبياء وملوكاً مقسطين .

ويحتمل أن يكون المعنى ، على الجرم الغفير من الناس ، كقوله : « باركنا

فيها للعالمين » ، يقال :

١ - تفسير القمي ٤٦/١ .

٢ - المصدر : الكتاب .

٣ - المصدر : انما .

٤ - المصدر : وقوله تعالى . وهو في الجاثية ٣٢/ .

٥ - الفتح ١٢/ .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

رأيت عالماً من الناس ، يراد الكثرة . فعلى هذا ، لا يستقيم ما قيل^(١) . ان في الآية ، دلالة على تفضيل البشر ، على الملك .

« واتقوا يوماً » : فيه مجاز عقلي ؛ أي : ما فيه من الحساب^(٢) والعذاب ، والتنكير للتفخيم .

« لاتجزى نفس عن نفس شيئاً » ؛ أي : لاتقضي عنها شيئاً من الحقوق ، فيكون شيئاً مفعولاً به . أولاتجزى عنها شيئاً من الجزاء ؛ اي : قليلاً منه . فيكون نصباً على المصدر ، كقوله : « ولا يظلمون شيئاً »^(٣) .

وقرىء لاتجزىء من أجزاء عنه، اذا أغنى . وعلى هذا تعين أن يكون مصدرأ ؛ أي : شيئاً من الاغناء .

وقرىء ولاتجزى ، نسمة عن نسمة شيئاً .

وتنكير الشيء مع النفسين^(٤) ، للاقنات الكلي والتعميم .

والجملة في محل النصب ، صفة « ليوماً » . والعائد ، محذوف . والتقدير : لاتجزى فيه . وان لم يجوز حذف العائد المجرور . يقال : اتسع فيه . فحذف عنه الجار أولاً وأجرى مجرى المفعول به ، ثم حذف ، كما حذف من قوله :

كتبت اليهم كتاباً مراراً فلم يرجع الي منهم جواباً
فما أدري أغيرهم تناء وطول العهد أم مال أصابوا ؟

أي : أصابوه .

« ولا يقبل منها شفاعة » : من الشفع . كأن المشفوع ، كان فرداً . فجعله

١ - أنوار التنزيل ٥٥/١ ،

٢ - أ : الحسنات .

٣ - مريم / ٦٠ .

٤ - أ : النفيين . والظاهر : النفى .

الشفيع ، زوجاً ، بضم نفسه اليه .

وقسراً ابن كثير وأبو عمرو : لاتقبل - بالتاء - .

[وفي تفسير علي بن ابراهيم^(١) : وقوله: « واتقوا يوماً لاتجزى نفس عن نفس شيئاً . ولايقبل منها شفاعة » وهو قوله - عليه السلام - : لو أن كل ملك مقرب وكل نبي^(٢) مرسل ، شفعا في ناصب ، ما شفعا .

وفي كتاب الخصال^(٣) : عن أبي عبدالله - عليه السلام - . قال : ثلاث من كن فيه استكمل خصال الايمان : من صبر على الظلم وكظم غيظه واحتسب وعفيا وغفر ، كان ممن يدخله الله تعالى الجنة بغير حساب ويشفعه في مثل ربيعة ومضر .

عن الحسن بن علي بن أبي طالب - عليه السلام -^(٤) عن النبي - صلى الله عليه وآله - حديث طويل ، يقول فيه - صلى الله عليه وآله - : وأما شفاعتي ، ففي أهل الكبائر ، ما خلا أهل الشرك والظلم^(٥) .

« ولا يؤخذ منها » ؛ أي : من النفس الثانية العاصية ، أو الأولى .

« عدل » : المراد به الفدية . وقيل^(٦) : مطلق البدل . وأصله التسوية . سمي

به الفدية . لأنها سويت بالمفدى .

والمقصود بالاية ، نفي أن يدفع العذاب ، أحد عن كل أحد ، من كل وجه محتمل .

فانه اما أن يكون قهراً أو غيره . والأول ، النصره . والثاني اما أن يكون مجاناً أو غيره

١ - تفسير القمي ٤٦/١ .

٢ - المصدر : أو .

٣ - الخصال / ١٠٤ ، ح ٦٣ .

٤ - نفس المصدر / ٣٥٥ ، ذيل ح ٣٦ .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

٦ - أنوار التنزيل / ١٠٥٥ .

والأول ، أن يشفع له . والثاني ، اما بأداء ما كان عليه . وهو أن يجزي عنه أو بغيره . وهو أن يعطي عنه عدلا .

[وفي مجمع البيان^(١) : وأما ما جاء في الحديث: « لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً » فاختلف في معناه . قال الحسن : الصرف ، العمل ، والعدل ، الفدية . وقال الاصمعي : الصرف ، التطوع . والعدل ، الفريضة . وقال أبو عبيدة : الصرف ، الحلية . والعدل ، الفدية . وقال الكلبي : الصرف ، الفدية . والعدل ، رجل مكانه . وفي تفسير العياشي^(٢) عن يعقوب الأحمر ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - . قال : العدل ، الفريضة .

عن ابراهيم بن الفضيل^(٣) ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - . قال : العدل في قول أبي جعفر - عليه السلام - الفداء .

ورواه أسباط الزطي^(٤) قال : قلت لأبي عبدالله - عليه السلام - : قول الله: « لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً » ، قال : الصرف ، النافلة . والعدل ، الفريضة [٥] .

« ولا هم ينصرون (٤٨) » : الضمير يرجع الى النفوس الكثيرة التي دلت عليها النفس الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفي .

والنصرة ، أخص من المعونة ، لاختصاصه بدفع الضر .
واستدلت المعتزلة ، بهذه الآية ، على نفي الشفاعة ، لأهل الكبائر .

١ - مجمع البيان ١/١٠٤ .

٢ - تفسير العياشي ١/٥٧ ، ح ٨٥ .

٣ - نفس المصدر ، ح ٨٦ .

٤ - الاصل و ر : أوساط الرجل . والحديث في نفس المصدر ، ح ٨٧ .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

قال البيضاوي^(١): وأجيب بأنها مخصصة بالكفار ، للآيات والأحاديث الواردة في الشفاعة .

قال : ويؤيده أن الخطاب معهم والآية نزلت رداً لما كانت اليهود ، تزعم أن آباءهم تشفع لهم .

أقول: الآية يحتمل أن تكون مخصصة للآيات والأحاديث الواردة في الشفاعة الدالة على عمومها ، كما أن كون الخطاب معهم ، يحتمل أن يكون مؤيداً للتخصيص بالكفار ، فلا يتم الاستدلال من الجانبين . فتأمل !

[وفي شرح الآيات^(٢) الباهرة ، قال الامام - عليه السلام - : ثم قال الله - عز وجل - : « واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً » ؛ أي : لا تدفع عنها عذاباً^(٣) قد استحقت عند النزاع . ولا يقبل منها شفاعة ، من يشفع لها ، بتأخير الموت عنها . ولا يؤخذ منها عدل ؛ أي^(٤) : لا يقبل منها فداء مكانه ، يموت الفداء ويترك هو .

وقال الصادق - عليه السلام - : وهذا اليوم ، يوم الموت . فان الشفاعة والفداء ، لا يفنى فيه . فأما يوم القيامة ، فانا وأهلنا^(٥) نجزي عن شيعتنا كل جزاء ، لنكونن^(٦) على الأعراف بين الجنة والنار^(٧) ومحمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين والطيون

١ - أنوار التنزيل ١ / ٥٥ .

٢ - تأويل الآيات الباهرة ١٧ / .

٣ - المصدر عنه .

٤ - المصدر : و .

٥ - المصدر : فانا وشيعتنا وأهلنا .

٦ - المصدر : ليكونن .

٧ - « الواو » ليس في المصدر .

من آلهم . فترى^{١)} بعض شيعتنا في تلك^{٢)} العرصات ، مما كان منهم مقصراً في بعض شدائدها . فنبعث عليهم خيار شيعتنا ، كسلمان والمقداد وأبي ذر وعمار ونظرائهم في العصر الذي يليهم ، ثم في كل عصر الى يوم القيامة . فينقضون عليهم^{٣)} كالبزاة والصقور ، تتناولهم كما تتناول الصقور صيدها . ثم يزفون الى الجنة ، زفاً . وانا لنبعث على آخرين من محييينا من خيار شيعتنا ، كالحمام . فيلتقطونهم من العرصات ، كما يلتقط الطير الحب . وينقلونهم الى الجنان ، بحضرتنا . وسيؤتى بالواحد من مقصري شيعتنا في أعماله ، بعد أن صان الولاية والتقية وحقوق اخوانه ويوقف^{٤)} بإزائه ما بين مائة واكثر من ذلك ، الى مائة الف من النصاب . فيقال له : هؤلاء فداؤك من النار . فيدخل هؤلاء المؤمنون الجنة . واولئك النصاب النار . وذلك مما قال الله عز وجل : « ربما يود الذين كفروا » بالولاية « لو كانوا مسلمين »^{٥)} في الدنيا ، متقادين للامامة ، ليجعل مخالفوهم ، فداء هم من النار [٦).

