

# زُجَّةُ التَّفَاسِيرِ

تأليف

المؤلف فخر الدين بن عبد الله الشيرازي الحلي الشافعي

التأليف سنة ٩٩٨ هـ

الجزء السادس

تحقيق ونشر

مركز البحوث والدراسات الإسلامية

٤١١

# زبدة التفاسير

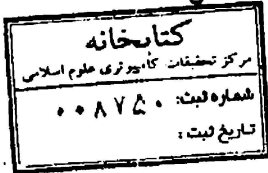
تأليف

المولى فتح الله بن شكر الله الشريف الكاشاني رَحِمَهُ اللهُ

المتوفى سنة ٩٨٨ هـ. ق

الجزء السادس

شبكة كتب الشيعة



تحقیق و نشر

مؤسسة المعارف الإسلامية

shiabooks.net

رايت بيزنس < maktaba.net

کاشانی، فتح الله بن شکر الله، ۹۸۸ ق.

زبدة التفاسیر / تألیف فتح الله بن شکر الله الکاشانی الشریف، تحقیق مؤسسه المعارف الاسلامیة - [ویرایش ۲۲] - قم: مؤسسه المعارف الاسلامیة، ۱۴۲۳ ق - ۱۳۸۱ م.

ISBN: 964 - 7777 - 02 - 5 (دوره) - ج ۷

ISBN: 964 - 7777 - 03 - 7 (ج ۱)

ISBN: 964 - 7777 - 04 - 3 (ج ۲)

ISBN: 964 - 7777 - 05 - 1 (ج ۳)

ISBN: 964 - 7777 - 06 - x (ج ۴)

ISBN: 964 - 7777 - 07 - 8 (ج ۵)

ISBN: 964 - 7777 - 08 - 6 (ج ۶)

ISBN: 964 - 7777 - 09 - 4 (ج ۷)

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیبا، عربی - کتابنامه.

۱. تفاسیر شیعه - قرن ۱۰ ق. الف. بنیاد معارف اسلامی. ب. عنوان.

۱۳۸۱

۲۹۲ / ۱۷۲۶

BP ۹۶ ک ۲۲

م ۸۱ - ۲۶۵۴۳

کتابخانه ملی ایران



۱۴۲

## هویة الكتاب :

اسم الكتاب : زبدة التفاسیر / ج ۶  
تألیف : المآلف فتح الله الکاشانی  
تحقیق و نشر : مؤسسه المعارف الإسلامیة  
الطبعة : الأولى ۱۴۲۳ هـ - ق  
المطبعة : عترة  
العدد : ۲۰۰۰ نسخة

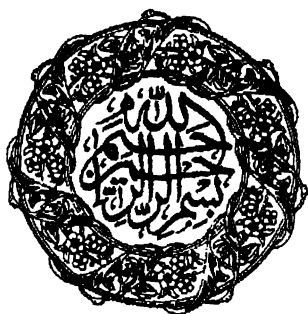
جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة

لمؤسسة المعارف الإسلامیة

ایران - قم المقدسة

ص. ب. ۷۶۸ / ۳۷۱۸۵ تلفون ۰۹ ۷۷۳۲۰۰۹ - فاکس ۰۱ ۷۷۴۳۷۰۱

E - mail : m\_islamic@ayna.com







سورة ص

مَكِّيَّة. وهي ثمان وثمانون آية. عن أبي بن كعب، عن النبي ﷺ قال: «من قرأ سورة ص أعطي من الأجر بوزن كل جبل سخره الله لداود حسنات، وعصمه الله أن يصرَّ على ذنب، صغيراً أو كبيراً».

وروى العياشي بإسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال: «من قرأ سورة ص في ليلة الجمعة، أعطي من خير الدنيا والآخرة، ما لم يعط أحد من الناس، إلا نبي مرسل أو ملك مقرب، وأدخله الله الجنة، وكل من أحب من أهل بيته، حتى خادمه الذي يخدمه، وإن كان ليس في حد عياله، ولا في حد من يشفع له».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ﴿١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴿٢﴾  
 كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَاتْ حِينٍ مَنَاصٍ ﴿٣﴾ وَعَجِبُوا أَنْ  
 جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴿٤﴾ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ  
 إِيَّاهَا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴿٥﴾

واعلم أن الله سبحانه لما ختم سورة الصافات بذكر القرآن والرسول ﷺ .  
وإنكار الكفار لما دعاهم إليه، افتتح هذه السورة بالقرآن ذي الذكر، والرد عليهم  
أيضاً، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ص﴾ قد ذكر في أول سورة البقرة أن إيراد حروف  
التهجّي في أوائل السور على سبيل التحدي والتنبيه على الإعجاز. ثم أتبعه القسم  
محذوف الجواب، لدلالة التحدي عليه. كأنه قال: ﴿وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ﴾ إنه لكلام  
معجز. ويجوز أن تكون «ص» خبر مبتدأ محذوف، على أنها اسم للسورة، كأنه  
قال: هذه ص. يعني: هذه السورة التي أعجزت العرب، والقرآن ذي الذكر. كما  
تقول: هذا حاتم والله، تريد: هذا هو المشهور بالسخاء والله. وكذلك إذا أقسم بها،  
كأنه قال: أقسمت بصاد والقرآن ذي الذكر إنه لمعجز. وإذا جعلتها مقسماً بها،  
وعطفت عليها: «والقرآن ذي الذكر» جاز لك أن تريد بالقرآن التنزيل كله، وأن  
تريد السورة بعينها. ومعناه: أقسم بالسورة الشريفة، والقرآن ذي الذكر. كما تقول:  
مررت بالرجل الكريم، وبالنسمة المباركة، ولا تريد بالنسمة غير الرجل.

وقيل: «صاد» رمز لصديق محمّد. و«الذكر» الشرف والشهرة، كقولك: فلان  
مذكور، أو الذكري والموعظة. أو ذكر ما يحتاج إليه في الدين من الشرائع وغيرها،  
كأقاصيص الأنبياء، والوعد والوعيد.

وما كفر به من كفر ﴿بِلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: كفروا به ﴿فِي عِزَّةٍ﴾ أي:  
استكبار عن قبول الحق ﴿وَتَبِيقًا﴾ خلاف لله ورسوله، ولذلك كفروا به. والتنكير  
فيهما للدلالة على شدتهما.

ثم أوعدهم على كفرهم بالقرآن استكباراً وشقاقاً ﴿تَمَّ اهْتِنَانًا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ  
قَرْنٍ فَتَادُوا﴾ استغاثة، أو توبة، أو استغفاراً ﴿وَلَاتَ جِئْنَ مَنَاصِرَ﴾ أي: وليس الحين  
حين مناص. و«لا» هي المشبهة بـ«ليس» زيدت عليها تاء التأنيث للتأكيد، كما

زيدت على «رب» و«ثم». وتغيّر بزيادة التاء حكم «لا». حيث لم تدخل إلا على الأحيان. ولم يبرز إلا اسمها أو خبرها. وامتنع بروزها جميعاً.

وقيل: هي النافية للجنس، أي: ولا حين مناص لهم، وقيل: للفعل، والنصب بإضماره، أي: ولا أرى حين مناص، وتقف الكوفية على التاء بالهاء كالأسماء. والبصرية بالتاء كالأفعال.

وقيل: إن التاء مزيدة على «حين» لاتصالها به في الإمام. والمناص: الملجأ. من: ناصه ينوصه إذا فاته.

﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ بشر مثلهم، أو أمي من عدادهم ﴿وَقَالَ الْكَافِرُونَ﴾ وضع فيه الظاهر موضع الضمير إظهاراً للنضب عليهم وذمّاً لهم، وإشعاراً بأنّ توغّلهم في الكفر وانهماكهم في الفئ جسرهم على هذا القول ﴿هَذَا سَاجِرٌ﴾ فيما يظهره معجزة ﴿كذّاب﴾ فيما تقوله على الله. وهل ترى كفراً أعظم وجهلاً أبلغ من أن يسمّوا من صدّقه الله بوحيه كاذباً، ويتعجبوا من التوحيد، وهو الحقّ الذي لا يصحّ غيره، ولا يتعجبوا من الشرك، وهو الباطل الذي لا وجه لصحّته أصلاً؟!

ثمّ يتّوا تقوله بقولهم: ﴿اجْعَلِ الْآيَةَ إِلَهاً وَّاحِداً﴾ بأن جعل الألوهية التي كانت لآلهتنا لواحد. وذلك أنّه ﷺ أبطل عبادة ما كانوا يعبدونه من الآلهة مع الله، ودعاهم إلى عبادة الله وحده. فتعجبوا من ذلك، وقالوا: كيف جعل لنا إلهاً واحداً بعدما كنّا نعبد آلهة؟

روي: أنّ عمر بن الخطّاب لما أظهر الإسلام شقّ على قريش وبلغ منهم، فاجتمع خمسة وعشرون نفساً من صناديدهم، منهم: الوليد بن المغيرة، وهو أكبرهم، وأبو جهل، وأبيّ وأمّية ابنا خلف، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة، والنضر بن الحارث، وأتوا عند أبي طالب وقالوا: أنت شيخنا وكبيرنا. وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء، يريدون: الذين دخلوا في الإسلام، وجئناك لتقضي بيننا

وبين ابن أخيك .

فاستحضر أبو طالب رسول الله وقال : يا بن أخبي هؤلاء قومك يسألونك  
السواء ، فلا تمل كل الميل على قومك .

فقال ﷺ : ماذا يسألونني ؟

قالوا : ارفضنا وارفض ذكر آلهتنا ندعك وإلهك .

فقال ﷺ : أرايتم إن أعطيتكم ما سألتهم ، أمعطي أتم كلمة واحدة تملكون

بها العرب وتدين لكم بها العجم ؟

قالوا : نعم وعشراً ، أي : نعطيها وعشر كلمات معها .

فقال : قولوا لا إله إلا الله .

فقاموا وقالوا : « أجعل الآلهة إلهاً واحداً » ﴿إِنْ هَذَا﴾ هذا الذي يقوله محمد

من أن الإله واحد ﴿نُفْسِيءٌ عَجَابٌ﴾ بليغ في العجب ، فإنه خلاف ما أطبق عليه  
آباؤنا وما نشاهده ، من أن الواحد لا يفي علمه وقدرته بالأشياء الكثيرة .

روي : أن رسول الله ﷺ استعبر ثم قال : « يا عم والله لو وضعت الشمس في

يميني ، والقمر في شمالي ، ما تركت هذا القول حتى أنفذه ، أو أقتل دونه » . فقال له  
أبو طالب : امض لأمرك ، فوالله لا أخذلك أبداً .

وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَسُوا وَأَصْبَرُوا عَلَى الْهَيْكَمِ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ

يُرَادُ ﴿٦﴾ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمَلَّةِ الْآخِرَةِ إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ ﴿٧﴾ أَنْزَلَ

عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابِ ﴿٨﴾

﴿وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ﴾ أشرف قريش من مجلس أبي طالب بعد ما بكتهم

رسول الله ﷺ، وسمعوا ما قال أبو طالب. قائلين بعضهم لبعض: ﴿أَنْ أَمْشُوا﴾  
 اخرجوا من هذا المجلس ﴿وَأَضْبِرُوا﴾ واثبتوا ﴿عَلَىٰ آيَاتِكُمْ﴾ على عبادتها،  
 وتحملوا المشاق لأجلها، فإنه لا حيلة لكم في دفع أمر محمد. و«أن» هي  
 المفسرة، لأن الانطلاق عن مجلس التناول يشعر بالقول.

وقيل: المراد بالانطلاق الاندفاع في القول. «وامشوا» من: مشت المرأة إذا  
 كثرت أولادها. ومنه: الماشية، أي: اكثروا واجتمعوا للقول.

﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُزَادُ﴾ هذا الأمر الذي نراه - من زيادة أصحاب محمد - من  
 نوائب الزمان يراد بنا. فلا مرد له، ولا انفكاك لنا منه. أو إن هذا الذي يدعيه من  
 التوحيد، أو يقصده من الرئاسة والترفع على العرب والعجم، لشيء ينمى، أو يريده  
 كل أحد. أو إن دينكم يطلب ليوخذ منكم.

﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ الذي يدعوننا إليه محمد من التوحيد وخلع الأنداد من الله  
 ﴿فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ﴾ في الملة التي أدركنا عليها آباءنا، أو في ملة عيسى التي هي  
 آخر الملل، فإن النصارى يثثون ولا يوحّدون. ويجوز أن يكون حالاً من «هذا»،  
 ولا يتعلق بـ«ما سمعنا». والمعنى: أنا لم نسمع من أهل الكتاب ولا من الكهّان أنه  
 يحدث التوحيد في الملة الآخرة. ﴿إِنَّ هَذَا﴾ ما هذا الذي يقوله محمد ﴿إِلَّا  
 اخْتِلَاقٌ﴾ كذب اختلقه.

ثم أنكروا أن يختص ﷺ بشرف النبوة والوحي من بين رؤسائهم، وينزل  
 عليه الكتاب دونهم، وهو مثلهم أو أدون منهم في الشرف والرئاسة، فقالوا:  
 ﴿أَمْ نَنْزِلُ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا﴾ أي: كيف أنزل على محمد القرآن من بيننا،  
 وليس بأكبر سنّاً منا، ولا بأعظم شرفاً؟ وهذا دليل على أن مبدأ تكذيبهم لم يكن  
 إلا الحسد، وقصور النظر على الحطام الدنيوي. وقرأ قالون بمدّ الأولى وتلمين  
 الثانية شبه واو. وكذلك ابن كثير وأبو عمرو، إلا أنهم يقصرونها.

ثم ردّ الله عليهم قولهم بقوله: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي﴾ من القرآن أو الوحي، لئيلهم إلى التقليد، وإعراضهم عن الدليل. وليس في عقيدتهم ما يبيّن به من قولهم: «هذا ساحر كذاب» «إن هذا إلا اختلاق».

ثم هدّهم بقوله: ﴿بَلْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكٰفِرِينَ﴾ عذابي بعد. فإذا ذاقوه زال شكهم. والمراد: أنهم لا يصدّقون بالقرآن حتّى يمسه العذاب فيلجنهم إلى تصديقه.

أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ﴿٩﴾ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ  
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴿١٠﴾ جُنْدٌ مِمَّا هُنَاكَ  
مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ﴿١١﴾ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ  
﴿١٢﴾ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ أُولَٰئِكَ الْأَحْزَابُ ﴿١٣﴾ إِنْ كُنْتُمْ  
إِلَّا كَذَّابٌ الرَّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٌ ﴿١٤﴾ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مِمَّا  
لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ﴿١٥﴾

ثم أجابهم عن إنكارهم نبوته ﷺ بقوله: ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾ بل  
أعندهم خزائن رحمته وفي تصرفهم حتّى يصيبوا بها من شأوا، ويصرفوها عن  
شأوا، فيتخيروا للنبوّة بعض صناديدهم، ويرتفعوا بها عن محمّد ﷺ؟ وليس الأمر  
كذلك، فإنّ النبوّة عطية من الله يتفضّل بها على من يشاء من عباده. لا مانع له.  
﴿العزير﴾ الغالب الذي لا يغلب ﴿الوهاب﴾ الذي له أن يهب كلّ ما شاء على  
حسب المصالح، فيختار للنبوّة من يشاء من عباده. ونظيره قوله: ﴿وَلَقَدْ اخْتَرْنَاَهُمْ

عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَيَّ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾.

ولمّا أنكر عليهم التصرف في نبوته، بأن ليس عندهم خزائن رحمته التي لا نهاية لها، أردف ترشيحاً لهذا المعنى ﴿أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي: ليس لهم مدخل في أمر هذا العالم الجسماني الذي هو جزء يسير من خزائنه، فمن أين لهم أن يتصرفوا فيها؟

ثمّ تهكّم بهم غاية التهكّم، فقال: إن كان لهم ذلك ﴿فَلْيَرْتَقُوا فِي الْآسْبَابِ﴾ فليصعدوا في المعارج والطرق التي يتوصّل بها إلى العرش حتّى يستووا عليه، ويدبروا أمر العالم، فينزلوا الوحي إلى من يستصوبون، والسبب في الأصل هو الوصلة. وقيل: المراد بالأسباب السماوات، لأنّها أسباب الحوادث السفليّة.

ثمّ استصغروهم واستعقروهم عن هذا الأمر الجليل والخطب العظيم، فقال: ﴿جُنْدًا قَا﴾ «ما» مزيدة للتقليل، كقولك: أكلت شيئاً ما، أي: هم جند قليل حقير جداً ﴿هُنَالِكَ﴾ إشارة إلى حيث وضعوا فيه أنفسهم من الانتداب لمثل هذا القول، أو إشارة إلى مصارعهم بيدر. ﴿مَهْزُومٌ﴾ مكسور عمّا قريب ﴿مِنَ الْأَخْزَابِ﴾ من الكفّار المتحرّزين على الرسل، وأنت منصور عليهم مظفر غالب، فمن أين لهم التدابير الإلهيّة والتصرف في الأمور الربانيّة؟ فلا تبال بما يقولون.

ثمّ هدّدهم باستئصال الأحزاب المكذّبين المعاندين في سالف زمانهم، فقال: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ﴾ قبل هؤلاء الكفّار ﴿قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ﴾ ذو الملك الثابت بالأوتاد، كقوله:

ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة في ظلّ ملك ثابت الأوتاد

مأخوذ من ثبات البيت المطّيب بأوتاده. أو ذو الجموع الكثيرة. سمّوا بذلك

لأنّهم يشدّون ملكه، ويقرون أمره. أو لأنّ بعضهم يشدّ بعضاً، كالوتد يشدّ البناء. أو



لكثرة أوتاد خيامهم.

وقيل: نصب أربع سوار، وكان يمدّ يدي المعذب ورجليه إليها، ويضرب عليها أوتاداً، ويتركه حتى يموت.

وقيل: كان يمدّه بين أربعة أوتاد في الأرض، ويرسل عليه الحيات والعقارب.

وعن ابن عباس وقتادة وعطاء: أنه كانت له ملاعب من أوتاد يلعب له عليها. ﴿وَقَوْمٌ﴾ وهم قوم صالح ﴿وَقَوْمٌ لُّوطٌ وَأَصْحَابُ الْإِنْيَةِ﴾ وأصحاب الفيضة<sup>(١)</sup>. وهم قوم شعيب. وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر: ليكة.

ولما ذكر هؤلاء المكذّبين، أعلّمنا أنّ مشركي قريش حزب من هؤلاء الأحزاب، فقال: ﴿أُولَئِكَ﴾ أي: أولئك المكذّبون المعاندون ﴿الْأَحْزَابِ﴾ هم المتحرّبون على الرسل الذين جعل الجند المهزوم منهم.

ثم صرح بما أسند إليهم من التكذيب على الإبهام. فقال على أبلغ تأكيد: ﴿إِنْ كُلٌّ﴾ ما كلّ واحد من الأحزاب ﴿إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُلَ﴾ كذب جميع الرسل، لأنهم إذا كذبوا واحداً منهم فقد كذبوهم جميعاً. ويجوز أن يكون ذلك مقابلة الجمع بالجمع تسجيلاً. وفي تكرير التكذيب وإيضاحه بعد إبهامه، والتنويع في تكريره بالجملة الخبرية أولاً، وبالاستثنائية ثانياً، وما في الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد والتخصيص، أنواع من المبالغة المسجلة عليهم، باستحقاق أشدّ العقاب وأبلغه. ولذلك رتب عليه ﴿فَحَقَّ عِقَابٌ﴾ أي: فوجب أن أعاقبهم حقّ عقابهم.

﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ﴾ أي: وما ينتظر قومك أو الأحزاب، فإنهم كالحاضرين، لاستحضارهم بالذكر، أو حضورهم في علم الله ﴿إِلَّا ضَيْفَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ هي النفخة الأولى ﴿مَنْهَا مِنْ قَوَاقٍ﴾ من توقّف مقدار فواق. وهو ما بين جلستي الحالب

(١) الفيضة: الأجمة، ومجتمع الشجر في مغيض الماء.

ورضعتي الراضع. يعني: إذا جاء وقتها لم تستأخر هذا القدر من الزمان. كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

وعن ابن عباس: ما لها من رجوع وترداد. من: أفاق المريض إذا رجع إلى الصحة. وفواق الناقة ساعة يرجع اللبن إلى الضرع. يريد: أنها نفخة واحدة فحسب، لا تتنى ولا تردّد. وقرأ حمزة والكسائي بالضمّ. وهما لغتان.

وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا لَنَا قَطِنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٦﴾ أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا  
يَقُولُونَ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُودَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿١٧﴾ إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ  
يُسَبِّحُنَا بِالْقِسِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴿١٨﴾ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَّهُ أَوَّابٌ ﴿١٩﴾  
وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَأَيَّنَّا لَهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ﴿٢٠﴾

روي: أنه لما نزل ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَٰ حِقَابَهُ بِيَمِينِهِ... وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَٰ حِقَابَهُ بِشِمَالِهِ﴾<sup>(٢)</sup>، قالت قريش: زعمت يا محمد أنا نوتى كتابنا بشمالنا. فمجل لنا كتبنا التي نقرؤها في الآخرة. استهزاء منهم بهذا الوعيد وتكذيباً به. فنزلت:

﴿وَقَالُوا﴾ وقال هؤلاء الكفار: ﴿رَبَّنَا عَجَلْنَا لَنَا قَطِنًا﴾ قسطنا من العذاب الذي نوعدنا به. أو الجنة التي تعدها للمؤمنين. وهو من: قطه إذا قطعه. فسَمِي القسط القط، لأنه قطعة من الشيء. ومنه قط الصحيفة الجائزة، لأنه قطعة من القرطاس. وقد فسر بهما. أي: عجل لنا صحيفة أعمالنا ننظر فيها. ﴿قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ﴾.

(١) الأعراف: ٣٤.

(٢) الحاقة: ١٩ و ٢٥.

ولمّا كانوا استعجلوا ذلك استهزاءً قال: ﴿أَصْبِرْ عَلَيَّ مَا يَقُولُونَ﴾ من تكذيبك. فإنّ وبال ذلك يعود عليهم ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ﴾ واذكر لهم قصّة داود، تعظيماً للمعصية في أعينهم، فإنّه مع علو شأنه واختصاصه بعظائم النعم والمكرّمات، وكمال زلفته عند الله سبحانه، لمّا زلّ زلّة من ترك الأولى، وتّخه الملائكة بالتمثيل والتعريض حتّى تفتنّ فاستغفر ربّه وأناب، ووجد منه ما يحكي عن بكانه الدائم وغمّه الواصب<sup>(١)</sup>، ولا يزال مجدّداً للندم عليها، فما الظنّ بكم مع كفركم وفرط معاصيكم؟! أو تذكر قصّته، وحن نفسك أن تزلّ فيما كلّفت من مصابرتهم وتحمل أذاهم، فيلقاك ما لقيه من المعاتبّة على إهماله.

﴿ذَا الْأَيْدِي﴾ ذا القوّة في الدين والعبادة. يقال: رجل أيد وذو أيد وأياد، بمعنى ما يتقوى به، وروي: أنّه يقوم نصف الليل، ويصوم نصف الدهر، كان يصوم يوماً ويفطر يوماً، وذلك أشدّ الصوم.

وقيل: ذا القوّة على الأعداء وقهرهم، وذلك لأنّه رمى بحجر من مقلاعه صدر رجل، فأفذه من ظهره فأصاب آخر قفتله.

وقيل: معناه: ذا التمكين العظيم، والنعم الجليّة. وذلك أنّه كان يبيت كلّ ليلة حول محرابه ألوف كثيرة من الرجال.

﴿إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ تَوَّاب، رجّاع عن كلّ ما يكره الله إلى ما يحبّ. من: أب يؤوب إذا رجع. وهذا تعليل للأيد، ودليل على أنّ المراد به القوّة في الدين.

﴿إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ﴾ قد سبق<sup>(٢)</sup> تفسير تسخير الجبال مع داود، و«يسبّحن» حال وضع موضع: مسبّحات، لاستحضار الحال الماضية، والدلالة على تجدّد التسييح من الجبال حالاً بعد حال.

(١) أي: الدائم.

(٢) راجع ج ٤ ص ٣٤٣، ذيل الآية ٧٩ من سورة الأنبياء.

﴿بِالغَيْثِ وَالْإِشْرَاقِ﴾ وقت دخول الشروق. يقال: أشرقت الشمس ولما تشرق. من: أشرق القوم إذا دخلوا في الشروق. ومنه قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ مُنْزِقِينَ﴾<sup>(١)</sup>. وقول الجاهلية: أشرق تبير<sup>(٢)</sup> كما نغير، أي: وادخل في الضوء لتغير. ويراد وقت صلاة الفجر، لانتهائه بالشروق.

والمعنى: يَسْبَحُنَ اللهُ إذا سَبَّحَ وقت الرواح والصبح. وذلك إما بأن خلق الله فيهنَّ التسبيح، أو بنى فيها بنية يتأتى منها التسبيح معجزة له ﷻ.

وكذلك قوله: ﴿وَالطَّنِينَ مَنْشُورَةً﴾ مجموعة إليه من كلِّ جانب. وإنما لم يقل: يحشرن، مع أن فيه المطابقة بين الحالين، لأنَّ الحشر جملة أدلَّ على القدرة منه مدرجاً.

وعن ابن عباس: كان داود إذا سَبَّحَ جاوبته الجبال بالتسبيح، واجتمعت إليه الطير فسبَّحته، فذلك حشر الطير.

﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ أي: كلُّ واحد من الجبال والطيور لأجل داود - أي: لأجل تسبيحه - ﴿أَوْأَبٍ﴾ رجَّاع إلى التسبيح. ووضع الأواب موضع المسيح، إما لأنها كانت ترجع التسبيح، والمرجع رجَّاع، لأنه يرجع إلى فعله رجوعاً بعد رجوع. وإما لأنَّ الأواب - وهو التواب الكثير الرجوع إلى الله تعالى وطلب مرضاته - من عادته أن يكثر ذكر الله، ويدمى تسبيحه وتقديسه.

وقيل: الضمير لله، أي: كلُّ منهما ومن داود مرجع لله التسبيح. والفرق بينه وبين «يَسْبَحُنَ» أنه يدلُّ على الموافقة في التسبيح، وهذا يدلُّ على المداومة عليها. ﴿وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ﴾ وقوَّيناه بالحرس والجنود وكثرة العدد والعدَّة والهيبة. بأن قذفنا في قلوب قومه هيئته.

(١) الحجر: ٧٣.

(٢) تَبِير: اسم جبل بمكة.

روي: أن رجلاً ادعى عنده بقرة على آخر، وعجز عن إقامة البيّنة، فأوحى إليه في المنام: أن اقتل المدعى عليه. فقال: هذا منام. فأعيد الوحي في اليقظة. فأعلم الرجل. فقال: صدقت، إن الله لم يأخذني بهذا الذنب، ولكن بأني قتلت أبا هذا غيلة، وأخذت البقرة. فقتله، فعظمت بذلك هيئته.

وقيل: كان يبيت حول محرابه أربعون ألف مستلثم<sup>(١)</sup> يحرسونه.

﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ﴾ النبوة. أو كمال العلم وإتقان العمل. وقيل: كل كلام وافق الحق فهو حكمة. ﴿وَفَضَّلَ الْخُطَابَ﴾ وفصل الخصام بتمييز الحق عن الباطل. وهو بمعنى المفعول. أي: كلام مفصول بعضه من بعض. فمعنى فصل الخطاب: الكلام المخلص الذي ينبئه من يخاطب به على المقصود من غير التباس عليه. ومن فصل الخطاب أن لا يخطيء صاحبه مطلقاً الفصل والوصل، والعطف والاستئناف، والإضمار والإظهار، والحذف والتكرار، ونحوها.

ويجوز أن يكون بمعنى الفاعل، كالصوم<sup>(٢)</sup> والزور. والمعنى: الكلام الفاصل بين الخطاب الذي يفصل بين الصحيح والفساد، والحق والباطل، والصواب والخطأ. وهو كلامه في القضايا والحكومات وتدابير الملك. وسُمي به «أما بعد» لأنه يفصل المقصود عما سبق مقدّمة له، من الحمد والصلاة.

وقيل: هو الخطاب المتوسط الذي ليس فيه اختصار مخل، ولا إشباع ممل. كما جاء في وصف كلام الرسول ﷺ: فصل، لا نزر، ولا هذر<sup>(٣)</sup>.

وعن عليّ عليه السلام: «هو قوله: البيّنة على المدعي، واليمين على المدعى عليه». روي: أنه كان أهل زمان داود عليه السلام يسأل بعضهم بعضاً أن ينزل له عن امرأته، فيترّجها إذا أعجبتته. وكانت لهم عادة في المواساة بذلك قد اعتادوها. وقد روي

(١) أي: لباس الأئمة، وهي الدرع.

(٢) يقال: هو صوم، أي: صائم. ورجل زوّز، أي: زائر.

(٣) النزر: القليل. والهذر: الكلام الرديء الذي لا يعبأ به.

أَنَّ الْأَنْصَارَ أَيْضاً كَانُوا يَؤُوسُونَ الْمُهَاجِرِينَ مِثْلَ ذَلِكَ. فَاتَّفَقَ <sup>(١٧)</sup> أَنَّ عَيْنَ دَاوُدَ وَقَعَتْ عَلَى امْرَأَةٍ رَجُلٍ يُقَالُ لَهُ: أَوْرِيَا. وَقِيلَ: هُوَ أَخُوهُ. فَأَحْبَبَهَا. فَسَأَلَهُ النَّزُولَ لَهَا عَنْهَا، فَاسْتَحَى أَنْ يَرِدَهُ فَفَعَلَ، فَتَرَوَّجَهَا، وَهِيَ أُمُّ سَلِيمَانَ. فَعُوتِبَ بِأَنَّكَ مَعَ عَظْمِ مَنزِلَتِكَ، وَارْتِفَاعِ مَرْتَبَتِكَ. وَكِبَرِ شَأْنِكَ، وَكَثْرَةِ نِسَائِكَ، لَمْ يَكُنْ يَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَسْأَلَ رَجُلًا لَيْسَ لَهُ إِلَّا امْرَأَةٌ وَاحِدَةٌ النَّزُولَ، بَلْ كَانَ مَلَاثِمَ شَأْنِكَ الرَّفِيعِ مَغَالِبَةَ هَوَاكَ، وَقَهْرَ نَفْسِكَ، وَالصَّبْرَ عَلَى مَا امْتَحَنْتَ بِهِ. فَعُوتِبَ عَلَى ذَلِكَ بِنَزُولِ مُلْكَيْنِ عَلَيْهِ، كَمَا حَكَاهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ. بَعْدَ أَنْ أَخْبَرَ أَنَّهُ أُعْطِيَ الْحِكْمَةَ وَفُصِّلَ الْخَطَابَ.

وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخُصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴿٢١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَآهِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴿٢٢﴾ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجْعَةً وَلِي نَجْعَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ

(١٧) هذه الرواية رواها البيضاوي في (أنوار التنزيل ٥: ١٧) وغيره من المفسرين. وليت المفسر ﷺ لم يذكرها أصلاً، لأنها تتنافى وقداسة الأنبياء ﷺ وعصمتهم، وتتضمن أفحش الافتراء والظلم على داود ﷺ، ونسبة الخلاعة والمجون ومعاشقة حلائل الناس إليه، مما يتعاطاه الفسقة والمستهترين بحرمات الله تعالى. وفي لفظ البيضاوي: فعشقها. مع أنه روى ذيل هذه الرواية عن عليّ ﷺ: «أَنَّ مِنْ حَدِيثِ بَحْدِيثِ دَاوُدَ عَلَى مَا يَرُويهِ الْقِصَاصُ جَلَدَتْهُ مِائَةٌ وَسِتِّينَ». وناهيك بهذا حكماً قاطعاً، وعقاباً صارماً، وهو إمام المتقين، وأقضى الأمة، على ما نطق به الرسول الأعظم ﷺ. ولعلّ جلد مائة وستين حدّ الفرية على الأنبياء. فالرواية أشبه ما تكون من خرافات الجهال والدجالين، وأساطير القصاص والمشعوذين. ورحم الله المفسر، فما كان الأجدر والأليق به أن يطوي عن ذكرها كشعاً، ويتركها في قصص المهملات والموضوعات.

﴿٢٣﴾ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجِكَ إِلَىٰ نَعَاجِهِ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لِيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُودُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿٢٤﴾ فَفَعَّرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴿٢٥﴾ يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴿٢٦﴾

﴿وَهَلْ آتَاكَ نَبُؤُا الْخَصْمِ﴾ معنى الاستفهام التعجيب، والتشويق إلى استماعه، والتنبيه على موضع إخلاله ببعض ما كان ينبغي أن يفعله. والخصم في الأصل مصدر يقع على الواحد والجمع، كالضيف في قول الله تعالى: ﴿حَدِيثٌ ضَيْفٌ إِبْرَاهِيمَ الْمُخَرَّمِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

والمعنى: هل بلغك خبر الخصماء ﴿إِذْ تَسُوْرُوا الْمُخْرَابَ﴾ إذ تصعدوا سور الغرفة، وهي مصلاه. والسور الحائط المرتفع. ونظيره: تسنمه إذا علا سنامه، وتفرعه إذا علا فرعه<sup>(٢)</sup>.

و«إذ» متعلق بمحذوف، أي: نبأ تحاكم الخصماء إذ تسوروا. أو بالنبا، على

(١) الذاريات: ٢٤.

(٢) الفرع من كل شيء: أعلاه المتفرع من أصله.

أَنَّ المراد به الواقع في عهد داود، وَأَنَّ إِسْنَادَ «أَتَى» إِلَيْهِ عَلَى حَذْفِ مِضَافٍ، أَي: قِصَّةُ نَبَأِ الْخِصْمِ، أَوْ بِالْخِصْمِ، لِمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ. لَا ب: أَتَى، لِأَنَّ إِتْيَانَهُ الرَّسُولَ ﷺ لَمْ يَكُنْ حَيْثُئِذٍ.

و«إِذْ» فِي قَوْلِهِ: ﴿إِذْ تَخَلَّوْا عَلَى دَاوُدَ﴾ بَدَلَ مِنَ الْأُولَى، أَوْ ظَرْفُ «تَسْوَرُوا» ﴿فَفَزِعَ مِنْهُمْ﴾ لِأَنَّهُمْ نَزَلُوا عَلَيْهِ مِنْ فَوْقٍ، فِي يَوْمِ الْاِحْتِجَابِ، وَالْحِرْسِ عَلَى الْبَابِ، لَا يَتْرَكُونَ مَنْ يَدْخُلُ عَلَيْهِ. فَإِنَّهُ كَانَ جِزْأً زَمَانَهُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَجْزَاءٍ: يَوْمًا لِلْعِبَادَةِ، وَيَوْمًا لِلْقَضَاءِ، وَيَوْمًا لِلوَعظِ، وَيَوْمًا لِلِاسْتِغْثَالِ بِخَاصَّتِهِ. فَتَسْوَرُ عَلَيْهِ مَلَائِكَةٌ عَلَى صُورَةِ الْإِنْسَانِ فِي يَوْمِ الْخُلُوةِ.

﴿قَالُوا لَا تَخَفْ خُضْمَانِ﴾ نَحْنُ فُوجَانٌ مُتَخَاصِمَانِ، عَلَى تَسْمِيَةِ مُصَاحِبِ الْخِصْمِ خِصْمًا ﴿بَغْنَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ﴾ وَهُوَ عَلَى الْفَرْضِ وَقَصْدِ التَّعْرِيفِ إِنْ كَانُوا مَلَائِكَةً، وَهُوَ الْمَشْهُورُ ﴿فَأَخَذَكُمْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تَشْطِطُ﴾ وَلَا تَجْرُ فِي الْحُكُومَةِ بِالْمِيلِ لِأَحَدِنَا عَلَى صَاحِبِهِ، مِنَ الشَّطْطِ، وَهُوَ مَجَاوِزَةُ الْحَدِّ. ﴿وَأَهْدِنَا﴾ وَارْشَدِنَا ﴿إِلَى سُبُوحِ الصُّرَاطِ﴾ إِلَى وَسْطِ الطَّرِيقِ الَّذِي هُوَ طَرِيقُ الْعَدْلِ.

فَقَالَ أَحَدُ الْخِصْمِينَ لَهُ: ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي﴾ فِي الدِّينِ أَوْ الصَّحْبَةِ ﴿لَهُ يُشْعَخُ وَيَتَشَعُونَ نَفْجَةً﴾ هِيَ الْأُنْثَى مِنَ الضَّأْنِ. وَقَدْ يَكْتَنِي بِهَا عَنِ الْمَرْأَةِ، وَالْكُنْيَاةُ وَالتَّمْثِيلُ فِيمَا يَسَاقُ لِلتَّعْرِيفِ أُبْلَغَ فِي الْمَقْصُودِ. ﴿وَلِي﴾ قَرَأَ حَفْصٌ بِفَتْحِ الْيَاءِ ﴿نَفْجَةً وَاحِدَةً فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا﴾ مَلَكَئِهَا. وَحَقِيقَتُهُ: اجْعَلْنِي أَكْفَلَهَا كَمَا أَكْفَلُ مَا تَحْتَ يَدِي. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: اجْعَلْهَا كَفْلِي، أَي: نَصِيبِي. ﴿وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ﴾ وَغَلْبَنِي فِي مَخَاطَبَتِهِ إِتْيَايَ مَحَاجَّةً، بِأَنْ جَاءَ بِحِجَاجٍ وَجَدَالَ لَمْ أَقْدِرْ عَلَى رَدِّهِ، أَوْ فِي مِغَالِبَتِهِ إِتْيَايَ فِي الْخِطْبَةِ. يُقَالُ: خَطَبْتَ الْمَرْأَةَ وَخَطَبَهَا هُوَ فَخَاطَبَنِي خِطَابًا، أَي: غَالَبَنِي فِي الْخِطْبَةِ فَغَلْبَنِي، حَيْثُ تَرَوَّجَهَا دُونِي.

قِيلَ: إِنَّ الْخِصْمِينَ كَانَا مِنَ الْإِنْسِ، وَكَانَتِ الْخِصُومَةُ عَلَى الْحَقِيقَةِ بَيْنَهُمَا، إِتْيَا



كانا خليطين في الضم، وإما كان أحدهما موسراً وله نسوان كثيرة من المهاجر والسراري، والثاني معسراً ما له إلا امرأة واحدة، فاستنزله عنها.

﴿قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ﴾ جواب قسم محذوف، قصد به المبالغة في إنكار فعل خليطه وتهجين طعمه. ولعله قال ذلك بعد اعتراف المدعى عليه، أو على تقدير صدق المدعى. والسؤال مصدر مضاف إلى مفعوله. وتعديته إلى مفعول آخر به «إلى» لتضمينه معنى الإضافة. كأنه قال: بإضافة نعجتك إلى نعاجه على وجه السؤال والطلب.

﴿وَإِنْ كَثِيراً مِنْ الْخُلَطَاءِ﴾ الشركاء الذين خلطوا أموالهم. جمع خليط. ﴿لِيُنْفِىَ﴾ ليتعدى ﴿بِغَضُّهُمْ عَلَيَّ بِغَضِ الْأَلْيَيْنِ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ فإنهم لا يظلم بعضهم بعضاً ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ وهم قليل جداً. و«ما» مزيدة للإبهام والتعجب من قلتهم. والمقصود من ذلك القول: الموعظة الحسنة، والترغيب في إظهار عادة الخلق الصالحين الذين حكم لهم بالقلّة، وتكريه الظلم - الذي أكثرهم عليه - إليهم، مع التأسف على حالهم، وتسليّة المظلوم عمّا جرى عليه من خليطه.

﴿وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ﴾ ابتليناه بترك الأولى، أو امتحنناه بتلك الحكومة هل يتنبه بها؟ ولما كان غلبة الظن كالعلم استعير له. والمعنى: وعلم داود وأيقن أنّما اخترناه وابتليناه لا محالة. ﴿فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ﴾ لترك الأولى ﴿وَخَرَّ رَاكِعاً﴾ ساجداً، على تسمية السجود ركوعاً، لأنه مبدؤه. أو خرّ للسجود راكعاً، أي: مصلياً، كأنه أحرم بركعتي الاستغفار. ﴿وَإِنَّا بِإِلَيْهِ﴾ وقيل: سقط ساجداً لله تعالى ورجع إليه. وقد يعبر عن السجود بالركوع.

وعن ابن مجاهد: مكث ساجداً أربعين يوماً وليلة، لا يرفع رأسه إلا للصلاة مكتوبة، أو لحاجة لا بدّ منها. ولا يرقأ<sup>(١)</sup> دمه حتى نبت العشب من دمه. ولم

(١) أي: لا يجفّ ولا ينقطع.

يشرب ماءً إلا وثلاثه دمع . وجهد نفسه راغباً إلى الله في العفو عنه ، حتى كاد يهلك . واشتغل بذلك عن الملك . حتى وثب ابن له يقال له : إيشا على ملكه ، ودعا إلى نفسه . واجتمع إليه أهل الزبيغ من بني إسرائيل .

﴿ فَعَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ ﴾ أي : ما استغفر عنه ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى ﴾ لقربة ﴿ وَحُسْن مَّآبٍ ﴾ مرجع في الجنة . ولما غفر له حارب ابنه فهزمه . وقيل : إنه نقش هذه الزلّة في كفّه حتى لا ينسأه .

واختلف في أنّ استغفار داود من أيّ شيء كان ؟ فقيل : إنه حصل منه على سبيل الانقطاع إلى الله تعالى ، والخضوع له ، والتذلل بالعبادة والسجود . كما حكى سبحانه عن إبراهيم عليه السلام بقوله : ﴿ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴾ <sup>(١)</sup> . وأما قوله : ﴿ فَعَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ ﴾ فمعناه : أننا قبلناه منه وأتيناه . ولما كان المقصود من الاستغفار والتوبة القبول ، قيل في جوابه : غفرنا . وهذا قول من ينزه الأنبياء عن جميع الذنوب ، من الامامية وغيرهم .

ومن جوّز على الأنبياء الصغائر قال : إنّ استغفاره كان لذنوب صغير وقع منه . وهو أنّ أوريا بن حيان خطب امرأة . وكان أهلها أرادوا أن يزوجها منه . فبلغ داود جمالها ، فخطبها أيضاً فزوجهها منه ، وقدموه على أوريا . فعوتب داود على حرصه على الدنيا ، وعلى أن خطب على خطبة أخيه المؤمن مع كثرة نسائه .

وقيل : إنه خرج أوريا إلى بعض ثغوره فقتل ، فلم يجزع عليه جزعه على أمثاله من جنده ، إذ مالت نفسه إلى نكاح امرأته . فعوتب على ذلك بنزول الملكين . وقيل : إنه كان في شريعته أنّ الرجل إذا مات وخلف امرأة فأولياؤه أحقّ بها ، إلا أن يرغبوا عن التزوّج بها ، فحينئذٍ يجوز لغيرهم أن يتزوّج بها . فلما قتل أوريا خطب داود امرأته ، ومنعت هيبه داود وجلالته أولياءه أن يخطبوها .

فعودت على ذلك.

وقيل: إن داود كان متشاغلاً بالعبادة، فأتاه رجل وامرأة متحاكمين إليه، فنظر إلى المرأة ليعرفها بعينها، وذلك نظر مباح، فمالت نفسه إليها ميل الطباع، فعاد إلى عبادة ربه، فشغله الفكر في أمرها عن بعض نوافله، فعودت.

وقيل: إنه عودت على عجلته في الحكم قبل التثبت. وكان يجب عليه حين سمع الدعوى من أحد الخصمين أن يسأل الآخر عما عنده فيها، ولا يحكم عليه قبل ذلك. وإنما أنساه التثبت في الحكم، فزعه من دخولهما عليه في غير وقت العادة.

وأما ما ذكر في القصة: أن داود كان كثير الصلاة، فقال: يا رب فضلت علي إبراهيم فاتخذته خليلاً، وفضلت علي موسى فكلمته تكليماً. فقال: يا داود إننا ابتليناهم بما لم نبتلك بمثله، فإن شئت ابتليتك. فقال: نعم، يا رب فابتلني. فبينما هو في محرابه ذات يوم، إذ وقعت حمامة، فأراد أن يأخذها فطارت إلى كوة المحراب، فذهب ليأخذها، فاطلع من الكوة فإذا امرأة أوريا بن حيان تغتسل، فوراها وهم يتزوجها، فبحث بأوريا إلى بعض سراياه، وأمر بتقديمه أمام التابوت الذي فيه السكينة، ففعل ذلك وقتل، فلما انقضت عدتها تزوجها وبنى بها، فولد له منها سليمان. فبينما هو ذات يوم في محرابه يقرأ الزبور، إذ دخل عليه رجلان، ففزع منهما. فقالا: «لا تخف خصمان بنى بعضنا على بعض» إلى قوله: «وقليل ما هم». فنظر أحد الرجلين إلى صاحبه ثم ضحك. فتنبه داود على أنهما ملكان، بعنهما الله إليه في صورة خصمين، ليبكتاه على خطيته.

فمما<sup>(١)</sup> لا شبهة في فساد ذلك، فإنه مما يقدر في العدالة. وكيف يجوز أن

(١) خبر لقوله: وأما ما ذكر ....، في بداية الفقرة السابقة.

يكون أنبياء الله تعالى الذين هم أمناؤه على وجهه، وسفراؤه بينه وبين خلقه، بصفة من لا يجوز قبول شهادته، وعلى حالة تنفّر عن الاستماع إليه والقبول منه؟! جلّ أنبياء الله عن ذلك.

وقد روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال: «لا أوتى برجل يزعم أن داود تزوّج امرأة أوريا، إلّا جلّده حدّين: حدّاً للنبوّة، وحدّاً للإسلام».

وبرواية عنه عليه السلام: «من حدّث بحديث داود على ما يرويه القصّاص، جلّده مائة وستين». وهي حدّ الغيبة على الأنبياء.

ثمّ ذكر سبحانه إتمام نعمته على داود، فقال: ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾ استخلفناك على الملك فيها لتدبير أمور العباد من قبلنا بأمرنا، كمن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد، ويملّكه عليها. ومنه قولهم: خلفاء الله في أرضه. أو جعلناك خليفة ممّن كان قبلك من الأنبياء القائمين بالحقّ. وفيه دليل على أنّ حاله بعد الإنابة والتوبة عن ترك الأولى بقيت على ما كانت عليه لم تتغيّر.

﴿فَأَخَذْنَا مِنْهُ النَّاسَ بِالْحَقِّ﴾ أي: بحكم الله، إذ كنت خليفة **﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ﴾** ما تهوى الأنفس من مخالفة الحقّ. وهو يؤيد ما قيل: إن زلته المبادرة إلى تصديق المدّعي، وتظلم الآخر قبل مسألته. **﴿فَيُضِلُّكَ﴾** أي: إن اتّبع الهوى فيعدل الهوى بك **﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾** عن دلائله التي نصبها في العقول - أو في شرائع بالوحي - على الحقّ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَهْتَلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعدلون عمّا أمرهم الله به **﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا﴾** بسبب نسيانهم، أي: تركهم طاعات الله في الدنيا. وعلى هذا يكون قوله: **﴿يَوْمَ الْحِسَابِ﴾** متعلّق بـ«عذاب شديد». أولهم عذاب شديد بإعراضهم عن ذكر يوم القيامة. فيكون متعلّقاً بـ«نسا».

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿٢٧﴾ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴿٢٨﴾ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ  
 مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٢٩﴾

ثم تبيته العباد على وجوب ملازمة الحق ومخالفة الهوى، بقوله: ﴿وَمَا خَلَقْنَا  
 السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا﴾ خلقاً باطلاً، أي: عبثاً لا لغرض صحيح وحكمة  
 بالغة، كما هو مقتضى الهوى. أو ذوي باطل، بمعنى: مبطلين عابثين، كقوله: ﴿وَمَا  
 خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ﴾<sup>(١)</sup>. أو عبثاً، فوضع «باطلاً» موضعه، كما  
 وضعوا «هينئاً لك» موضع المصدر. بل خلقتهما بالحق الذي هو مفتضى الدليل،  
 من التوحيد والتدرج بالشرع.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى خلقهما باطلاً ﴿ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: مظهرهم ﴿قَوْلٌ  
 لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ بسبب هذا الظن الباطل.

﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ «أم»  
 منقطعة. ومعنى الاستفهام فيها إنكار التسوية بين المؤمنين الصالحين والكافرين  
 المفسدين، التي دل على نفيها خلق السماوات والأرض بالحق. وكذلك «أم» التي  
 في قوله: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾. كأنه أنكر التسوية أولاً بين المؤمنين  
 والكافرين، ثم بين المتقين من المؤمنين والمجرمين منهم.

ويجوز أن يكون تكريراً للإنكار الأول باعتبار وصفين آخرين يمنعان

التسوية من الحكيم.

والمعنى: أنه لو بطل الجزاء كما قال المشركون لاستوت عند الله أحوال من أصلح وأفسد، واتقى وفجر، ومن سوى بينهما كان سفيهاً ولم يكن حكيماً.  
والآية تدل على صحة القول بالحرش، فإن التفاضل بينهما إما أن يكون في الدنيا، والغالب فيها عكس ما تقتضي الحكمة فيه، أو في غيرها، وذلك يستدعي أن تكون دار أخرى يجازون فيها.

ثم خاطب نبيه ﷺ بقوله: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ ﴿٣٠﴾ نَفَاحٌ ﴿٣١﴾ يُبَيِّنُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَيُذَكِّرُ أُولَئِكَ بِالْآيَاتِ﴾ ليتفكروا فيها، فيعرفوا ما يدبر ظاهرها من التأويلات الصحيحة والمعاني الحسنة، فإن من اقتنع بظاهر المتلو، كان مثله كمثل من له لقحة<sup>(١)</sup> درور لا يحلبها، ومهرة نثور لا يستولدها.

وعن الحسن: قد قرأ هذا القرآن عبيد وصبيان لا علم لهم بتأويله، حفظوا حروفه وضيعوا حدوده، حتى إن أحدهم ليقول: والله لقد قرأت القرآن فما أسقطت منه حرفاً. وقد والله أسقطه كله، ما يرى للقرآن عليه أثر في خلق ولا عمل. والله ما هو بحفظ حروفه وإضاعة حدوده. والله ما هؤلاء بالحكماء ولا الوزعة<sup>(٢)</sup>، لا أكثر الله في الناس مثل هؤلاء. اللهم اجعلنا من العلماء المتدبرين، وأعدنا من القراء المتكبرين.

وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ دَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٣٠﴾ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ  
بِالْعَشِيِّ الصَّافِيَاتُ الْجِيَادُ ﴿٣١﴾ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ

(١) اللقحة: الناقة الحلوب الغزيرة اللبن. والدور: أيضاً: الناقة الكثيرة الدر. والمهرة والمهر:

ولد الفرس. والنثور: الكثيرة الولد.

(٢) الوزعة جمع الوازع، وهو الذي يكف عن الضرر، أو يزجر نفسه عن معاصي الله تعالى.

رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿٢٢﴾ رُدُّوَهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ  
وَالْأَعْنَاقِ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ  
﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ آغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَأَبْتَعِيَ لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ  
الْوَهَّابُ ﴿٢٥﴾ فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٢٦﴾  
وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بِنَاءٍ وَغَوَاصٍ ﴿٢٧﴾ وَأَخْرَجْنَا مُقْرَنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٢٨﴾  
هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٩﴾ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ  
وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴿٤٠﴾

ثم عطف سبحانه على قصة داود حديث سليمان عليه السلام. فقال: ﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ  
سُلَيْمَانَ نَبْغَمَ النِّعْمِ﴾ أي: نعم العبد سليمان، إذ ما بعده تعليل للمدح. وهو بيان حال  
سليمان. ﴿إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ رجاع إلى الله بالتوبة من ترك الأولى. أو مؤوِّب للتسبيح  
مرجع له.

﴿إِذْ عُرِضَ عَلَيْنَا﴾ ظرف لـ«أَوَّاب» أو لـ«نعم» ﴿بِالْفَتْشِيِّ﴾ بعد الظهر  
﴿الصَّافِنَاتُ﴾ الصافن من الخيل: الذي يقوم على ثلاث قوائم، ويضع طرف  
السنبك<sup>(١)</sup> الرابع على الأرض. وهو من الصفات المحمودة في الخيل، لا يكاد يكون  
إلا في العراب<sup>(٢)</sup> الخالص. ﴿الْجِيَادُ﴾ جمع جواد أو جود. وهو الذي يسرع في

(١) السُّبُكُ: طرف الحافر. والحافر: هو للدابة بمنزلة القدم للانسان.

(٢) العِرابُ من الخيل: ما كانت كرائم سالمة من الهجنة.

جريره واسع الخطو. وقيل: الذي يوجد في الركض. وقيل: جمع جيد. وصف الخيل بالصفون والجودة، ليجمع لها بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية. يعني: إذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة في مواقعها، وإذا جرت كانت سراعاً خفاهاً في جريها. روي: أن سليمان عليه السلام غزا دمشق ونصيبين، فأصاب ألف فرس. وقيل: أصابها أبوه من العمالة، فورثها منه فاستعرضها، فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس، وغفل عن ورد من الذكر كان له وقت العشي.

وفي روايات أصحابنا أنه فاته العصر أول الوقت. ورووا عن قتادة والسدي: أن هذه الخيل شغلته عن صلاة العصر حتى فات وقتها.

وعن الجبائي: لم يفته الفرض، وإنما فاته نفل كان يفعله آخر النهار، لاشتغاله بالخيل، فاغتم لما فاته، فاستردّها فعقرها تقريباً لله، وبقي مائة، فما بقي في أيدي الناس من الجياد فمن نسلها. وقيل: لما عقرها أبدله الله خيراً منها.

وقال الحسن: كانت خيلاً خرجت من البحر لها أجنحة، وكان سليمان قد صلى الصلاة الأولى، وقعد على كرسيه، والخيل تعرض عليه حتى غابت الشمس. ﴿فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذَخْرِ رَبِّي﴾ «أحببت» في الأصل متعدي «على»، لأنه بمعنى: آثرت، لكن لما أتىب مناب فعل يتعدى بـ«عن»، مثل: أنبت، عدي تعديته. كأنه قال: جعلت حب الخير نائباً أو مغنياً عن الطاعة. وقيل: هو بمعنى: تقاعدت. ونصبه على العلية. والمفعول به محذوف، مثل: الخيل.

والخير: المال الكثير، كقوله: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾<sup>(١)</sup>. وقوله: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾<sup>(٢)</sup>. والمراد به هاهنا الخيل التي شغلته. ويحتمل أنه ستاها خيراً لتعلق الخير بها، كما قال عليه السلام: «الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة».

(١) البقرة: ١٨٠.

(٢) العاديات: ٨.



وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو بفتح الياء .

﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ أي : غربت الشمس . شبه غروبها بتواري الملك أو المخدرة بحجابهما . وإضمارها من غير ذكر لدلالة العشي عليها . وقيل : الضمير للمصافنات ، أي : حتى توارت بحجاب الليل . يعني : الظلام .

﴿رُدُّوَهَا عَلَيَّ﴾ الضمير للمصافنات . وعن عليّ عليه السلام : «الخطاب للملائكة ، والضمير للشمس» أي : قيل للملائكة : ردوا الشمس لأصلي العصر ، فردت الشمس ﴿فَطَفِقَ﴾ فأخذ يمسح السيف ﴿مَسْحًا بِالسُّوقِ﴾ جمع ساق . كالأسد جمع أسد ﴿وَالْأَعْنَاقِ﴾ جمع العنق ، أي بسوقها وأعناقها ، أي : يقطعها . من قولهم : مسح علاوته ، أي : ضرب عنقه . ومسح المجلد الكتاب ، إذا قطع أطرافه بسيفه . وقيل : جعل يمسح بيده أعناقها وسوقها حباً لها . ثم جعلها مسئلة في سبيل الله .

وعن ابن كثير : بالسُّوقِ على همز الواو ، لضمته ما قبلها ، كمؤسى . وعن أبي عمرو : بالسُّوقِ ، كسُوقٍ ، مصدر : غارت الشمس .

عن ابن عباس : سألت علياً عليه السلام عن هذه الآية . فقال : ما بلغك فيها يا ابن عباس ؟ قلت : سمعت كعباً يقول : اشتغل سليمان بعرض الأفراس حتى فاتته الصلاة . فقال : ردوها عليّ - يعني : الأفراس - وكان أربعة عشر . فأمر بضرب سوقها وأعناقها بالسيف فقتلها ، فسلبه الله ملكه أربعة عشر يوماً ، لأنه ظلم بقتلها . فقال عليّ عليه السلام : كذب كعب . لكن اشتغل سليمان بعرض الأفراس ذات يوم ، لأنه أراد جهاد العدو ، حتى توارت الشمس بالحجاب . فقال بأمر الله للملائكة : ردوا الشمس عليّ . فردت . فصلّى العصر في وقتها . وإن أنبياء الله لا يظلمون . ولا يأمرون بالظلم ، لأنهم معصومون مطهرون .

وروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن سليمان عليه السلام قال : «الأطوفن الليلة على سبعين امرأة ، تأتي كل واحدة بفارس يجاهد في سبيل الله ، ولم يقل : إن شاء الله . فطاف

عليهن، فلم تحمل إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل. فوالذي نفس محمد بيده لو قال: إن شاء الله، لجاهدوا فرساناً أجمعين».

وروي عن أبي عبدالله عليه السلام: «أنه ولد له ابن، فقالت الشياطين: إن عاش لم ننفك من السخرة، فسيبنا أن نقتله أو نخبئه. فعلم ذلك، فأشفق منهم عليه. فاسترضعه في المزن، وهو السحاب، فما أشعر به إلا أن ألقى على كرسيه ميتاً». فتنبه على ترك الأولى، بأن لم يتوكل على الله، فاستغفر ربّه وتاب إليه. فأخبر الله سبحانه نبيّه صلى الله عليه وآله بذلك ليتوكل عليه، ولا يترك كلمة المشيئة في أمر من الأمور الذي أراد فعله. فقال:

**﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ﴾** اختبرناه وابتليناه، وشدّدنا المحنة عليه **﴿وَأَلْقَيْنَا﴾** وطرحنا **﴿عَلَى كُرْسِيِّه جَسَدا﴾** لا روح فيه **﴿ثُمَّ أَنَاب﴾** رجع إلى الله، وفرغ إلى الصلاة والدعاء على وجه الانقطاع إليه سبحانه. وهذا لا يقتضي أنه وقع منه معصية صغيرة أو كبيرة، لأنه صلى الله عليه وآله وإن لم يستثن ذلك لفظاً، فلا بد من أن يكون قد استثناه ضميراً واعتقاداً، إلا أنه لما لم يذكر لفظ الاستثناء عوتب على ذلك، من حيث ترك ما هو مندوب إليه.

وقيل: فتن سليمان بعد ما ملك عشرين سنة، وملك بعد الفتنة عشرين سنة. وما قيل: من أن سليمان بلغه خبر صيدون، وهي مدينة في بعض الجزائر، وأن بها ملكاً عظيم الشأن لا يقوى عليه، لتحصّنه بالبحر. فخرج إليه تحمله الريح حتى أتاه بها بجنوده، فقتل ملكها، وأصاب بنتاً له اسمها جرادة، من أحسن الناس وجهاً، فاصطفاها لنفسه، وأسلمت وأحبها. وكان لا يرقأ دمعها جزعاً على أبيها، فأمر الشياطين فمثلوا لها صورة أبيها، فكستها مثل كسوته. وكانت تغدو إليها وتروح مع ولاندها - أي: جواربها - يسجدن له، كمادتهن في ملكه. فأخبره آصف سليمان بذلك، فكسر الصورة وضرب المرأة، وخرج وحده إلى القلاة باكياً، وفرش

له الرماد، فجلس عليه تائباً إلى الله متضرعاً.

وكانت له أمٌ ولد اسمها أمينة، إذا دخل للطهارة أو لإصابة امرأة وضع خاتمه عندها، وكان ملكه فيه. فوضعه عندها يوماً، فتمثل لها بصورته شيطان هو صاحب البحر، اسمه صخر، فقال: يا أمينة أعطني خاتمي، فأخذ الخاتم فتختم به، وجلس على كرسي سليمان، فاجتمع عليه الجن والإنس والطير، ونفذ حكمه في كل شيء. وغير سليمان عن هيئته، فأتاها لطلب الخاتم فطردته، فعرف أن الخطيئة قد أدركته. فكان يدور على البيوت يتكفف<sup>(١)</sup>، فإذا قال: أنا سليمان حثوا عليه التراب وسبوه. ثم عمد إلى السماكين ينقل لهم السموك، فيعطونه كل يوم سمكتين. فمكث على ذلك أربعين يوماً، عدد ما عبدت الصورة في بيته.

فأنكر آصف وعظماء بني إسرائيل حكم الشيطان. وسأل آصف نساء سليمان، فقلن: ما يدع امرأة منا في دمها، ولا يغتسل من جنابة. وقيل: بل نفذ حكمه في كل شيء إلا فهن.

ثم طار الشيطان، وقذف الخاتم في البحر، فابتلته سمكة. وكان سليمان يستطعم فلا يطعم، حتى أعطته امرأة يوماً حوتاً، فشق بطنه فوجد خاتمه فيه، فتختم وخز ساجداً، ورجع إليه الملك. وجاب<sup>(٢)</sup> صخرة لصخر فجعله فيها، وسد عليه بأخرى، ثم أوثقهما بالحديد والرصاص، وقذفه في البحر.

لقد أبى<sup>(٣)</sup> عقول العلماء الراسخين في العلم قبوله، وقالوا: هذا من أساطيل اليهود، والشياطين لا يتمكنون من مثل هذه الأفاعيل. كيف وتسليط الله إياهم على عباده حتى يقعوا في تغيير الأحكام، وعلى نساء الأنبياء حتى يفجروا بهن.

(١) أي: يستعطي الناس بكفّه.

(٢) جاب الصخرة: خرقتها.

(٣) خبر لقوله: وما قيل...، في بداية القصة.

وتمكنهم من التمثيل بصورة النبي، ومن القعود على سريره، قبيح. وأيضاً لا يجوز عقلاً أن تكون النبوة في الخاتم، ويسلبها عن النبي عند الخلع.

وأما اتخاذ التماثيل، فيجوز أن تختلف فيه الشرائع. ألا ترى إلى قوله: ﴿مِنْ مَخَارِبٍ وَتَعَابِلٍ﴾<sup>(١)</sup>. وأما السجود للصورة، فلا يظنّ بنبيّ الله أن يأذن فيه. وإذا كان بغير علمه فلا عليه. وقوله: «وألقينا على كرسيه جسداً» ناطٍ وآبٍ عن إفاضة معنى إنباء الشيطان منابه نبوياً وإباءً ظاهراً.

﴿قَالَ﴾ على وجه الانقطاع إلى الله ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَخِي﴾ لا يتسهّل له ولا يكون، لعظمته ﴿مِنْ بَعْدِي﴾ أي: من دوني. ولا يستلزم منه الحسد والعرض على الاستبداد بالنعيم، حيث استعطى الله ما لا يعطيه غيره، لأنه ﷺ كان ناشئاً في بيت الملك والنبوة، وارثاً لهما. فأراد أن يطلب معجزة، فطلب على حسب ألفه<sup>(٢)</sup> ملكاً زائداً على السمالك، زيادة خارقة للعادة بالغة حدّ الإعجاز، ليكون ذلك دليلاً على نبوته قاهراً للمبعوث إليهم. وأن يكون معجزة تخرق العادات. فذلك معنى قوله: «لا ينبغي لأحد من بعدي».

وقيل: كان ملكاً عظيماً. فخاف أن يعطى أحد مثله. فلا يحافظ على حدود الله فيه.

وقيل: ملكاً لا أسلبه ولا يقوم غيري فيه مقامي، كما سلّبه مرة وأقيم مقامي غيري.

ويجوز أن يقال: علم الله فيما اختصّه به من ذلك الملك العظيم مصالح في الدين، وعلم أنّه لا يظطلع بأعبائه غيره، وأوجبت الحكمة استيهابه، فأمره أن يستوهبه إياه. فاستوهبه بأمر من الله على الصفة التي علم الله أنّه لا يضبطه عليها إلا

(١) سبأ: ١٣.

(٢) مصدر: أَلْفٌ يَأْلَفُ أَلْفًا.

هو وحده دون سائر عبادہ .

أو أراد أن يقول: ملكاً عظيماً، فقال: «لا ينبغي لأحد من بعدي». ولا يقصد بذلك إلاّ عظم الملك وسعته، كما تقول: لفلان ما ليس لأحد من الفضل والمال، وربما كان للناس أمثال ذلك، ولكنك تريد تعظيم ما عنده.

وكيف يكون نبيّ الله موصوفاً بالصفات السيئة الرديئة، من الحسد والضنة<sup>(١)</sup> والمنافسة، والحال أنّ الغرض من بعثة الأنبياء تزكيتهم عن الأخلاق السيئة المذمومة، وتعليمهم الأخلاق الحسنة المرضية؟! فكيف أمروا بما لم يتصفوا به؟ وما ذلك إلاّ اعتقاد الزنادقة. ومنهم الحجاج لعنه الله حين قيل له: إنك حسود، فقال: أحسد مني من قال: «هب لي ملكاً». ومن جرأته على الله وشيئنته أنه قال: طاعتنا على العباد أوجب من طاعة الله عليهم، لأنه شرط في طاعته فقال: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾<sup>(٢)</sup>، وأطلق طاعتنا فقال: ﴿وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾<sup>(٣)</sup>.

وتقديم الاستغفار على الاستهباب جرياً على عادة الأنبياء والصالحين في مزيد اهتمامهم بأمر دينهم، وتقديمه على أمور دنياهم، ووجوب تقديم ما يجعل الدعاء بصدد الإجابة. وقرأ نافع وأبو عمرو بفتح الياء. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ المعطي ما تشاء لمن تشاء.

ثم بين سبحانه أنه آجاب دعاه بقوله: ﴿فَسْتَجِزْنَا لَهُ الرِّيحَ﴾ فذلّلناها لطاعته إجابة لدعوته ﴿تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُحَاةٌ﴾ من الرخاوة، أي: ليته لا تزعزع. أو مطيعة لا تخالف إرادته، كالمأمور المتقاد. ﴿حَيْثُ أَصَابَ﴾ حيث قصد وأراد. من قولهم: أصاب الصواب فأخطأ الجواب. عن رؤية: أنّ رجلين من أهل اللغة قصدها ليسألاه

(١) الضنة: البخل.

(٢) الضناب: ١٦.

(٣) النساء: ٥٩.

عن هذه الكلمة، فخرج إليهما فقال: أين تصيبان؟ فقالا: هذه طلبتنا ورجعنا.  
وعن الحسن: كان سليمان عليه السلام يغدو من إيليا، ويقيل بقزوين، ويبيت بكابل.  
واعلم أن الآية لا تنافي قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ لِمَنَ الرُّيْحِ عَاصِفَةٌ﴾<sup>(١)</sup>، لأن  
المراد أن الله تعالى جعلها عاصفة تارة ورياءً أخرى بحسب ما أراد سليمان. أو  
الرياء كانت تحمل سريره لثلاً تضطرب، والعاصفة كانت تجريه على الهواء سريعاً.  
﴿وَالشَّيَاطِينِ﴾ عطف على الريح، أي: وسخرنا له الشياطين أيضاً ﴿كُلُّ بَنَاءٍ  
وَعُودٍ﴾ بدل الكل من الكل. روي: أنهم كانوا يبنون لسليمان ما شاء من الأبنية  
الرفيعة، وبعضهم يفوضون له ليستخرجون اللؤلؤ، وهو أول من استخرج الدرّ من  
البحر.

﴿وَأَخْرَجَ مَقْرِنَيْنِ فِي الْأَضْفَادِ﴾ عطف على «كل» داخل في حكم البدل.  
كأنه فصل الشياطين إلى عملة استعملهم في الأعمال الشاقة كالبناء والعمود،  
ومردة قرن بعضهم مع بعض في السلاسل ليكفوا عن الشر. وعن السدي: كان يجمع  
أيديهم إلى أعناقهم مغلّبين في الأغلال. والصفد: هو القيد. وسُمي به العطاء، لأنه  
يرتبط به المنعم عليه. وفرّقوا بين فعليهما، فقالوا: صفده قيده، وأصفده أعطاه،  
كوعده وأوعده، فإنّ الهمزة تكون للسلب.

﴿هَذَا﴾ هذا الذي أعطيناك ﴿عَطَاؤُنَا﴾ من الملك الذي لا ينبغي لأحد من  
بعدك، والبسطة في المال والرجال وسائر المنال، والتسلط على ما لم يسأط به  
غيرك ﴿فَافْتَنُ﴾ فأعط من شئت. من المنّة، وهي العطاء. ﴿أَوْ أَمْسِكُ﴾ امنع من  
شئت ﴿يَغْفِرُ جَسَابُ﴾ حال من المستكن في الأمر، أي: غير محاسب على منته  
وإمساكه، لتفويض التصرف فيه إليك. أو حال من العطاء. أو صلة له، وما بينهما  
اعتراض. والمعنى: أنه عطاء كثير لا يكاد يمكن حصره.