« واذ نجيناكم » ، عطف على « نعمتي » ، كعطف جبرئيل وميكائيل على الملائكة . فصل بعد الاجمال ، في قوله « نعمتي » . لأنه أوقع وأمكن في النفس . وقرىء نجيناكم وأنجيتكم .

« من آل فرعون » : اصل آل ، أهل لأن تصغيره أهيل . أعل وخص استعماله بالاضافة الى أولى الخطر ، كالانبياء والملوك .

١ - المصدر : ترى .

٢ - المصدر : فبعث .

٣ - المصدر : يتناولونهم كما يتناول صيودها .

٤ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : يقف .

٥ - الحجر / ٢١ .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

قال الكسائي : سمعت أعرابياً يقول : آل وأؤيل وأهل وأهيل ، فأصله أهل .
- بالهمزة - .

و « فرعون » : لقب لمن ملك العمالة ، ككسرى ، لملك الفرس وقيصر ،
لملك الروم . ولعتو الفراعنة ، اشتق منه ففرعن الرجل ، اذا عتى وتجبر .

قال اليبضاوي^(١) : وكان فرعون موسى ، مصعب بن ريان . وقيل : اسمه^(٢) ،
وليد ، من بقايا عاد . وفرعون يوسف - عليه السلام - ريان . وكان بينهما أكثر من
أربعمائة سنة .

« يسومونكم » : أي : ييغونكم . يقال : سامه خسفاً ، اذا أولاه ظلماً ؛ أي :
أصابه^(٣) آياه .

وأصل « السوم » ، الذهب في طلب الشيء .

« سوء العذب » ؛ أي : أفضعه . فانه قبيح بالاضافة الى سائره . يقال : أعوذ

بالله من سوء الخلق وسوء الفعل . يراد قبيحهما .

« والسوء » ، مصدر ساء يسوء . ونصبه على المفعول ، ليسومونكم .

والجملة حال^(٣) من الضمير ، في « أنجيناكم » أو « من آل فرعون » أو منهما .

« يذبحون ابنائكم » :

بيان « ليسومونكم » . ولذلك فصل .

وقرىء بالتخفيف .

وانما فعلوا بهم ذلك ، لأن فرعون رأى في المنام ، أو قال له الكهنة : سيولد

منهم ، من يذهب بملكه . فلم يرد اجتهادهم ، من قدر الله شيئاً .

١ - أنوار التنزيل ٥٥ / ١ .

٢ - المصدر : ابنه .

٣ - ليس في أ .

[في كتاب الخصال ^(١)، عن أبي عبد الله - عليه السلام . قال : قام رجل الى أمير المؤمنين - عليه السلام - في الجامع بالكوفة . فقال : يا أمير المؤمنين ! أخبرني عن يوم الأربعاء والتطير منه وثقله . أي الأربعاء هو ؟ .
فقال : الأربعاء في آخر الشهر - الى قوله - يوم الأربعاء أمر فرعون بذبح العلماء] ^(٢).

« ويستحيون نساءكم » ، أي : يقونهن طلباً لحياتهن . ويتخذونهن إماء .
وزعم بعضهم ، أنه من طلب الحياء ؛ أي : الفرج ؛ أي : ينظرون هل هن حبالى أم لا ؟

[وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة ^(٣)، باسناده الى سعيد بن جبير ، عن سيد العابدين ، علي بن الحسين ، عن أبيه سيد الشهداء ، الحسين بن علي ، عن أبيه سيد الوصيين ، أمير المؤمنين ، علي بن أبي طالب - عليهم السلام - . قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : لما حضرت يوسف - عليه السلام - الوفاة ، جمع شيعته وأهل بيته . فحمد الله . وأثنى عليه . ثم حدثهم بشدة تنالهم ، تقتل فيها الرجال وتشق فيها بطون الحبالى وتدبح الأطفال ، حتى يظهر الله الحق ، في القائم من ولد لاوي بن يعقوب . وهو رجل أسمر طوال - ونعته لهم بنعته - فتمسكوا بذلك .
ووقعت الغيبة والشدة على بني اسرائيل . وهم ينتظرون ^(٤) قيام القائم ، أربعمائة سنة . حتى اذا بشروا بولادته ورأوا علامات ظهوره ودلالته ^(٥)، اشتدت البلوى

١ - الخصال ٢/٣٨٨ ، ح ٧٨ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - كمال الدين وتمام النعمة / ١٤٥ - ١٤٧ ، ح ١٢ .

٤ - النسخ : ينظرون .

٥ - ليس في المصدر .

عليهم . وحمل عليهم بالحجارة والخشب . وطلب الفقيه الذي كان^(١) يستريحون الى احاديثه . فاستتر . وراسلهم^(٢) . فقالوا : كنا مع الشدة ، نستريح الى حديثك . فخرج [بهم]^(٣) الى بعض الصحارى . وجلس يحدثهم حديث القائم ونعته وقرب الامر . وكانت ليلة قمرء فيبناهم كذلك اذ طلع عليهم موسى - عليه السلام - . وكان في ذلك الوقت ، حديث السن . وقد خرج من دار فرعون ، يظهر النزهة . فعدل عن موكبه . وأقبل اليهم . وتحتة بغلته^(٤) . وعليه طيلسان خز . فلما رآه الفقيه ، عرفه بالنعث . فقام اليه . وانكب على قدميه . فقبلهما . ثم قال : الحمد لله الذي لم يمتني حتى رأيتك^(٥) . فلما رأى الشيعة ذلك ، علموا أنه صاحبهم . فانكبوا على الأرض ، شكراً لله - عزوجل - فلم يزداهم الا^(٦) أن قال : أرجو أن يعجل الله فرجكم . ثم غاب بعد ذلك . وخرج الى مدينة مدين . فأقام عند شعيب النبي ، ما أقام .

فكانت الغيبة الثانية، اشد عليهم من الاولى . وكانت نيفاً وخمسين سنة . واشتدت البلوى عليهم . واستتر الفقيه . فبعثوا اليه أنه لاصبر لنا على استتارك عنا . فخرج الى بعض الصحارى . واستدعاهم . وطيب نفوسهم . وأعلمهم أن الله - عزوجل - أوحى اليه ، أنه مفرج عنهم بعد أربعين سنة .

فقالوا ، بأجمعهم : الحمد لله .

فأوحى الله - عزوجل - اليه : قل لهم : قد جعلتها ثلاثين سنة لقولهم

١ - المصدر : كانوا .

٢ - المصدر : راسلوه .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - المصدر : بغلة . وهو الظاهر .

٥ - المصدر : ارانيك . وهو الظاهر .

٦ - المصدر : على .

« الحمد لله » .

فقالوا : كل نعمة فمن الله .

فأوحى الله اليه : قل لهم : قد جعلتها عشرين سنة .

فقالوا : لا يأتي بالخير الا الله .

فأوحى الله اليه : قل لهم : قد جعلتها عشراً .

فقالوا : لا يصرف السوء ، الا الله .

فأوحى الله - عز وجل - اليه : قل لهم : لا تبرحوا . فقد أذنت لكم في فرجكم
بيناهم كذلك ، اذ طلع موسى - عليه السلام - راكباً على حمار^(١) . فأراد
الفقيه ، أن يعرّف الشيعة ما يستبصرون به فيه . فجاء موسى - عليه السلام - حتى
وقف عليهم . فسلم عليهم .

فقال له الفقيه : ما أسمك ؟

قال : موسى .

قال : ابن من ؟

قال : ابن عمران .

قال : ابن من ؟

قال : ابن قاهت^(٢) بن لاوي بن يعقوب .

قال : بماذا جئت ؟

قال : جئت بالرسالة من عند الله - عز وجل - .

فقام اليه . فقبل يده . ثم جلس بينهم . وطيب نفوسهم . وأمرهم أمره . ثم

١ - المصدر : حماراً .

٢ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : ابن قاهب .

فارقهم^(١). فكان بين ذلك الوقت وبين فرجهم بغرق فرعون ، أربعين سنة .
 وباسناده^(٢) الى محمد الحلبي ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - . قال : ان
 يوسف بن يعقوب - صلوات الله عليهما - حين حضرته الوفاة ، جمع آل يعقوب .
 وهم ثمانون رجلا . فقال : ان هؤلاء القبط ، سيظهرون عليكم . ويسومونكم سوء
 العذاب . وانما ينجيكم الله من أيديهم ، برجل من ولد لاوي بن يعقوب ، اسمه
 موسى بن عمران - عليه السلام - غلام طوال جعد آدم . فجعل الرجل من بني
 اسرائيل ، يسمي ابنه عمران . ويسمي عمران ، ابنه موسى .

فذكر أبان بن عثمان ، عن أبي الحصين^(٣) ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر -
 عليه السلام - أنه قال : ما خرج موسى ، حتى خرج قبله خمسون كذاباً من بني
 اسرائيل ، كلهم يدعي أنه موسى بن عمران . فبلغ فرعون ، أنهم يرجفون به
 ويطلبون هذا الغلام . وقال له كهنته وسحرته : أن هلاك دينك وقومك على يدي
 هذا الغلام الذي يولد العام ، من بني اسرائيل .

فوضع القوايل على النساء . وقال : لا يولد العام ولد الا ذبح . ووضع على
 أم موسى قابلة .

فلما رأى ذلك بنو اسرائيل ، قالوا : اذا ذبح الغلمان واستحيى النساء ،
 هلكتنا . فلم نبق . فقالوا^(٤) : لا نقرب النساء .

فقال عمران ، أبو موسى - عليه السلام - : يل اثتهن^(٥) . فان أمر الله واقع ولو

١ - المصدر : فرقهم .

٢ - نفس المصدر / ١٤٧ - ١٤٨ ، صدر ح ١٣ .

٣ - المصدر : أبي الحسين .

٤ - المصدر : فتالوا .

٥ - المصدر : باشروهن .

كره المشركون . اللهم من حرّمه ، فاني لا أحرّمه . ومن تركه فاني لا أتركه .
 ووقع على أم موسى . فحملت . فوضع على أم موسى ، قابلة ، تحرسها .
 فاذا قامت ، قامت . واذا قعدت ، قعدت . فلما حملته أمه ، وقعت عليه المحبة .
 وكذلك حجج الله على خلقه .

فقال لها القابلة : مالك يا بنية ، تصفرين وتذوين ؟
 قالت : لا تلوميني . فاني اذا ولدت ، أخذ ولدي ، فذبح .
 قالت : لا تحزني . فاني سوف أكنم عليك . فلم تصدقها .
 فلما أن ولدت التفتت اليها وهي مقبلة . فقالت : ماشاء الله .
 فقالت لها : ألم أقل اني سوف أكنم عليك ؟

ثم حملته . فأدخلته المخدع . وأصلحت أمره . ثم خرجت الى الحرس .
 فقالت: انصرفوا- وكانوا على الباب - فانما خرج دم مقطع^(١) . فانصرفوا- الحديث
 وهو بتمامه ، مذکور في القصص- .

وفي كتاب الغيبة^(٢) : للشيخ الطوسي - رحمه الله - باسناده الصادق - عليه
 السلام - حديث طويل ، يقول فيه - عليه السلام- : أما مولد موسى - عليه السلام-
 فان فرعون لما وقف على أن زوال ملكه على يده ، أمر باحضار الكهنة . فدلوا
 على نسبه وأنه يكون من بني اسرائيل . فلم يزل يأمر أصحابه بشق بطون الحوامل
 من نساء بني اسرائيل ، حتى قتل في طلبه نيف وعشرون ألف مولود . وتعذر
 عليه الوصول ، الى قتل موسى - عليه السلام - بحفظ الله تعالى ، اياه [٣] .

« وفي ذلكم بلاء » ، محنة ، ان أشير بذلك ، الى صنعهم . ونعمة ان أشير

١ - المصدر : منقطع . وهو الظاهر .

٢ - الغيبة / ١٠٦ .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

به الى الإنجاء .

وأصله ، الاختبار . لكن لما كان اختبار الله ، عبارة ، تارة بالنعمة وتارة بالمحنة أطلق عليهما . ويجوز أن يشار بذلك الى الجملة . ويراد به الامتحان الشائع بينهما . « من ربكم » : بتسليطهم عليكم ، أو بيعث^(١) موسى وتوفيقه لتخليصكم ، أو بهما .

« عظيم (٤٩) » : صفة « بلاء » وفي الآية اشعار بأنه قديكون اصابة العبد^(٢) بالخير والشر ، من اختبار الله سبحانه العبد . فيجب أن لا يغتر بما أنعم عليه ، فيظنى^(٣) . ولا ييأس من روح الله ، بما ضيق عليه فيعيش ضنكاً . وأن يكون دائماً ، راجياً خائفاً مستشعراً لما أريد منه .

قال البيضاوي^(٤) : وفي الآية ، تنبيه على أن ما يصيب العبد من خير أو شر ، اختبار من الله . فعليه أن يشكر على مساره ويصبر على مضاره ، ليكون من خير المختبرين .

ولا يخفى عليك ، أنه انما يصح بناء ، على قاعدة كسب الاعمال . وقد أبطلناها في مقامها ، مع أنه ينافي ما سبقها ، من اسناد الذبح والاستحيا ، الى آل فرعون . والله أعلم بحقائق الامور .

« واذا فرقنا بكم البحر » : فصلنا بين بعضه وبعض^(٥) ، حتى جرت^(٦) فيه مسالك

١ - أ : بيعث .

٢ - أ : المهدي .

٣ - أ : فيظنى .

٤ - أنوار التنزيل ٥٦/١ .

٥ - أ . بعضه .

٦ - أ : حصلت .

بسلوككم فيه ، أو بسبب انجائكم ، أو متلبساً بكم .

و « الفرق » ، هو الفصل بين شيئين ، بالفتح ، مصدر وبالكسر ، الطائفة من كل شيء .

و « البحر » ، يسمى بحراً لاستبحاره . وهو سعته وانبساطه .

وقرأ الزهري ، في الشواذ ، على بناء التكثير . لأن المسالك كانت اثني عشر بعدد الاسباط .

« فأنجيناكم واغرقنا » :

« الغرق » : الرسوب في الماء .

و « النجاة » : ضد الغرق ، كما أنها ضد الهلاك .

« آل فرعون » :

أراد به فرعون وقومه . واقتصر على ذكرهم ، للعلم . بأنه كان أولى به .
وقيل^(١) : شخصه ، كما يقال : اللهم صل على آل محمد ؛ أي : شخصه . واستغنى
بذكره ، عن اتباعه . والاحسن فيه ، أنه من باب راكب الناقة طليحان ، اعتباراً
للمضاف والمضاف إليه ؛ أي : هو والناقة .

« وأنتم تنظرون (٥٠) » ذلك ، أو غرقهم ، أو انفلاق البحر ، عن طرق

يابسة^(٢) ، أو جثثهم التي قذفها البحر ، الى الساحل ، أو ينظر بعضهم بعضاً .

ذكر الشيخ الطبرسي ، في تفسيره^(٣) ، عن ابن عباس : ان الله تعالى أوحى الى

موسى ، أن يسري ببني اسرائيل ، من مصر . فسرى موسى - عليه السلام -^(٤) ،

١ - أنوار التنزيل ٥٦/١ .

٢ - كذا في أو ر . والاصل : يابته .

٣ - مجمع البيان ١٠٧/١ .

٤ - المصدر : بيني اسرائيل .

بهم^١ ليلاً. فأتبعهم فرعون ، في ألف ألف حصان ، سوى الإناث. وكان موسى في ستمائة ألف وعشرين ألفاً . فلما عاينهم فرعون ، قال : ان هؤلاء لشزيمة قليلون . [وانهم لنا لغائظون وانا لجميع حاذرون]^٢.

فسرى موسى بهم^٣، حتى هجموا على البحر. فالتفتوا. فاذا هم برهج دواب فرعون .

فقالوا : يا موسى! أوزينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا ؟ هذا البحر أماننا. وهذا فرعون قد رهقنا بمن معه .

فقال موسى - عليه السلام- : عسى ربكم أن يهلك عدوكم (الخ) .

فقال له يوشع بن نون : بم أمرت ؟

قال : أمرت أن أضرب بعصاي البحر .

قال : اضرب .

وكان الله تعالى ، أوحى الى البحر أن أطع^٤ موسى ، اذا ضربك .

[قال]^٥ فبات البحر له أفكل ؛ أي: رعدة. لا يدري في أي جوانبه يضربه .

فضرب بعصاه البحر . فانفلق . وظهر اثني عشر طريقاً . فكان لكل سبط [منهم]^٦ طريق يأخذون فيه .

فقالوا : [انا]^٧ لانسلك طريقاً ندياً .

١ - المصدر : بنى اسرائيل .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - المصدر : بنى اسرائيل .

٤ - أ : أطمع .

٥ و ٦ - يوجد في المصدر .

٧ - يوجد في المصدر .

فأرسل الله ريح الصبا ، حتى جففت^(١) الطريق ، كما قال: فاضرب لهم طريقاً في البحر ييساً . فجزوا فيه ، فلما أخذوا في الطريق ، قال بعضهم لبعض : ما لنا لانرى أصحابنا ؟

فقالوا لموسى : أين اصحابنا ؟

فقال : في طريق مثل طريقكم .