وقيل: الإشارة إلى تسخير الشياطين. والمعنى: هذا التسخير عطاؤنا. فامنن على من شئت من الشياطين بالإطلاق. وأمسك من شئت منهم في الوثاق بغير حساب. أي: لا حساب عليك في ذلك.

﴿وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ﴾ أي: منزلته القريبى. وهي النعمة الدائمة الباقية في الآخرة. مع ما له من الملك العظيم في الدنيا ﴿وَخُسْنٌ مَّآبٍ﴾ وهو الجنة.

وَأَذْكُرُ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذِ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴿٤١﴾ أَرَكُنْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴿٤٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمَثَلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَىٰ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٤٣﴾ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَثْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِّعْمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٤٤﴾

ثم ذكر سبحانه قصة أيوب عليه السلام. فقال: ﴿وَأَذْكُرُ عَبْدَنَا أَيُّوبَ﴾ وهو ابن عيسى بن رعويا بن عنصو بن إسحاق صلوات الله عليهم. شرفه سبحانه بإضافته إلى نفسه. وكان في زمن يعقوب بن إسحاق، وتزوج ليا بنت يعقوب عليه السلام. والمعنى: اذكر يا محمد حال أيوب في الصبر على الشدائد واقتد به.

﴿إِذِ نَادَىٰ رَبَّهُ﴾ بدل اشتمال من «عبدنا». و«أيوب» عطف بيان له. أي: اذكر حين دعا أيوب ربه رافعاً صوته يقول: يا رب، لأنّ النداء هو الدعاء بطريقة: يا فلان ﴿أَنِّي مَسَّنِيَ﴾ بأنني مسني. وقرأ حمزة بإسكان الياء وإسقاطها في الوصل. ﴿الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ﴾ بتعب ومشقة. وقرأ يعقوب: بِنُصْبٍ بفتحين. والباقون بضمّ النون وسكون الصاد. كالرشد والرشد. وهما مترادفان. ﴿وَعَذَابٍ﴾ ألم. وهذا حكاية لكلامه الذي ناداه به. ولولا هي لقال: إنه منه.

والمراد من تبعه وألمه مرضه. وما كان يقاسي فيه من أنواع الوصب<sup>(١)</sup>.  
 وقيل: النصب الضّر في البدن، والعذاب في ذهاب الأهل والمال.  
 وإنما نسبته إلى الشيطان، لما كان يوسوس به إليه في مرضه من تعظيم ما نزل  
 به من البلاء، ويفريه على الجزع، فالتجأ إلى الله سبحانه في أن يكفيه ذلك بكشف  
 البلاء، أو بالتوفيق في دفعه وردّه بالصبر الجميل.  
 وعن مقاتل: يوسوسه بأن طال مرضك، ولا يرحمك ربك.  
 وقيل: بأن يذكره ما كان فيه من نعم الله، من الأهل والولد والمال، ليزله  
 بذلك.

وقيل: اشتدّ مرضه حتى تجنّب الناس. فوسوس الشيطان إلى الناس أن  
 يستقذروه، ويخرجوه من بين أيديهم، ويمنعوا امرأته التي تخدمه أن تدخل عليه.  
 فكان أيوب يتأذى بذلك ويتألم منه، ولم يشك الألم الذي كان من أمر الله تعالى.  
 روي عن أبي عبدالله عليه السلام: أنه دام ذلك سبع سنين.  
 وقالت الامامية: إنه لا يجوز أن يكون بصفة يستقذره الناس عليها، لأنّ في  
 ذلك تنفيراً. وأمّا المرض والفقر وذهاب الأهل فيجوز أن يمتحنه الله بذلك.  
 فأجاب الله تعالى دعاءه وقال: ﴿ازْكُضْ بِرِجْلِكَ﴾ اضرب برجلك الأرض.  
 فضربها، فنبعت عين. فقيل له: ﴿هَذَا﴾ هذا الموضع ﴿مُسْفَتْسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾  
 فتفتسل به وتشرب منه، فيبرأ باطنك وظاهره.  
 وقيل: نبعت له عينان: حارة وباردة، فاغتسل من الحارة وشرب من الباردة،  
 فذهب الداء من ظاهره وباطنه بإذن الله تعالى.  
 وقيل: ضرب برجله اليمنى فنبعت عين حارة فاغتسل منها، ثم باليسرى  
 فنبعت باردة فشرب منها.

(١) الوَصْب: المرض. والوجع الدائم، ونحول الجسم.



﴿وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ﴾ بأن أحياهم بعد موتهم ﴿وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ حتى كان له ضعف ما كان.

وعن أبي عبدالله عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَحْيَا لَهُ أَهْلَهُ الَّذِينَ كَانُوا مَاتُوا قَبْلَ الْبَلِيَّةِ، وَأَحْيَا لَهُ أَهْلَهُ الَّذِينَ مَاتُوا وَهُوَ فِي الْبَلِيَّةِ».

﴿رِزْقَةً مِّنَّا﴾ لرحمتنا عليه ﴿وَذِكْرَى لَأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ ولتذكير ذوي العقول الخالصة، لينتظروا الفرج بالصبر على البلاء واللجأ إلى الله فيما يحق بهم.

﴿وَخُذْ بِمِيزَانٍ﴾ عطف على «اركض» أي: وقلنا له ذلك. والضغث: الحزمة الصغيرة من الشماريخ<sup>(١)</sup> والحشيش وما أشبه ذلك. ﴿فَاضْرِبْ بِهِ﴾ دفعة واحدة ﴿وَلَا تَصْفَتْ﴾ في يمينك. وذلك أن زوجته ليا بنت يعقوب - وقيل: رحمة بنت افراتيم بن يوسف - ذهبت لحاجة في مرضه، فأبطأت في الرجوع، فضاقت صدر المريض، فحلف إن برىء ضربها مائة ضربة، فحلل الله يمينه بأهون شيء عليه وعليها، لحسن خدمتها إياه ورضاه عنها.

وروي عن ابن عباس أنه قال: سبب صدور هذا الحلف من أيوب أن إبليس لقيها في صورة طبيب، فدعته لمدواة أيوب. فقال: أداويه بشرط أنه إذا برىء قال: أنت شفيتني، لا أريد جزاء سواه. قالت: نعم. فأشارت إلى أيوب بذلك، فحلف ليضربنها. وهذه رخصة باقية في الحدود إلى الآن.

وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «أَنَّهُ قَدْ أَتَى بِمَخْدَجٍ - أَي: ناقص البدن - قَدْ خَبِثَ بِأَمْسٍ، فَقَالَ صلى الله عليه وآله وسلم: «خُذُوا عَنَّا الْآلَةَ<sup>(٢)</sup> فِيهِ مِائَةٌ شِمْرَاخٍ. فَاضْرِبُوهُ بِهَا ضَرْبَةً».

وروى العياشي بإسناده أن عبادة المكي قال: قال لي سفيان الثوري: إني أرى لك من أبي عبدالله منزلة، فاسأله عن رجل زنى وهو مريض، فإن أقيم الحد عليه خافوا أن يموت، ما تقول فيه؟ قال: فسأته فقال لي: «هذه المسألة من تلقاء

(١) الشماريخ جمع الشمرآخ، وهو الفصن عليه تمر أو عنب.

(٢) الميكال، هو في النخل بمنزلة العنقود في الكرم.

نفسك، أو أمرك به إنسان؟ فقلت: إن سفيان الثوري أمرني أن أسألك عنها. فقال: إن رسول الله ﷺ أتني برجل قد استسقى بطنه، وبدت عروق فخذيته، وقد زنى بامرأة مريضة، فأمر رسول الله ﷺ فأتني بمرجون فيه مائة شمراخ، وضربه به ضربة وضربها به ضربة، وخلّى سبيلهما. وذلك قوله تعالى: «وخذ بيدك ضغثاً فاضرب به ولا تحنث».

﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا﴾ فيما أصابه في النفس والأهل والمال. ولا يخلّ به شكواه إلى الله من الشيطان، فإنه لا يسمّى جزعاً، كتمني العافية وطلب الشفاء. مع أنه قال ذلك خيفة على قومه، حيث كان الشيطان يوسوس إليهم، كما كان يوسوس إليه أنه لو كان نبياً لما ابتلي بمثل ما ابتلي به. وأيضاً أراد بذلك القول القوّة على الطاعة، فقد بلغ أمره إلى أن لم يبق عضو غير مؤف إلا القلب واللسان.

وروي: أنه قال في مناجاته: إلهي قد علمت أنه لم يخالف لساني قلبي، ولم يتبع قلبي بصري، ولم يهتني<sup>(١)</sup> ما ملكت يميني، ولم أكل إلا ومعني يتيم، ولم أبت شبعان ولا كاسياً ومعني جائع أو عريان. فكشف الله عنه.

﴿نِعْمَ الْعَبْدُ﴾ أيوب ﴿إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ رجّاع إلى الله، منقطع إليه، مقبل بشرائره عليه.

وَأَذْكُرُ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ﴿٤٥﴾  
 إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴿٤٦﴾ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ  
 الْأَخْيَارِ ﴿٤٧﴾ وَأَذْكُرُ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلًّا مِّنَ الْأَخْيَارِ ﴿٤٨﴾

(١) أي: لم يهتني ولم ينشطني. من: قَبَّ الرجلُ: نشط وأسرع. وهبَّت الرياح: هاجت.

ثم عطف سبحانه على ما تقدّم حديث الأنبياء الصابرين على البلوى . فقال : **﴿وَأَنْخِزْ﴾** يا محمد لأمتك **﴿عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾** ليقتدوا بهم في حميد أفعالهم وكريم خلالهم ، فيستحقوا بذلك حسن الثناء في الدنيا وجزيل الثواب في العقبى . كما استحق هؤلاء الأنبياء .

وقرأ ابن كثير : عبدنا ، فوضع الجنس موضع الجمع ، على أن إبراهيم وحده - لمزيد شرفه - عطف بيان له . ثم عطف ذرّيته على : عبدنا .

**﴿أُولِي الْأَيْدِي﴾** أولي القوّة في الطاعة **﴿وَالْأَبْصَارِ﴾** وأولي البصيرة في الدين . أو المعنى : أولي الأعمال الجليلة والعلوم الشريفة . ولثا كانت أكثر الأعمال تباشر بالأيدي غلبت ، فقليل في كلّ عمل : هذا ممّا عملت أيديهم . وإن كان عملاً لا يتأتى فيه المباشرة بالأيدي ، أو كان العمال جذماً<sup>(١)</sup> لا أيدي لهم .

وفيه تعريض بأنّ الذين لا يعملون أعمال الآخرة ، ولا يجاهدون في الله ، ولا يفكّرون أفكار ذوي الديانات ، ولا يستبصرون ، في حكم الزمنى<sup>(٢)</sup> الذين لا يقدرّون على أعمال جوارحهم ، والمسلوبى العقول الذين لا استبصار لهم .

**﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ﴾** أي : جعلناهم خالصين لنا **﴿بِخَالِصَةٍ﴾** بخصلة خالصة لا شوب فيها . يعني : بسبب هذه الخصلة أخلصناهم . أو أخلصناهم بتوفيقهم لها ، واللفظ بهم في اختيارها .

ثم فسّر هذه الخصلة الخالصة بقوله : **﴿يُخَمَّرَى الدُّارِ﴾** تذكيرهم الآخرة ، وترغيبهم فيها ، وترهيدهم في الدنيا ، كما هو شأن الأنبياء وديدنهم . وإنّما قال : خلوصهم في الطاعة بسبب التذكير ، لأنّ مطمح نظرهم فيما يأتون ويذرون جوار الله والفوز ببقائه ، وذلك في الآخرة .

(١) أي : مقطوعي الأيدي .

(٢) أي : المبتلين بالزمانة وتعطيل القوى .

وقيل: ذكرى الدار: الثناء الجميل في الدنيا، ولسان الصدق الذي ليس لغيرهم.

وإطلاق الدار للإشعار بأنها الدار الحقيقية، فإن الدنيا معبر وممر لا مقر، فإطلاق الدار عليها مجاز. يعني: إنما همهم ذكر الدار، لا غيرها من ذكر الدنيا. وأضاف نافع وهشام «بخالصة» إلى «ذكرى» للبيان، أو لأنه مصدر بمعنى الخلوص، فأضيف إلى فاعله.

﴿وَأَنْتُمْ عِنْدَنَا﴾ بحسب ما سبق في علمنا ﴿لَمِنَ الْمُضْمَلِينَ﴾ لمن المختارين من بين أمثالهم ﴿الْأَخْيَارِ﴾ العاملون فعل الخيرات. جمع خير، كشر وأشرار. وقيل: جمع خير أو خير على تخفيفه، كأموات في جمع ميت أو ميت. ﴿وَأَذْكُرُ﴾ أيضاً لأمتك ﴿إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ﴾ وهو ابن أخطوب. استخلفه إلياس على بني إسرائيل، ثم استتبه. والظاهر أنه اسم عجمي، فدخل عليه اللام، كما في قوله: رأيت الوليد بن يزيد مباركاً.

وقرأ حمزة والكسائي: وَاللَّيْسَعَ، بإدخال حرف التعريف على يسع، تشبيهاً بالمنقول، من: لیسع، فيعمل من اللسع.

﴿وَذَا النِّعْلِ﴾ ابن عم يسع، أو بشر بن أيوب. وفي نبوته ولقبه اختلاف. فقيل: فرّ إليه مائة نبي من بني إسرائيل من القتل، فأواهم وكفلهم. وقيل كفل بعمل رجل صالح كان يصلي كل يوم مائة صلاة الجنة. ﴿وَمُحَلِّ﴾ التنوين عوض من المضاف إليه. والمعنى: وكفلهم ﴿مِنَ الْأَخْيَارِ﴾.

هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ ﴿٤٩﴾ جَنَّاتٍ عَدْنٍ مَّفْتَحَةٌ لَهُمْ

الْأَبْوَابُ ﴿٥٠﴾ مُسْكِنِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ﴿٥١﴾

وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ أُتْرَابٌ ﴿٥٢﴾ هَذَا مَا تُوَعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ  
 ﴿٥٣﴾ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ ﴿٥٤﴾ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ  
 ﴿٥٥﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿٥٦﴾ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٍ وَغَسَّاقٍ  
 ﴿٥٧﴾ وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴿٥٨﴾ هَذَا فَوْجٌ مُتَقَحِّمٌ لَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ  
 إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ﴿٥٩﴾ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنَا فَبِئْسَ  
 الْقَرَارُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ﴿٦١﴾  
 وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كَمَا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ﴿٦٢﴾ اتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًا  
 أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴿٦٣﴾ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ﴿٦٤﴾

﴿هَذَا﴾ إشارة إلى ما تقدم من أمورهم ﴿يُخْزَى﴾ ذكر جميل وشرف لهم. أو نوع من الذكر. وهو القرآن.

وفي الكشاف: «لَمَّا أُجْرِيَ ذِكْرُ الْأَنْبِيَاءِ وَأَتَمَّهُ، وَهُوَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ التَّنْزِيلِ، وَنَوْعٌ مِنْ أَنْوَاعِهِ، وَأَرَادَ أَنْ يَذْكَرَ عَلَى عَقْبِهِ بَابًا آخَرَ، وَهُوَ ذِكْرُ الْجَنَّةِ وَأَهْلِهَا، وَمَا أَعَدَّ لَهُمْ فِيهَا، قَالَ: هَذَا ذِكْرٌ»<sup>(١)</sup>.

ثم قال: ﴿وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ﴾ مرجع حسن ﴿جَنَّاتٍ غَدْنٍ﴾ عطف بيان

«حسن مأب»، وهو من الأعلام الغالبة، لقوله: ﴿جَنَابَ عَذْنِ السَّيِّ وَعَدَّ الرُّخْفَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ﴾<sup>(١)</sup>. والعدن: بمعنى الإقامة والخلود. وانتصب عنها ﴿مُفْتَحَةٌ لَهُمْ الْأَبْوَابُ﴾ على الحال. والعامل فيها ما في معنى المتقين من معنى الفعل. كأنه قيل: جنات عدن استقرت للمتقين، حال كونها مفتحة لهم الأبواب، فيجدون أبوابها مفتوحة حين يرونها، ولا يحتاجون إلى الوقوف عند أبوابها حتى يفتح. وفي «مفتحة» ضمير الجنات. و«الأبواب» بدل من الضمير، تقديره: مفتحة هي الأبواب، كقولك: ضرب زيد اليد والرجل. وهو من بدل الاشتمال.

﴿مُتَكَيِّفِينَ فِيهَا﴾ مستندين فيها إلى المساند، جالسين جلسة الملوك ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ﴾ أي: يتحكمون في ثمارها وشرايها، فإذا قالوا لشيء منها: أقبل، حصل عندهم.

واعلم أن «متكئين» و«يدعون» حالان متعاقبان أو متداخلان من الضمير في «لهم»، لا من «المتقين» للفصل. والأظهر أن «يدعون» استئناف لبيان حالهم فيها، و«متكئين» حال من ضمير «يدعون». والاقتصار على الفاكهة للإشعار بأن مطاعمهم لمحض التلذذ، فإن التفضي للتحلل، ولا تحلل ثمة.

﴿وَعِنْدَهُمْ﴾ في هذه الجنان زوجات ﴿قاصصات الطُّرْفِ﴾ قصرن طرفهن على أزواجهن، لا ينظرن إلى غير أزواجهن، راضيات بهم، ما لهن في غيرهم رغبة. والقاصر: نقيض الماد. يقال: فلان قاصر طرفه عن فلان، وماذ عينه إلى فلان. ﴿أَنْزَابٍ﴾ إيدات<sup>(٢)</sup> لأزواجهن، أي: يكون أسنانهن كأسنانهم، لأن التحاب بين الأقران أثبت. واشتقاقه من التراب، فإنه يمسه في وقت واحد.

وعن مجاهد: أي: متساويات في مقدار الشباب والحسن، لا يكون لواحدة

(١) مریم: ٦١.

(٢) اللدات جمع اللدة: الترتب، وهو الذي ولد معك أو تربى معك. يقال: هو لِدْتِي، أي: تربى.

على صاحبها فضل في ذلك، ولا تكون فيهنّ عجوز ولا صبيّة.

﴿هَذَا﴾ هذا الذي ذكرنا ﴿مَا تُوَعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾ لأجل هذا اليوم، فإنّ الحساب علّة الوصول إلى الجزاء. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالياء<sup>(١)</sup> ليوافق ما قبله. ﴿إِنَّ هَذَا﴾ هذا الذي ذكرنا ﴿لِرِزْقَانَا﴾ عطاؤنا ﴿مَالَهُ مِنْ نَفَائِدِ﴾ انقطاع. ولما بين سبحانه أحوال أهل الجنّة وما أعدّ لهم من جزيل الثواب، عقبه ببيان أحوال أهل النار، وما لهم من ألم العقاب وعظيم العذاب، فقال:

﴿هَذَا﴾ أي: هذا ما ذكرناه للمتّمين. أو الأمر هذا، أو هذا كما ذكر، أو خذ هذا. ثمّ ابتدأ فقال: ﴿وَأَنْ لِبَلْعَاغَيْنِ﴾ للذين طغوا على الله وكذبوا رسله عناداً ﴿لَشَرِّ مَا بَ﴾ وهو ضدّ مأب المتّمين ﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا﴾ يدخلونها فيصرون صلاء لها. والجملة الفعلية حال من «جهنّم»، والعامل فيها ما في «اللطاعين» من معنى الاستقرار. ﴿فَيُفَسِّسُ الْيَهَادُ﴾ المهد والمفترس. فشبّه ما تحتهم من النار بالمهاد الذي يفترسه النائم. والمخصوص بالذمّ محذوف، وهو «جهنّم»، لقوله: ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ يَهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿هَذَا﴾ أي: العذاب هذا ﴿فَلْيَذُوقُوهُ﴾ ويجوز أن يكون «هذا» بمنزلة: ﴿وَأَيُّهَا فَاتَّقُونِ﴾<sup>(٣)</sup> أي: فليذوقوا هذا، ثمّ ابتدأ فقال: ﴿حَمِيمٌ﴾ أي: هو ماء في غاية الحرارة ﴿وَفَسَّاقٌ﴾ ما يغسق من صديد أهل النار. من: غسقت العين إذا سال دمها.

وعن كعب: عين في جهنّم يسيل إليها سمّ كلّ ذات حمة. وعن ابن عبّاس وابن مسعود: الفسّاق: الزمهرير.

(١) أي: يُوعَدُونَ.

(٢) الأعراف: ٤١.

(٣) البقرة: ٤١.

وقيل: الحميم يحرق لشدة حره، والغساق يحرق لغاية برده.

وقيل: لو قطرت قطرة في المشرق لتنت أهل المغرب، ولو قطرت منه قطرة في المغرب لتنت أهل المشرق.

وعن الحسن: الغساق عذاب لا يعلمه إلا الله، إن الناس أخفوا الله طاعة، فأخفى لهم ثواباً في قوله: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾<sup>(١)</sup>. وأخفوا معصية، فأخفى لهم عقوبة.

وقرأ حفص وحزمة والكسائي: وغساق بتشديد السين. وفيه مبالغة.

﴿وَأَخْرَجَ﴾ أي: مذوق، أو عذاب آخر. وقرأ البصريان: وأخرى، أي: ومذوقات، أو أنواع عذاب آخر ﴿مِنْ شَكْلَيْهِ﴾ من مثل هذا المذوق، أو العذاب في الشدة. وتوحيد الضمير على تأويل: لما ذكر. أو لأنه راجع إلى الشراب الشامل للحميم والغساق، أو إلى الغساق. ﴿أَزْوَاجٍ﴾ أجناس متشابهة في الشدة والفظاظة. وهذا خبر لـ«آخر». أو صفة له، أو للثلاثة. وجمعه على قراءة «آخر» ظاهر. وعلى قراءة «آخر» لأن المراد منه ضروب وأنواع. أو مرتفع بالجار. والخبر محذوف، مثل: لهم أزواج.

ولما دخل رؤساء الطاغين وقادة الضالين النار، ثم يدخلها أتباعهم، فيقول بعضهم مع بعض، أو يقول الخزنة لهم: ﴿هَذَا فَوْجٌ﴾ المراد أتباع ﴿مُقْتَجِمٌ مَعَكُمْ﴾ قد اقتحموا النار معكم، أي: دخلوا النار في صحبتكم وقرانكم. والاقترام: ركوب الشدة والدخول فيها. والقحمة: الشدة. يعني: أنهم لما اقتحموا معهم الضلالة، اقتحموا معهم العذاب.

﴿لَا مَرْحَبًا بِهِمْ﴾ دعاء من المتبوعين على أتباعهم. أو صفة لـ«فوج». أو حال، أي: مقولاً فيهم لا مرحباً، أي: لا نالوا سعة وكرامة. ﴿إِنَّهُمْ ضَالُوا النَّارِ﴾



داخلون النار لازموها بأعمالهم مثلنا.

﴿قَالُوا﴾ يقول الأتباع لهم ﴿بَلْ أَنْتُمْ لَمْ تَزِدْ بِكُمْ﴾ لا نلتهم رحباً وسعة ﴿أَنْتُمْ قَدْ تَمْتَمَوْهُ﴾ قدتمت العذاب أو الصلى ﴿لَنَا﴾ أي: بإغوائكم إيانا على ما قدم العذاب لنا، من العقائد الزائغة والأعمال القبيحة التي أوجبت لنا هذا العذاب ﴿فَيَبْسُ الْقَرَارُ﴾ فبس المقرّ جهنم. وعلى تقدير أن يكون «لا مرحباً بهم» من كلام الخزنة معناه: يقول الأتباع: هذا الذي دعا به علينا الخزنة أنتم يا رؤساء أحقّ به منا، لإغوائكم إيانا، وتسيبكم فيما نحن فيه من العذاب.

﴿قَالُوا﴾ أي: الأتباع أيضاً ﴿رَبُّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا﴾ من سبب لنا هذا العذاب بالإضلال والإغواء ﴿فَزِدْهُ عَذَاباً ضِعْفاً﴾ مضاعفاً، أي: ذا ضعف ﴿فِي النَّارِ﴾ وذلك أن يزيد على عذابه ضعفاً مثله، فيصير ضعفين، أحدهما: لكفرهم بالله، والآخر: لدعائهم إيانا إلى الكفر. ونحوه قوله تعالى: ﴿رَبُّنَا آتَيْهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ﴾<sup>(١)</sup>. ﴿رَبُّنَا هُوَ الَّذِي أَضَلَّنَا فَأَتَيْهِمْ عَذَاباً ضِعْفاً مِنَ النَّارِ﴾<sup>(٢)</sup>. وقيل: عذاباً ضعفاً: حيات وأفاعي.

﴿وَقَالُوا﴾ أي: الطاغون ﴿مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالاً كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ﴾ من الأراذل الذين لا خير فيهم ولا جدوى، لأنهم كانوا على خلاف ديننا ﴿أَتُخَذْنَا فِي سِحْرِيًّا﴾ صفة أخرى لـ«رجالاً». يعنون فقراء المسلمين الذين يستردلونهم في الدنيا، ويسخرون بهم.

وقرأ الحجازيان وابن عامر بهزمة الاستفهام، على أنه إنكار على أنفسهم، وتقرّيع لها في الاستسخار منهم. وقرأ نافع وحمزة والكسائي: سُحْرِيًّا بالضم. وقد

(١) الأحزاب: ٦٨.

(٢) الأعراف: ٣٨.

سبق مثله في المؤمنين<sup>(١)</sup>.

﴿أَمْ زَاغَتْ﴾ مالت ﴿عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ﴾ فلا تراهم. و«أم» متصلة معادلة لـ«ما لنا لا نرى» على أن المراد نفي رؤيتهم لغيبتهم. كأنهم قالوا: أليسوا هاهنا، أم زاغت عنهم أبصارنا. أو لـ«اتخذناهم»<sup>(٢)</sup> على القراءة الثانية، بمعنى: أي الأمرين فعلنا بهم؟ الاستسغار منهم أم تحقيرهم؟ فَإِنَّ زَيْغَ الْأَبْصَارِ كناية عنه، على معنى إنكارهما على أنفسهم.

وعن الحسن: كلُّ ذلك قد فعلوا، اتَّخَذُوهُمْ سَخِرِيًّا، وزاغت عنهم أبصارهم محقَّرة لهم.

أو منقطعة<sup>(٣)</sup>. والمراد الدلالة على أن استردَّاهم والاستسغار منهم كان لزيع أبصارهم وقصور أنظارهم على رثانة حالهم.

عن مجاهد: نزلت في أبي جهل والوليد بن المغيرة ونظرائهما، يقولون: ما نرى عمَّاراً وخباباً وصهيباً وبلالاً، الَّذِينَ كُنَّا نَعُدُّهُمْ فِي الدُّنْيَا مِنْ جَمَلَةِ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ الشَّرَّ وَالْقَبِيحَ، وَلَا يَفْعَلُونَ الْخَيْرَ.

وروى العياشي بالإسناد عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: «إِنَّ أَهْلَ النَّارِ يَقُولُونَ: ﴿مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ﴾ يَعْنُونَكُمْ لَا يَرُونَكُمْ فِي النَّارِ، لَا يَرُونَ وَاللَّهِ أَحَدًا مِنْكُمْ فِي النَّارِ».

﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ الذي حكيناه عنهم ﴿لَحَقٌّ﴾ لا بد أن يتكلَّموا به. ثم بين ما هو، فقال: ﴿تَخَاصُمَ أَهْلِ النَّارِ﴾ وهو بدل من «الحق». أو خبر محذوف، أي: هو تخاصمهم. شبهه تقاولهم وما يجري بينهم من السؤال والجواب بما يجري بين

(١) المؤمنون: ١١٠.

(٢) عطف على قوله: معادلة لـ«ما لنا لا نرى» قبل سطرين، أي: معادلة لـ«اتخذناهم».

(٣) عطف على قوله: متصلة معادلة، قبل سبعة أسطر.

المتخصصين من نحو ذلك. ولأن قول الرؤساء: «لا مرحباً بهم» وقول أتباعهم: «بل أنتم لا مرحباً بكم» من باب الخصومة. فسمى التقاؤل كله تخاصماً لأجل اشتماله على ذلك.

قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِنِّي إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٦٥﴾ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴿٦٦﴾ قُلْ هُوَ تَبَّ عَظِيمٌ ﴿٦٧﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿٦٨﴾ مَا كَانَ لِي مِن عِلْمٍ بِالْمَلَائِكَةِ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٦٩﴾ إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٧٠﴾ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴿٧١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٧٢﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٧٣﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ أَسْكَرًا وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإَيْدِي أَسْكَرْتَ أَفْكُتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿٧٥﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ﴿٧٦﴾ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ عَذَابَكَ لَغَنَائِي لَأُعْتَبَىٰ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٧٨﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُعْتَبُونَ ﴿٧٩﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٨٠﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٨١﴾ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ

لَأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٨٣﴾ قَالَ فَالْحَقُّ  
وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴿٨٤﴾ لَأُمَلِّكَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٥﴾

ثم خاطب نبيه ﷺ، فقال تقريراً لألوهيته ووحدانيته: ﴿قُلْ﴾ يا محمد  
للمشركين ﴿إِنَّمَا أَنَا مَبْنُورٌ﴾ أنذركم عذاب الله ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ﴾ يحقُّ العبادة ﴿إِلَّا اللَّهُ  
الْوَّاحِدُ﴾ الذي لا يقبل الشركة والكثرة في ذاته ﴿الْقَهَّارُ﴾ لكل شيء.

﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ منه خلقها، وإليه أمرها ﴿الْقَزِيزُ﴾  
الذي لا يغلب إذا عاقب. وهو مع ذلك ﴿الْقَهَّارُ﴾ الذي يغفر ما يشاء من الذنوب  
لمن التجأ إليه. يعني: أنذركم عقوبة من هذه صفته، فإن مثله حقيق بأن يخاف  
عقابه، كما هو حقيق بأن يرجى ثوابه. وفي الآية تقرير للتوحيد، ووعد ووعيد  
للموحدين والمشركين.

﴿قُلْ هُوَ﴾ أي: ما أنبأتكم به من أنني أنذر من عقوبة من كان موصوفاً بهذه  
الصفات، وأنه واحد في ألوهيته. وقيل: ما بعده من نبي آدم. ﴿تَبَّأً عَظِيمًا﴾ لا يعرض  
عن مثله إلا غافل شديد الغفلة. ﴿أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾ لتماذي غفلتكم، فإن العاقل  
لا يعرض عن مثله، كيف وقد قامت عليه الحجج الواضحة. أما على التوحيد فما  
مر. وأما على النبوة فقول: ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ فإن  
الإخبار عن تناول الملائكة وما جرى بينهم، على ما ورد في الكتب المتقدمة، من  
غير سماع ومطالعة كتب، لا يتصور إلا بالوحي.

و«إذ» متعلق ب«علم». أو محذوف، إذ التقدير: ما كان لي من علم بكلام الملائكة  
الأعلى وقت اختصاصهم.

﴿إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا لَإِنذَارًا﴾، فحذف اللام وانتصب بإفشاء الفعل إليه. كأنه لما نبه على أن الوحي يأتيه، بين بذلك ما هو المقصود به تحقيقاً لقوله: إنما أنا منذر. ويجوز أن يرتفع «أنما» بإسناد «يوحى» إليه، أي: ما يوحى إليّ إلا أن أنذر وأبلغ، ولا أفرط في ذلك، أي: ما أومر إلا بهذا الأمر وحده، وليس إليّ غير ذلك.

﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ﴾ بدل من «إذ يختصمون» مبين له. فإن القصة التي دخلت عليها «إذ» مشتملة على تقاoul الملائكة وإبليس في خلق آدم، واستحقاقه للخلافة والسجود، على ما مرّ في سورة البقرة<sup>(١)</sup>. غير أنها اختصرت اكتفاءً بذلك، واقتصاراً على ما هو المقصود منها، وهو إنذار المشركين على استكبارهم على النبي ﷺ، بمثل ما حاق بإبليس على استكباره على آدم. ومن الجائز أن يكون مقابلة الله إياهم بواسطة ملك، فكأن المقاول في الحقيقة هو الملك المتوسط، فصحّ أن التقاoul كان بين الملائكة وآدم وإبليس، وهم الملائكة الأعلى. والمراد بالاختصام التقاoul، على ما سبق. وأن يفتر الملائكة الأعلى بما يعمّ الله والملائكة.

﴿فَإِذَا سُوِّيْتُهُ﴾ عدلت خلقته، بأن تَمّت أعضائه، وصوّرتة على وجه الكمال ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي﴾ وأحييته بنفخ الروح فيه. وإضافته إلى نفسه لشرفه وطهارته. ﴿فَقَعُوا لَهُ﴾ فخرّوا له ﴿سَاجِدِينَ﴾ تكرمة وتبجيلاً له. وقد مرّ الكلام فيه في البقرة<sup>(٢)</sup>.

(١) راجع ج ١ ص ١٢٠ - ١٣٠.

(٢) راجع ج ١ ص ١٢٠ - ١٤٢. ذيل الآيات ٣٠ - ٣٨ من سورة البقرة.

﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴾ ذكر «كل» للإحاطة، و«أجمعون» للاجتماع؛ فأقادا معاً أنهم سجدوا عن آخرهم، ما بقي منهم ملك إلا سجد، وأنهم سجدوا جميعاً في وقت واحد غير متفرقين في أوقات.

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ﴾ تعظّم ﴿وَكَانَ﴾ وصار ﴿مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ باستنكاره أمر الله، واستكباره عن المطاوعة. أو كان منهم في علم الله. وإبليس وإن لم يكن من الملائكة بل من الجن، إلا أنه قد أمر بالسجود معهم، فغلبوا عليه في قوله: «فسجد الملائكة». ثم استثنى كما استثنى الواحد منهم استثناءً متصلاً. وتفصيل ذلك أيضاً قد مرّ في البقرة.

﴿ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي ﴾ توليت خلقه بنفسي من غير توسط. كأب وأم. والتثنية لما في خلقه من مزيد القدرة. وقد سبق أن ذا اليمين يباشر أكثر أعماله بيديه، فغلب العمل باليمين على سائر الأعمال التي تباشر بغيرهما، حتى قيل في عمل القلب: هو مما عملت يداك، وحتى قيل لمن لا يدين له: فعلت يداك كذا وكذا، وحتى لم يبق فرق بين قولك: هذا مما عملته يداك، وهذا مما عملته. وإطلاق لفظ اليد على القدرة والقوة في كلام العرب شائع.