فقالوا : لانرضى حتى نراهم . فقال موسى - عليه السلام - : اللهم أعني على أخلاقهم السيئة .

فأوحى الله اليه أن قل^(٢) بعصاك هكذا وهكذا ، يمينا وشمالا .

فأشار بعصاه يمينا وشمالا . فظهر كالكوء^(٣) ينظر منها بعضهم الى بعض . فلما انتهى فرعون الى ساحل البحر وكان على فرس حصان ، أدهم . فهاب دخول الماء ، تمثل^(٤) له جبرئيل ، على فرس أنثى . وديق وتقحم البحر . فلما رآها الحصان ، تقحم خلفها . ثم تقحم قوم فرعون . ولما خرج آخر من كان مع موسى من البحر ودخل آخر من كان مع فرعون البحر ، أطبق الله عليهم الماء . ففرقوا جميعاً . ونجى موسى ومن معه .

واعلم أن هذه الواقعة ، من أعظم ما أنعم الله به على بني اسرائيل . ومن آياته الملجئة الى العلم بوجود الصانع الحكيم وتصديق موسى - عليه السلام - . ثم أنهم اتخذوا العجل . وقالوا : لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ونحو ذلك . فهم بمعزل في الفطنة والذكاء وسلامة النفس وحسن الاتباع عن أمة محمد - صلى

١ - أ : خففت .

٢ - المصدر : مل . وهو الظاهر .

٣ - أ : كالكوء :

٤ - المصدر : فتمثل .

الله عليه وآله - فانهم اتبعوه^(١)، مع أن ما تواتر من معجزاته ، أمور نظرية دقيقة، يدرکها الأذکياء . واخباره - عليه السلام - عنها ، من جملة معجزاته - صلى الله عليه وآله - .

[وفي شرح الايات الباهرة^(٢) : قال الامام - عليه السلام - : ان موسى لما انتهى الى البحر ، أوحى الله - عز وجل - اليه : قل لبني اسرائيل : جددوا توحيدى وأمرّوا بقلوبكم ذكر محمد سيد عبيدى وامائى واعيدوا على أنفسكم الولاية لعلّى أخ محمد ، وآله الطيبين . وقولوا : اللهم بجاههم جوّزنا على متن هذا الماء . فان الماء يتحول لكم أرضاً .

فقال لهم موسى ، ذلك . فأبوا . وقالوا : نحن لانسير الا على الأرض . فأوحى الله - عز وجل - الى موسى - عليه السلام - أن اضرب بعصاك البحر . وقل : اللهم بجاه محمد وآله الطيبين لَمّا فلقتنا لنا . ففعل . فانفلق . وظهرت الأرض الى آخر الخليج . فقال موسى : ادخلوها .

قالوا : الأرض وحلة . نخاف أن نرسب فيها . فقال - عز وجل - : يا موسى ! قل : اللهم بحق محمد وآله الطيبين، جففها . فقالت . فأرسل الله عليها ، ریح الصبا . فجففت^(٣) . و^(٤) قال موسى : ادخلوها . قالوا : يا نبي الله ! نحن اثنتا عشرة قبيلة ، بنو اثني عشر أباً . وان دخلنا وأمّ^(٥)

١ - ر : اتبعوهم .

٢ - شرح الايات الباهرة / ١٧٧ - ١٨ .

٣ - المصدر : فجفت . وهو الظاهر .

٤ - ليس فى المصدر .

٥ - فى الاصل و ر . وفى المصدر : دام . ولعل الصواب : رام .

كل فريق منا تقديم^(١) صاحبه . فلا نأمن وقوع الشربيننا. فلو كان لكل فريق منا طريق على حدته ، لأمنا ما نخافه .

فأمر الله - عزوجل - موسى، أن يضرب^(٢) البحر، بعددهم، اثنتى عشرة ضربة في^(٣) اثني عشر موضعاً ويقول: اللهم بجاه محمد وآله الطيبين [بين الأرض لنا وأمط الماء عنا .

فصار فيه تمام اثني عشر طريقاً .

فقال : ادخلوها !

قالوا: ان كل فريق يدخل في سكة من هذه السكك ، لا يدري ما يحدث على الاخرين .

فقال الله - عزوجل - : فاضرب كل طود من الماء بين هذه السكك وقل اللهم بجاه محمد وآله الطيبين [^(٤) لَمَّا جعلت في هذا الماء، طبقات واسعة ، يرى بعضهم بعضاً^(٥) منها .

فحدثت طبقات واسعة ، يرى بعضهم بعضاً منها . ثم دخلوها . فلما بلغوا آخرها ، جاء فرعون وقومه . فلما دخل آخرهم وهم بالخروج أولهم، أمر الله البحر فانطبق عليهم . فغرقوا . وأصحاب موسى ينظرون اليهم . فقال الله - عزوجل - لبي اسرائيل الدين^(٦) في عهد محمد - صلى الله عليه وآله - : فاذا كان الله فعل هذا كله

١ - المصدر : يتقدم .

٢ - المصدر : ليضرب .

٣ - المصدر : بعددهم اثني عشر موضعاً .

٤ - ما بين القوسين ذا يوجد في المصدر .

٥ - لا يوجد في المصدر .

٦ - المصدر : الذي .

بأسلافكم ، لكرامة محمد وآله - عليهم السلام - ودعاء موسى بهم ، دعاء تقرب^{١)} الى الله ، افلا تعقلون أن عليكم الايمان بمحمد وآله ، اذ شاهدتموه الان ؟ [٢) .
 « واذا واعدنا موسى أربعين ليلة » :

بعد عودهم الى مصر وهلاك فرعون ، وعد الله موسى أن يعطيه التوراة . وضرب له ميفاتاً ذا القعدة وعشر ذي الحجة . وعبر عنها بالليالي . لأنها غرر الشهور ، أو لأن وعد موسى ، وعد قيام الأربعين . والقيام بالليل ، أهم . فذكر الليل ، اشعاراً بوعدة قيام الليل ، أو لأن الظلمة سابقة على النور .

والقراءة المشهورة ، « واعدنا » لأنه تعالى ، وعده الوحي . ووعدده موسى المجيء للميقات ، الى الطور .

[وفي تفسير علي بن ابراهيم^{٣)} في قصة حنين : ثم رفع رسول الله - صلى الله عليه وآله - يده ، فقال : اللهم لك الحمد واليك المشتكى . وأنت المستغاث . فنزل عليه جبرئيل . فقال [له]^{٤)} : يا رسول الله ! دعوت بما دعا به موسى ، حين فلق الله له البحر ونجاه من فرعون .

وفيه^{٥)} حديث طويل ، مذكور في طه . وفيه قالوا : لن نبرح عليه عاكفين ، حتى يرجع الينا موسى .

فهموا بهارون . فهرب منهم^{٦)} . وبقوا في ذلك ، حتى تم ميقات ربه^{٧)} أربعين

١ - المصدر : يتقرب .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - تفسير القمي ١ / ٢٨٧ .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - نفس المصدر ٢ / ٦٢ .

٦ - المصدر : حتى هرب من بينهم .

٧ - المصدر : موسى .

ليلة . فلما كان يوم عشرة من ذي الحجة ، أنزل الله عليه الألواح ، فيها التوراة وما يحتاجون اليه من أحكام السير والقصص .

وفي أصول الكافي^(١) : الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسين^(٢) ابن علي الخزاز ، عن عبدالكريم بن عمرو^(٣) الخثعمي عن الفضيل^(٤) بن يسار ، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : قلت : لهذا الأمر وقت ؟ فقال : كذب الوقتون . كذب الوقتون . كذب الوقتون . ان موسى - عليه السلام - لما خرج وافداً الى ربه ، واعدهم ثلاثين يوماً . فلما أن زاده الله على الثلاثين عشراً ، قال قومه : قد أخلفنا موسى ، فصنعوا ما صنعوا . فاذا حدثناكم الحديث ، فجاءكم^(٥) على ما حدثناكم به^(٦) ، فقولوا صدق الله . واذا حدثناكم الحديث ، فجاء على خلاف ما حدثناكم به ، فقولوا صدق الله ، تؤجروا مرتين^(٧) .
« ثم اتخذتم العجل » معبوداً^(٨) .

قيل^(٩) : لأن بنفس فعلهم ، لصورة العجل ، لا يكونون ظالمين . لأن فعل ذلك ليس بمحذور . بل مكروه . وأما الخبر الذي روي عنه - عليه السلام - أنه لعن المصورين ، فالمراد به ، من شبّه الله تعالى ، أو اعتقد أنه صورة .

١ - الكافي ١/٣٦٨ - ٣٦٩ ، ح ٥ .

٢ - المصدر : الحسن . وهو خطأ .

٣ - المصدر : عمر . وهو خطأ .

٤ - المصدر : الفضل . وهو أيضاً .

٥ - المصدر : فجاء .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

٨ - أ : مصوراً لان .

٩ - مجمع البيان ١/١٠٩ .

[وفي عيون الأخبار ^١ : باسناده الى الحسين بن خالد ، عن أبي الحسن - عليه السلام - قال : قلت له : كم تجزي البدنة ؟

قال : عن نفس واحدة .

قلت : فالبقرة ؟

قال : تجزي عن خمسة ، اذا كانوا يأكلون على مائدة واحدة .

قلت : كيف صارت البدنة ، لا تجزي الا عن واحدة والبقرة تجزي عن خمسة ؟

قال : لأن البدنة لم يكن فيها من العلة ما كان في البقرة . ان الذين أمروا قوم

موسى بعبادة العجل ، كانوا خمسة أنفس . وكانوا أهل بيت يأكلون على خوان

واحد . وهم أدينونه ^٢ . وأخوه ميندونه ^٣ . وابن أخيه وابنته وامرأته ، هم الذين

أمروا بعبادة العجل . وهم الذين ذبحوا البقرة التي أمر الله - تبارك وتعالى -

بذبحها .

عن الرضا - عليه السلام - ^٤ عن أمير المؤمنين - عليه السلام - حديث طويل .

وفيه : وسأله عن الثور ، ما باله غاض طرفه لا يرفع ^٥ رأسه الى السماء ؟

قال : حياء من الله لما عبد قوم موسى العجل ، نكس رأسه .

وفي كتاب الخصال ^٦ : عن الصادق - عليه السلام - شبهه ، بتغيير يسير ^٧ .

١ - عيون الاخبار ٣ / ٨٣ ، ح ٢٢ .

٢ - المصدر : أذنبوية .

٣ - المصدر : ميندونه . ر : يندونه .

٤ - نفس المصدر ١ / ٢٤١ - ٢٤٢ .

٥ - المصدر : لم يرفع .

٦ - لا يوجد في الخصال . ولكن في علل الشرائع / ٥٩٣ وفي البحار / ١ / ٧٦ ،

نقلا عن عيون الاخبار وعلل الشرائع . فقط .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

« من بعده » : من بعد غيبة موسى ، أو من بعد وعد الله التوراة ، أو من بعد غرق فرعون وما رأيت من الآيات .

« وانتم ظالمون (٥١) » : مضرون بأنفسكم ، بما استحققتهم من [العقاب على] اتخاذكم العجل ، معبوداً .

روي عن ابن عباس^(٢) ، أنه قال : كان السامري ، رجلاً من أهل باجرما^(٣) قيل كان اسمه مسيحا^(٤) .

وقال ابن عباس^(٥) : اسمه موسى بن ظفر ، من قوم يعبدون البقر . وكان حب عبادة البقر في نفسه . وقد كان أظهر الإسلام في بني إسرائيل . فلما قصد موسى إلى ربه وخلف هارون في بني إسرائيل ، قال هارون لقومه : قد حملتم أوزاراً من زينة^(٦) القوم ، يعني : آل فرعون . فتطهروا منها . فانها نجس^(٧) ؛ يعني : انهم استعاروا من القبط ، حلياً . واستبدوا بها . فقال هارون : طهروا أنفسكم منها . فانها نجسة^(٨) .

وأوقد لهم ناراً ، فقال : اذفوا ما كان معكم فيها .

فجعلوا يأتون بما كان معهم ، من تلك الامتعة والحلي . فيقذفون به فيها . قال : وكان السامري رأى أثر فرس جبرئيل - عليه السلام - . فأخذ تراباً من أثر حافره . ثم أقبل إلى النار .

١ - ليس في أ .

٢ - مجمع البيان ١٠٩/١ .

٣ و ٤ - المصدر : باجرمي . . . ميحا .

٥ - نفس المصدر .

٦ - أ : رتبة .

٧ - ز : منجس .

٨ - أ : نجسة .

فقال : ياهرون ! يا نبي الله ! ألقى ما في يدي ؟

قال : نعم ، وهو لا يدري ما في يده . ويظن أنه مما يجيء به غيرد ، من الحلى والامتعة .

فقدف فيها . وقال : كن عجلاً جسداً له خوار . فكان البلاء والفتنة فقال : هذا الهكم واله موسى . فمكفوا عليه . وأحبود ، حبالم يحبوا مثله شيئاً ، قط . وقال ابن عباس : فكان البلاء والفتنة . ولم يزد على هذا .

وقال الحسن^٢ : صار العجل ، لحمأ ودمأ .

وقال غيرد^٣ : لا يجوز ذلك . لأنه من معجزات الأنبياء .

ومن وافق الحسن ، قال : ان القبضة من أثر الملك . كان الله أجرى العادة بأنها اذا طرحت على أي صورة ، كانت حيت . فليس ذلك بمعجزة . اذ سبيل السامري ، سبيل غيره فيه . ومن لم يجز انقلابه حياً يؤل^٤ الخوار على أن السامري صاغ عجلاً . وجعل فيه خروفاً ، يدخلها الريح ، فيخرج منها صوت كالخوار . ودعاهم الى عبادته . فأجابوه . وعبدوه .

« ثم عفونا عنكم » حين تبتم .

و « العفو » : محو الجريمة ، من عفا ، اذا درس .

« من بعد ذلك » : أي : بعد الاتخاذ .

« لعلمكم تشكرون (٥٢) » : لكي تشكروا عفود .

وفي الاية دلالة على وجوب شكر النعمة . وعلى أن العفو عن الذنب بعد

١ - أ : فيد .

٢ - نفس المصدر .

٣ - نفس المصدر .

٤ - أ : يزل . وفي الاصل و ر : يؤل . والمصدر : تأول .

التوبة ، نعمة من الله تعالى على عباده ، ليشكروه .

[وفي شرح الايات الباهرة^(١): ان الله - تبارك وتعالى - وعد موسى - عليه السلام - لميقاته ، أربعين ليلة . فلما غاب عن قومه ، اتخذوا العجل من بعده . وقصته مشهورة . ولكن قال الامام ، في تفسيره: ان الله - عز وجل - أوحى الى موسى : يا موسى بن عمران ! « ما خذل هؤلاء بعبادتي واتخاذي الهاً الا انها ونهم^(٢) » بالصلاة على محمد وآله الطيبين وجحودهم لمواالاتهم ونبوة النبي ووصية الوصي ، حتى أدامم ذلك الى أن اتخذوا العجل ، الهاً . فاذا كان الله تعالى انما خذل عبدة العجل [الا^(٣)] لتهاونهم ، بالصلاة على محمد ووصيه علي . فما تخافون أنتم من الخذلان الاكبر ، في معاندتكم لمحمد وعلي . وقد شاهدتموهما . وتبينتم آياتهما ودلائلهما . ثم قال - عز وجل - : « ثم عفونا عنكم من بعد ذلك ، لعلكم تشكرون » ؛ أي : عفونا عن أوائلكم وعبادتكم العجل ، لعلكم ، أيها الكائنون في عصر محمد من بني اسرائيل ، تشكرون تلك النعمة على أسلافكم . وعليكم بعدهم .

ثم قال - عليه السلام - : وانما عفا - عز وجل - عنهم ، لأنهم دعوا الله - عز وجل - بمحمد وآله الطيبين . وجددوا على أنفسهم الولاية لمحمد وعلي وآلهما الطاهرين . فعند ذلك ، رحمهم الله ، وعفا عنهم^(٤) .

« واذا آتينا موسى الكتاب والفرقان » ، يعني : النوراة الجامع ، بين كونه

كتاباً وحجة ، تفرق بين الحق والباطل .

فالعطف لتغاير الوصفين ، أو الفرقان معجزاته الفارقة بين الحق والباطل ، أو

١ - شرح الايات الباهرة / ١٨ .

٢ - المصدر : ما حد هؤلاء بعبادتهم واتخاذهم الهاً غيرى
الاتهاونهم .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

بين الكفر والايمان ، أو الشرع الفارق بين الحلال والحرام ، أو النصر الذي فرق بينه وبين عدوه ، كقوله تعالى: « يوم الفرقان »^(١) ، يريد يوم بدر .

وقيل^(٢): الفرقان ، القرآن .

والتقدير : « وآتينا موسى التوراة . آتينا محمد الفرقان » . فحذف ما حذف

لدلالة ما أبقاه عليه .

« لعلكم تهتدون (٥٣) » : لكي تهتدوا بما في التوراة، من البشارة بمحمد

– صلى الله عليه وآله – وبيان صفته .