وترتيب الإنكار على قوله: «لما خلقت بيدي» للإشعار بأنه المستدعي للتعظيم، أو بأنه الذي تشبّث به في تركه، وهو لا يصلح مانعاً، إذ للسيد أن يستخدم بعض عبده لبعض، سيما وله مزيد اختصاص.

﴿ اسْتَكْبَرَتْ ﴾ تكبرت من غير استحقاق ﴿أَمْ كُنْتُمْ مِنَ الْغَالِينَ﴾ ممن علا واستحقّ التفوق. وقيل: استكبرت الآن، أم لم تزل منذ كنت من المستكبرين؟  
﴿قَالَ﴾ أي: أجاب إبليس بإظهار المانع ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ ثم استدلّ على المانع بقوله: ﴿خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ﴾ أي: لو كان مخلوقاً من نار

لما سجدت له، لأنه مثلي، فكيف أسجد لمن هو أدنى؟ لأنه من طين، والنار تغلب الطين وتأكله. وأيضاً النار جسم لطيف نوراني، والطين جسم كثيف ظلماني. وهذه الجملة جرت مجرى عطف البيان من الجملة الأولى.

﴿قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا﴾ من الجنة، أو من السماء. وقيل: من الخلقة التي أنت فيها، لأنه كان يفتخر بخلقته، فغير الله خلقة فاسود بعد ما كان أبيض، وقبح بعد أن كان حسناً، وأظلم بعد ما كان نورانياً. ﴿فَبِأَنَّكَ رَجِيمٌ﴾ مرجوم مطرود من الرحمة ومحل الكرامة. وأصل الرجم: الرمي بالحجارة.

﴿وَإِنَّ عَذَابَكَ لَغَنَائِي لَأَنَّى يَوْمَ الدِّينِ﴾ ليس معناه: أن لعنة إبليس غايتها يوم الدين ثم تنقطع، وكيف تنقطع، وقد قال الله سبحانه: ﴿فَأَذِّنْ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَن نَعْتَهُ اللهُ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾<sup>(١)</sup>، بل المعنى: أن عليه اللعنة في الدنيا، فإذا كان يوم الدين اقترن له باللعنة ما ينسى عنده اللعنة الدنيوية، فكأنها انقطعت.

﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْني إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ فأخّرني إلى يوم يحشرون للحساب. وهو يوم القيامة. ﴿قَالَ فَبِأَنَّكَ مِنَ الْمُؤَخَّرِينَ﴾ المؤخرين ﴿إِلَى يَوْمِ النُّوْقَاتِ الْمَعْلُومِ﴾ الوقت الذي تقع فيه النفخة الأولى، ويومه: اليوم الذي وقتها جزء من أجزائه. فالإضافة هي إضافة الكل إلى جزئه. ومعنى «المعلوم» أنه معلوم عند الله معين لا يستقدم ولا يستأخر.

﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ﴾ فبسلطانك وقهرك على جميع خلقك ﴿لَأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ يعني: بني آدم كلهم ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلِصِينَ﴾ الذين أخلصوا قلوبهم. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بفتح اللام، أي: الذين أخلصهم الله تعالى لطاعته. وعصمهم من الضلالة.

﴿ وَقَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ أي: فأحقّ الحقّ وأقوله. وقيل: الحقّ الأول اسم الله تعالى، كما في قوله تعالى: ﴿ أَنْ إِلَهًا هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴾<sup>(١)</sup>. أو الحقّ الذي هو نقيض الباطل. ونصبه بحذف حرف القسم. وعلى هذا قوله: «والحقّ أقول» معترض بين القسم وجوابه. وهو قوله: ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ ﴾ أي: من جنسك. ليتناول الشياطين ﴿ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ ﴾ من الناس. إذ الكلام فيهم. أو من الثقلين. ﴿ أَجْمَعِينَ ﴾ تأكيد لضمير «منهم». أو الكاف في «منك». أولهما معاً. ومعناه: لأملأنّ جهنّم من الشياطين المتبوعين أجمعين. أو التابعين من الناس أو الثقلين جميعاً. أو من جميع المتبوعين وجميع التابعين. والجملة تفسير للحقّ المقول.

وقرأ عاصم وحمزة برفع الأول على الابتداء، أي: الحقّ يميني أو قسمي، أو الخبر، أي: أنا الحقّ.

قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴿ ٨٦ ﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿ ٨٧ ﴾ وَلَتَعْلَمَنَّ بَأْهَ بَعْدَ حِينٍ ﴿ ٨٨ ﴾

ثم خاطب النبي ﷺ فقال: ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد لكفار مكة ﴿ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ ﴾ أي: على القرآن أو تبليغ الوحي ﴿ مِنْ أَجْرٍ ﴾ من مال تعطونه ﴿ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴾ المتكفين بما ليسوا من أهله. وما عرفتموني قطّ متصنعاً، ولا مدعياً ما ليس عندي، حتى أتحل النبوة وأتقول القرآن.

وعن رسول الله ﷺ: «للمتكلف ثلاث علامات: ينازع من فوقه، ويتعاطى ما لا ينال، ويقول ما لا يعلم».



وروى البخاري في الصحيح عن عبد الله بن مسعود أنه قال: «يا أيها الناس من علم شيئاً فليقل به، ومن لم يعلم فليقل: الله أعلم، فإن من العلم أن يقول لما لا يعلم: الله أعلم، فإن الله تعالى قال لنبيه ﷺ: «قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ»<sup>(١)</sup>.

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ﴾ عظة ونصيحة من الله ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ للتقلين، أوحى إلي فأنا أبلغه. وقيل: ما القرآن إلا شرف لمن آمن به. ﴿وَلْتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ﴾ أي: صدق خبر ما فيه من الوعد والوعيد بإتيان ذلك ﴿بِعَذَابِنَا﴾ بعد الموت، أو يوم القيامة، أو عند ظهور الإسلام. وفيه تهديد.

## سورة الزمر

وتسمى أيضاً سورة الغرف. وهي مكّية كلّها. وقيل: سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينة في وحشي قاتل حمزة: «قل يا عبادي...» إلى آخرهن، كما سيجيء. وقيل: غير آية «قل يا عبادي». وآيها خمس وسبعون آية.

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال: «من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه، وأعطاه ثواب الخائفين الذين خافوا الله تعالى».

وروى هارون بن خارجة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأ سورة الزمر أعطاه الله شرف الدنيا والآخرة، وأعرّجه بلا مال ولا عشيرة، حتى يهابه من يراه، وحزّم جسده على النار، ويبنى له في الجنة ألف مدينة، في كلّ مدينة ألف قصر، في كلّ قصر مائة حوراء، وله مع ذلك عينان تجريان، وعينان نضاختان، وجنتان مدهامتان، وحور مقصورات في الخيام».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴿٣﴾ لَوْ

أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفِيَ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ  
الْقَهَّارُ ﴿٤﴾ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ  
النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ  
الْغَفَّارُ ﴿٥﴾

واعلم أنه سبحانه لما ختم سورة «ص» بذكر القرآن، افتتح هذه السورة أيضاً  
بذكره، فقال:

﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّخْفَ الرَّجِيمَ فَتَنْزِيلِ الْكِتَابِ﴾ خبر محذوف. أو مبتدأ. خبره  
﴿مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ وهو على الأول صلة التنزيل، كما تقول: نزل من عند الله.  
أو خبر ثانٍ، تقديره: هذا تنزيل الكتاب، هذا من الله. أو حال من التنزيل عمل فيها  
معنى الإشارة. والظاهر أن الكتاب على الأول السورة. والمعنى: هذا إنزال السورة  
على محمد شيئاً فشيئاً. وعلى الثاني القرآن، أي: إنزال القرآن على التدرج من الله  
المتعالي عن المثل والشبه، الحكيم في أفعاله وأقواله. وصف نفسه هنا بالعزة  
تحذيراً من مخالفة كتابه، وبالحكمة إعلماً بأنه يحفظه حتى يصل إلى المكلفين من  
غير تغيير لشيء منه.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ ملتبساً بالأمر الحق، أي: بالدين الصحيح.  
أو بسبب إثبات الحق وإظهاره وتفصيله.

﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا﴾ محضاً ﴿لَهُ الدِّينَ﴾ من الشرك، بالتوحيد وتصفية  
السر. وتقديم الجاز لتأكيد الاختصاص المستفاد من اللام، كما في قوله: ﴿الْأَيْدِي  
الَّذِينَ الْخَالِصُ﴾ أي: ألا هو الذي وجب اختصاصه بأن يخلص له الطاعة، فإنه  
المتفرد بصفات الألوهية، والإطلاع على الأسرار والضمائر.

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يحتمل المتخذين، وهم الكفرة. والضمير  
راجع إلى الموصول. والمتخذين، وهم الملائكة وعيسى والأصنام. والضمير راجع

إلى المشركين. ولم يجر ذكرهم لدلالة الميثاق عليهم. والراجع إلى «الذين» محذوف. والمعنى: والذين اتخذهم المشركون أولياء.

وعلى الأَوَّل الموصول مبتدأ. خبره ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ بإضمار القول، أو ﴿إِنَّ اللَّهَ يَخْتَصِمُ بَيْنَهُمْ﴾ وهو متمم على الثاني. وعلى هذا يكون القول المضمر بما في حيزه حالاً، أي: قائلين ذلك. أو بدلاً من الصلة، فلا يكون له محلٌّ من الإعراب، كما أنَّ المبدل منه كذلك.

﴿فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ من الدين، بإدخال المحققين الجنة، والمبطلين النار، مع الحجارة التي نحتوها وعبدوها من دون الله، فيعذبهم بها حيث يجعلهم وإياها حصب جهنم. والضمير للكفرة ومقابلهم، أعني: المسلمين. وقيل: لهم ولعبودهم، فإنهم يرجون شفاعتهم وهم يلعنونهم.

وقيل: كان المسلمون إذا قالوا لهم: من خلق السماوات والأرض؟ أقروا وقالوا: الله. فإذا قالوا لهم: فما لكم تعبدون الأصنام؟ قالوا: ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى. فالضمير في «بينهم» عائد إليهم وإلى المسلمين. والمعنى: أن الله يحكم يوم القيامة بين المتنازعين من الفريقين.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ﴾ على الله وعلى رسوله ﴿كَفَّارٌ﴾ جاحد للوحدانية عناداً ولجأجأ، والمراد بمنع الهداية: منع اللطف، تسجيلاً عليهم بأن لا لطف لهم، وأنهم في علم الله من الهالكين. أو المراد عدم هدايتهم إلى طريق الجنة. أو عدم الحكم بهدايته إلى الحق.

ومن جملة كذبهم على الله قولهم: الملائكة بنات الله، وقول النصارى: المسيح ابن الله، وقول اليهود: عزيز ابن الله. ولذلك عقبه محتجاً عليهم بقوله: ﴿تَوَّأَزَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ كما زعموا ﴿لَا ضَرْفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ إذ لا موجود سواه إلا وهو مخلوقه، لقيام الدلالة على امتناع وجود واجبين، ووجوب استناد ما عدا الواجب إليه. ومن البين أن المخلوق لا يماثل الخالق، فيقوم مقام الولد له.

ثم قرّر ذلك بقوله: ﴿سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ فإنَّ الألوهية الحقيقية تتبع الوجوب المستلزم للوحدة الذاتية، وهي تنافي المماثلة فضلاً عن التوالد الذي يتوقف على التجانس، لأنَّ كلَّ واحد من المثليين مركّب من الحقيقة المشتركة

والتعيين المخصوص، والقهارية المطلقة تنافي قبول الزوال المحوج إلى الولد.  
تم استدلال على ذلك بقوله: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِإِحْقَاقٍ﴾ أي: لم  
يخلقهما باطلاً لغير غرض صحيح، بل خلقهما للفرض الحكمي.

﴿يُخَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُخَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ﴾ أي: يفشي كل واحد منهما  
الآخر، بأن يجعلها خلفه يذهب هذا ويفشي مكانه هذا، وإذا غشى مكانه كأنه يلقه  
عليه لفّ اللباس على اللابس. يقال: كار العمامة على رأسه إذا لفه ولواه. أو يفقيه  
به. كما يفقيه الملقوف باللقافة عن مطامح الأبصار. أو يجعله كازاً عليه كروراً  
متتابعاً، تتابع أكوار العمامة بعضها على إثر بعض.

﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ بأن أجراها على وتيرة  
واحدة وفق المشيئة، لوقت معلوم في الشتاء والصيف. وهو مستهى دورهما، أو  
منقطع حركته.

﴿الْأَمْوَالُ الْغَيْرِيَّةُ﴾ القادر على كل ممكن، الغالب على كل شيء. ﴿الْمَغْفِرَ﴾  
حيث لم يعاجل بالعقوبة، ولم يسلب ما في هذه الصنائع من الرحمة وعموم المنفعة.  
فسمى الحلم مغفرة. ومن قدر على خلق السماوات والأرض، وتسخير الشمس  
والقمر، وإدخال الليل في النهار، فهو منزّه عن اتخاذ الولد والشريك، فإن ذلك من  
صفة المحتاجين.

خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ  
ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ  
ثَلَاثٍ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَانِي تُصْرَفُونَ ﴿٦﴾

تم استدلالاً آخر بما أوجده في العالم السفلي مبدوءاً به من خلق  
الإنسان، لأنه أقرب وأكثر دلالة وأعجب. فقال:

﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ وهو آدم ﷺ ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ يعني: حواء، من ضلع من أضلاعه. وقيل: من فضل طيبته. وفي خلق الإنسان ثلاث دلالات: خلق آدم أولاً من غير أب وأم، ثم خلق حواء من ضلعه الأسفل الذي هو أقصر الأضلاع. ثم تشعب الخلق الفائق للحصر منهنما.

و«تم» للعطف على محذوف هو صفة «نفس»، مثل: خلقها. أو على معنى «واحدة» أي: من نفس وحدث، ثم جعل منها زوجها، فشقها بها، أو على «خلقكم» لتفاوت ما بين الآيتين. فإن الأولى عادة مستمرة دون الثانية. فهو من التراخي في الحال والمنزلة، لا من التراخي في الوجود.

وقيل: أخرج من ظهره ذرّيته كالذرة، ثم خلق حواء منه. وهذا ضعيف.

﴿وَأَنْزَلْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ﴾ وقضى لكم أو قسم، فإنّ قضاياه وقسمه توصف بالنزول من السماء، حيث كتب في اللوح كلّ كائن يكون. أو أحدث لكم بأسباب نازلة، كأشعة الشمس والأمطار، فإنّها لا تعيش إلاّ بالنبات، والنبات لا يقوم إلاّ بالماء، وهو نازل من السماء، فكأنّه أنزل الأنعام منها. وهذا كقوله: ﴿قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا﴾<sup>(١)</sup> ولم ينزل اللباس، ولكن أنزل الماء الذي هو سبب القطن والصوف، واللباس يكون منهنما. فكذلك الأنعام تكون بالنبات، والنبات يكون بالماء.

﴿فَمَنْبِئَةَ أَرْوَاحٍ﴾ ذكر أو أنتى، من الإبل والبقر والضأن والمعز، والزوج: اسم لواحد يكون معه آخر، فإذا انفرد فهو فرد ووتر. ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ بيان لكيفية خلق ما ذكر من الأناسي والأنعام، إظهاراً لما فيها من عجائب القدرة، غير أنّه غلب أولي العقل، أو خصّهم بالخطاب، لأنهم المقصودون ﴿خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ﴾ حيواناً سويّاً، من بعد عظام مكسوة لحماً، من بعد عظام عارية، من بعد مضغ، من

بعد علق، من بعد نطف ﴿فِي فَلَّغَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ ظلمة البطن، والرحم، والمشيمة. وقيل: الصلب، والرحم، والبطن.

﴿ذَلِّبْكُمْ﴾ أي: الذي هذه أفعاله ﴿إِنَّهُ رَبُّكُمْ﴾ هو المستحق لعبادتكم، الذي يملك التصرف فيكم ﴿لَهُ الْفُلُكُ﴾ على جميع المخلوقات ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ إذ لا يشاركه في الخلق غيره ﴿فَأَنَّى تُصْرَفُونَ﴾ يعدل بكم عن عبادته إلى الإشراك.

إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾

﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ﴾ عن إيمانكم، فإنكم المحتاجون إليه، لاستضاركم بالكفر، واستنفاعكم بالإيمان ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ فكيف يخلق الكفر، كما زعمت الأشاعرة ﴿وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ أي: يرض الشكر لكم، لأنه سبب فلاحكم، فإذا ن ما كره كفركم ولا رضي شكركم إلا لكم ولصلاحكم، لا لأن منفعة ترجع إليه، فإنه الغني الذي لا يجوز عليه الحاجة.

وقرأ ابن كثير ونافع في رواية وأبو عمرو والكسائي بإشباع ضمة الهاء، لأنها صارت بحذف الألف موصولة بمتحرك، فصارت مثل: له. وعن أبي عمرو ويعقوب إسكانها. وهو لغة فيها.

واعلم أن منطوق هذا أوضح دلالة على أنه سبحانه لا يريد الكفر الواقع من العباد، لأنه لو أراد لوجب متى وقع أن يكون راضياً به لعبده، لأن الرضا بالفعل ليس إلا ما ذكرناه. ألا ترى أنه يستحيل أن نريد من غيرنا شيئاً، ويقع منه على ما نريده، فلا نكون راضين به! أو أن نرضى شيئاً، ولم نرده البتة. ولقد تمحل بعض

الغواة ليثبت الله مانفاه عن ذاته من الرضا لعباده الكفر. فقال: هذا من العام الذي أريد به الخاص، وما أراد إلا عباده الذين عناهم في قوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾<sup>(١)</sup>.

وتفصيل المبحث ذكره النيشابوري في تفسيره بهذه العبارة: «قال المعتزلة في قوله: «ولا يرضى لعباده الكفر» دليل على أن الكفر ليس بقضائه، وإلا لكان راضياً به. وأجاب الأشاعرة: بأنه قد علم من اصطلاح القرآن أن العباد المضاف إلى الله أو إلى ضميره هم المؤمنون. قال: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾<sup>(٣)</sup>. فمعنى الآية: ولا يرضى لعباده المخلصين الكفر، وهذا مما لا نزاع فيه. أو تقول: سلمنا أن كفر الكافر ليس برضا الله تعالى، بمعنى أنه لا يمدحه عليه، ولا يترك اللوم والاعتراض، إلا أننا ندعي أنه بإرادته، وليس في الآية دليل على إبطاله»<sup>(٤)</sup>. انتهى كلامه.

وأقول: ضعف الجوابين ظاهر:

أما أولاً: فلأن النيشابوري قال بعد هذا القول بورقة في آية ﴿ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ﴾<sup>(٥)</sup>: «إِنَّهُ قَدْ مَرَّ أَنَّ الْعِبَادَ فِي الْقُرْآنِ إِذَا كَانَ مِزَاجاً إِلَى ضَمِيرِ اللَّهِ اخْتَصَّ بِأَهْلِ الْإِيمَانِ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ. وعندني لا مانع من التعميم هاهنا»<sup>(٦)</sup>. فظهر من كلامه القدر في الاصطلاح، والتعميم في العباد.

وذكر بعد هذا الكلام بورقتين في تفسير الآية الكريمة: ﴿يَا عِبَادِي الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ﴾<sup>(٧)</sup> ما يعضده، حيث جَوَّز التعميم، وقدم

(١) الحجر: ٤٢.

(٢) الفرقان: ٦٣.

(٣) الانسان: ٦.

(٤) و (٦) غرائب القرآن ٥: ٦٦٦.

(٥) و (٧) الزمر: ١٦ و ٥٣.



ما حقّه التقديم، قائلاً: «ثم إن قلنا: العباد عامّ، فالإسراف على النفس يعمّ الشرك. ولا نزاع أن عدم اليأس من الرحمة يكون مشروطاً بالتوبة والإيمان. وإن قلنا: العباد المضاف في عرف القرآن مختصّ بالمؤمنين، فالإسراف إمّا بالصغائر، ولا خلاف في أنها مكفّرة ما اجتنب الكبائر. وإمّا بالكبائر، وحينئذٍ يبقى النزاع بين الفريقين، فالمعتزلة شرطوا التوبة، والأشاعرة العفو»<sup>(١)</sup>.

وأما ثانياً: فلاّنه لا معنى لإرادة الله شيئاً لا يرضى به كما مضى، فثبت أن الكفر ليس بقضائه، وأنه أراد الإيمان من كلّ عبادته. والحمد لله على حسن التوفيق وهداية الطريق.

﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ ولا تحمل حاملة ثقل أخرى. أي: لا يؤاخذ بالذنب إلا من يرتكبه ويفعله ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ فَتُجْعَلُكُمْ﴾ مصيركم ﴿فَيُنبِّئُكُمْ﴾ فيخبركم ﴿بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ما عملتموه بالمعاسبة والمجازاة ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ فلا تخفى عليه خافية من أعمالكم.

وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّبُضْلِ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَعَّ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴿٨﴾ أَمْنَ هُوَ قَانَتْ أَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَانَمَا يَخْدُرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٩﴾

﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ﴾ لأنه حين الاضطراب زال  
 ينزع العقل في الدلالة على أن مبدأ الكل منه ﴿فَمَإِذَا خَوْلَاكَ مِنَ الْغَوْلِ﴾ أعطاه. من الخَوْل.  
 وهو التمهّد، من قولهم: هو خائل مال وخال مال، إذا كان متمهّداً له حسن القيام به.  
 ومنه: ما روي عن رسول الله ﷺ أنه كان يتخوّل أصحابه بالموعظة. أو من  
 الخَوْل، وهو الافتخار. يقال: خال يخول إذا اختال وافتخر.

﴿يَنْعَمَ بِهِ﴾ من الله. كالصحة والثروة والأمن ﴿نَسِي مَا كَانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ﴾  
 أي: الضرّ الذي كان يدعو الله إلى كشفه. أو ربّه الذي كان يتضرّع إليه. «ما»  
 بمعنى «من» كما في قوله: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾<sup>(١)</sup>. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل النعمة  
 ﴿وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَاداً﴾ أي: سئى له أمثالاً في توجيه عبادته إليها من الأصنام والأوثان  
 ﴿لِيُضِلَّ﴾ ليضلّ الناس ﴿عَنْ سَبِيلِهِ﴾ عن دينه.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس بفتح الياء، أي: يضلّ هو عن الدين. يعني:  
 أن نتيجة جعله لله أنداداً ضلاله عن سبيل الله أو إضلاله.

﴿قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا﴾ أمر تهديد. وفيه إشعار بأن الكفر نوع تشي لا سند  
 له. وإقناط للكافر من التمتع في الآخرة. ولذلك علّله بقوله: ﴿إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ  
 النَّارِ﴾ على سبيل الاستئناف للمبالغة. وهذا من باب الخذلان والتخليّة. كأنه قيل  
 له: إذ قد أبيت قبول ما أمرت به من الإيمان والطاعة، فمن حقك أن لا تؤمر به بعد  
 ذلك، وتؤمر بتركه. مبالغة في خذلانه وتخليته وشأنه، لأنه لا مبالغة في الخذلان  
 أشدّ من أن يبعث على عكس ما أمر به. ونظيره في المعنى قوله: ﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ  
 مَا وَاعَمَّ جَهَنَّمَ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿أَمْنَ هُوَ قَائِمٌ﴾ «أم» متصلة بمحذوف، تقديره: أهدا الكافر الذي

(١) الليل: ٣.

(٢) آل عمران: ١٩٧.

ذكر وصفه خير «أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ» أي: قائم بوظائف الطاعات، دائم على رسوم العبادات ﴿أَنَاءَ اللَّيْلِ﴾ ساعاته. وقرأ الحجازيان وحمزة بتخفيف الميم، أي: أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ لله كمن جعل له أنداداً؟! ﴿سَاجِدًا﴾ تارةً في الصلاة ﴿وَقَانِيًا﴾ أخرى فيها. وهما حالان من ضمير «قانت». يعني: من صلى صلاة الليل ويقنت في الوتر. وهو دعاء المصلي قائماً. وفي الحديث: «أفضل الصلاة طول القنوت».

﴿يَخْذَرُ الْآخِرَةَ﴾ عذابها ﴿وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ أي: يتردد بين الخوف والرجاء. وهما في موضع الحال، أو استئناف للتعليل.

ثم نفى استواء الفريقين باعتبار القوة العلمية، بعد نفي استوائهما باعتبار القوة العملية، على وجه أبلغ، لمزيد فضل العلم، فقال:

﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وأراد بالذين يعلمون العاملين من علماء الديانة، فكأنه جعل من لا يعمل غير عالم. وفيه ازدراء عظيم بالذين يقنتون العلوم، ثم لا يقنتون ويفتنون، ثم يقنتون بالدنيا، فهم عند الله جهلة، حيث جعل القانتين هم العالمين المتقين.

وقبل: هذا تقرير للأول على سبيل التشبيه، أي: كما لا يستوي العالمون والجاهلون، لا يستوي القانتون والمعاصون.

﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ بأمثال هذه البيانات. روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «نحن الذين يعلمون، وعدوتنا الذين لا يعلمون، وشيعتنا أولو الألباب».

قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٠﴾

قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿١١﴾ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ  
 الْمُسْلِمِينَ ﴿١٢﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣﴾  
 قُلْ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴿١٤﴾ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ  
 الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ  
 الْمُبِينُ ﴿١٥﴾ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظِلٌّ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظِلٌّ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ  
 بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ ﴿١٦﴾

﴿قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ عقاب ربكم بلزوم طاعته واجتنب

معاصيه. وفيه دلالة على أن الإيمان يبقى مع المعصية.

ثم قال في مكافأة اتقانهم: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾ مشوبة

جميلة غير مكنته بالوصف في الآخرة. وهي الخلود في الجنة. وقد علق السدي  
 الظرف بـ«حسنة». ومعناه: لهم في هذه الدنيا ثناء حسن، وذكر جميل، وصحة  
 وسلامة وعافية.

﴿وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ﴾ فمن تعمّر عليه التوفّر على الإحسان في وطنه،

فليهاجر إلى حيث يتمكن منه. يعني: لا عذر للمفترطين في الإحسان البتة، حتى إن  
 اعتلوا بأوطانهم وبلادهم، وأنهم لا يتمكنون فيها من التوفّر على الإحسان وصرّف  
 الهمم إليه، فعليهم التحوّل إلى بلاد آخر، والافتداء بالأنبياء الصالحين في مهاجرتهم

إلى غير بلادهم، ليزدادوا إحساناً إلى إحسانهم وطاعة إلى طاعتهم.  
 وقيل: نزلت في الذين كانوا في بلاد المشركين، فأمروا بالمهاجرة عنه،  
 كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا﴾<sup>(١)</sup>.  
 وقيل: هي أرض الجنة. يعني: أرض الجنة واسعة، فاطلبوها بالأعمال  
 الصالحة.

﴿إِنَّمَا يُؤَمِّي الصَّابِرُونَ﴾ على مشاق الطاعة، من احتمال البلاء، ومهاجرة  
 الأوطان والعشائر والأصدقاء ﴿أَجْرُهُمْ يَبْغِيهِ جِسَابٌ﴾ أجراً لا يهتدي إليه حساب  
 الحساب. وقيل: بغير مكيال ولا ميزان.

وعن النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَنْصِبُ الْمَوَازِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُؤْتِي بِأَهْلِ الصَّلَاةِ  
 فَيُوقُونَ أَجْرَهُمْ بِالْمَوَازِينِ، وَيُؤْتِي بِأَهْلِ الصَّدَقَةِ فَيُوقُونَ أَجْرَهُمْ بِالْمَوَازِينِ،  
 وَيُؤْتِي بِأَهْلِ الْحَجِّ فَيُوقُونَ أَجْرَهُمْ بِالْمَوَازِينِ، وَيُؤْتِي بِأَهْلِ الْبَلَاءِ، فَلَا يَنْصِبُ لَهُمْ  
 مِيزَانَ وَلَا يَنْشُرُ لَهُمْ دِيْوَانَ، وَيَصِبُ عَلَيْهِمُ الْأَجْرَ صَبًّا». قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤَمِّي  
 الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ حَتَّى يَتَمَنَّى أَهْلَ الْعَافِيَةِ فِي الدُّنْيَا أَنْ أَجْسَادَهُمْ  
 تَقْرَضَ بِالْمَقَارِيطِ مِمَّا يَذْهَبُ بِهِ أَهْلُ الْبَلَاءِ مِنَ الْفَضْلِ».

وروى العياشي أيضاً بالإسناد عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله عليه السلام قال:  
 «قال رسول الله ﷺ: إذا نشرت الدواوين، ونصبت الموازين، لم ينصب لأهل  
 البلاء ميزان، ولم ينشر لهم ديوان. ثم تلا هذه الآية».

﴿قُلْ إِنِّي أَمِزْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ﴾ موخداً له ﴿وَأَمِزْتُ﴾ بذلك  
 ﴿بِأَنَّ أَوْلَى الْمُسْلِمِينَ﴾ لأجل أن أكون مقدمهم في الدنيا والآخرة، لأن نصب  
 السبق في الدين بالإخلاص. أو لأن أكون أول من دعا نفسه إلى ما دعا إليه غيره،  
 لاكون مقتدى بي في قولي وفعلي جميعاً، ولا تكون صفتي صفة الملوك الذين

يأمرون بما لا يفعلون. أو أكون أوّل من خالف قريشاً في خلع الأصنام وحطمها. أو أكون أوّل الذين دعوتهم إلى الإسلام إسلاماً.

والأمران المذكوران ليسا بواحد، لاختلاف جهتهما، وبيان ذلك: أنّ الأمر بالاخلاص وتكليفه شيء، والأمر به ليحرز القائم به قصب السبق في الدين شيء، وإذا اختلف وجهها الشيء وصفته، نزل بذلك منزلة شيئين مختلفين، فعطف الأمر الثاني على الأوّل، لمغايرته إياه بتقييده بالعلّة. وفيه إشعار بأنّ العبادة المقرونة بالإخلاص وإن اقتضت لذاتها أن يؤمر بها، فهي أيضاً تقتضيه، لما يلزمها من السبق في الدين.

ويجوز أن تجعل اللام مزيدة، كما في: أردت لأن أفعل، كأنها زيدت عوضاً من ترك الأصل - الذي هو المصدر - إلى ما يقوم مقامه، كما عوض السين في: إسطاع، عوضاً من ترك الأصل الذي هو: أطوع، والدليل على هذا الوجه مجيئه بغير لام في قوله: ﴿وَأَمِزْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾<sup>(١)</sup> ﴿وَأَمِزْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿أَمِزْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ اسْلَمَ﴾<sup>(٣)</sup>. فيكون أمراً بالتقدّم في الإخلاص، والبدء بنفسه في الدعاء إليه بعد الأمر به.

﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي﴾ بترك الإخلاص، والميل إلى ما أنتم عليه من الشرك والرياء ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ لعظمة ما فيه.

﴿قُلِ اللَّهُ اعْتَدَ مَخْلَصاً لَهٗ دِينِي﴾ أمر بالإخبار عن إخلاصه، وأن يكون مخلصاً له دينه، بعد الأمر بالإخبار عن كونه مأموراً بالعبادة والإخلاص، خانقاً عن المخالفة من العقاب، قطعاً لأطماعهم. ولذلك رتب عليه قوله: ﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ تهديداً وخذلاناً لهم. فمتطوق هذه الآية غير منطوق قوله: ﴿إِنِّي أَمَرْتُ

ان اعبد الله مخلصاً له الذين ﴿ فلا يلزم التكرير .

﴿ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ ﴾ الكاملين في الخسران . الجامعين لوجوهه وأسبابه  
 ﴿ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ لوقوعها في هلكة لا هلكة بعدها بسبب الضلال  
 ﴿ وَأَهْلِيهِمْ ﴾ وخسروهم بالإضلال كما خسروا أنفسهم بالضلال ﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾  
 حين يدخلون النار بدل الجنة .

وقيل : وخسروا أهلهم . لأنهم إن كانوا من أهل النار فقد خسروهم كما  
 خسروا أنفسهم . وإن كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهاباً لا رجوع بعده  
 إليهم . فلا ينتفعون بأنفسهم . ولا يجدون في النار أهلاً كما كان لهم في الدنيا أهل .  
 فقد فاتتهم المنفعة بأنفسهم وأهلهم .

وعن ابن عباس : إن الله تعالى جعل لكل إنسان في الجنة منزلاً وأهلاً . فمن  
 عمل بطاعته كان له ذلك . ومن عصاه دفع منزله إلى من أطاع . فذلك قوله . ﴿ أُولَئِكَ  
 هُمُ الْوَارِثُونَ ﴾ (١) الآية .

﴿ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴾ مبالغة في خسرانهم . حيث استأنف الجملة .  
 وصدرها بحرف التنبيه . ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر . وعرف الخسران .  
 ووصفه بالمبين .

ثم شرح كمال خسرانهم بقوله : ﴿ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ ﴾ أي : أطباق  
 وسرادقات (٢) ﴿ مِنْ النَّارِ ﴾ ودخانها ﴿ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ﴾ من النار . هي ظلل  
 للآخرين . فإن النار أدراك ﴿ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ ﴾ ذلك العذاب هو الذي  
 يخوفهم به . ليجتنبوا ما يوقمهم فيه ﴿ يَا هَيَّا فَانْتَقُونِ ﴾ ولا تعرّضوا لما يوجب  
 سخطي . وهذه نصيحة بالغة . وعظة بليغة من الله سبحانه .

(١) المؤمنون : ١٠ .

(٢) سُرَادِقَاتُ جَمْعُ سُرَادِقٍ : الْفَسْطَاطُ الَّذِي يَمَدُّ فَوْقَ صَحْنِ الْبَيْتِ ، أَوِ الْخِيْمَةِ .

وَالَّذِينَ أَحْتَبَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى  
 فَبَشِّرْ عِبَادَ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ  
 هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿١٨﴾ أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ  
 أَفَأَنْتَ تُنقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ﴿١٩﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا  
 غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَّ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِيثَاقَ ﴿٢٠﴾

وبعد ذكر التوعّد شرع في الوعد لمن اجتنب عن الشرك وسائر المعاصي .  
 فقال: ﴿وَالَّذِينَ أَحْتَبَبُوا الطَّاغُوتَ﴾ البالغ غاية الطغيان . فعلوت منه ، كالرحموت  
 والملكوت بمعنى الرحمة الواسعة والملك المبسوط ، إلا أن فيها قلباً بتقديم اللام  
 على العين ، فإن أصله الطغيوت أو الطغوت . وهي لمبالغة المصدر . وفيها مبالغات:  
 التسمية بالمصدر ، كأن عين الشيطان طغيان ، والبناء بناء المبالغة ، والقلب . وهو  
 للاختصاص ، ولذلك اختصّ بالشيطان . والمراد بها هنا الجمع . والمعنى : كلّ من دعا  
 إلى عبادة غير الله من شياطين الجنّ والإنس .