[وفي شرح الايات الباهرة^(٣): قال الامام – عليه السلام –: واذكروا اذ آتينا موسى

الكتاب وهو التوراة الذي أخذ على بني اسرائيل الايمان بها والانقياد لما توجهه.

والفرقان ، آتيانه – أيضاً. وهو فرق ما بين الحق و الباطل وفرق ما بين المحققين

والمبطلين . وذلك أنه لما أكرمهم^(٤) الله بالكتاب والايمان^(٥) والانقياد له ، أوحى

الله بعد ذلك الى موسى: يا موسى^(٦)! هذا الكتاب ، قد أقرؤا به . وقد بقي الفرقان

فرق ما بين المؤمنين والكافرين والمحققين والمبطلين . فجدد عليهم العهد به . فاني

آليت على نفسي ، قسماً حقاً، لا أقبل^(٧) من أحد ، ايماناً ولا عملاً، الا مع الايمان به

فقال موسى – عليه السلام –: ما هو ؟ يا رب !

قال الله – عز وجل –: يا موسى ! تأخذ على بني اسرائيل ، أن محمداً خير البشر

١ – الانفال / ٤١ .

٢ – مجمع البيان ١ / ١١١ .

٣ – شرح الايات الباهرة .

٤ – المصدر : كرمهم .

٥ و ٦ – ليس في المصدر .

٧ – المصدر : أتقبل .

وسيد المرسلين وأن أخاه ووصيه خير الوصيين وأن أوليائه الذين يقيمهم سادة الخلق وأن شيعته المنقادين له المسلمين له أوامره ونواهيه واخلفائه^(١)، نجوم الفردوس الأعلى وملوك جنات عدن .

قال : فأخذ عليهم موسى - عليه السلام - ذلك . فمنهم من اعتقده حقاً . ومنهم من أعطاه بلسانه ، دون قلبه . فكان المعتقد منهم حقاً ، يلوح على جبينه نور مبین . ومن أعطاه بلسانه دون قلبه^(٢)، ليس له ذلك النور . فذلك الفرقان الذي أعطاه الله - عزوجل - موسى وهارون^(٣)، فرق ما بين المحقين والمبطلين .

ثم قال الله - عز وجل - : لعلكم تهتدون ؛ أي : لعلكم تعلمون أن الذي يشرف به العبد ، عند الله - عزوجل - هو اعتقاد الولاية ، كما شرف^(٤) به اسلافكم^(٥) .

« واذ قال موسى لقومه : يا قوم ! انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم

العجل . فتوبوا الى بارئكم » ؛ أي : فاعزموا على التوبة .

« فاقتلوا أنفسكم » ، ان كان توبتهم هي قتل الأنفس . والا فالمراد ، اتمام

التوبة بالقتل .

وانما جعل القتل ، توبتهم ، أو من تمامها اشارة ، الى أن من لم يقتل عدوه

وهو النفس ، يقتله^(٦) ليعتبر غيرهم ، أو اشارة الى أنهم لما صاروا من حزب العجل

وتابعيه ، جعلوا في زمرته . لأن العجل خلق للذبح .

١ - المصدر : الخلفاء به .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - المصدر : هو .

٤ - النسخ : يشرف .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

٦ - أ : لقتله .

و « الباري » : الخائف . برياً من التفاوت ، مع التميز ، بصور وهيئات مختلفة .
وأصل البرء : الخلوص للشيء من غيره ، أما على سبيل التّفصي ، كقولهم : برىء
المريض من مرضه والمديون من دينه ، أو الانشاء ، كقولهم : برأ الله آدم من
الطين .

واختلف في القتا المأمور به ، على أقوال :

أحدها : أن المراد به النجع . وهو أن يقتل كل رجل نفسه . ويهلكه .

وثانيها : أن المراد به قطع الشهوات . والاستسلام للقتل ، على سبيل التوسع .

والثالث : أنهم أمروا بأن يقتل بعضهم بعضاً .

والرابع : أنه أمر من لم يعبد العجل ، أن يقتل العبد . روي أن الرجل يرى
بعضه وقريبه . فلم يقدر المضي لأمر الله . فأرسل ضيابة^١ وسحابة سوداء ، لا يتباصرون
تحتها . فأخذوا يقتلون من الغداة الى العشي ، حتى دعا موسى وهرون فكشف
السحابة . ونزلت التوبة . وكانت القتلى سبعين ألفاً .

والخامس : أن السبعين الذي كانوا مع موسى في الطور ، هم الذين قتلوا
من عبدة العجل ، سبعين ألفاً .

والسادس : أن موسى - عليه السلام - أمرهم أن يقوموا صفيين ، فاغتسلوا
ولبسوا أكفانهم . وجاء هارون باثني عشر ألفاً ممن لم يعبد العجل . ومعهم الشفار
المرهفة . وكانوا يقتلونهم . فلما قتلوا سبعين ألفاً ، تاب الله على الباقين . وجعل قتل
الماضين ، شهادة لهم .

« ذلكم خير لكم عند بارئكم » من حيث أنه طهرة من الشرك ووصلة الى
الحياة الأبدية .

« فتأب عليكم » ، جواب شرط محذوف ، ان جعل من كلام موسى .
 والتقدير : ان فعلتم ما أمرتم به ، فتأب عليكم . ومعطوف على محذوف ان
 جعل ، من خطابه تعالى لهم ، على سبيل الالتفات . كأنه قال : فعلتم ما أمرتم به ،
 فتأب عليكم .

« انه هو التواب » الذي يكثر توفيق التوبة ، أوقبولها .

« الرحيم (٥٤) » : المبالغ في الانعام ، على التائبين .

[وفي شرح الايات الباهرة^{١)} : قال الامام - عليه السلام - : وفق الله لهم والقتل
 لم يقض بعد اليهم ، اذ^{٢)} ، قالوا : أوليس الله قد جعل التوسل بمحمد وآله الطيبين ،
 أمراً لا تخيب معه طلبة ولا ترد به مسألة ؟ وهكذا توسلت الأنبياء والرسل . فما لنا
 لا نتوسل بهم ؟

قال : فاجتمعوا . وضجوا : ياربنا ! بجاه محمد الأكرم . وبجاه علي الأفضل^{٣)}
 وبجاه فاطمة الفضلى . وبجاه الحسن والحسين ، سبطي سيد النبيين وسيدي شباب
 أهل الجنان أجمعين . وبجاه الذرية الطيبة الطاهرة^{٤)} ، من آل طه ويس ، لَمَّا غفرت
 لنا ذنوبنا وغفرت لنا هفواتنا وازلت هذا القتل عنا .

فذلك حين نوذي موسى - عليه السلام - من السماء ، أن كف القتل . فقد
 سألتني بعضهم مسألة . وأقسم علي قسماً لو أقسم به هؤلاء العابدون للعجل^{٥)} .
 وسألتني بعضهم حتى لا يعبدوه ، لأجبتهم . ولو أقسم [علي بها ابليس ، لهديته .

١ - شرح الايات الباهرة / ١٩ .

٢ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : ان .

٣ - المصدر : الافضل الاعظم .

٤ - المصدر : الطاهرين .

٥ - المصدر العجل .

ولو أقسم^{١)} [بها ثمود وفرعون ، لنجيته .

فرفع عنهم القتل . فجعلوا يقواون : يا حسرتنا ! [أين]^{٢)} كنا عن هذا الدعاء
بمحمد وآله الطيبين ، حتى كان الله يقينا شر الفتنه . ويعصمنا بأفضل العصمة^{٣)} .

« واذا قلتم : يا موسى ! لن نؤمن لك » ؛ أي : لأجل قولك ، اولن نقرتك .

« حتى نرى الله جهرة » : عياناً .

وهي في الأصل ، مصدر قولك جهرت بالقراءة ، استعير^{٤)} للمعاينة . والجامع
بينهما ، الادراك ، بلاساتر .

ونصبها على المصدر . لأنه نوع من الرؤية ، أو الحال من الفاعل ، أو المفعول :
أما على مذهب غير المبرد ، فمطلقاً . وأما على مذهبه ، فلما مر من التعليل في
المصدر . لأنه ذهب الى أن الحال ، لا يكون مصدراً ، الا اذا كان نوعاً من عامله .

وقرىء جهرة - بالفتح - على أنه مصدر ، كالغلبة ، أو جمع جاهر ، كالكتيبة .
فيكون حالاً .

وقيل^{٥)} : ان قوله جهرة ، صفة لخطابهم لموسى - عليه السلام - . وتقديره :

واذا قلتم جهرة ، لن نؤمن لك حتى نرى الله .

وهو ضعيف .

١ - ليس في المصدر . ولكن الكاتب أشار بعلامة الى وجود سقط ، لكنه لم يذكره .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - أ : أستعيرة .

٥ - مجمع البيان ١١٥/١ .

والقائلون ، هم السبعون الذين اختارهم موسى للميقات ، وقيل عشرة الالف من قومه . والمؤمن به ، جميع ماجاء به موسى . وقيل : ان الله الذى أعطاك التوراة وكلمك ، أو انك نبي^١ وطلب المستحيل . فانهم ظنوا أنه تعالى يشبه الاجسام وطلبوا رؤيته . وهى محال .

روى^٢ أنه جاءت نار من السماء فأحرقتهم . وقيل : صيحة . وقيل : جنود ، سمعوا لحسيسها . فخرؤا صعقن ميّتين ، يوماً وليلة .

« وانتم تنظرون (٥٥) » الى ما أصابكم ، أو الى أثره .

واستدل أبو القاسم البلخى^٣ بهذه الآية ، على أن الرؤية ، لايجوز على الله تعالى . قال : لانها انكار ، تضمّن أمرين : ردهم على نبيّهم ؛ و تجويزهم الرؤية ، على ربّهم . ويؤيد ذلك قوله تعالى^٤ : « فقد سألو موسى أكبر من ذلك . فقالوا : أرنا الله جهرة . » فدل ذلك ، على أن المراد ، انكار كلا الامرين .

أقول : وفى الآية ، مع قوله « فقد سألو موسى » (الخ) ، دلالة على أن الرد^٥ على النبي واعتقاد جواز الرؤية ، كل واحد منها ، علة لاختد الصاعقة والعذاب . ومن البيّن ، عدم التّفاوت ، بين عدم جواز الرؤية فى الدنيا وعدم جوازها فى الاخرة . والمنازع ، مكابرمع قضية العقل . فمعتقد جوازها فى الاخرة ، مشارك^٦ معتقد جوازها فى الدنيا ، فى علة استحقاق العذاب ، كالراد على النبي . وبذلك يثبت^٧

٢٠١- أنوار . التنزيل ٥٧/١ .

٣- ر . مجمع البيان ١١٥/١ .

٤- النساء ١٥٣/١ .

٥- أ : على المرد .

٦- أ : شارك .

٧- ر : يظهر .

كفر أهل السنة القائلين بجوازها في الآخرة للمؤمنين وللأفراد من الأنبياء في الدنيا .
قال البيضاوي^١ : بعد عده ، رؤيته تعالى ، رؤية الأجسام من المستحيلات .
بل الممكن أن يرى رؤية منزهة عن الكيفية . و ذلك للمؤمنين في الآخرة وللأفراد
من الأنبياء في الدنيا ، في بعض الأحوال^٢ .

[وفي تفسير علي بن ابراهيم^٣، قوله «واذ قلتم : يا موسى لن نؤمن بك حتى
نرى الله جهرة» (الاية)، فهم السبعون الذين اختارهم موسى، ليسمعوا كلام الله.
فلمّا سمعوا الكلام، قالوا : لن نؤمن لك يا موسى ! حتى نرى الله جهرة . فبعث
الله عليهم صاعقة . فاحترقوا . ثم أحياهم الله ، بعد ذلك . وبعثهم أنبياء . فهذا دليل
على الرجعة ، في أمّة محمد - صلى الله عليه وآله . فانه قال : لم يكن في
بنى اسرائيل شىء ، الا وفي أمّتى مثله .

وفي كتاب الخصال^٤، عن ابن عباس، عن النبي - صلى الله عليه وآله - أنه
قال : من الجبال التي تطايرت يوم موسى - عليه السلام - والصاعقة^٥ سبعة^٦ أجبل .
فلحقت بالحجاز واليمن . منها : بالمدينة أحد و ورقان . و بمكة ثور و ثبير و حراء .
و باليمن صبر و حصون^٧]^٨ .

١- أنوار التنزيل ٥٧/١ .

٢- المصدر : في بعض الأحوال ، في الدنيا .

٣- تفسير القمي ٤٧/١ .

٤- الخصال ٣٤٤/١ ، ح ١٠ .

٥- ليس في المصدر .

٦- كذا في المصدر . و في الاصل ور : شبير .

٧- المصدر : حضور .

٨- ما بين المقوفتين ليس في أ .

واعلم ! أن هذه الآية تدل أيضا على أن قول موسى - عليه السلام - « رب أرني أنظر اليك » ، كان سؤالاً لقومه . لأنه لاخلاف بين أهل التوراة ، أن موسى - عليه السلام - لم يسأل الرؤية ، الادفعة واحدة و هي ألتى سألها لقومه .
« ثم بعثناكم » : أحييناكم .

« من بعد موتكم » ، بسبب الصاعقة .

وقيد البعث ، لأنه قد يكون من اغماء ونوم ، لقوله تعالى : ثم بعثناهم .
وقيل^١ : انهم سألوا بعد الاحياء أن يعثوا أنبياء . فبعثهم الله أنبياء .
وأجمع المفسرون الاشرذمة بسيرة ، أن الله تعالى لم يكن أمات موسى ، كما أمات قومه . ولكن غشى عليه ، بدلالة قوله تعالى : فلما أفاق . والافاقة انما تكون من الغشيان .

« لعلكم تشكرون (٥٦) » : نعمه التى منها رد حياتكم .

و فى الآية ، دلالة على جواز الرجعة .

وقال أبو القاسم البلخى^٢ : لاتجوز الرجعة مع الاعلام بها . لان فيها اغراء بالمعاصى ، من جهة الاتكال على التوبة فى الكثرة الثانية .

وأجيب بأن من يقول بالرجعة ، لا يذهب الى أن الناس كلهم يرجعون ، فيصير اغراء بأن يقع الاتكال على التوبة فيها . بل لا أحد من المكلفين الا ويجوز أن لا يرجع . و ذلك يكفى فى باب التزجر .

[و فى شرح الايات الباهرة^٣ : قال الامام - عليه السلام - : و ذلك أن موسى -

١- مجمع البيان ١ / ١١٥ .

٢- ر . نفس المصدر .

٣- شرح الايات الباهرة / ١٩ - ٢٠ .

عليه السلام - لمّا أراد أن يأخذ عليهم عهد الفرقان، فترق ما بين المحقين والمبطلين لمحمد بنبوته وعلى بامامته وللائمة الطاهرين بامامتهم . قالوا : لن نومن الك أن هذا أمر ربك ، حتّى نرى الله جهرة عياناً ، يخبرنا بذلك .

فأخذتهم الصاعقة معاينة وهم ينظرون الى الصاعقة تنزل عليهم :

وقال الله - عزّوجلّ : يا موسى! أنا المكرم أوليائي والمصدقين^١ بأصفيائي ولا أبالي . وكذلك أنا الممّذب لاعدائي الرافعين^٢ حقوق أصفيائي ولا أبالي . فقال موسى - عليه السلام - للباقيين الذين لم يصعقوا : ماذا تقولون؟ أتقبلون وتعترفون؟ والا^٣ فأنتم بهؤلاء لاحقون .

فقالوا : يا موسى! أتدرى ما حبل بهم؟ لماذا أصابتهم الصاعقة؟ ما أصابتهم لاجلك الا أنّها^٤ كانت نكبة من نكبات الدهر . تصيب^٥ البر والفاجر . فان قلت^٦ انّما أصابتهم لردهم^٧ عليك في أمر محمدّ وعلى وآلهما ، فأسأل الله ربك بهم ، أن يحيى هؤلاء المصعوقين لنسألنهم ، لماذا اصابهم^٨ ما أصابهم .

١- المصدر : لاوليائي والمصدق .

٢- المصدر : الرافع .

٣- المصدر : و تقترفون ؟ أولا .

٤- المصدر : لانها .

٥- كذا في المصدر . و في الاصل ور : يصيب .

٦- المصدر : كانت .

٧- كذا في المصدر . و في الاصل ور : بردهم .

٨- المصدر : أصابتهم .

فدعا الله - عز وجل - [فاحياهم.]^١ وقال لقومه : سلوهم لماذا أصابهم؟^٢
فسألوهم.

فقالوا : يا بنى اسرائيل ! أصابنا ما أصابنا ، لا بائنا اعتقاد امامة على بعد
اعتقادنا نبوه^٣ محمد - صلى الله عليه وآله . لقد رأينا بعد موتنا هذا، ممالك^٤ ربنا،
من سمواته وحجبه وكرسيه وعرشه وجنانه ونيرانه . فما رأينا أنفذ أمر في^٥ جميع
تلك الممالك^٦ ولا أعظم سلطاناً من محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين .
وانا لما^٧ (متنا) بهذه الصاعقه ، ذهب بنا الى النيران . فناداهم «حمد وعلى :
كفوا عن هؤلاء عذابكم . هؤلاء يحيون بمسألة سائل يسأل ربنا - عز وجل -
بنا وبآلنا الطيبين .

و ذلك حين لم يقذفونا فى الهاوية . وأخرونا الى أن بعثنا بدعائك ، يا
نبي الله ؛ موسى بن عمران ! بمحمد وآله الطيبين .