﴿أَنْ يَعْبُدُوهَا﴾ بدل اشتغال من الطاغوت ، أي : اجتنبوا عبادتها ﴿وَأَنَابُوا  
 إِلَى اللَّهِ﴾ وأقبلوا إليه بشرائهم عما سواه ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى﴾ بالثواب على السنة  
 الرسل ، أو الملائكة عند حضور الموت وحين يحشرون ، كقوله تعالى : ﴿يَوْمَ تَزْيُ  
 الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ﴾<sup>(١)</sup> .



وروي عن أبي عبدالله عليه السلام: «أنتم هم، ومن أطاع جباراً فقد عبده».

﴿فَبَشِّرْ عِبَادَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ وضع فيه الظاهر موضع ضمير «الذين اجتنبوا» للدلالة على مبدأ اجتنابهم، وأنهم تقاد في الدين، يميزون بين الحق والباطل، والحسن والأحسن، والفاضل والأفضل. فإذا اعترضهم أمران: واجب وندب، اختاروا الواجب. وكذلك اختاروا التدب على المباح، والعفو على القصاص، والإغضاء على الانتصار، والإخفاء على الإبداء، جراحاً على ما هو أقرب عند الله وأكثر ثواباً، لقوله: ﴿وَأَنْ تَغْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾<sup>(١)</sup> ﴿وَإِنْ تَخْضَعُوا وَتُؤْتُوهُمَا الْفَقْرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>. ويدخل تحته المذاهب، واختيار أئمتها وأقواها. وقيل: معناه: يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن.

روي عن أبي الدرداء قال: لولا ثلاث ما أحببت أن أعيش يوماً واحداً: الظمأ بالهواجر، والسجود في جوف الليل، ومجالسة أقوام ينتقون من خير الكلام كما ينتقى طيب التمر.

وعن ابن عباس: هو الرجل يجلس مع القوم، فيسمع الحديث فيه محاسن ومساويء، فيحدث بأحسن ما سمع، ويكف عما سواه. قيل: هاتان الآيتان في ثلاث نفر كانوا يقولون في الجاهلية: لا إله إلا الله: عمرو بن نفيل، وأبو ذر الغفاري، وسلمان الفارسي.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ﴾ لدينه ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُوا الْأَنْبَابِ﴾ من المقول السليمة عن منازعة الوهم والعادة. وفي ذلك دلالة على أن الهداية تحصل بفعل الله وقبول النفس لها.

﴿أَقْرَبَ حَقٌّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَانَتْ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾ جملة شرطية معطوفة على محذوف دل عليه سوق الكلام. تقديره: ءأنت مالك أمرهم؟ فمن حق عليه

العذاب فأنت تنقذه؟ فكررت الهمزة لتأكيد الإنكار والاستبعاد. ووضع «من في النار» موضع الضمير لذلك، وللدلالة على أن من حكم عليه بالعذاب كالواقع فيه، لامتناع الخلف فيه، وأن اجتهاد الرسول في دعائهم إلى الإيمان سعي في إنقاذهم من النار.

ويجوز أن يكون «أفأنت تنقذ» جملة مستأنفة للدلالة على ذلك، وللإشعار بالجزاء المحذوف. تقديره: أفمن حقّ عليه كلمة العذاب فأنت تخلّصه؟ أو كمن وجبت له الجنة. والمراد بكلمة العذاب قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ (١) الآية. وإنما قال ذلك للنبي ﷺ لحرصه على إسلام المشركين. والمعنى: إنك لا تقدر على إدخال الإسلام في قلوبهم قسراً، فلا عليك إذا لم يؤمنوا. وهذا كقوله: ﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ﴾ (٢) الآية.

ثم بين سبحانه ما أعدّ للمؤمنين، كما بين ما أعدّه للكفار، فقال: ﴿نَجِّنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ﴾ علالي (٣) بعضها فوق بعض ﴿مَبْنِيَّةٌ﴾ بنيت بناء المنازل على الأرض. وهذا في مقابلة قوله: «لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل». ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي: من تحت الغرف، فإنّ النظر من الغرف إلى الخضر والمياه أشهى وألذّ ﴿وَعْدَ اللَّهِ﴾ مصدر مؤكّد، لأنّ قوله: «لهم غرف» في معنى الوعد، كأنه قال: وعد الله وعداً ﴿لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَاتِ﴾ لأنّ الخلف نقص، وهو على الله محال.

روى أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إنّ أهل الجنة ليرآون الغرف من فوقهم، كما يترآون الكوكب الدرّي في الأفق، من المشرق أو

(١) السجدة: ١٣.

(٢) الكهف: ٦.

(٣) علالي جمع عليّة، وهي: بيت منفصل عن الأرض ببيت ونحوه.

المغرب، لتفاضل ما بينهم. قالوا: يا رسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم. قال: والذي نفسي بيده لرجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين».

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيَجُ فِتْرَاهُ مُضْفَرًا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٢١﴾ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٢﴾

ولما قدّم سبحانه ذكر الدعاء إلى التوحيد، عقبه بذكر دلائل التوحيد، فقال مخاطباً لنبيه ﷺ: وإن كان المراد جميع المكلفين:

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ هو المطر ﴿فَسَلَكَهُ﴾ فأدخله وأجرأه ﴿يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ﴾ عيوناً ومجاري ومسالك كائنه فيها كالعروق في الأجساد. وهو جمع النهوع. أو مياه نابعات فيها، إذ ينبوع جاء للنابع. فنصبها على الحال. ﴿ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ﴾ صنوفه من البرّ والشعير والأرز وغيرها. يقال: هذا لون من الطعام. أو كفيّاتنه من حمرة وخضرة وصفرة وغيرها. ﴿ثُمَّ يَهِيَجُ﴾ يتم جفافه، لأنّه إذا تمّ جفافه حان له أن يثور عن منابته ويذهب ﴿فِتْرَاهُ مُضْفَرًا﴾ من يسه ﴿ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا﴾ فتأناً.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ لتذكيراً بأنّه لا بدّ من صانع حكيم دبره وسوّاه. أو بأنّه مثل الحياة الدنيا، فلا تترتّب بها ﴿لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ لأولي العقول السليمة في معرفة الصانع المحدث للعالم، إذ لا يتذكّر به غيرهم.

ولما ذكر أدلّة التوحيد التي إذا تفكّر فيها متفكّر، انشرح صدره، واطمأنّت

نفسه إلى التوحيد بليغ<sup>(١)</sup> اليقين، قال عقيب ذلك:

﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ بِإِسْلَامٍ﴾ أَمَّنَ عَرَفَ اللَّهُ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ اللَّطْفِ بِهِ،  
بِنَصَبِ الْأَدَلَّةِ وَإِزَاحَةِ الْعَلَّةِ، حَتَّى انشَرَحَ صَدْرُهُ وَوَسَّعَ قَلْبُهُ لِقَبُولِ الْإِسْلَامِ بِسُرْرَةٍ،  
فَنَبَتَ عَلَيْهِ وَتَمَكَّنَ فِيهِ ﴿فَهُوَ عَلِيُّ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ يَعْنِي: الْمَعْرِفَةَ وَالْإِهْتِدَاءَ إِلَى الْحَقِّ،  
كَمَنْ لَا لُطْفَ لَهُ، فَهُوَ حَرَجُ الصَّدْرِ قَاسِي الْقَلْبِ، وَنُورُ اللَّهِ هُوَ لُطْفُهُ، لِأَنَّ بِهِ يَعْرِفُ  
الْحَقَّ، كَمَا بِالنُّورِ تَعْرِفُ أُمُورَ الدُّنْيَا.

وَقَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ انشَرَحَ الصَّدْرُ؟  
قَالَ: «إِذَا دَخَلَ النُّورُ الْقَلْبَ انشَرَحَ وَانْفَسَحَ». فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا عَلَامَةُ  
ذَلِكَ؟ قَالَ: «الْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ، وَالتَّجَافِي عَنِ دَارِ الْغُرُورِ، وَالتَّأَهُبُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ  
نَزُولِهِ».

وَدَلٌّ عَلَى حَذْفِ خَبَرِ «مَنْ»: ﴿فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ مِنْ  
أَجْلِ ذِكْرِهِ وَبِسَبَبِهِ، يَعْنِي: إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ عِنْدَهُمْ أَوْ آيَاتُهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُهُمْ وَازْدَادَتْ  
قِسَاوَةً، كَقَوْلِهِ: ﴿فَرَأَانَتْهُمْ فِي جُحُومٍ مَحْبُورَةٍ﴾<sup>(٢)</sup>، وَهَذَا الْمَعْنَى أَبْلَغُ مِنْ أَنْ يَكُونَ  
«عَنْ» مَكَانَ «مِنْ»، لِأَنَّ الْقَاسِيَّ مِنْ أَجْلِ الشَّيْءِ أَشَدَّ تَأْيِبًا عَنْ قَبُولِهِ مِنَ الْقَاسِيِّ عِنْدَهُ  
لِسَبَبِ آخَرَ، وَلِهَذَا آثَرُ «مِنْ» عَلَى «عَنْ»، وَلِلْمِبَالِغَةِ فِي وَصْفِ أَوْلَئِكَ بِالْقَبُولِ  
وَهَؤُلَاءِ بِالْإِمْتِنَاعِ، ذَكَرَ شَرْحُ الصَّدْرِ، وَأَسْنَدُهُ إِلَى اللَّهِ، وَقَابَلَهُ بِقِسَاوَةِ الْقَلْبِ، وَأَسْنَدَهُ  
إِلَيْهِمْ.

﴿أَوَلَيْكَ فِي هَٰؤُلَاءِ مَعِينٌ﴾ يَظْهَرُ ضَلَالَهُمْ لِلنَّاطِرِ بِأَدْنَى نَظَرٍ، وَالْآيَةُ نَزَلَتْ فِي  
حِمَاةِ وَعَلِيِّ وَأَبِي لَهَبٍ وَوَلَدِهِ.

(١) بليغ الحق بليغاً: وضع وظهر.

(٢) التوبة: ١٢٥.

اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَشْعُرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ  
يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ  
مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٣﴾ أَفَمَنْ يَتَّبِعِ بَوَاجِهَهُ سَوْءَ  
الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٢٤﴾

روي: أَنَّ أصحاب رسول الله ﷺ ملؤا ملة فقالوا: حدثنا. فنزلت: ﴿الله نزل  
أحسن الحديث﴾ يعني: القرآن. وفي الابتداء باسم الله، وبناء «نزل» عليه، تأكيد  
للإسناد إليه تعالى، وأنه من عنده، وأن مثله لا يجوز أن يصدر إلا عنه، وتفخيم  
للمنزل، واستشهاد على مزية حسنة، وتبنيه على أنه وحي معجز مبين لسائر  
الأحاديث.

﴿كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾ بدل من «أحسن» أو حال منه. وتشابهه: تشابه أبعاضه  
في الإعجاز. وتجاوب النظم، وصحة المعنى وإحكامه، وبناءه على الحق والصدق،  
والدلالة على المنافع العامة، لاشتماله على جميع ما يحتاج إليه المكلف، من التنبيه  
على أدلة التوحيد والعدل، وبيان أحكام الشرع، وغير ذلك من المواعظ وقصص  
الأنبياء، والترغيب والترهيب.

﴿مَثَانِي﴾ جمع مثنى، بمعنى المرّد والمكرّر. أو مثنى. وصف به «كتاباً» مع  
أنه جمع باعتبار تفاصيله، من الأفاصيص والأحكام والمواعظ المكررة. وهذا  
كقولك: القرآن سور وآيات وأسباع وأخماس، والإنسان: عظام وعروق وأعصاب.  
أو جعل تمييزاً من «متشابهاً» كقولك: رجلاً حسناً شمائل. فالمعنى: كتاباً متشابهة  
مثنائه.

وفائدة التكرير في أقاصيصه وأحكامه ومواعظه ركزها في القلوب وغرسها في الصدور، فإن النفوس أنفر شيء عن حديث الوعظ والنصيحة، فما لم يكرّر عليها عوداً عن بدء لم يرسخ فيها ولم يعمل عمله. ومن ثمّ كانت عادة رسول الله ﷺ أن يكرّر عليهم ما كان يعظ به، وينصح ثلاث مرّات وسبعاً، ليركّزه في قلوبهم ويغرسه في صدورهم.

﴿تَقشَعِرُّ﴾ تتقبّض تقبضاً شديداً ﴿مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ وقف شعرهم خوفاً ممّا فيه من الوعيد. وهو مثل في شدّة الخوف. وتركيبه من حروف التقشع، وهو الأديم اليابس، بزيادة الراء ليصير رباعياً، ويدلّ على معنى زائد، كتركيب القمطر من القمط، وهو الشدّ. ويجوز أن يريد الله سبحانه به التمثيل، تصويراً لإفراط خشيتهم، وأن يريد التحقيق.

والمعنى: أنهم إذا سمعوا بالقرآن وبآيات وعيده، أصابتهم خشية شديدة تقشعرّ منها جلودهم.

﴿ثُمَّ تَلِينَ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ بالرحمة وعموم المغفرة. والاقصار على ذكر الله من غير ذكر الرحمة، للإشعار بأن أصل أمره الرحمة والرافة، وإن سبقت رحمته غضبه، فلأصالة رحمته إذا ذكر لم يخطر بالبال قبل كلّ شيء من صفاته إلاّ كونه رؤوفاً رحيماً.

وتعدية «تلين» «إلى» لتضمّنه معنى السكون والاطمئنان. فكأنّه قيل: سكنت واطمأنت إلى ذكر الله، أي: بعد اقشعرار جلودهم منه، إذا ذكروا الله ورحمته وجوده بالمغفرة، لانت جلودهم وقلوبهم، وزال عنها ما كان بها من الخشية والقشعريرة.

وذكر الجلود وحدها أولاً. ثمّ قران القلوب بها ثانياً، لدلالة الخشية التي محلّها القلوب عليها، فهي في حكم الذكر. فكأنّه قيل: تقشعرّ جلودهم من آيات

الوعيد، وتخشى قلوبهم في أول وهلة، فإذا ذكروا الله ومبني أمره على الرأفة والرحمة، استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم، وبالتشعيرية ليناً في جلودهم.

روي عن العباس بن عبد المطلب أن النبي ﷺ قال: «إذا أقشمر جلد العبد من خشية الله، تحاتت عنه ذنوبه كما يتحات عن الشجرة اليابسة ورقها».

وعن قتادة: هذا نعت لأولياء الله، نعتهم الله بأن تقشمر جلودهم، وتطمئن قلوبهم إلى ذكر الله. ولم ينعتهم بذهاب عقولهم، والغشيان عليهم، إنما ذلك في أهل البدع، وهو من الشيطان.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك الكتاب ﴿هُدًى لِلَّذِينَ يَهْدِي بِهِ﴾ يوفق به بنصب الأدلة وإزاحة العلة ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ هدايته من عباده المتقين الطالبين طريق الفوز والنجاة، كما قال: ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾<sup>(١)</sup> ﴿وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ﴾ من يخذله من أهل العناد والفجور، بسبب عناده وفرط فجوره ﴿فَقَالَهُ مِنْ هَادٍ﴾ يخرجهم من الضلال.

أو ذلك الكائن من الخشية والرجاء هدى الله، أي: أثر هداه، وهو لطفه. فسماه هدى، لأنه حاصل بالهدى. يهدي بهذا الأثر من يشاء من عباده. يعني: من صحب أولئك ورآهم خاشعين راجين، فكان ذلك مرغباً لهم في الاقتداء بسيرتهم وسلوك طريقتهم. «ومن يضل الله» ومن لم يؤثر فيه أطفاه، لقسوة قلبه وإصراره على فجوره «فما له من هاد» من مؤثر فيه بشيء قط.

﴿أَفَمَنْ يَنْقِي بِوَجْهِهِ﴾ يجعله درقة<sup>(٢)</sup> يقي به نفسه، لأنه يكون يدها مغلولة إلى عنقه، فلا يقدر أن يقي إلا بوجهه ﴿سَوْءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ كمن هو آمن منه، فحذف الخبر كما حذف في نظائره المذكورة غير مرة.

وتنقيح المعنى: أن الانسان إذا لقي مخوفاً من المخاوف استقبله بيده. وطلب

(١) البقرة: ٢.

(٢) في هامش النسخة الخطية: «الدَّرَقَةُ: التَّرْسُ الَّذِي يَتَّخِذُ مِنَ الْجُلُودِ مِنْهُ».

أن يقي بها وجهه، لأنه أعزّ أعضائه عليه. والذي يلقى في النار يلقى مغلولة يده إلى عنقه، فلا يتهيأ له أن يتقي النار إلا بوجهه الذي كان يتقي المخاوف بغيره، وقاية له ومحاماة عليه. وقيل: المراد بالوجه الجملة، تسمية للشيء بأشرف أجزائه.

﴿وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ﴾ أي: لهم. فوضع الظاهر موضع الضمير تسجيلاً عليهم بالظلم، وإشعاراً بالموجب لما يقال لهم، وهو ﴿ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ أي: قال لهم خزنة النار، ذوقوا وبال ما كنتم تعملون. والواو للحال، و«قد» مقدرة.

كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾  
فَإِذَا قَهُمُ اللَّهُ الْحَزَنَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ  
﴿٢٦﴾ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ  
﴿٢٧﴾ قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٢٨﴾

ثم وعد كفار قريش بذكر الأمم المكذبة الماضية، واستئصالهم بالعذاب العاجل، وصليهم بالعذاب الآجل، فقال:

﴿كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ بآيات الله وجحدوا رسله ﴿فَآتَاهُمُ الْعَذَابُ﴾ عاجلاً ﴿مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ من الجهة التي لا يخطر ببالهم أن الشر يأتيهم منها. يعني: بينا هم آمنون راقعون إذ فوجؤا بالعذاب من ما منهم.

﴿فَإِذَا قَهُمُ اللَّهُ الْحَزَنَ﴾ الذل والصغار ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ كالمسخ والخسف والقتل والسبي والإجلاء، وما أشبه ذلك من نكال الله ﴿وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ﴾ المعد لهم ﴿أَكْبَرُ﴾ لشدة ودوامه ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ لو كانوا من أهل العلم والنظر لعلموا ذلك واعتبروا به.



﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ﴾ أي: بيّنا بياناً بليغ الوضوح ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ حُلِّ مَثَلٍ﴾ يحتاج إليه الناظر في أمر دينه ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ يتدبرون فيتعظوا به.

﴿قُرْآنًا غَرْبِيًّا﴾ حال مؤكدة من «هذا». والاعتماد فيها على الصفة، كقولك: جاءني زيد رجلاً صالحاً وإنساناً عاقلاً. ويجوز أن ينتصب على المدح. ﴿غَيْرِ ذِي عَوَجٍ﴾ أي: لا اختلال فيه بوجه ما، بريئاً من التناقض والاختلاف قطعاً ورأساً.

وفي إبطار «غير ذي عوج» على: غير معوجّ وعلى: «مستقيماً» فاندتان: إحداهما: نفي أن يكون فيه عوج قطعاً، كما قال: ﴿وَلَمْ يَخْغَلْ لَهُ عَوْجًا﴾<sup>(١)</sup>. والثانية: ليدلّ على أنّ استقامته من حيث المعنى، فإنّ لفظ العوج مختصّ بالمعاني دون الأعيان.

وقيل: العوج: الشكّ واللبس، استشهداً بقوله:

وقد أتاك يقين غير ذي عوج من الإله وقول غير مكذوب  
﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ لكي يتقوا معاصي الله. وهذا علّة أخرى مرتّبة على الأولى.

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ  
هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾

ثمّ مثل حال من يثبت آلهة شتى، وما يلزمه من سوء العواقب، ومن يتخذ الله وحده إلهاً، وما يتبعه من حسن الخواتيم، فقال:

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا﴾ بدل من «مثلاً» ﴿فِيهِ﴾ صلة قوله: ﴿شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ﴾ من التشاكس بمعنى الاختلاف. وهذا مثل المشرك. ﴿وَرَجُلًا سَلَمًا﴾ أي: خالصاً ﴿لِرَجُلٍ﴾ وهذا مثل الموحد. وقرأ نافع وابن عامر والكوفيون: سَلَمًا

بفتحيتين، مصدر: سَلِمَ. نعت به. أو على حذف المضاف، أي: ذا سلامة وخلوص لرجل من غير شركة. وتخصيص الرجل لأنه أظن للضرِّ والنفع.

وتوضيح المعنى: أن اضرب يا محمد لقومك مثلاً، فقل لهم: ما تقولون في رجل من الممالك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف وتنازع، كل واحد منهم يدعي أنه عبده، فهم يتجادبون ويتعاورونه<sup>(١)</sup> في مهن شتى ومشاكل كثيرة، وإذا عنت له حاجة تدافعوه، فهو متحير في أمره، وقد تشعبت الهموم قلبه، وتوزعت أفكاره، ولا يدري أيهم يرضى بخدمته، وعلى أيهم يعتمد في حاجاته. وفي رجل قد سلم لمالك واحد، وخلص له، فهو معتمد على المالك فيما يصلحه من صنوف الخدمة، فهمه واحد، وقلبه مجتمع، أي هذين العبدین أحسن حالاً وأحمد شأنًا؟ روى الحاكم أبو الحسن الحسكاني بالإسناد عن عليّ عليه السلام أنه قال: «أنا ذلك الرجل السالم لرسول الله ﷺ»<sup>(٢)</sup>.

وروى العياشي بإسناده عن أبي خالد، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «الرجل السلم لرجل عليّ حقاً وشيعته».

﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾ صفة أو حالاً. ونصبه على التمييز. ووحد لأنه جنس. والمعنى: هل يستوي هذان الرجلان صفة وشبهاً في حسن العاقبة وحصول المنفعة، أي: لا يستويان، فإن الخالص لمالك واحد يستحق من معونته وحياطته ما لا يستحقه صاحب الشركاء المختلفين في أمره.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ كل الحمد لله الواحد الذي لا يشاركه فيه على الحقيقة سواء، لأنه المنعم بالذات، والمالك على الإطلاق، أي: يجب أن يكون الحمد والعبادة متوجّهاً إليه وحده. فقد ثبت أنه لا إله إلا هو.

(١) تعاور القوم الشيء: تعاوطه وتداولوه.

(٢) شواهد التنزيل ٢: ١٧٦ ح ٨٠٧.

وقيل: معناه: احمدا الله المستحق للشكر والثناء على هذا المثل الذي علمكموه، فأزال به للمؤمنين الشبهة، وأوضح لهم الدلالة الهادية. أو احمداوا الله حيث لطف بكم حتى عبدتموه وحده، وأخلصتم له الإيمان والتوحيد. فهي النعمة السابغة.

﴿بَلْ أَخْتَرْتُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فيشركون به غيره من فرط جهلهم.

إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴿٣١﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٣٢﴾ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٣٣﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٤﴾ لِيَكْفِرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٥﴾

روي: أن المشركين كانوا يترقبون برسول الله ﷺ موته، فأخبر سبحانه أن الموت يعتمهم، فلا معنى للترقب وشماتة الباقي بالفاني، فقال: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ أي: إنك وإياهم وإن كنتم أحياء، فإنكم بصدد الموت وفي عداد الموتى، لأن ما هو كائن فكأن قد كان. والفرق بين الميِّت والماتت: أن الميِّت صفة لازمة كالسيد، وأما الماتت فصفة حادثة. تقول: زيد مات غداً، كما تقول: سائد غداً، أي: سيموت وسيبوء.

وإذا قلت: زيد ميت، فكما تقول: حي، في تقيضه، فيما يرجع إلى اللزوم والثبوت. **﴿فَمِنْكُمْ﴾** على تغليب المخاطب على النسيب **﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾** ففتح عليهم بأنك كنت على الحق في التوحيد، وكانوا على الباطل في التشريك، واجتهدت في الارشاد والتبليغ، ولجوا في التكذيب والعناد، ويعتذرون بالأباطيل التي لا طائل تحته، بأن يقول الأتباع: أطلعنا ساداتنا وكبراءنا، ويقول السادات: أغوتنا الشياطين وأباؤنا الأقدمون.

وقيل: المراد به اختصاص الجميع، فإن الكفار يخاصم بعضهم بعضاً، حتى يقال لهم: **﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدُنِّي﴾** <sup>(١)</sup>، والمؤمنون الكافرين، يكتونهم بالحبج، وأهل القبلة يكون بينهم الخصام.

وقال أبو سعيد الخدري: كنا نقول: ربنا واحد، ونبينا واحد، وديننا واحد، فما هذه الخصومة؟ فلما كان يوم صفين، وشد - يعني: حمل - بعضنا على بعض بالسيوف، قلنا: نعم هو هذا.

وعن ابن عمر: كنا نرى أن هذه الآية أنزلت فينا وفي أهل الكتابين، وقلنا: كيف نختم نحن ونبينا واحد وكتابنا واحد، حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف، فعلمت أنها فينا نزلت.

ثم بين سبحانه حال الفريقين، فقال: **﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ﴾** بإضافة الولد والشريك إليه **﴿وَكَذَّبَ بِالْصُّنْدُقِ﴾** بالأمر الذي هو الصدق بعينه. وهو ما جاء به محمد ﷺ. **﴿إِذْ جَاءَهُ﴾** من غير توقف وتفكر في أمره، واهتمام بتمييز بين حق وباطل، كما يفعل أهل النصفة فيما يسمعون.

ثم هدّد سبحانه من هذه صفته بأن قال: **﴿الَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ مَذْمُومٌ لِّلْكَافِرِينَ﴾** الهمة للتقرير، أي: يكفيهم ذلك مجازاة لأعمالهم. واللام للمهد، أي: لهؤلاء الذين

كذبوا على الله وكذبوا بالصدق. أو لجنس الكفرة. واستدل به على تكفير المبتدعة. فإنهم يكذبون بما علم صدقه. وهو ضعيف، لأنه مخصوص بمن فاجأ ما علم مجيء الرسول به بالتكذيب بلا تفكر فيه وتميز.

﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصُّدُقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ هو رسول الله ﷺ. جاء بالحق وآمن به. والمراد هو ومن تبعه. لقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْتَقُونَ﴾ كما في قوله ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾<sup>(١)</sup>. أو المراد جنس الرسل والمؤمنين.

وقيل: الذي جاء بالصدق محمد ﷺ، وصدق به علي بن أبي طالب عليه السلام. وهذا منقول عن مجاهد. ورواه الضحاك عن ابن عباس. وهو المروي عن أخته الهدى من آل محمد ﷺ.

﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ﴾ من الثواب وأنواع النعيم في الجنة ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ ينالونه من جهته ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُضْسِينِ﴾ على إحسانهم.

﴿يُكْفَرُ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ خص الأسوأ للمبالغة، فإنه إذا كفر كان غيره أولى بذلك. أو للإشعار بأنهم لاستمظامهم الذنوب يحسبون أنهم مقصرون مذنبون، وأن ما يفرط منهم من الصفات أسوأ ذنوبهم. ويجوز أن يكون من قبيل إضافة الشيء إلى ما هو بعضه من غير تفضيل. فيكون الأسوأ بمعنى السيء، كقولهم: الناقص والأشج أعدلا بني مروان، يعني: عمر بن عبدالعزيز ومحمد بن الخليفة عدلان من بينهم.

﴿وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ ويعطيهم ثوابهم ﴿بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ فتعد لهم محاسن أعمالهم بأحسنها، في زيادة الأجر وعظمه، لفرط إخلاصهم فيها. والمعنى: يجزيهم ثوابهم بالفرائض والنوافل. فهي أحسن أعمالهم، لأن المباح وإن كان حسناً فلا يستحق به ثواب ولا مدح.

أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٦﴾ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ﴿٣٧﴾

روي: أن قريشاً قالوا لرسول الله ﷺ: إنا نخاف أن تخبلك آلهتنا، لمبيك إياها. فنزلت: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ استفهام إنكار للنفي مبالغة في الإنبات. والعبد رسول الله. ويحتمل الجنس. ويؤيده قراءة حمزة والكسائي بالجمع. وفسر بالأنبياء. ﴿وَيُخَوِّفُونَكَ﴾ يعني: قريشاً ﴿بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ يعني: الأوثان التي اتخذوها آلهة من دونه.

وقيل: إنه بعث خالداً ليكسر العزى بالفأس. فقال له سادنها: أحذركها. فإن لها شدة. أي: حملة لا يقوم لها شيء. فعمد إليها خالد فهشم أنفها. فقال الله ﷻ: أليس الله بكافٍ نبيه أن يعصمه من كل سوء، ويدفع عنه كل بلاء في مواطن الخوف؟ فنزل تخويف خالد منزلة تخويفه، لأنه الأمر له بما خوف عليه. وفيه تهكم بهم. لأنهم خوفوه بما لا يقدر على نفع ولا ضرر. أو أليس الله بكافٍ أنبياءه؟ ولقد قالت أمهم نحو ذلك، فكفاهم الله. وذلك قول هود: ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ﴾ بالتخلية والخذلان حتى غفل عن كفاية الله له ﴿فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ يهديه إلى الرشاد. أو من يضل الله عن طريق الجنة بكفره وفرط عناده ومعاصيه فليس له هادٍ يهديه إليه. أو من وصف وحكم بأنه ضالٌ فليس له من يسميه هادياً.

﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ﴾ أي: من يهده الله فاهتدى فلا يقدر أحد على صرفه عنه. أو من يهده إلى طريق الجنة فلا أحد يضله عنها، إذ لا راد لفعله. كما قال: ﴿الْيَسِيرُ اللَّهُ بِعَزِيزٍ﴾ غالب قاهر منيع لا يقدر أحد على مغالته ﴿ذِي انْتِقَامٍ﴾ ينتقم من أعدائه. وفيه وعيد لتريش، ووعد للمؤمنين بأنه ينتقم لهم منهم وينصرهم عليهم.

وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٣٨﴾ قُلْ يَا قَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ مَنْ يَأْتِهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُتِمِّمٌ ﴿٤٠﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنْ أَسْهَى فَلْنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٤١﴾ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمَسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنْ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٢﴾

ثم قال لنبيه ﷺ: ﴿وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾

لوضوح البرهان على تفردّه بالخالقِيَّة ﴿قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ بعد ما تحققتُمْ أَنَّ خالقَ العالم هو الله تعالى ﴿إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ﴾ فيكشفته ﴿أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ﴾ فيمسكها عليّ.

وقرأ أبو عمرو: كاشفاتٌ ضرّه.... ممسكاتٌ رحمته، بالتثوين ونصب «ضرّه» ورحمته» على الأصل.

وإنّما فرض المسألة في نفسه دونهم، لأنّهم خوّفوه معرّة<sup>(١)</sup> الأوثان، فأمر بأن يقرّره أولاً بأنّ خالقَ العالم هو الله تعالى وحده، ثم يقول لهم بعد التقرير: فإن أرادني خالقَ العالم الذي أقررتكم به بضرٍّ من مرضٍ أو فقرٍ، أو غير ذلك من النوازل، أو رحمة من صحّة أو غنى أو نحوهما، هل هؤلاء اللاتي خوّفتموني إتيانهنّ كاشفاتٌ على ضرّه، أو ممسكاتٌ رحمته؟ حتّى إذا ألقمهم الحجر وقطعهم فلا يجيبوا بكلمة. وإنّما قال: «كاشفاتٌ.... وممسكاتٌ» على التأنيث. بعد قوله: «ويخوّفونك بالذين من دونه»، ليضعفها ويعجزها زيادة تضعيف وتعجز عن كشف الضرّ وإسك الرحمة، لأنّ الأثوثة من باب اللين والرخاوة، كما أنّ الذكورة من باب الشدّة والصلابة. كأنّه قال: الإناث اللاتي هنّ اللات والعزّى ومناة أضعف ممّا تدعون لهنّ وأعجز. وفيه تهكّم أيضاً.

روي: أنّ النبي ﷺ سألهم فسكوا، فنزل: ﴿قُلْ خَشِيَ اللَّهُ﴾ كافيّاً في إصابة الخير ودفع الضرّ، إذ تقرّر بهذا التقرير أنّه القادر الذي لا مانع لما يريد من خير أو شرّ ﴿عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ لعلمهم بأنّ النفع والضرّ منه. ثمّ هددهم بقوله: ﴿قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَيَّ مَكَانَتِكُمْ﴾ على حالاتكم التي أنتم عليها، من العداوة التي تمكّنتم منها، وعلى قدر جهدكم وطاقتم في إهلاكها، والأمر للتهديد، والمكانة اسم للمكان، استعير للحال، كما استعير «هنا» و«حيث»

(١) المعرّة: المساءة والإثم.



من المكان للزمان. وقرأ أبو بكر: مكاناتكم. ﴿إِنِّي عَمَّاؤِلٌ﴾ أي: على مكاتي، فحذف للاختصار، والمبالغة في الوعيد، والإشعار بأن حاله لا يقف، فإنه تعالى يزيده كل يوم قوة ونصرة. فلذلك توعددهم بكونه منصوراً عليهم في الدارين، فقال: ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ﴾ فإن خزي أعدائه دليل غلبته، وقد أخزاهم الله يوم بدر ﴿وَيَجِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ دائم. وهو عذاب النار.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ﴾ لأجلهم، فإنه مناط مصالحهم في معاشهم ومعادهم، ولا حاجة لي إلى ذلك، فإني أنا الغني ﴿بِالْحَقِّ﴾ متلبساً به، وليس فيه شيء من الباطل رأساً ﴿فَمَنْ اهْتَدَى﴾ فمن اختار الهدى ﴿فَلِنَفْسِهِ﴾ أي: فقد نفع به نفسه ﴿وَمَنْ ضَلَّ﴾ ومن اختار الضلالة ﴿فَأَنفَمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ﴾ فقد ضرها، فإن وباله لا يتخطأها ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى، فإن التكليف مبني على الاختيار دون الإجبار، وإنما أمرت بالبلاغ وقد بلغت، وجزاء أعمالهم على الذي يقدر على إيمانهم وإحيائهم وحفظ أعمالهم، وهو الله سبحانه. كما قال: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ جِئِينَ مَوْتِهَا﴾ أي: يقبضها عن الأبدان، بأن يقطع تعلقها عنها، وتصرفها فيها ظاهراً وباطناً عند موتها، أي: موت أبدانها ﴿وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ ويقبضها عن الأبدان، ويقطع تعلقها عنها وتصرفاتها في النوم. فالنوم شبيه بالموت. ومنه قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾<sup>(١)</sup> حيث لا يميزون ولا يتصرفون، كما أن الموتى كذلك ﴿فَلِنَفْسِكَ﴾ الأنفس ﴿الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ﴾ الحقيقي، ولا يردّها إلى البدن إلى يوم القيامة، وقرأ حمزة والكسائي: قُضِيَ، بضم القاف وكسر الصاد. والموت بالرفع. ﴿وَيُرْسِلُ الْآخَرِينَ﴾ أي: الأنفس النائمة إلى بدنها عند اليقظة ﴿إِنِّي أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ وقت مضروب لموته، وهو غاية جنس الإرسال.

وقريب منه ما روي عن ابن عباس: أن في بني آدم نفساً وروحاً بينهما مثل شعاع الشمس. فالتنفس التي بها العقل والتمييز، والروح التي بها النفس والحياة، فيتوفيان عند الموت، وتتوفى النفس وحدها عند النوم.

وروى العياشي بالإسناد عن الحسن بن محبوب، عن عمرو بن ثابت أبي المقدام، عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «ما من أحد ينام إلا عرجت نفسه إلى السماء، وبقيت روحه في بدنه، وصار بينهما سبب كشعاع الشمس. فإن أذن الله في قبض الأرواح أجابت الروح النفس، وإن أذن الله في ردّ الروح أجابت النفس الروح. وهو قوله: ﴿لِلَّهِ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ الآية».

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ من التوفي والإمساك والارسال ﴿لآيَاتٍ﴾ دالة على كمال قدرته وحكمته ﴿يَقُومُ يَتَفَكَّرُونَ﴾ يجيلون أفكارهم في كيفية تعلقها بالأبدان، وتوفيها عنها بالكلية حين الموت، وإمساكها باقية لا تفتى بفنائها، والحكمة في توفيقها عن ظواهرها، وإرسالها حيناً بعد حين إلى توفى آجالها.

أَمْ آتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوْلَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَقُولُونَ ﴿٤٣﴾ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٤٤﴾

﴿أَمْ آتَّخَذُوا﴾ بل آتخذت قريش، والهزمة للإنكار. ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ من دون إذنه ﴿شُفَعَاءَ﴾ تشفع لهم عند الله، حيث قالوا: هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴿قُلْ أَوْلَوْ كَانُوا﴾ أي: أيشفعون ولو كانوا ﴿لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا﴾ قط حتى ملكوا الشفاعة ﴿وَلَا يَقُولُونَ﴾ ولا عقل لهم، لأنهم جمادات، فلا يقدر ولا يعلمون.

﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا﴾ لا يستطيع أحد شفاعته إلا بإذنه. ثم قرّر ذلك فقال: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فإنه مالك الملك كله. لا يملك أحد أن يتكلم في أمره دون إذنه ورضاه ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ يوم القيامة. ولا يكون الملك في ذلك اليوم إلا له. فله ملك الدنيا والآخرة.

وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذَكَرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٥﴾

ثم أخبر سبحانه عن سوء اعتقادهم وشدة عنادهم. فقال: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ﴾ أي: إذا أفرده الله بالذكر ولم يذكر معه آلهتهم. بأن قيل: لا إله إلا الله وحده لا شريك له ﴿اشْمَأَزَّتْ﴾ انقبضت ونفرت ﴿قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ يعني: آلهتهم. سواء ذكر الله معهم أم لم يذكر ﴿إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ لفرط افتقارهم بها. ونسيانهم حق الله إلى هواهم فيها. ولقد بالغ في الأمرين حتى بلغ الغاية فيهما. فإن الاستبشار أن يمتلىء القلب سروراً حتى تنبسط بشرة الوجه. والاشمزاز أن يمتلىء غمًا وغيظًا يظهر الاتقباض في أديم الوجه. والعامل في «إذا ذكر» المفاجأة. تقديره: وقت ذكر الذين من دونه فاجؤا وقت الاستبشار.

قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٤٦﴾

ولما بين أدلة التوحيد بالطريق المذكور فلم ينظروا فيها. أمر نبيّه أن يحاكمهم إليه ليفعل بهم ما يستحقونه. فقال:

﴿قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يا خالقهما ومنشئهما ﴿عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ يا عالم ما غاب علمه عن جميع الخلق، وعالم ما شهدوه وعلموه. يعني: التجيء إلى الله بالدعاء، فإنه القادر على الأشياء، والعالم بالأحوال كلها ﴿أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ﴾ فأنت وحدك تقدر أن تحكم بينهم يوم القيامة أو الدنيا ﴿فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ في أمر دينهم ودنياهم، وتفصل بينهم بالحق في الحقوق والمظالم، فاحكم بيني وبين قومي بالحق. وفيه وصف لعالمهم، وإعذار له ﷺ، وتسليته له، وبشارة للمؤمنين بالظفر والنصر، ووعيد للمشركين، لأنه سبحانه إنما أمره ﷺ به للإجابة لا محالة.

وعن سعيد بن المسيب أنه قال: إني لأعرف موضع آية لم يقرأها أحد قط، فسأل الله تعالى شيئاً إلا أعطاه، وقرأ هذه الآية.

وعن الربيع بن خثيم - وكان قليل الكلام - : أنه أخبر بقتل الحسين ﷺ - وسخط على قاتله - وقالوا: الآن يتكلم، فما زاد على أن قال: آه أوقد فعلوا؟ وقرأ هذه الآية. وروي: أنه قال على أثره: قتل من كان ﷺ يجلسه في حجره، ويضع فاه على فيه.

وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴿٤٧﴾  
 وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٤٨﴾

ثم أخبر سبحانه عن وقوع العذاب الأليم والعقاب العظيم بالكفار، وعن إقناط كلي لهم من الخلاص، فقال:

﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَمِثْلَهُ مَعَهُ﴾ زيادة عليه ﴿لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ وقد مضى تفسيره ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ﴾ وظهر لهم يوم القيامة من صنوف العذاب ﴿مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ من الخلاص. وهذا وعيد لهم لا كنه لفظاعته وشدته. وهو نظير قوله في الوعد: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾<sup>(١)</sup>.

والمعنى: وظهر لهم من سخط الله وعذابه ما لم يكن قط في حسابهم، ولم يحدثوا به نفوسهم.

وقيل: عملوا أعمالاً حسبوها حسناً، فإذا هي سيئات.

وعن سفيان الثوري: أنه قرأها فقال: ويل لأهل الرياء، ويل لأهل الرياء، وجزع محمد بن المنكدر عند موته فقيل له: فقال: أخشى آية من كتاب الله، وتلاها، ثم قال: أنا أخشى أن يبدوا لي من الله في ذلك ما لم أحتسبه.

﴿وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوا﴾ «ما» موصولة. أي: جزاء سيئات أعمالهم، أو مصدرية، أي: سيئات كسبهم حين تعرض صحائفهم. وكانت خافية عليهم، كقوله: ﴿أَخْضَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ﴾<sup>(٢)</sup>. أو أراد بالسيئات أنواع العذاب التي يعجزون بها على ما كسبوا. فسمّاها سيئات، كما قال: ﴿وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿وَخَلَقَ بِهِمْ﴾ وأحاط بهم ﴿فَمَا كَانُوا بِهِ يَسْتَفْهِمُونَ﴾ جزاء هزتهم بما ينذرهم النبي ﷺ، مما كانوا ينكرونه ويكذبون به.

فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مَنَا قَالَ إِنَّمَا أَتَيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٩﴾ قَدْ قَالَهَا الَّذِينَ مِنْ

(١) السجدة: ١٧.

(٢) المجادلة: ٦.

(٣) الشورى: ٤٠.

قَبْلَهُمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥٠﴾ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا  
وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ  
﴿٥١﴾ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ  
لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾

ثم أخبر عن مناقضتهم وتعكسهم في التسبب، بأنهم يشتمون عن ذكر الله وحده، ويستبشرون بذكر الآلهة، مع أنهم في حالة الضر كانوا يدعون الله وحده ويدرون آلهتهم. فقال عطفاً على قوله: «وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ»:

﴿فَإِذَا مَنَّ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ مَا دَعَا﴾ أي: دعا من اشتمأ عن ذكره دون من استبشر بذكره. وما بين المعطوف والمعطوف عليه اعتراض مؤكّد لإنكار ذلك عليهم. والسبب في عطف هذه الآية بالفاء السببية، وعطف مثلها في أول السورة<sup>(١)</sup> بالواو: أن هذه وقعت تعكساً في التسبب.

﴿فَإِذَا حَوْلَنَاهُ﴾ أعطيناه ﴿بِنِعْمَةٍ﴾ من الصحة والسعة في الرزق وغير ذلك، تخويلاً صادراً ﴿مِنَّا﴾ تفضلاً، فإن التخويل مختص بالتفضل، يقال: حولني إذا أعطاك على غير جزاء ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ على علم مني بوجوه كسبه، كما قال قارون: ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ عِزِّي﴾<sup>(٢)</sup> يعني: الكيمياء. أو على علم من الله بي واستحقاقي. والهاء لـ«ما» إن جعلت موصولة، وإن جعلت كافة فللنعمة. وتذكيره ذهاباً إلى المعنى، لأن معنى قوله: «نعمة منا» شيئاً

(١) الزمر: ٨.

(٢) القصص: ٧٨.

من النعمة وقسماً منها.

ثم رد ما قاله بقوله: ﴿بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ﴾ أي: امتحان واختبار له أيشكر أم يكفر؟ لنجزي بحسبها. وتأنيت الضمير باعتبار لفظ النعمة أو الخبر. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذلك. وهو دليل على أن الإنسان للجنس.

﴿قَدْ قَالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ الهاء لقوله: «إِنَّمَا أُوتِيته على علم» لأنها كلمة أو جملة أو مقالة. «والذين من قبلهم» قارون وقومه. حيث قال: ﴿إِنَّمَا أُوتِيتهُ عَلَيَّ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ ورضي له قومه. فكأنهم قالوها. ويجوز أن يكون في الأمم الخالية آخرون قائلون مثلها. ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ من متاع الدنيا ويجمعون منه.

﴿فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتٌ مَا كَسَبُوا﴾ جزاء سيئات أعمالهم، أو جزاء أعمالهم. وساء سيئة لأنه في مقابلة أعمالهم السيئة. رمزاً إلى أن جميع أعمالهم سيئة. ﴿وَالَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بالعتو ﴿وَمِنْ هَؤُلَاءِ﴾ المشركين. و«من» للبيان أو للتبويض. ﴿سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتٌ مَا كَسَبُوا﴾ كما أصاب أولئك. وقد أصابهم، فإنهم قحطوا سبع سنين، وقتل بيدر صناديدهم. ﴿وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ بفاتنين، بأن يعجزوا الله بالخروج من قدرته.

﴿أَوْ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ حيث حسب عنهم الرزق سبباً، ثم بسط لهم سبباً، بحسب ما يعلم من المصلحة ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ﴾ لدلالات واضحات ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ بذلك.

قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٣﴾ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ

وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ﴿٥٤﴾ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ  
 مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ  
 ﴿٥٥﴾ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَى عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِن كُنتُ  
 لَمِنَ السَّآخِرِينَ ﴿٥٦﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٥٧﴾  
 أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ بَلَىٰ قَدْ  
 جَاءَتْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٥٩﴾

روي: أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ قَالُوا: يَزْعُمُ مُحَمَّدٌ أَنَّ مِنْ عَبْدِ الْوَتَنِ وَقَتْلِ النَّفْسِ بَغِيرَ  
 حَقِّ لَمْ يَغْفِرْ لَهُ، فَكَيْفَ يَغْفِرُ وَلَمْ يَهَاجِرْ، وَقَدْ عَبْدْنَا الْأَوْثَانَ وَقَتَلْنَا الْأَنْفُسَ؟! فَنزَلَتْ:  
 ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ أَفْرَطُوا فِي الْجَنَابَةِ عَلَيْهَا  
 بِالْإِسْرَافِ فِي الْمَعَاصِي وَالتَّوَعَّلَ فِيهَا، وَقَدْ مَرَّ<sup>(١)</sup> مِنْ قَبْلِ فِي هَذِهِ السُّورَةِ - حَيْثُ  
 فَسَّرْنَا قَوْلَهُ تَعَالَى: «وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ» - قَوْلَ الْفَاضِلِ النَّيْشَابُورِيِّ فِي تَعْمِيمِ  
 الْعِبَادَةِ وَتَخْصِيصِهِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، وَنَعِيدُهُ هُنَا لِتَحْقِيقِ الْمَقَامِ. قَالَ: «ثُمَّ إِنْ قَلْنَا: الْعِبَادَةُ  
 عَامٌّ فَالْإِسْرَافُ عَلَى النَّفْسِ يَعْمُ الشَّرْكَ، وَلَا نِزَاعَ أَنَّ عَدَمَ الْيَأْسِ مِنَ الرَّحْمَةِ يَكُونُ  
 مُشْرُوطاً بِالتَّوْبَةِ وَالْإِيمَانِ. وَإِنْ قَلْنَا: الْعِبَادَةُ الْمُضَافُ فِي عَرَفِ الْقُرْآنِ مُخْتَصِّصٌ  
 بِالْمُؤْمِنِينَ، فَالْإِسْرَافُ إِثْمًا بِالصَّغَائِرِ، وَلَا خِلَافَ فِي أَنَّهَا مَكْفُورَةٌ مَا اجْتَنَبَ الْكِبَائِرَ.

(١) راجع ص ٥٨ ذيل الآية (٧) من هذه السورة.



وإمّا بالكبائر وحينئذٍ يبقى النزاع بين الفريقين، فالمعتزلة شرطوا التوبة، والأشاعرة المغفرة<sup>(١)</sup>.

﴿لَا تَقْنَعُوا مِنَ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ لا تياسوا من مغفرته ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ يعني: بشرط التوبة. وقد تكرر ذكر هذا الشرط في القرآن، فكان ذكره فيما ذكر فيه ذكراً له فيما لم يذكر فيه، لأن القرآن في حكم كلام واحد، ولا يجوز فيه التناقض. فإن مات الموحد الفاسق من غير توبة فهو في مشيئته، إن شاء عذبه بعدله، وإن شاء غفر له بفضله، كما قال: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَفْوُ الرَّحِيمُ﴾ على المبالغة وإفادة الحصر.

واعلم أنّ في الآية اثني عشر شيئاً يدلّ كلّ واحد منها على الرجاء على مغفرة جميع الذنوب:

الأول: إضافة العباد إلى ذاته المستلزمة للرحمة والشفقة.

والثاني: إشار «أسرفوا» على: عصوا، فإنّ ذكر العصيان مشعر على القهر.

والثالث: إشاره على: أخطأوا، فإنّ «أسرفوا» مشتمل على رفق العتاب دون الإخطاء.

والرابع: النهي عن القنوط من رحمته المستلزم لتحريم اليأس من المغفرة.

الخامس: تعليقه بأنّ الله يغفر الذنوب.

السادس: وضع اسم الله موضع الضمير، ليكون إسناد المغفرة إلى صريح

اسمه.

السابع: استيعاب المغفرة بجميع الذنوب، بإيراد صيغة الجمع المحلى باللام.

لا ببعض غير بعض.

(١) غرائب القرآن ٦: ١٠.

(٢) النساء: ٤٨.

الثامن: تأكيده بلفظ «جميعاً».

التاسع: إيراد كلمة «إِنَّ» المفيدة للتأكيد.

العاشر: إيراد ضمير الفصل بين الاسم والخبر الذي يفيد الحصر.

الحادي عشر: تقديم المغفرة على الرحمة، لشدة عنايته بها.

الثاني عشر: ختم الآية بالرحمة دون بواقي الصفات.

روي عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ أنه قال: «ما أحب أن لي الدنيا وما

فيها بهذه الآية. فقال رجل يا رسول الله: ومن أشرك؟ فسكت ساعة، ثم قال: ألا

ومن أشرك، ثلاث مرّات». وعلى هذا يكون مخصوصاً بشرط الإيمان.

وعن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «ما في القرآن آية أوسع رحمة من «يا عبادي

الذين أسرفوا» الآية».

قيل: إن الآية نزلت في وحشي قاتل حمزة حين أراد أن يسلم، وخاف أن لا

تقبل توبته. فلما نزلت الآية أسلم. فقيل: يا رسول الله هذه له خاصة أو للمسلمين

عامّة؟ فقال: «بل للمسلمين عامّة».

وفي سبب نزولها دلالة على أنّ المغفرة مشروطة بالتوبة. وكذا يدل عليها أنه

سبحانه دعا عباده إلى التوبة بعد هذه الآية، وأمرهم بالإتابة، فقال: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَيَّ

رَبُّكُمْ﴾ وارجعوا إليه من الشرك والمعاصي ﴿وَأَسْلِمُوا لِي﴾ وانقادوا له بالطاعة،

وأخلصوا له العمل ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَأْتِيَنَّهُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُفْضَرُونَ﴾ عند نزول العذاب

بكم. فذكر الإيتابة على أثر المغفرة، لتلا يطمع طامع في حصولها بغير توبة.

ويرتكب المعصية اتكاءً على ظاهر الآية المتقدمة.

﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ من الحلال والحرام، والأمر والنهي،

والوعد والوعيد، فمن أتى بالمأمور به، وترك المنهي عنه، فقد أتبع أحسن ما أنزل.

أو اتبعوا الواجبات والمندوبات التي هي الطاعات دون المباحات. وقيل: المراد

المزائم دون الرخص، أو الناسخ دون المنسوخ. وهذا مثل قوله: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾<sup>(١)</sup>. ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ بِغَفَّةٍ﴾ فجاءة ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ بمجيئه، أي: لا تعرفون وقت نزوله بكم فتداركوا.

﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ﴾ كراهة أن تقول. وتنكير «نفس» لأنَّ القائل بعض الأنفس، وهي نفس الكافر. ويجوز أن يراد نفس متميّزة من الأنفس، إمّا بفرط لجاج في الكفر وشدة عناد في الطغيان، أو بعذاب عظيم وعقاب أليم، أو يراد به التكثير. ﴿يَا حَسْرَتِي﴾ يا ندامتي ﴿عَلَى مَا فَرَّطْتُ﴾ بما قصرت. و«ما» مصدرية، مثلها في ﴿مَا رَحِبَتْ﴾<sup>(٢)</sup>. والمعنى: على تقصيري، ﴿فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ في جانبه، أي: في حقه، وهو طاعته. وقيل: في ذاته، على تقدير مضاف كالطاعة. وقيل: في قربه وجواره، وهو الجنة. يقال: فلان في جنب فلان، أي: في قربه وجواره. ومنه قوله تعالى: ﴿وَالصَّاحِبِ بِالجَنَّبِ﴾<sup>(٣)</sup>. فيكون المعنى: على ما فرطت في طلب جواره وقربه.

وروى المياشي: بالإسناد عن أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: «نحن جنب الله».

﴿وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّاجِدِينَ﴾ وإني كنت لمن المستهزئين بالقرآن والنبيّ والمؤمنين. ومحلّ «إن كنت» نصب على الحال، كأنه قال: فرطت وأنا ساخر، أي: فرطت في حال سخرتي.

وروي: أنه كان في بني إسرائيل عالم ترك علمه وفسق، وأتاه إبليس وقال له: تمتع من الدنيا ثم تب، فأطاعه، وكان له مال فأنفقه في الفجور، فأتاه ملك

(١) الزمر: ١٨.

(٢) التوبة: ٢٥.

(٣) النساء: ٣٦.

الموت في آلد ما كان، فقال: يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله، ذهب عمري في طاعة الشيطان، وأسخطت ربي، فندم حين لم ينفعه الندم، فأنزل الله خبره في القرآن.

﴿أَوْ تَقُولُ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي﴾ بالإرشاد إلى الحق ﴿لَكُنْتُ مِنَ الْمُنْقِيَيْن﴾ من الشرك والمعاصي. ولا يخلو: إما أن يريد به الهداية بالإلجاء، أو بالألطف، أو بالوحي. والأوّل خارج عن المصلحة والحكمة، لمنافاته التكليف الذي هو مدار الشرع عليه. والآخران قد حصلّا لكنّه لم ينظر إليه وأعرض عنه، لأجل اشتغاله بالدنيا والأباطيل.

﴿أَوْ تَقُولُ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ في العقيدة والعمل. و«أو» للدلالة على أنه لا يخلو من هذه الأقوال تحيراً وتعللاً بما لا طائل تحته، كما حكى عنهم التعلل بإغواء الرؤساء والشياطين ونحو ذلك. ونحوه: ﴿لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ﴾<sup>(١)</sup>.

فردّ الله عليه قوله: «لو أنّ الله هداني» المتضمن معنى النفي، فقال: ﴿بَلَىٰ قَدْ جَاءَكَ آيَاتِي﴾ أي: قد هديت بالوحي ﴿فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ﴾ عن قبولها ﴿وَكُنْتُ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ وآثرت الكفر على الإيمان، والضلالة على الهدى. وتذكير الخطاب على المعنى. فهذه الآية جواب قوله: «لو أنّ الله هداني»، وحقها أن تذكر متصلة به، لكن فصل بينهما، لأنّ تقديمه يفرّق القرائن الثلاث، وتأخير المرّد يخلّ بالنظم المطابق للواقع، لأنّه يتحسّر على التفريط في الطاعة، ثمّ يتعلّل بفقد الهداية، ثمّ يتمنى الرجعة. فكان الصواب ماجاء عليه. وهو أنّه حكى أقوال النفس على ترتيبها ونظمها، ثمّ أجاب من بينها عمّا اقتضى الجواب.

وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُكْبِرِينَ ﴿٦٠﴾

﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ﴾ بأن وصفوه بما لا يجوز عليه، وهو متعالٍ عنه. فأضافوا إليه الولد والشريك، وقالوا: ﴿هُؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا﴾<sup>(١)</sup>. وقالوا: ﴿لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾<sup>(٢)</sup>. وقالوا: ﴿وَاللَّهُ أَمْرًا بِهَا﴾<sup>(٣)</sup>. ولا يبعد عنهم قوم ينسبون القبائح إليه، ويجوزون أن يخلق خلقاً لا لضرر، ويؤلم لا لعوض، ويكلف ما لا يطاق، ويجسمونه بكونه مرئياً معانياً مدركاً بالعائنة، ويثبتون له قدماً ويداً وجنباً، ويجعلون معاني قدما، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

﴿وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ﴾ بما ينالهم من الشدة، أو بما يتخيل عليها من ظلمة الجهل. والجملة حال، إذ الظاهر أن «ترى» من رؤية البصر. واكتفى فيها بالضمير عن الواو. ويحتمل أن يكون من رؤية القلب. فهو مفعول ثانٍ لـ«ترى». ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى﴾ مقام ﴿يَلْمُتَكْبِرِينَ﴾ عن الإيمان والطاعة والاستفهام تقرير، لأنهم يرون كذلك.

وروى العياشي بإسناده عن خشيمة قال: «سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من حدّث عتاً بعد حديث فنحن سائلوه عنه يوماً، فإن صدق علينا فإنما يصدق على الله وعلى رسوله، وإن كذب علينا فإنما يكذب على الله وعلى رسوله. لأننا إذا حدّثنا لا

(١) يونس: ١٨.

(٢) الزخرف: ٢٠.

(٣) الأعراف: ٢٨.

نقول: قال فلان وقال فلان، بل إنما نقول: قال الله وقال رسول الله. ثم تلا هذه الآية: «وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مَّسْوُودَةٌ». ثم أشار خثيمة إلى أذنيه، فقال: صمنا إن لم أكن سمعته.

وعن سورة بن كليب قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن هذه الآية فقال: «كل إمام انتحل إمامة ليست له من الله. قلت: وإن كان علويًا؟ قال: وإن كان علويًا. قلت: وإن كان فاطميًا؟ قال: وإن كان فاطميًا».

وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦١﴾

ولما أخبر سبحانه عن حال الكفار، عقبه بذكر حال الأتقياء الأبرار، فقال:

﴿وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ معاصيه ﴿بِمَفَازَتِهِمْ﴾ بسبب فلاحهم. مفعلة من الفوز. يقال: فاز بكذا، إذا أفلح به وظفر بمراده منه. أو بسبب منجاتهم، من قوله تعالى: ﴿فَلَا تَحْزَبْنَهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾<sup>(١)</sup>. أي: بمنجاة منه. وقرأ الكوفيون غير حفص بالجمع، تطبيقاً له بالمضاف إليه. والباء صلة لـ «ينجي»، أو لقوله: ﴿لَا يَمَسُّهُمْ السُّوءُ﴾ المكروه والشدة ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ وهو حال، أو استئناف لبيان المفازة. كأنه قيل: وما مفازتهم؟ فقيل: لا يمسهم السوء، أي: ينجيهم بنفي السوء والحزن عنهم، والنجاة من أعظم الفلاح. وسبب نجاتهم العمل الصالح. ولهذا فسّر ابن عباس المفازة بالأعمال الحسنة، من قبيل تسمية المسبب باسم السبب. ولا شبهة أن العمل الصالح سبب الفلاح، وهو دخول الجنة.

اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿٦٢﴾ لَهُ مَقَالِيدُ  
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٣﴾

ولما ذكر الوعد والوعيد بين أنه القادر على كل شيء بقوله: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ محدث كل شيء ومبدعه ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ مدبر حافظ يتولى التصرف فيه.

﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لا يملك أمرها ولا يتمكن من التصرف فيها غيره. وهو كناية عن قدرته وحفظه لهما. وفيها مزيد دلالة على الاختصاص، لأن الخزائن لا يدخلها ولا يتصرف فيها إلا من بيده مفاتيحها. ولا واحد لها من لفظها. وقيل: جمع مفليد أو مقلاد. من: قلده إذا أزمته. وقيل: جمع إقليد معرب إكليد على الشذوذ. كمذاكير. فالتعريب أحالها عريته.

وسئل النبي ﷺ عن المقاليد فقال: «تفسيرها: لا إله إلا الله، والله أكبر، وسبحان الله وبحمده، وأستغفر الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله، هو الأول والآخر، والظاهر والباطن، بيده الخير، يحيي ويميت، وهو على كل شيء قدير». والمعنى على هذا: أن الله هذه الكلمات، يوحد بها ويمجد، وهي مفاتيح خير السماوات والأرض، من تكلم بها أصابه.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ متصل بقوله: «وينجي الله الذين اتقوا». والمعنى: وينجي الله المتقين بحفازتهم، والذين كفروا هم الخاسرون. وما بينهما اعتراض للدلالة على أنه هو خالق الأشياء كلها، ومهيمن على العباد. مطلع على أفعالهم، فلا يخفى عليه شيء من أعمالهم، وما

يستحقون عليها من الجزاء.

وحقّ النظم أن يقال: ويحشر الذين كفروا إلى النار. لكن غير للتصريح بالوعد والتعريض بالوعيد، قضية للكرم.

وعلى التفسير الثاني متصل بقوله: «له مقاليد السموات والأرض». على معنى: أن من له المقاليد يليق بأن يؤمن به وبآياته، لينال خير الدارين. فمن كفر به يكون خاسراً، لأنهم يخسرون على أنفسهم الجنة ونعيمها، ويصلون النار وسعيرها. وعلى هذا التفسير: المراد بآيات الله كلمات توحيده وتمجيده. وتخصيص الخسار بهم، لأن غيرهم ذو حظ من الثواب والرحمة.

قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ  
وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبُطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ  
﴿٦٥﴾ بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٦﴾

﴿قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ منصوب بـ «أعبد» أي: أغفر الله أعبد بعد هذه الدلائل والمواعيد؟ وقوله: «تأمروني» اعتراض. ومعناه: أغفر الله أعبد بأمركم؟ وذلك حين قال له المشركون عقب ذلك: استلم بعض آلهتنا ونؤمن بإلهك، لفرط غباوتهم. ويجوز أن ينتصب بما دل عليه «تأمروني أعبد» لأنه بمعنى: تعبدونني وتقولون لي أعبد. على أن أصله: تأمرونني أن أعبد، فحذف «أن» ورفع الفعل، كقوله: ألا أيهذا الزاجري أحضر الوغي<sup>(١)</sup>.

وقرأ ابن عامر: تأمرونني، بإظهار النونين على الأصل. ونافع بحذف الثانية، فإنها تحذف كثيراً.

(١) لطفة بن العبد. وعجزه: وأن أشهد اللذات هل أنت مخدّي



ثُمَّ قَالَ لِنَبِيِّهِ ﷺ قَطْمًا لَطَمَ الْكُفَّارَ فَمَا قَالُوا لَهُ: ﴿وَلَقَدْ أَوْجِي إِلَيْكَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ من الرسل ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ كلام على سبيل فرض المحال، والأمر المحال يصح فرضه لغرض من الأغراض. ألا ترى إلى قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾<sup>(١)</sup>. يعني: على سبيل الإلجاء، ولن يكون ذلك لامتناع الداعي إليه، ووجود الصارف عنه. والغرض هاهنا من هذا الفرض تهييج الرسل، وإقناظ المرسلين عنهم، وإشمار على تهديد الأمة على الإشراك. وإفراد الخطاب باعتبار كل واحد. واللام الأولى موطنة للقسم المحذوف، والثانية للجواب. وهذا الجواب ساذ مسدّ الجوابين، أعني: جوابي القسم والشرط.

وإطلاق الإحباط يحتل أن يكون من خصائصهم، لأن شركهم أقبح. ألا ترى إلى قوله: ﴿إِذَا لَذَقْنَاكَ صَبِغَ الْحَيَاةِ وَهَبِغَ الْمَمَاتِ﴾<sup>(٢)</sup>. وأن يكون على التقييد بالموت، كما صرح به في قوله: ﴿وَمَنْ يَزَقِدْ بِمَنَعْمٍ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾<sup>(٣)</sup>. وليس فيه ما يدل على صحة القول بالإحباط على ما يذهب إليه أهل الوعيد، لأن المعنى فيه: أن من أشرك في عبادة الله غيره - من الأصنام وغيرها - وقعت عبادته على وجه لا يستحقّ عليها الثواب به. ولأجل ذلك وصفها بأنها محبطة، إذ لو كانت العبادة خالصة لوجه الله لاستحقّ عليها الثواب. وعطف الخسران عليه من عطف المسبّب على السبب.

ثم ردّ ما أمره به من استلام بعض آلهتهم بقوله: ﴿بَلَى اللَّهُ فَاغْبُذْ﴾ كأنه قال: لا تعبد ما أمرك بعبادته. بل إن كنت عاقلاً فاعبد الله. فحذف الشرط. وجعل

(١) يونس: ٩٩.

(٢) الإسراء: ٧٥.

(٣) البقرة: ٢١٧.

تقديم المفعول عوضاً منه. ﴿وَمَنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ إتمامه عليك. وفيه إشارة إلى موجب اختصاص العبادة له.

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾

ولمّا كان العظيم من الأشياء إذا عرفه الانسان حق معرفته، وقدره في نفسه حق تقديره، عظمه حق تعظيمه، قيل: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ أي: ما قدروا عظمته في أنفسهم حق عظمته، حيث جعلوا له شركاء، ووصفوه بما لا يليق به.

ثم قال: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ تنبيهاً على عظمته، وحقارة الأفعال العظام التي تتحرر فيها الأوهام بالإضافة إلى قدرته، ودلالة على أن تخريب العالم أهون شيء عليه، على طريقة التمثيل والتخييل، من غير اعتبار القبض واليمين حقيقة ولا مجازاً.

والقبضة المرّة من القبض، كقوله: ﴿لَقَبِضْتُ قَبْضَةً مِنَ أَمْرِ الرُّسُولِ﴾<sup>(١)</sup>. أطلقت بمعنى القبضة، وهي المقدار المقبوض بالكف، تسمية بالمصدر، أو بتقدير: ذات قبضة.

وتأكيد الأرض بالجميع لأن المراد بها الأرضون السبع، أو جميع أبعاضها البادية<sup>(٢)</sup> والغائرة.

والطي: ضدّ النشر. كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السُّجُلِ

(١) طه: ٩٦.

(٢) البادية: الصحراء. والغائرة: ما انحدر واطمأن من الأرض.

﴿لِنُكْتَبُ﴾<sup>(١)</sup>.

وذكر اليمين مبالغة في الاقتدار، لأنَّ معظم القدرة يصدر منه. وهذا كما قال:  
﴿أَوْ مَا فَتَحْتَ آيَاتِنَا لَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> أي: ما كانت تحت قدرتكم. وليس على معناه الحقيقي،  
إذ ليس الملك يختص باليمين دون الشمال وسائر الجسد.

وكذلك حكم ما يروى: «أَنَّ حَبْرًا مِنَ الْأَحْبَارِ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ:  
يَا أَبَا الْقَاسِمِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَصْبَعٍ، وَالْأَرْضِينَ عَلَى  
أَصْبَعٍ، وَالْجِبَالَ عَلَى أَصْبَعٍ، وَالشَّجَرِ عَلَى أَصْبَعٍ، وَسَائِرَ الْخَلْقِ عَلَى أَصْبَعٍ. ثُمَّ  
يَهْزَهُنَّ فَيَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيُّنَ الْمُتَكَبِّرِينَ وَالْجَبَّارِينَ؟ فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
نَمَجِّبًا مِمَّا قَالَ، ثُمَّ قَرَأَ تَصْدِيقًا لَهُ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾<sup>(٣)</sup>.

وإنما ضحك أفصح العرب وتعجب، لأنَّه لم يفهم منه إلا ما يفهمه علماء  
البيان، من غير تصوّر إمساك ولا أصبع ولا هزّ ولا شيء من ذلك، ولكن فهمه وقع  
أول شيء وآخره على الزيادة والخلاصة التي هي الدلالة على القدرة الباهرة، وأنَّ  
الأفعال العظام التي تتحرّر فيها الأذهان ولا تكتننها الأوهام، هيّة عليه هواناً لا  
يوصل السامع إلى الوقوف عليه، إلا إجراء العبارة في مثل هذه الطريقة من التخييل.  
ولا ترى باباً في علم البيان أدقّ ولا أطف من هذا الباب، ولا أنفع وأعون على  
تعاطي تأويل المشتبهات، من كلام الله تعالى في القرآن وسائر الكتب السماوية  
وكلام الأنبياء.

﴿سُبْحَانَكَ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ما أبعد من هذه قدرته وعظمته، وما أعلاه

عن إشراكهم، أو عمّا يضاف إليه من الشركاء.

(١) الأنبياء: ١٠٤.

(٢) النساء: ٣.

(٣) انظر صحيح البخاري ٦: ١٥٧.

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴿٦٨﴾ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٩﴾ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٧٠﴾

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ يعني: المرّة الأولى. وهو قرن ينفخ فيه إسرافيل. ووجه الحكمة في ذلك أنّها علامة جعلها الله تعالى ليعلم بها العقلاء آخر أمرهم في دار التكليف، فسببه ذلك بما يتعارفوه من بوق الرحيل والنزول.