فقال الله - عز وجل - لاهل عصر محمد - صلى الله عليه وآله - فاذا كان بالدعاء
بمحمد وآله الطيبين ، نشر ظلمة أسلافكم المصعوقين بظلمهم ، فما يجب عليكم

١- يوجد فى المصدر .

٢- المصدر : أصابتهم .

٣- المصدر : نبوة .

٤- المصدر : ممالك .

٥- المصدر : أمر من .

٦- المصدر : ممالك .

٧- المصدر : أصبنا .

أن لاتعترضوا لمثل ما هلكوا به الى أن أحياهم الله - عزوجل؟^١]

« وظلمنا عليكم الغمام » :

سخّر الله لهم السحاب ، يظلمهم من الشمس ، حين كانوا فى التيه .
وهى جمع غمامة . وهى السحابة . وأصله التغطية والستر . ومنه الغم .

« وانزلنا عليكم المن » :

قيل^٢ : الترنجيبين .

وقيل^٣ : الخبز المرقق . وقيل : جميع النعم التى أتتهم ممّا من الله عليهم ،
ممّا لا تعب فيه ولا نصب . و روى عن النبى - صلى الله عليه وآله - أنّه قال :
الكأمة من المن . وماؤها ، شفاء للعين .

« والسلوى » : السمانى .

وقيل^٤ : هو طائر أبيض يشبه السمانى .

قيل^٥ : كان ينزل عليهم^٦ المن ، مثل الثلج ، من الفجر الى الطلوع^٧ . ويعت

الجنوب عليهم بالسمانى .

فيأخذ كلّ انسان منهم كفايته الى الغد ، الايوم الجمعة ، يأخذ ليومين ،

١- ما بين المعقوفين ليس فى أ .

٢- أنوار التنزيل ٥٧/١ .

٣- مجمع البيان ١١٦/١ .

٤- نفس المصدر .

٥- أنوار التنزيل ٥٧/١ .

٦- أ : كان ينزل عليهم يوم السبت كلوا نصب ارادة عليهم .

٧- كذا فى المصدر وأ . وفى الاصل ور : من الطلوع الى الفجر .

لأنه لم يكن ينزل يوم السبت^١ .

«كلوا» : نصب ارادة القول ؛ أى : وقلنا لهم .

«كلوا من طيبات ما رزقناكم» ؛ أى : الشهي اللذيذ مما رزقناكم .

قيل^٢ : أو الحلال .

وهذا بناء على تناول الرزق الحرام ، أيضاً .

« وما ظلمونا » :

فيه اختصار . تقديره : فظلموا بأن كفروا هذه النعمة وما ظلمونا .

« ولكن كانوا أنفسهم يظلمون (٥٧) » بالكفران . لأنه لايتخطاهم ضره .

وكان سبب انزال المن والسلوى عليهم ، على ما ذكر الشيخ الطبرسي^٣ ،

أنه : لما ابتلاههم بالتيه ، اذ قالوا لموسى^٤ : اذهب أنت و ربك ، فقاتلا .

انتهاهنا قاعدون . حين أمرهم بالسير ، الى بيت المقدس وحرب العمالقة ، بقوله^٥ :

ادخلوا الارض المقدسة (الخ) فوقعوا فى التيه . فصاروا كلما ساروا ، تاهوا فى قدر

خمسة فراسخ ، أوستة . وكلما أصبحوا ، ساروا غادين ، فأمسوا . فاذاهم فى

مكانهم الذى ارتحلوا عنه . كذلك حتى تمت المدة ، وبقوا فيها أربعين سنة . و

فى التيه توفى موسى وهرون . ثم خرج يوشع بن نون . وكان^٦ الله تعالى ،

١- ر . مجمع البيان ١١٧/١ .

٢- نفس المصدر ١١٦/١ .

٣- مجمع البيان ١١٧/١ .

٤- المائدة / ٢٤ .

٥- المائدة / ٢١ .

٦- المصدر : وقيل كان .

يرد الجانب الذي انتهوا اليه من الارض ، الى الجانب الذي ساروا منه . فكانوا يضلون عن الطريق لانهم كانوا خلقاً عظيماً . فلا يجوز أن يضلوا كلهم عن الطريق ، في هذه المدة المديدة ، في هذا المقدار من الارض . ولما حصلوا في التيه ، ندموا على ما فعلوا . فألطف الله تعالى لهم بالغمام ، لما شكوا حرّ الشمس و أنزل عليهم المن والسّوى . فكان يسقط^٢ عليهم المن ، من [وقت]^٣ طلوع الفجر الى طلوع الشمس . فكانوا يأخذون منها ما يكفيهم ، ليومهم .

و قال الصادق - عليه السلام : كان ينزل المن على بنى اسرائيل ، من بعد طلوع^٤ الفجر الى طلوع الشمس . فمن نام في ذلك الوقت ، لم ينزل نصيبه . فلذلك يكره النّوم في هذا الوقت ، الى طلوع^٥ الشمس .

قال بن جريح : و كان الرجل منهم ، اذا^٦ أخذ من المن والسّوى زيادة على طعام يوم واحد ، فسد ، الا يوم الجمعة . فانهم اذا أخذوا طعام يومين ، لم يفسد . وكانوا يأخذون منها ما يكفيهم ليوم الجمعة والسّبت . لانه كان لا يأتهم يوم السّبت . وكانوا يخبزونه مثل القرصة . و يوجد له طعم كالشهد المعجون بالسّمّن وكان الله تعالى يبعث لهم السحاب بالنهار ، فيدفع عنهم حرّ الشمس .

١- أ : تساروا .

٢- أ : يسوق .

٣- يوجد في المصدر .

٤- ليس في المصدر .

٥- المصدر : بعد طلوع .

٦- كذا في المصدر . وفي النسخ : ان .

وكان ينزل عليهم بالليل^١ ، عموداً من نور ، يضي لهم مكان السراج. واذا ولد فيهم مولود، يكون عليه ثوب [يطول]^٢ بطوله كالجلد .

وفي كتاب الاحتجاج ، للطبرسي - رحمه الله^٣ - روى عن موسى بن جعفر، عن أبيه ، عن آبائه ، عن الحسين بن علي - عليهم السلام - قال : ان يهودياً من يهود الشام وأجبارهم قال لاميرالمؤمنين - عليه السلام - و في أثناء كلام طويل : فان موسى بن عمران قد أعطى المن و السلوى ، فهل فعل بمحمد نظير هذا ؟

فقال له علي - عليه السلام : لقد كان كذلك . ومحمد - صلى الله عليه وآله - أعطى ما هو أفضل من هذا . أن الله - عز وجل - أحل له الغنائم ولائته . ولم تحل لاحد غيره ، قبل . فهذا أفضل من المن و السلوى .

قال له اليهودي . فان موسى - عليه السلام - قد ظلل عليه الغمام .

قال له علي - عليه السلام : لقد كان كذلك . وقد فعل ذلك لموسى في التيه . وأعطى محمد - صلى الله عليه وآله - أفضل من هذا . ان الغمامة كانت لمحمد - صلى الله عليه وآله - تظاه من يوم ولد ، الى يوم قبض ، في حضره و أسفاره . فهذا أفضل مما أعطى موسى - عليه السلام .

[وفي شرح الايات الباهرة^٤ : قال الامام - عليه السلام : قال الله - عز وجل : واذكروا، يا بنى اسرائيل! « اذ ظللنا عليكم الغمام » لما كنتم في التيه ، يقيمكم حر الشمس و برد القمر . « و أنزلنا عليكم المن و السلوى . » وهو الترنجيبين و

١- المصدر : في الليل من السماء .

٢- يوجد في المصدر .

٣- الاحتجاج ٣٢٥/١ .

٤- شرح الايات الباهرة / ٢٠ .

السّالوى طير السّماني^١ «كلوا من طيبّات ما رزقناكم.» واشكروا نعمتى وعظّموا من عظّمته . ووقّروا من وقّرتّه . وأخذت عليكم العهود والمواثيق لهم، محمّداً وآله الطيّبين .

ثمّ قال - عليه السلام : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله : عباد الله ! عليكم باعتقاد ولايتنا أهل البيت . ولا تفرقوا بيننا . وانظروا كيف وسع الله عليكم، حيث أوضح لكم الحجّة، يسهل^٢ عليكم معرفة الحق . ثمّ وسع لكم فى التّقيّة، لتسلموا من شرور الخلق . ثمّ ان بدلتم وغيرتم ، عرض عليكم التّوبة . وقبلها منكم . فكونوا لنعماء الله شاكرين^٣.

١- كذا فى المصدر . وفى الاصل ور : السمان .

٢- المصدر : ليستهل .

٣- ما بين المعقوفتين ليس فى أ .