﴿فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ خزوا ميّأ، أو مغشياً عليهم من شدة تلك الصيحة. يقال: صعق فلان إذا مات بحال هائلة شبيهة بالصيحة العظيمة. ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قيل: جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل، فإنهم لا يموتون بهذه الصيحة بعد. وقيل: حملة العرش.

وعن ابن عباس عن رسول الله ﷺ: «أنه سأل جبرئيل عن هذه الآية من الذي لم يشأ الله أن يصعقهم؟ قال: هم الشهداء متقلّدون أسيافهم حول العرش». ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى﴾ نفخة أخرى. وهي تدلّ على أنّ المراد بالأولى نفخة واحدة. كما نصّ به في مواضع<sup>(١)</sup> أخرى. وقال قتادة: إنّ ما بين النفختين أربعين سنة. ﴿فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ﴾ قائمون من قبورهم. أو متوقّفون في مكانهم لتحيرهم ﴿يَنْظُرُونَ﴾ حال من ضمير «قيام». والمعنى: يقبلون أبصارهم في الجوانب كالمبهوتين. أو ينتظرون ما يفعل بهم. وفي ذكر «إذا» المفاجأة إخبار عن سرعة إيجادهم. يعني: إذا

نفع النفخة الثانية أعادهم الله تعالى عقيب ذلك دفعة يقومون من قبورهم أحياء.

﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾ بما أقام فيها من العدل. سناه نوراً، لأنه يزين البقاع ويظهر الحقوق، كما سمي الظلم ظلمة. وترى الناس يقولون للملك العادل: أشرقت الآفاق بعدلك، وأضاءت الدنيا بقسطك، كما يقولون: أظلمت البلاد بجور فلان. وفي الحديث: «الظلم ظلمات يوم القيامة». وأضاف اسمه إلى الأرض، لأنه يزينها حيث ينشر فيها عدله، وينصب فيها موازين قسطه، ويحكم بالحق بين أهلها. ولعمري إنك لا ترى أزين للبقاع من العدل، ولا أعمر لها منه. أو المراد نور خلق فيها بلا توسط أجسام مضيئة، ولذلك أضافه إلى نفسه.

﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ للحساب والجزاء. من: وضع المحاسب كتاب المحاسبة بين يديه. أو صحائف الأعمال التي كتبتها الملائكة على بني آدم توضع في أيديهم ليقرأوا منها أعمالهم. واكتفي باسم الجنس عن الجمع. وقيل: اللوح المحفوظ يقابل به الصحائف.

﴿وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ﴾ للأمم وعليهم، من الملائكة والأوصياء وخيار المؤمنين. وقيل: المستشهدون في سبيل الله، فإنهم عدول الآخرة، يشهدون على الأمم بما شاهدوا. ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ بين العباد ﴿بِالْحَقِّ﴾ ﴿وَهُمْ لَا يَخْلِفُونَ﴾ بنقص ثواب أو زيادة عقاب، على ما جرى به الوعد.

﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ﴾ أي: جزاء ما عملت، على حذف المضاف ﴿وَهُوَ أَغْنَىٰ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ فلا يفوته شيء من أعمالهم.

وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُرَّارًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ

لِقَاءِ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧١﴾  
 قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٢﴾ وَسِيقَ  
 الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ  
 خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴿٧٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي  
 صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ  
 ﴿٧٤﴾ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَاقِّقِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ  
 بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٥﴾

ثم فصل التوفية بقوله: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ويساقون سوقاً في عتف وهوان ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ﴾ كما يفعل بالأسارى إذا سيقوا إلى حبس أو قتل ﴿زُمَرًا﴾ أفواجاً متفرقة بعضها في أثر بعض، على تفاوت أقدامهم في الضلالة والشرارة. وهي جمع زمرة. واشتقاقها من الزمر، وهو الصوت، إذ الجماعة لا تخلو عنه. أو من قولهم: شاة زمرة: قليلة الشعر، ورجل زمر: قليل المروءة، فإن كل زمر قليل بالنسبة إلى كل الزمر.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا﴾ انتهوا إلى جهنم ﴿فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ ليدخلوها. وهي سبعة أبواب، لقوله: ﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ﴾<sup>(١)</sup> الآية. و«حتى» هي التي تحكي بعدها

الجملة. والجملة المحكيّة بعدها هي الشرطيّة. وقرأ الكوفيتون: فَتَحَّتْ بِتَخْفِيفِ التاء.

﴿ وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا ﴾ تقيماً وتويحاً ﴿ أَنْتُمْ يَا تَكُم رُسُلٌ مِنْكُمْ ﴾ من جنسكم ﴿ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ ﴾ حججه وما يدلّ على معرفته ﴿ وَيُعَذِّبُوكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا ﴾ أي: لقاء وقتكم هذا. وهو وقت دخولهم النار. لا يوم القيامة. وقد جاء استعمال اليوم والأيام مستفيضاً في أوقات الشدّة.

﴿ قَالُوا بَلَى ﴾ أتونا وتلوا علينا ﴿ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ أي: كلمة الله بالعذاب علينا. وهي قوله: ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾<sup>(١)</sup> لسوء أعمالنا، كما قالوا: ﴿ غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴾<sup>(٢)</sup>. فذكروا عملهم الموجب لكلمة العذاب، وهو الكفر والضلال. والمعنى: وجب العقاب على من كفر بالله. لأنّه أخبر بذلك، وعلم من يكفر ويوافي بكفره. فقطع على عقابه، فلم يكن شيء يقع منه خلاف ما علمه وأخبر به، فصار كوننا في جهنّم موافقاً لما أخبره به تعالى ولما علمه. ووضع الظاهر فيه موضع الضمير، للدلالة على اختصاص تلك الكلمة بالكفرة.

﴿ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ أبهم القائل لتسهيل ما يقال لهم ﴿ قَبِئْسَ مَذْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ اللام فيه للجنس. والمخصوص بالذمّ مخصوص سبق ذكره، وهو جهنّم. ولا ينافي إشعاره بأنّ مشواهم في النار لتكبرهم عن الحقّ أن يكون دخولهم فيها، لأنّ كلمة العذاب حقّت عليهم، فإنّ تكبرهم وسائر مقابحهم مسيئة عنه.

﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ ﴾ يساقون إسرعاً بهم إلى دار الكرامة

(١) هود: ١١٩.

(٢) المؤمنون: ١٠٦.

والرضوان، كما يفعل بمن يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك، فشئان بين سوقهم وسوق أهل النار. وقيل: سبق مراكبهم، إذ لا يذهب بهم إلا راكبين. ويجوز أن يكون ذكر السوق هاهنا على وجه الزواج والمقابلة لسوق الكافرين إلى النار. ﴿زُفْرًا﴾ على تفاوت مراتبهم في الشرف وعلو الطبقة.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ وهي ثمانية، كما نقل عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ ثَمَانِيَةَ أَبْوَابٍ، مِنْهَا بَابٌ يُسَمَّى بَابَ الرِّيَّانِ، لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا الصَّائِمُونَ». رواه البخاري ومسلم في الصحيحين<sup>(١)</sup>. وحذف جواب «إذا» للدلالة على أن لهم حينئذٍ من الكرامة والتعظيم ما لا يحيط به الوصف. ولم يعذف الواو لتكون «فتحت» جزاء الشرط، للدلالة على أن أبواب الجنة تفتح لهم قبل مجيئهم غير منتظرين. وقرأ الكوفيون: فتحت بالتخفيف.

﴿وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا﴾ عند استقبالهم ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ سلمتم من الآفات، إذ لا يعترىكم بعد مكروه ﴿طَبِئْتُمْ﴾ طابت أنفسكم بدخول الجنة. أو طبتم بالعمل الصالح في الدنيا، وطابت أعمالكم الصالحة وزكت. أو طهرتم من دنس المعاصي. وروي: أنهم إذا قربوا من الجنة يردون على عين من الماء فيغتسلون بها، ويشربون منها، فيطهر الله أجوافهم، فلا يكون بعد ذلك منهم حدث وأذى، ولا تغفّر ألوانهم، فيقول الملائكة لهم: طبتم.

﴿فَأَدْخَلُوهَا خَالِدِينَ﴾ مقدرين الخلود فيها. والفاء للدلالة على أن الطهارة عن المعصية سبب لدخولهم وخلودهم. فما هي إلا دار الطيبين ومثوى الطاهرين، لأنها دار طهرها الله من كل دنس، وطيبها من كل قدر، فلا يدخلها إلا مناسب لها، موصوف بصفتها. فما أبعد أحوالنا من تلك المناسبة، وما أضعف سعينا في اكتساب تلك الصفة، إلا أن يهب لنا الوهاب الكريم، ويوفقنا الغفار الرحيم، توبة نصوحاً

(١) صحيح البخاري ٤: ١٤٥، صحيح مسلم ٢: ٨٠٨ ح ١٦٦.



تنقي<sup>(١)</sup> أنفسنا من درن الذنوب، وتطيّب وضر هذه القلوب. وحينئذ لا يمنع دخول العاصي بفوه المطهر للذنوب المكفر للمعاصي.

﴿وَقَالُوا﴾ إذا دخلوها اعترافاً بنعم الله تعالى عليهم ﴿الْضُّمُّدُ بِهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَغَدَهُ﴾ على السنة الرسل بالبعث والثواب ﴿وَأَوْزَقْنَا الْأَرْضَ﴾ يريدون المكان الذي استقرّوا فيه على الاستعارة، فإن إيراتها هاهنا بمعنى تملكها. يعني: يمكننا من التصرف فيها تمكين الوارث فيما يرثه. وقيل: ذكر الإيراث لأنهم ورثوها عن أهل النار. ﴿فَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ﴾ أي: يتبوّأ كلّ منّا في أيّ مقام أرادته من جنته الواسعة. وفي الحديث: أقلّ منازل المؤمن فيها على سعة الدنيا سبع مرّات. ﴿فَنِيْعَمُ اجْزَا الْعَامِلِيْنَ﴾ الجنة.

﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ﴾ أي: ومن عجائب أمور الآخرة أنك ترى الملائكة ﴿خَافِيْنَ﴾ محذوقين ﴿مِنْ حَوَالِي الْعَرْشِ﴾ «من» لا ابتداء الحفوف. وقيل: مزيدة، أي: حوله. ﴿يُسَبِّحُونَ﴾ يترهون الله عما لا يليق به ﴿بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ ملتبسين بحمده. والجملة حال ثانية، أو مقيدة للأولى.

والمعنى: ذاكرين له بوصفي جلاله وإكرامه، متلذذين به لا متعبدين. وفيه إشعار بأنّ منتهى درجات العليين، وأعلى لذائذهم، هو الاستغراق في صفات الحق. وقد عظم الله سبحانه أمر القضاء في الآخرة بنصب العرش، وقيام الملائكة حوله معظمين له سبحانه ومسبحين، كما أنّ السلطان إذا أراد الجلوس للمظالم يفعل كذلك تعظيماً لأمره، وإن استحاله كونه عزّ وعلا على العرش، والجلوس على العرش من صفات الأجسام، تعالى الله عن ذلك.

﴿وَقَضِيَّتِي بَيْنَهُمْ﴾ فصل بين الخلق بإدخال بعضهم النار وبعضهم الجنة. أو بين الملائكة بإقامتهم في منازلهم على حسب تفاضلهم في أعمالهم، فإنّ الملائكة

(١) أي: تنظف. والدردن: الوسخ. وتطيّب أي: تذهب. والوضر: الوسخ.

وإن كانوا معصومين جميعاً، لكن يفاضل بين مراتبهم على حسب مراتبهم في عبادتهم. ﴿بِالْحَقِّ﴾ قضاء بالحق والعدل ﴿وَقِيلَ الْحَفْذُ بِهِ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ أي: على ما قضى بيننا بالحق. والقائلون هم المؤمنون من المسقضي بينهم، أي: المؤمنون قالوا: الحمد لله على قضائه بيننا، وإنزال كلِّ من أنزلته التي هي حقّه. أو القائلون الملائكة. وطبيّ ذكرهم لتعبيّتهم وتعظيمهم.

وقيل: إنّه من كلام الله تعالى. فقال في ابتداء الخلق: الحمد لله الذي خلق السماوات والأرض. وقال بعد إفناء الخلق وبتمتّهم، واستقرار أهل الجنّة في الجنّة: الحمد لله ربّ العالمين. فوجب الأخذ بأدبه في ابتداء كلِّ أمر بالحمد وختمه بالحمد.

سورة الزمر





## سورة المؤمن

مَكِّيَّة. وهي خمس وثمانون آية.  
روى أبو بريرة الأسلمي عن رسول الله ﷺ: «من أحب أن يرتع في رياض الجنة، فليقرأ الحواميم في صلاة الليل».  
أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال: «الحواميم ديباج القرآن».  
ابن عباس قال: لكل شيء لباب، وللباب القرآن الحواميم.  
ابن مسعود قال: إذا وقعت في «آل حم» وقعت في روضات دمشق<sup>(١)</sup>، أتأثق فيهن».

أبي بن كعب عن النبي ﷺ: «من قرأ سورة حم المؤمن، لم يبق روح نبي ولا صديق ولا مؤمن إلا صلوا عليه، واستغفروا له».  
وروى أبو بشير عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «الحواميم ريحان القرآن، فاحمدوا الله واشكروه بحفظها وتلاوتها. وإن العبد ليقوم يقرأ الحواميم، فيخرج من فيه أطيب من المسك الأذفر<sup>(٢)</sup> والعنبر. وإن الله ليرحم تاليها وقارئها، ويرحم جيرانه وأصدقاءه ومعارفه، وكل حميم أو قريب له. وإنه في القيامة يستغفر له العرش والكرسي وملائكة الله المقربون».

(١) الذمئ والدميث: المكان اللين السهل. وأرض دُمَّثَاء: لينة سهلة.

(٢) أي: طيب الريح.

وروى أبو الصباح عن أبي جعفر عليه السلام قال: «من قرأ حم المؤمن في كل ثلاث، غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وألزمه التقوى، وجعل الآخرة خيراً له من الدنيا».

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَّ ﴿١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢﴾ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطُّولِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ ﴿٣﴾

واعلم أن الله سبحانه لما ختم سورة الزمر بذكر الملائكة والجنة والنار، افتتح هذه السورة بمثل ذلك، فقال جلّ وعزّ:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَمَّ﴾ قد مضى ذكر الأقوال في الحروف المقطعة في مفتتح سورة البقرة.

وقال القرظي: هاهنا أقسم الله سبحانه بحلمه وملكه، لا يعذب من عاذ به، وقال: لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه.

وعن عطاء الخراساني: هو افتتاح أسمائه: حلِيم، حميد، حي، حكيم، حنّان، ملك، مجيد، مبدىء، معيد.

وعن الكلبي: معناه: حَمَّ أي: قضى في اللوح المحفوظ ما هو كائن من الحقائق وكتب فيه.

وأمال ابن عامر وحمزة والكسائي وأبو بكر ألف «حا» إمالة محضة. ونافع برواية ورش وأبو عمرو بين بين، وغيرهم فتحها.

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ يحتمل أن يكون تخصيص الوصفين.

لما في القرآن من الإعجاز والحكم الدال على كمال القدرة الكاملة والحكمة البالغة. ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطُّوْلِ﴾ صفات آخر لتحقيق ما في القرآن من الترغيب والترهيب، والحث على ما هو المقصود منه. والإضافة فيها حقيقتية. لأنه لم يرد بها زمان مخصوص من ماضٍ ومضارع، بل إنما أريد ثبوت ذلك ودوامه. فكان حكمها حكم: إله الخلق ورب العرش. فيوافق موصوفها، لإفادتها التعريف.

و «شديد العقاب» وإن كان في تقدير النكرة - أعني: شديد عقابه، لا ينفك من هذا - ولكن يؤول إلى: الشديد عقابه، فحذف اللام ليزواج ما قبله وما بعده لفظاً. وقد غيروا كثيراً من كلامهم عن قوانينه لأجل الازدواج.

أو أبدال<sup>(١)</sup>. وجعل «شديد العقاب» وحده بدلاً مشوّش للنظم.

وتوسيط الواو بين الأولين لإفادة الجمع بين محو الذنوب وقبول التوبة. أو لتغاير الوصفين، إذ ربما يتوهم الاتحاد. أو لتغاير موقع الفعلين، لأن الغفر هو الستر. فيكون لذنوب باقي، وذلك لمن لم يتب، فإنّ الثائب من الذنوب كمن لا ذنب له.

والتوب مصدر، كالتوبة. وهو والتوب والأوب أخوات في معنى الرجوع. وقيل: جمع التوبة. والطول: التفضل بترك العقاب المستحق. يقال: طال عليه وتطول إذا تفضل. وفي توحيد صفة العذاب مغمورة بصفات الرحمة دليل رجحانها.

روي عن ابن عباس أنه قال: «غافر الذنب» لمن قال: لا إله إلا الله. «شديد العقاب» لمن لم يقل: لا إله إلا الله. «ذو الطول» ذي الغنى عمّن لم يقل.

(١) عطف على قوله: صفات آخر...، في بداية الفقرة السابقة.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي: هو الموصوف بهذه الصفات دون غيره، ولا يستحق العبادة سواه، فيجب الإقبال الكلي على عبادته ﴿إِنِّيهِ الْفَصِيحُ﴾ المرجع للجزاء، فيجازي المطيع والمعاصي. والمعنى: أن الأمور تؤول إلى حيث لا يملك أحد النفع والضرّ والأمر والنهي غيره تعالى، وذلك يوم القيامة.

مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي  
 الْبِلَادِ ﴿٤﴾ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ  
 بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ  
 عِقَابِ ﴿٥﴾ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ  
 النَّارِ ﴿٦﴾

ولما حَقَّق أمر التنزيل سجّل بالكفر على المجادلين فيه بالظن، فقال: ﴿مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ أي: لإدحاض الحق، لقوله: ﴿وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾<sup>(١)</sup> ﴿إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فإنّ الجدل فيه لحلّ مشكلاته، واستنباط حقائقه، وإيضاح ملتبساته، وقطع تشبّه أهل الزيغ به، وردّ مطاعنهم فيه، فمن أعظم الطاعات. ولذلك قال ﷺ: «إِنْ جَدَلْنَا فِي الْقُرْآنِ كَفَرْنَا» بالتنكير، فإنّ إيراد منكرًا تمييز بين جدال وجدال.

ولما كان الكفار مشهوداً عليهم من قبل الله بالكفر، والكافر لا أحد أشقى منه

عند الله، وجب على من تحقق ذلك أن لا ترجح أحوالهم في عينه، ولا يفره إقبالهم في دنياهم بوسيلة المكاسب المربحة. ولهذا عطف ذلك على بيان مجادلتهم بالفاء العاطفة، فقال:

﴿فَلَا تَفْرَحُوا بِتَقْلَبِهِمْ فِي الْأَيَّامِ﴾ أي: إقبالهم في دنياهم، وتقلبهم في بلاد الشام واليمن بالتجارات المربحة، لأنهم مأخوذون عما قريب بكفرهم أخذ من قبلهم، كما قال:

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ﴾ والذين تحزبوا على الرسل وناصبوهم، كعاد وثمود ﴿مِنْ بَنِي إِدْرِيسَ﴾ بعد قوم نوح ﴿وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ﴾ من هؤلاء ﴿بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ﴾ ليتمكنوا من إصابته بما أرادوا من تعذيب وقتل، من الأخذ بمعنى الأسر. ﴿وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ﴾ بما لا حقيقة له ﴿لِيُذِجُوا بِهِ النَّحْقَ﴾ ليزيلوه به ﴿فَأَخَذْتَهُمْ﴾ يعني: أنهم قصدوا أخذ رسولهم، فجعلت جزاءهم على إرادة أخذه أن أخذتهم بالإهلاك. ثم قرر ذلك فقال تعجبياً: ﴿فَتَخِفَّ حَنَانَ عِقَابٍ﴾ فإنكم تمررون على ديارهم، فتعابنون أثر ذلك.

﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ﴾ أي: كما وجب إهلاكهم في الدنيا بالعذاب المستأصل، كذلك وجب ﴿كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ أي: وعيده، أو قضاؤه بالعذاب ﴿عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بكفرهم ﴿أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ لأنَّ علته واحدة - وهي الكفر - تجمعهم أنهم من أصحاب النار. وهذا بدل من «كلمة ربك» بدل الكل على إرادة اللفظ، أي: وجب أنهم أصحاب النار. أو الاشتمال على إرادة المعنى.

الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ  
وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ



تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٧﴾ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ  
الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ  
الْحَكِيمُ ﴿٨﴾ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْنَا وَذَلِكَ هُوَ  
الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٩﴾

ثم أخبر سبحانه عن حال المؤمنين، وأنه يستغفر لهم الملائكة مع عظم منزلتهم عند الله. فحالهم بخلاف أحوال من تقدم ذكرهم من الكفار، فقال:

﴿الَّذِينَ يَخْمَلُونَ الْعَرْشَ﴾ على عواتقهم امتثالاً لأمر الله ﴿وَمَنْ حَوْلَهُ﴾ من الملائكة المطيِّفين. وهم الكروبيون سادة طبقات الملائكة. وحملهم العرش وحفيفهم حوله مجاز عن حفظهم وتديبيرهم له. أو كناية عن فرط قربهم من ذي العرش، ومكانتهم عنده، وتوسطهم في نفاذ أمره.

روي عن النبي ﷺ: «أَنَّ حَمَلَةَ الْعَرْشِ أَرْجَلُهُمْ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى، وَرُؤُوسُهُمْ قَدْ حُرِقَتْ الْعَرْشِ، وَهُمْ خَشُوعٌ لَا يَرْفَعُونَ طَرْفَهُمْ».

وأيضاً عن النبي ﷺ: «لَا تَتَفَكَّرُوا فِي عِظَمِ رَبِّكُمْ، وَلَكِنْ تَفَكَّرُوا فِي مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ». فَإِنَّ خَلْقاً مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُقَالُ لَهُ إِسْرَافِيلُ، زَاوِيَةٌ مِنْ زَوَايَا الْعَرْشِ عَلَى كَاهِلِهِ، وَقَدَمَاهُ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى، وَقَدْ مَرَقَ<sup>(١)</sup> رَأْسُهُ مِنْ سَبْعِ سَمَاوَاتٍ. وَإِنَّهُ لِيَتَضَاعَلُ مِنْ عِظَمَةِ اللَّهِ حَتَّى يَصِيرَ كَأَنَّهُ الْوَصْحُ<sup>(٢)</sup>.

وفي الحديث: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ جَمِيعَ الْمَلَائِكَةِ أَنْ يَغْدُوا وَيَرْحُوا بِالسَّلَامِ

(١) أي: خرج.

(٢) الوصح: طائر أصغر من العصفور.

على حملة العرش، تفضيلاً لهم على سائر الملائكة».

وقيل: خلق الله العرش من جوهرة خضراء، وبين القائمتين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين ألف عام.

وقيل: حول العرش سبعون ألف صنف من الملائكة، يطوفون به مهلكين مكبرين. ومن ورائهم سبعون ألف صفّ قيام، قد وضعوا أيديهم على عواتقهم، رافعين أصواتهم بالتهليل والتكبير. ومن ورائهم مائة ألف صفّ قد وضعوا الأيمان على الشمائل، ما منهم أحد إلا وهو يسبح بما لا يسبح به الآخر.

وعن مجاهد: بين الملائكة وبين العرش سبعون حجاً من نور.

﴿يُسَبِّحُونَ﴾ ينزهونه عما يصفه به هؤلاء المجادلون، ملتبسين ﴿بِخَفِيهِمْ﴾ أي: يذكرون الله بمجامع الثناء، من صفات الجلال والإكرام. وجعل التسبيح أصلاً والتحميد حالاً، لأن الحمد مقتضى حالهم. لإيجاد الله إياهم، وتوفيقهم في العبادة، دون التسبيح.

﴿وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ أخبر عنهم بالإيمان لإظهار شرفه وفضله والترغيب فيه، كما وصف الأنبياء في مواضع من كتابه بالصلاح، لإظهار شرفه. ولما وصفوا به على سبيل الثناء عليهم، علم أن إيمانهم وإيمان من في الأرض وكل من غاب عن ذلك المقام سواء، في أن إيمان الجميع بطريق النظر والاستدلال لا غير. وأنه لا طريق إلى معرفته إلا هذا. وأنه منزّه عن صفات الأجسام والأجرام.

وزعم الزمخشري<sup>(١)</sup> والعلامة الرازي<sup>(٢)</sup> أن في الآية رداً على المجسمة، كما أورده النيشابوري في تفسيره قائلاً: «قال في الكشاف: فيه تكذيب المجسمة، فإن الأمر لو كان كما زعموا لكان الملائكة يشاهدونه، فلا يوصفون بالإيمان، لأنه لا

(١) الكشاف ٤: ١٥٢.

(٢) التفسير الكبير ٢٧: ٣٢-٣٣.

يوصف بالإيمان إلا الغائب. فعلم أنّ إيمانهم كإيمان أهل الأرض والكلّ سواء، في أنّ إيمانهم بطريق النظر والاستدلال.

واستحسن هذا الكلام الامام فخرالدين الرازي في تفسيره الكبير حتى ترخّم عليه، وقال: «لو لم يكن في كتابه إلا هذه النكتة لكفى به فخراً وشرفاً».

وأنا أقول: لا نسلم أنّ الإيمان لا يكون إلا بالغائب، وإلا لم يكن الإيمان بالنبويّ وقت تحدّيه وبالقرآن. وإن شئت فتأمل قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِإِنْفِيقٍ﴾<sup>(١)</sup>. فلو لم يكن إيمان بالشهادة لم يكن لقوله: «بالغيب» فائدة. على أنّه يحتمل أن يشاهد الربّ وينكر كونه ربّاً وإلهاً. ويمكن أن يكون محمول الشيء محجوباً عن ذلك الشيء. فمن أين يلزم تكذيب المجسّمة؟

وزعم الإمام فخرالدين أنّ في الآية دلالة أخرى على إبطال قول أهل التجسيم أنّ الإله على العرش. فإنّه لو كان كما زعموا - وحامل الشيء حامل لكلّ ما على ذلك الشيء - لزم أن يكون الملائكة حاملين لإله العالم حافظين له، والحافظ أولى بالإلهية من المحفوظ.

قلت: لا شك أنّ هذه مغالطة، جاز الحمل لأجل العظمة وإظهار الكبرياء على ما يزعم الخصم، كيف يلزم منه ذلك؟! وهل يزعم عاقل أنّ الحمار أشرف من الإنسان الراكب عليه من جهة الركوب عليه<sup>(٢)</sup>.

انتهى كلامه المصريح بتخطئتهما. والحق أنّهما زلعا وعثرا، سيّما الرازي، فإنّه خبط خبط عشواء، وركب متن عمياء، وإن ذيل النيشابوري كلامه بقوله: «وإنّما ذكرت ما ذكرت لكونه وارداً على كلام الإمامين، مع وفور فضلها وبعد غورها، لا لآتي مائل في المسألة إلى غير معتقدهما».

(١) البقرة: ٣.

(٢) غرائب القرآن للنيشابوري ٦: ٢٣.

ولأجل أن المشاركة في الإيمان توجب النصح والشفقة وإن تخالفت الأجناس، لأنها أقوى المناسبات، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾<sup>(١)</sup>، يطلب الملائكة من الله المغفرة لأهل الإيمان من الثقلين، كما قال عز اسمه: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ كأنه قيل: ويؤمنون به ويستغفرون لمن في مثل حالهم وصفتهم من أهل الأرض، وإن تباعدت الأماكن بينهم وبين الثقلين. فبين قوله: «ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا» غاية التناسب والتجانس.

﴿رَبِّنَا﴾ أي: يقولون ربنا. وهذا بيان لـ«يستغفرون» مرفوع المحل مثله. ﴿وَسَبَّغَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾ أي: وسمت رحمتك وعلمك، فأزيل الكلام عن أصله، بأن أسند الفعل إلى صاحب الرحمة والعلم. وأخرجنا منصوبين على التمييز، للإغراق في وصفه بالرحمة والعلم، كأن ذاته رحمة وعلم واسعان كل شيء. وتقديم الرحمة على العلم، لأنها المقصودة بالذات هاهنا.

﴿فَاتَّبَعُوا لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ﴾ للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيل الحق. وهو دين الإسلام. فما بعد الفاء مشتمل على حديث الرحمة والعلم، لا الغفران وحده. فيطابق قوله: «وسعت كل شيء رحمة وعلماً».

﴿وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ واحفظهم عنه. وهو تصريح بعد إشعار. للتأكيد والدلالة على شدة العذاب. والفائدة في استغفارهم لهم وهم تائبون صالحون موعودون: زيادة الكرامة والثواب. أو الدلالة على أن إسقاط العقاب عند التوبة تفضل من الله تعالى، إذ لو كان واجباً لكان لا يحتاج إلى مسألتهم، بل كان يفعله الله سبحانه لا محالة.

﴿رَبِّنَا وَأَنْخَلْتُمُ جَنَّاتٍ عَذْنِ الَّتِي وَعَدْتُهُمْ﴾ إياها على ألسن الرسل ﴿وَمَنْ ضَلَّحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ عطف على «هم» الأول. أي: أدخل هؤلاء

معهم ليتم سرورهم. أو الثاني، لبيان عموم الوعد. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾ الملك الذي لا يغلب، ولا يمتنع عليه مقدور ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة، ومن ذلك الوفاء بالوعد.

﴿وَقِهِمُ السُّيُئَاتِ﴾ العقوبات، أو جزاء السيئات، فحذف المضاف. وهذا تعميم بعد تخصيص، أو مخصوص بمن صلح. والوقاية منها: التكفير، أو قبول التوبة. أو المعاصي نفسها في الدنيا. وعلى هذا، معنى قوله: ﴿وَمَنْ تَقِيَ السُّيُئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ﴾ من تقها في الدنيا فقد رحمته في الآخرة. كأنهم طلبوا السبب بعد ماسألوا المسبب. وعلى الأول: ومن تق العقوبات أو جزاء المعاصي يوم القيامة فقد رحمته. ﴿وَذَلِكَ﴾ يعني: الرحمة، أو الوقاية، أو مجموعهما ﴿هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَكْفُرُوا ﴿١٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا آتَيْنَا آتَيْنِ فَأَعْرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ﴿١٢﴾

ثم عاد الكلام إلى من تقدم ذكرهم من الكفار، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ﴾ أي: يناديهم الملائكة يوم القيامة، فيقولون لهم: ﴿لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: لمقت الله أنفسكم أشد مما تمقتون اليوم وأنتم في النار من مقتكم أنفسكم الأمانة بالسوء. والمقت: أشد البغض. فوضع في موضع أبلغ الإنكار وأشدّه.

وعن الحسن: لما رأوا أعمالهم الخبيثة مقتوا أنفسهم، فنودوا: «لمقت الله».

وقيل: معناه: لمقت الله إياكم الآن أكبر من مقت بعضهم لبعض، كقوله تعالى: ﴿يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾<sup>(١)</sup>.

﴿إِذْ تُدْعَوْنَ﴾ ظرف. وعامله فعل دلّ عليه المقت الأول، لا هو، لأنه أخبر عنه. وقد فصل بينه وبين الظرف خبره، أعني «أكبر». فلا يجوز. ولا المقت الثاني، لأن مقتهم أنفسهم يوم القيامة حين عاينوا جزاء أعمالهم الخبيثة. فالمعنى: مقتكم الله حين كان الأنبياء يدعونكم ﴿إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ فتأبون قبوله، وتختارون عليه الكفر. أو تعليل للحكم. وزمان المقتين واحد.

ثم حكى سبحانه عن الكفار الذين تقدّم وصفهم بعد حصولهم في النار، بأنهم ﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا آفْتِنَا﴾ إماتين، بأن خلقنا أمواتاً أولاً، ثم صيرتنا أمواتاً عند انقضاء آجالنا، فإنّ الإماتة جعل الشيء عادم الحياة ابتداءً، فيصحّ أن يستمى خلقهم أمواتاً إماتة، كما يصحّ أن تقول: سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل. وتقول للحقار: ضيق فم الركبة<sup>(٢)</sup>، ووسع أسفلها، وليس ثمّ نقل من كبر إلى صغر، ولا من صغر إلى كبر، ولا من ضيق إلى سعة، ولا من سعة إلى ضيق، وإنما أردت الإنشاء على تلك الصفات. والسبب في صحته أنّ الصغر والكبر جائزان معاً على المصنوع الواحد من غير ترجح لأحدهما، وكذلك الضيق والسعة، فإذا اختار الصانع أحدهم الجائزين وهو متمكّن منهما على السواء، فقد صرف المصنوع عن الجائز الآخر، فجعل صرفه عنه كنقله منه.

﴿وَاخْتِيتَنَا آفْتِنَا﴾ الإحياء الأولى، وإحياء البعث. وناهيك تفسيراً لذلك

(١) العنكبوت: ٢٥.

(٢) الركبة: البئر ذات الماء.

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾<sup>(١)</sup>. وكذا عن ابن عباس وأئمة التفسير.

وعن السدي: أن المراد بالإماتتين: التي بعد حياة الدنيا، والتي بعد حياة القبر. ولزمه إثبات ثلاث إحياءات: إحياءة في ظهر الأرض، وإحياءة في القبر للسؤال، وإحياءة للحشر. وهو خلاف ما في القرآن، إلا أن يتممّل فيجعل حياة القبر غير معتدّ بها، لقلة زمانها.

ومقصودهم من هذا القول اعترافهم بعد المعاينة بما غفلوا عنه ولم يكثرثوا به، ولذلك تسبّبوا بقولهم: ﴿فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا﴾ فإنّ اعترافهم لها من اغترارهم بالدنيا وإنكارهم البعث. وتبع ذلك من الذنوب ما لا يحصى، لأنّ من لم يخش العاقبة توسّع في المعاصي. فلما رأوا الإمامة والإحياء تكرّرا عليهم، علموا بأن الله قادر على الإعادة قدرته على الإنشاء، فاعترفوا بذنوبهم التي اعترفوها من إنكار البعث وما تبعه من معاصيهم.

﴿فَهَلْ إِلَىٰ خُرُوجٍ﴾ نوع خروج سريع أو بطيء من النار ﴿مِنْ سَبِيلٍ﴾ طريق فتسلّكه. وذلك إنّما يقولونه من فرط قنوطهم تعلّلاً وتحجيراً. ولذلك أجيبوا بقوله: ﴿ذَلِكُمْ﴾ الذي أنتم فيه من أنّه لا سبيل لكم إلى خروج من سبيل ﴿بِأَنَّهُ﴾ بسبب أنّه ﴿إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَخُذَهُ﴾ متّحداً. أو توحد وحده، فحذف الفعل وأقيم مقامه في الحاليّة. ﴿كَفَرْتُمْ﴾ بالتوحيد ﴿وَإِنْ يُنْزَكِ بِهِ تُؤْمِنُوا﴾ بالإشراك ﴿فَالْحُكْمُ لِلَّهِ﴾ المستحقّ للعبادة، حيث حكم عليكم بالعذاب السرمد ﴿السَّعْيِي﴾ القادر على كلّ شيء، ليس فوقه من هو أقدر منه، أو من يساويه في مقدوره. ونقلت هذه اللفظة من علو المكان إلى علو الشأن، ولذلك جاز وصفه سبحانه بذلك، كما يقال: استعلى فلان عليه بالقوّة وبالحيّة. ﴿الْكَبِير﴾

العظيم في صفاته التي لا يشاركه فيها غيره، ومن أن يشرك به ويسوى به بعض مخلوقاته.

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنزِلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ  
 يُنِيبُ ﴿١٣﴾ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿١٤﴾ رَفِيعُ  
 الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنذِرَ يَوْمَ  
 التَّلَاقِ ﴿١٥﴾ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ  
 لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿١٦﴾ الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ  
 اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٧﴾

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ مصنوعاته الدالة على توحيده وكمال قدرته، من الريح والسحاب والرعد والبرق والصواعق والشمس والقمر والنجوم، وسائر ما في السماوات والأرض ﴿وَيُنزِلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا﴾ أسباب رزق، كالطر، مراعاة لمعاشكم.

﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ﴾ وما يعتبر ويتعظ بالآيات التي هي كالمركوزة في العقول، لظهورها المغفول عنها، للانهماك في التقليد واتباع الهوى ﴿إِلَّا مَنْ يُنِيبُ﴾ يرجع عن الإنكار والعدا بالإقبال عليها والتفكير فيها، فإن المعاند لا سبيل إلى تذكره واتباعه، والجازم بشيء لا ينظر فيما يناهيه.

ثم قال لمن ينيب: ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ من الشرك ﴿وَلَوْ كَرِهَ



الكَافِرُونَ﴾ إخلاصكم، وشق عليهم.

﴿زَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ﴾ خبران آخران لقوله: «هو». أو خبران لمبتدأ محذوف، للدلالة على علو صمديته، من حيث المعقول والمحسوس الدال على تفرده في الألوهية، فإن من ارتفعت درجات كماله ومراتب عزته وملكوته بحيث لا يحيط العقل بكنهه، وكان العرش الذي هو أصل العالم الجسماني في قبضة قدرته، لا يصح أن يشرك به.

وقيل: معناه: رافع درجات مراتب المخلوقات من الأنبياء والأولياء في الجنة. أو درجات ثوابه التي ينزلها أولياءه في الجنة.

﴿يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ﴾ خبر رابع للدلالة على أن الروحانيات أيضاً مسخرات لأمره. والمراد بالروح الوحي. وتسميته بالروح لأنه يحيي القلوب من موت الكفر. و«من» لابتداء الغاية. يعني: يلقي الوحي الذي مبدؤه من أمره. أو بيانيته. والمعنى: هو يلقي الوحي الذي هو أمره بالخير.

﴿عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ على قلب من يشاء ممن يراه أهلاً للنبوة. يقال: ألقيت عليه كذا، أي: فهمته ﴿بِإِذْنِ﴾ غاية الإلقاء. والمستكن فيه لله، أو «من»، أو «الروح». أي: لينذر الله بالروح، أو الملقى عليه به، أو الروح. ﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ يوم القيامة، فإن فيه تلاقى الأرواح والأجساد، وأهل السماء والأرض. أو المعبودون والعباد. أو العمال والأعمال.

﴿يَوْمَ هُمْ بَايَرُونَ﴾ خارجون من قبورهم. أو ظاهرون لا يستترهم شيء، من جبل أو أكمة<sup>(١)</sup> أو بناء، لأن الأرض يومئذ تكون قاعاً صافصفاً. أو لا عليهم ثياب. بل إنما هم عراة مكشوفون، كما قال النبي ﷺ: «يحشرون عراة حفاة

(١) الأكمة: التلّ، أو الموضع الذي يكون أكثر ارتفاعاً ممّا حوله.

غراً<sup>(١)</sup>. أو ظاهرة نفوسهم، لا تحجبهم غواشي الأبدان الكثيفة. أو أعمالهم وسرائرهم.

﴿لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾ من أعيانهم وأعمالهم. وهذا تقرير لقوله: «هم بارزون»، وإزاحة لنحو ما يتوهم في الدنيا. يعني: أنهم كانوا يتوهمون في الدنيا إذا استتروا بالحيطان والحجب أن الله لا يراهم، وتخفى عليه أعمالهم، فهم اليوم صائرون من البروز والانكشاف إلى حال لا يتوهمون فيها مثل ما كانوا يتوهمونه. قال الله تعالى: ﴿وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿بِمَنْ أَلْمَأُتَمُوكُمْ﴾ فيقرّ المؤمنون والكافرون ﴿بِإِلَهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ وهذا حكاية لما يسأل عنه في ذلك اليوم. ولما يجاب به. ومعناه: أنه ينادي منادٍ فيقول: لمن الملك اليوم. فيجيبه أهل المحشر: لله الواحد القهار.

وقيل: يجمع الله الخلائق يوم القيامة في صعيد واحد بأرض بيضاء، كأنها سبيكة فضة لم يعص الله فيها قط، فأول ما يتكلم به أن ينادي منادٍ: لمن الملك اليوم لله الواحد القهار.

وقال القرظي: يقول الله تعالى ذلك بين النفختين حين يفني الخلائق كلها، ثم يجيب نفسه، لأنه بقي وحده.

ويضعف هذا القول. إذ يبين أنه يقول ذلك يوم التلاق. يوم يبرز العباد فيه من قبورهم. وإنما خص ذلك اليوم بأن له الملك فيه، لأنه قد ملك العباد بعض الأمور في الدنيا. ولا يملك أحد شيئاً ذلك اليوم. أو حكاية لما دلّ عليه ظاهر الحال فيه من زوال الأسباب وارتفاع الوسائط، وأما حقيقة الحال فناطقة بذلك دائماً. ولما قرّر أن الملك لله وحده في ذلك اليوم. عدّد نتائج ذلك بقوله: ﴿الْيَوْمَ

(١) غُرْل جمع أغْرُل، وهو الصبي الذي لم يختن.

(٢) فصلت: ٢٢.

تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴿ يجزي المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته. وتحقيقه: أَنَّ النفوس تكسب بالمعائد والأعمال هيئات توجب لذتها وألمها، لكنها لا تشعر بها في الدنيا لعوائق تشغلها، فإذا قامت قيامتها زالت العوائق وأدركت لذتها وألمها. وفي الحديث: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَنَا الدَّيَّانُ، لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ، وَلَا لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ أَنْ يَدْخُلَ النَّارَ، وَعِنْدَهُ مَظْلَمَةٌ حَتَّى أَقْضِيَهُ مِنْهُ. وَتَلَا هَذِهِ الْآيَةَ.»

﴿لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ﴾ بنقص الثواب وزيادة العذاب ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ إذ لا يشغله شأن عن شأن، فيصل إليهم ما يستحقونه سريعاً في وقت واحد، وهو أسرع العاسيين. وعن ابن عباس: إذا أخذ في حسابهم لم يقل<sup>(١)</sup> أهل الجنة إلا فيها، ولا أهل النار إلا فيها.

وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطْمِينٍ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَسِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴿١٨﴾ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٢٠﴾

تم أمر سبحانه نبيه ﷺ أن يخوف المكلفين يوم القيامة، فقال: ﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ﴾ أي: القيامة سميت بها لأزوفها، أي: قربها، ويجوز أن يريد يوم الآزفة وقت الخطأ الآزفة، وهي مشارفتهم دخول النار. ﴿إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ﴾ فإنها

(١) من: قَالَ يَقِيلُ قِيلَوْلَةً: نام في القائلة، أي: في منتصف النهار.

ترتفع عن مقارها فتلتصق بحلوقهم، فلا هي تخرج فيموتوا، ولا ترجع إلى موضعها فيتنفسوا ويترجوا، ولكنها معترضة كالشجا<sup>(١)</sup>.

﴿كَاطِمِينَ﴾ متلثين غمًا وخوفًا. حال من أصحاب القلوب على المعنى، لأن المعنى: إذ قلوبهم لدى حناجرهم كاظمين عليها، ويجوز أن يكون حالاً من القلوب، أي: حال كون القلوب كاظمة على غم وكره فيها مع بلوغها الحناجر. وإنما جمع جمع السلامة، لأنه وصفها بالكظم الذي هو من أفعال المقلاء، كما قال: ﴿زَانِيَهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾<sup>(٢)</sup>. وقال: ﴿فَقَطَّلْتُ أَعْنَاقَهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾<sup>(٣)</sup>. أو من مفعول «أنذرهم» على أنه حال مقدر، أي: أنذرهم مقدرين أو مشارفين الكظم، كقوله: ﴿فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ﴾ قريب مشفق ﴿وَلَا شَفِيعَ يُطَاعُ﴾ أي: شفيع يشفع، فإن المطاع مجاز في المشفع، لأن حقيقة الطاعة نحو حقيقة الأمر، في أنها لا تكون إلا لمن فوقك، فلو كان المطاع على حقيقته لكان الله مطيعاً، والمطيع يكون أدنى مرتبة، تعالى الله عن ذلك، والضماير إن كانت للكفار - وهو الظاهر - كان وضع الظالمين موضع ضميرهم، للدلالة على اختصاص ذلك بهم، وأنه لظلمهم.

واعلم أن معنى قوله: «ولا شفيع يطاع» نفي الشفاعة والطاعة معاً، لا نفي الطاعة دون الشفاعة. كما تقول: ما عندي كتاب يباع، فهو محتمل نفي البيع وحده، وأن عندك كتاباً إلا أنك لا تبيعه، وفيهما جميعاً، بأن لا كتاب عندك، ولا كونه مبيعاً. لأن الشفعاء هم أولياء الله، وأولياء الله لا يحبون ولا يرضون إلا من أحبه الله

(١) الشجا: ما اعترض في الحلق من عظم ونحوه.

(٢) يوسف: ٤.

(٣) الشعراء: ٤.

(٤) الزمر: ٧٣.

ورضيه، وأن الله لا يحب الظالمين، فلا يحبونهم، وإذا لم يحبوهم لم ينصروهم ولم يشفعوا لهم. قال الله تعالى: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾<sup>(١)</sup>. وقال: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى﴾<sup>(٢)</sup>. ولأن الشفاعة لا تكون إلا في زيادة التفضل، وأهل التفضل وزيادته إنما هم أهل الثواب، بدليل قوله: ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾<sup>(٣)</sup>. وعن الحسن: والله ما يكون لهم شفيع أبته.

والفائدة في ذكر الصفة ونفيها - مع أن الغرض حاصل بذكر الشفيع ونفيه فقط - إقامة انتفاء الموصوف مقام الشاهد على انتفاء الصفة، لأن الصفة لا تأتي بدون موصوفها، فيكون ضمها إليه إزالة لتوهم وجود الموصوف. بيانه: إنك إذا عوتبت على القعود عن الغزو فقلت: مالي فرس أركبه، ولا معي سلاح أحارب به، فقد جعلت عدم الفرس وفقد السلاح علة مانعة من الركوب والمحاربة. كأنك تقول: كيف يتأتى مني الركوب والمحاربة ولا فرس لي ولا سلاح معي؟ فكذلك قوله: «ولا شفيع يطاع» معناه: كيف يتأتى التشفيع ولا شفيع؟

﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ﴾ أي: النظرة الخائنة، كالنظرة الثانية إلى غير المحرم، واستراق النظر إليه، على أن تكون صفة للنظرة. أو خيانة الأعين، على أن تكون مصدراً بمعنى الخيانة، كالعافية بمعنى المعافاة. ولا يحسن أن يراد الخائنة من الأعين، لأنه لا يساعد عليه قوله: ﴿وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ من الضمائر.

والجملة خبر خامس، للدلالة على أنها ما من خفي إلا وهو متعلق العلم وانجزاء. مثل «يلقي الروح»، ولكن «يلقي الروح» قد علل بقوله: «لينذر يوم التلاق». ثم استطرده ذكر أحوال يوم التلاق إلى قوله: «ولا شفيع يطاع». فبعد

(١) البقرة: ٢٧٠.

(٢) الأنبياء: ٢٨.

(٣) النساء: ١٧٣.

لذلك عن أخواته .

﴿وَاللَّهُ﴾ والذي هذه صفاته ﴿يَقْضِي﴾ يفصل بين الخلائق ﴿بِالْحَقِّ﴾ فيوصل كل ذي حق إلى حقه، لأنه المالك الحاكم على الإطلاق، المستغني عن الجور. فلا يقضي بشيء إلا وهو حق ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ من الأصنام ﴿لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ﴾ تهكم بهم، لأن الجماد لا يقال فيه إنه يقضي أو لا يقضي. وقرأ نافع وهشام بالتاء، على الالتفات، أو إضمار: قل .

﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ﴾ فيسمع السموعات ﴿النَّبِيبِزُ﴾ يبصر المبصرات. وهذا تقرير لعلمه بخائنة الأعين وما تخفي الصدور، وقضائه بالحق. ووعيد لهم على ما يقولون ويفعلون، وتعريض بحال ما يدعون من دونه من الأصنام، وأنها لا تسمع ولا تبصر، وهاتان الصفتان إذا أطلقنا على الله يرجعان إلى كونه حياً عالماً بجميع السموعات والمبصرات، لاستغنائاه عن آتني السمع والبصر.

أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٢١﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٢﴾

ثم نتههم سبحانه على أن ينظروا في حال الأمم المكذبة الخالية نظر اعتبار وتفكير، فقال:

﴿أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ مآل حال الذين كذبوا الرسل قبلهم، كعاد وتمادن ﴿كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ قدرة وتمكناً.

وإنما جيء بالفصل بين معرفة وغير معرفة، وحقه أن يقع بين معرفتين، لمضارعة «المعل من» للمعرفة في امتناع دخول اللام عليه، فأجري مجراه. وقرأ ابن عامر: أشد منكم بالكاف. ﴿وَأَفْرَأ فِي الْأَرْضِ﴾ مثل القلاع والمدائن الحصينة. وقيل: المعنى: وأكثر آثاراً، كقوله: متقلداً سيفاً ورمحاً<sup>(١)</sup>، أي: وحاملاً رمحاً، لأن الرمح لا يتقلد. ﴿فَاخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ﴾ يمنع العذاب عنهم. ﴿ذَلِكَ﴾ الأخذ ﴿بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَائِبِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالمعجزات الباهرات، والأحكام الواضحات ﴿فَعَفَّرُوا فَاخَذَهُمُ اللَّهُ﴾ أهلכם عقوبة على كفرهم ﴿إِنَّهُ قَوِيٌّ﴾ قادر على الانتقام منهم، متمكن مما يريد، غاية التمكّن ﴿شَدِيدٌ الْعِقَابِ﴾ لا يؤبه بعقاب دون عقابه.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٢٣﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴿٢٤﴾ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذُرِّيَّتِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفُسَادَ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٢٧﴾ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ

بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدْكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ﴿٢٨﴾

ثم ذكر قصّة موسى وفرعون لينظروا فيها نظر اعتبار، فقال: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا﴾ يعني: المعجزات ﴿وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ وحجّة ظاهرة. والمطف لتغاير الوصفين، أو لإفراد بعض المعجزات كالعصا، تقديماً لشأنه.

﴿إِنِّي فِرْعَوْنُ وَهَامَانَ وَقَارُونَ﴾ كان موسى ﷺ رسولاً إلى كافةهم، إلا أنه خصّ فرعون وهامان وقارون بالذكر، لأنّ فرعون رئيسهم، وكان هامان وزيره، وقارون صاحب كنوزه، والباقيون تبع لهم ﴿فَقَالُوا سَاجِدُوا كَذَّابًا﴾ يعنون: موسى ﷺ. وفيه تسلية لرسول الله ﷺ، وبيان لعاقبة من هو أشدّ من الذين كانوا من قبلهم بطشاً وأقربهم زماناً.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ﴾ بالنبوة ﴿مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ﴾ أي: أعيّدوا عليهم ما كنتم تفعلون بهم أولاً، كي يصدّوا عن مظاهرة موسى ﴿وَمَا كُنْتُمْ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ في ضياع. يعني: أنهم باسروا قتلهم أولاً فما أغنى عنهم، ونفذ قضاء الله بإظهار من خافوه، فما يغني عنهم هذا القتل الثاني. ووضع الظاهر فيه موضع الضمير لتعميم الحكم، والدلالة على العملة.

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذُرِّيَّتِي﴾ اتركوني ﴿اقْتُلُوا مُوسَى﴾ كانوا يكفّونه عن قتله، ويقولون: إنه ليس الذي تخافه، وهو أقلّ من ذلك وأضعف، وما هو إلا بعض السحرة، ومثله لا يقاوم إلا ساحراً مثله، ولو قتلته أدخلت الشبهة على الناس أنك عجزت عن معارضته بالحجّة.

والظاهر أنّ فرعون كان قد استيقن أنّه نبيّ، وأنّ ما جاء به آيات وما هو



بسحر، ولكنه كان فيه خب<sup>(١)</sup> وجريزة، وكان قتالاً سفكاً للدماء في أهون شيء، فكيف لا يقتل من أحس منه بأنه هو الذي يثل<sup>(٢)</sup> عرشه ويهدم ملكه؟! ولكنه كان يخاف إن هم بقتله لا يتيسر له ويعاجل بالهلاك.

وقوله: ﴿وَلْيَذِغْ رِبِّيْهُ﴾ شاهد صدق على فرط خوفه منه ومن دعوته ربه. وكان قوله: «ذروني أقتل موسى» تمويهاً على قومه، وإيهاماً أنهم هم الذين يكفونه، وما كان يكفه إلا ما في نفسه من هول الفرع.

﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ إن لم أقتله ﴿أَنْ يُبَدِّلَ بَيْنَكُمْ﴾ أن يغير ما أنتم عليه من عبادتي وعبادة الأصنام، لقوله: ﴿وَيَذْرِكُ وَأَلْبَتَنُ﴾<sup>(٣)</sup> ﴿أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ ما يفسد دنياكم من التفاتن<sup>(٤)</sup> والتهارج الذي يذهب معه الأمن، وتتعطل المزارع والمكاسب والمعاش، ويهلك الناس قتلاً وضياًعاً، إن لم يقدر أن يبدل دينكم بالكليّة.

وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر<sup>(٥)</sup> بالواو، على معنى الجمع. وابن كثير وابن عامر والكوفيون غير حفص بفتح الياء والهاء ورفع «الفساد». ﴿وَقَالَ مُوسَى﴾ أي: لقومه لما سمع كلام فرعون ﴿إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ﴾ عن الإذعان للحق. وهو أقيح استكبار وأدله على دناءة صاحبه ومهانة نفسه، وعلى فرط ظلمه.

ثم قال ﴿لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾ لأنه إذا اجتمع في الرجل التجبر والتكذيب

(١) الخب: الخديعة. ورجل خب: خداع.

(٢) أي: يهدم ويسقط.

(٣) الأعراف: ١٢٧.

(٤) أي: الوقوع في الفتنة والتحارب. والتهارج: القتال والمهارة.

(٥) أي: وأن يظهر....

بالجزاء، وقلة المبالاة بالعاقبة، فقد استكمل أسباب القسوة والجرأة على الله وعباده، ولم يترك معصية عظيمة إلا ارتكبها. وصدر الكلام بـ«إِنَّ» تأكيداً وإشعاراً على أن السبب المؤكد في دفع الشر هو العياذ بالله. وخص اسم الرب، لأن المطلوب هو الحفظ والتربية. وإضافته إليه وإلهم حقاً لهم على اقتدائهم به، فيعودوا به عياده، لما في تظاهر الأرواح من استجلاب الإجابة. ولم يسم فرعون، وذكر وصفاً يعمه وغيره، لتعميم الاستعاذة، والدلالة على الحامل له على هذا القول.

وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي: عُدْتُ - فيه وفي الدخان<sup>(١)</sup> - بالإدغام. وعن نافع مثله.

ولما قصد فرعون قتل موسى وعظه المؤمن من آله، كما قال عز اسمه: ﴿وَقَالَ زَجَلْ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ وكان قبطياً ابن عم فرعون، آمن بموسى سرّاً. وقيل: «من» متعلق بقوله: ﴿يَخْتُمُ إِيمَانَهُ﴾ من آل فرعون على وجه التقيّة. اسمه سمعان، أو حبيب، أو خرييل. وقيل: حزيريل.

قال أبو عبدالله عليه السلام: «التقيّة من ديني ودين آبائي». و«لا دين لمن لا تقية له». و«التقيّة ترس الله في أرضه، لأن مؤمن آل فرعون لو أظهر الاسلام لقتل». وقال ابن عباس: لم يكن من آل فرعون مؤمن غيره، وغير امرأة فرعون، وغير المؤمن الذي أنذر موسى، وهو الذي جاء من أقصى المدينة.

﴿اتَّقَتُوا رِجْلًا﴾ أتقصدون قتله ﴿أَنْ يَقُولَ﴾ لأن يقول، أو وقت أن يقول، من غير رؤية وتأمل في أمره ﴿زَيْبِي اللَّهُ﴾ وحده. وهو في الدلالة على الحصر مثل: صديقي زيد. وفيه إنكار منه عظيم، وتبكيك شديد. كأنه قال: أترتكجون الفعلة الشنعاء التي هي قتل نفس محرّمة، وما لكم علّة قطّ في ارتكاب قتلها إلا كلمة الحقّ التي نطق بها، وهي قوله: «ربّي الله»!؟

﴿وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ المتكثرة على صدقه. من المعجزات والاستدلالات. أي: لم يحضر لتصحیح قوله بيّنة واحدة، ولكن بيّنات عدّة ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ أضافه إليهم بعد ذكر البيّنات احتجاجاً عليهم، واستدراجاً لهم إلى الاعتراف به.

ثم أخذهم بالاحتجاج على طريقة التقسيم من باب الاحتياط، فقال: لا يخلو من أن يكون كاذباً أو صادقاً ﴿وَإِنْ يَكْ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ﴾ يعود عليه، ولا يتخطأه وبال كذبه، فيحتاج في دفعه إلى قتله ﴿وَإِنْ يَكْ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ﴾ فلا أقل من أن يصيبكم بعضه إن تعرّضتم له.

وفيه مبالغة في التحذير، وإظهار للإتصاف والمداراة والتلطّف وعدم التعصّب، كقوله: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِنَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾<sup>(١)</sup>. فجاء بما علم أنه أقرب إلى تسليمهم لقوله، وأدخل في تصديقهم له وقبولهم منه، ولذلك قدّم كونه كاذباً. ثم قال: «بعض الذي يعدكم»، ولم يقل: يصيبكم جميع الذي يعدكم، مع أنّ موسى نبيّ صادق لا بدّ لنا يعدهم أن يصيبهم كلّه، والمراد بالبعض: عذاب الدنيا، وهو بعض مواعيده. كأنه خوفهم بما هو أظهر احتمالاً عندهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُنْزِفٌ كَذَابٌ﴾ احتجاج ثالث. ومعناه: لو كان موسى مسرفاً كذاباً لما هداه الله إلى ما يدعي من النبوة، ولما عضده بتلك المعجزات. ويحتمل أن يكون معناه: أنّ من خذله الله وأهلكه ولم يستقم له أمر فلا حاجة لكم إلى قتله. ولعله أراد به المعنى الأول. وخيّل إليهم الثاني لتلين شكيمتهم، وعرض به لفرعون بأنّه مسرف كذاب لا يهديه الله سبيل الصواب وطريق النجاة. ويجوز أن يكون ذلك ابتداء كلام من الله تعالى.

يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ  
 إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ  
 ﴿٢٩﴾ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٣٠﴾  
 مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظَلْمًا لِلْعِبَادِ  
 ﴿٣١﴾ وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٣٢﴾ يَوْمَ تَوَلَّوْا مُدْبِرِينَ مَا  
 لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٣﴾ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ  
 يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ  
 قَلْتُمْ لَنْ نَبْعَثَ اللَّهَ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ  
 ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ كَبِيرٌ مَقَامًا عِنْدَ اللَّهِ  
 وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَرٍ جَبَّارٍ ﴿٣٥﴾

ثم ذكرهم مؤمن من آل فرعون ما هم فيه من الملك ليشكروا الله تعالى على ذلك بالإيمان به، فقال:

﴿يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ﴾ عالين على الناس غالبين ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر ﴿فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ﴾ عذابه ﴿إِنْ جَاءَنَا﴾ أي: فلا تفسدوا

أمركم. ولا تعرضوا لبأس الله بقتله. فإنه إن جاءنا لم يمنعنا منه أحد. وإنما أدرج نفسه في الضميرين. لأنه كان منهم في القرابة. وليريهم أنه معهم ومساهمهم فيما ينصح لهم.

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ﴾ ما أشير عليكم ﴿إِلَّا مَا زُيِّنَ﴾ لنفسي، وأستصوبه من قتله ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ﴾ وما أعلمكم ﴿إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَابِ﴾ إلا ما علمت من طريق الصواب. ولا أذكر منه شيئاً. ولا أسرّ عنكم خلاف ما أظهر. يعني: أن قلبي ولساني متواطئان على ما أقول لكم. وقد كذب لعنه الله. فإنه كان مستشعراً للخوف الشديد من جهة موسى. ولكنه كان يتجلّد. ولولا استشعاره لم يستشر أحداً. ولم يقف الأمر على الإشارة.

﴿وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ في تكذيبه. والتعرض له ﴿مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ﴾ مثل أيام الأمم الماضية. يعني: وقائمهم. وجمع الأحزاب مع التفسير أغنى عن جمع اليوم. فإنه لم يلبس أن كل حزب منهم كان له يوم دمار.

﴿مِثْلَ ذَأْبٍ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ﴾ مثل جزاء ما كانوا عليه دائماً - أي: دائماً - من الكفر وإبداء الرسل. ولا يفترون عنه ساعة ﴿وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ كقوم لوط عليه السلام ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ﴾ يعني: أن تدميرهم كان عدلاً وقسطاً. فلا يعاقبهم بغير ذنب. ولا يخلّي الظالم منهم بغير انتقام. وهو أبلغ من قوله: ﴿وَمَا زُيِّنَ بِظُلَامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾<sup>(١)</sup>. من حيث جعل المنفي إرادة الظلم، لأن من كان عن إرادة الظلم بعيداً كان عن الظلم أبعد. وفي هذا أوضح دليل على فساد قول المجبّرة القائلة بأن كل ظلم يكون في العالم فهو بإرادة الله تعالى.

ثم حذرهم من عذاب الآخرة أيضاً. فقال: ﴿وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامِ﴾ يوم القيامة ينادي بعضهم بعضاً للاستغاثة. أو يتصايحون بالويل والشبور. أو

يتنادى أصحاب الجنة وأصحاب النار. كما حكى في الأعراف في قوله: ﴿وَنَادَى أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ﴾<sup>(١)</sup> ﴿وَنَادَى أَصْحَابَ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿يَوْمَ تُولُؤْنَ﴾ عن الموقف ﴿مُنْذِرِينَ﴾ منصرفين عنه إلى النار. وقيل: فازين عنها. ﴿مَا نَعْمَ مِنَ اللَّهِ مِنْ غَاصِمٍ﴾ يعصمكم من عذابه ﴿وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ﴾ خذلاناً وتخليّة، لفرط عناده. أو عن طريق الجنة. ﴿فَقَالَهُ مِنْ هَاهُو﴾ يهديه.

﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ﴾ بن يعقوب، على أن فرعون فرعون موسى، أو على نسبة أحوال الآباء إلى الأولاد. أو سبطه يوسف بن إبراهيم بن يوسف بن يعقوب. أقام فيهم نبياً عشرين سنة. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل موسى ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالمعجزات، فشككتهم فيها ﴿فَقَالُوا لَنْ نَبْرُدَّ فِي شِكِّكَ﴾ فلم تزلوا شاكين كافرين ﴿مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ﴾ من الدين ﴿حَتَّى إِذَا هَلَكَ﴾ مات ﴿قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا﴾ ضماً إلى تكذيب رسالته تكذيب رسالته من بعده. أو جزماً بأن لا يبعث من بعده رسول مع الشك في رسالته، حكماً من عند أنفسكم من غير برهان منكم على تكذيب الرسل.

﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الضلال، أي: الخذلان ﴿يُضِلُّ اللَّهُ﴾ يخذل الله في العصيان لفرط العناد ﴿مَنْ هُوَ مُشْرِفٌ﴾ مفرط فيه ﴿مُرْتَابٌ﴾ شاك فيما تشهد به البيئات، لغلبة الوهم والانهماك في التقليد.

﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ بدل من الموصول الأول، لأنه بمعنى الجمع، فكأنه قال: كل مسرف ﴿بِغَيْرِ سُلْطَانٍ﴾ بغير حجة، بل إما بتقليد أو بشبهة داحضة ﴿أَنَّهُمْ كَبُرُوا﴾ فيه ضمير «من». وإفراده للفظ، كما جمع البديل منه للمعنى. وليس بيدع أن يحصل على اللفظ تارة، وعلى المعنى أخرى. ﴿مُقْتًا﴾ تمييز ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ويجوز أن يكون مبتدأ خبره «كبر» على حذف مضاف. أي: وجدال الذين يجادلون كبر مقتاً. أو خبره «بغير سلطان» وفاعل «كبر» ﴿كَذَلِكَ﴾

أي: كبر مقناً مثل ذلك الجدال. فيكون قوله: ﴿يَطْبَعُ اللهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارًا﴾ استثناءً للدلالة على الموجب لجدالهم. والطبع بمعنى الخذلان والتخليه، كما مر غير مرّة.

وقرأ أبو عمرو وابن ذكوان: قلب بالتونين، على وصفه بالتكبر والتجبر، لأنه منبعهما، كقولهم: رأيت عيني، وسمعت أذني. أو على حذف مضاف، أي: كل ذي قلب متكبر.

وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صَرِّحًا لَعَلِّي أَبْلُغَ الْأَسْبَابَ ﴿٣٦﴾  
 أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ فَأَطَّلَعَ إِلَى اللَّهِ إِلَهُ مُوسَى وَإِنِّي لأظنُّهُ كَادِبًا وَكَذَلِكَ زَيْنُ  
 لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿٣٧﴾  
 وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٣٨﴾ يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ  
 الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴿٣٩﴾ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا  
 يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْشَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ  
 يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٤٠﴾

ثم بين سبحانه ما موّه به فرعون على قومه، لنا وعظه المؤمن، وخوفه من قتل موسى، وانقطعت حجته، فقال:

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صَرِّحًا﴾ بناءً مكشوفاً عالياً مشيداً بالآجر. من: صرح الشيء إذا ظهر، أي: بناءً ظاهراً لا يخفى على الناظر. ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ

الْأَسْبَابِ ﴿ الطرق. وكل ما أوصلك إلى شيء فهو سبب إليه.  
 ﴿أَسْبَابِ السَّمَوَاتِ﴾ بيان لها. وفي إبهامها ثم إيضاحها تفخيم لشأنها.  
 وتشويق للسامع إلى معرفتها، فإنه لما كان بلوغها أمراً عجبياً، أراد أن يورده على  
 نفس متشوفة<sup>(١)</sup> إليه، ليعطيه السامع حقه من التعجب، فأبهمه ليثوِّف إليه نفس  
 هاما.

ثم أوضحه ﴿فَأَطَّلِعَ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ﴾ عطف على «أبلغ». وقرأ حفص  
 بالنصب، على جواب الترجي. ولعله أراد أن يبني له رسداً في موضع عالٍ،  
 يرصد منه أحوال الكواكب، التي هي أسباب سماوية تدلُّ على الحوادث  
 الأرضية، فيرى هل فيها ما يدلُّ على إرسال الله إياه؟! أو أن يرى فساد قول  
 موسى، بأن إخباره من إله السماء يتوقف على اطلاعه ووصوله إليه، وذلك لا يتأتى  
 إلا بال صعود إلى السماء، وهو ممّا لا يقوى عليه الإنسان. وذلك لجهله بالله، وكيفية  
 استنبائه.

﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا﴾ في دعوى الرسالة ﴿وَوَحَّدَكَ﴾ ومثل ذلك التزيين  
 ﴿زَيْنٌ لِّفِرْعَوْنَ سَوْءٌ وَعَلَيْهِ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ﴾ سبيل الرشاد. ومزيته هو الشيطان  
 بوسوسته، كقوله: ﴿وَزَيْنٌ لَّهُمُ الشَّيْطَانُ أَغْمَانَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾<sup>(٢)</sup>. أو الله  
 على وجه التخلية، فإنه مكن الشيطان وأمهله. ومثله: ﴿زَيْنًا لَّهُمُ أَغْمَانَهُمْ فَهُمْ  
 يَغْمَهُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقرأ الحجازيان والشامي وأبو عمرو: وَصَدَّ. على أن فرعون صدَّ الناس  
 عن الهدى بأمثال هذه التموهات والشبهات، ويؤيده ﴿وَمَا كَيْفُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ﴾

(١) تشوِّف إلى الشيء: تطلَّع إليه.

(٢ و ٣) النمل: ٢٤ و ٤.



في خسار وهلاك.

ثم عاد الكلام إلى ذكر نصيحة مؤمن آل فرعون، فقال: ﴿وَقَالَ الَّذِي آمَنَ﴾ يعني: مؤمن آل فرعون. وقيل: موسى ﷺ. ﴿يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ﴾ بالدلالة ﴿سَبِيلَ الرُّشَادِ﴾ سبيلاً يصل سالكه إلى المقصود.

وفيه تعريض بأن ما عليه فرعون وقومه سبيل العي. وتكرر النداء لزيادة تنبيه لهم، وإيقاظ عن سنة الغفلة، وأنهم قومه وعشيرته، وهم فيما يوبقهم، وهو يعلم وجه خلاصهم، ونصيحتهم عليه واجبة، فهو يستحزن لهم ويتلطف بهم، ويستدعي بذلك أن لا يتهموه، وأن يتنبهوا على أن سرورهم سروره، وغتهم غمته، وينزلوا على نصيحه لهم. كما كرر إبراهيم ﷺ في نصيحة أبيه: ﴿يَا أَبَتِ﴾<sup>(١)</sup>. فلأجل ذلك كرر النداء مرة أخرى بقوله: ﴿يَا قَوْمِ إِنَّمَا هِيَ الدُّنْيَا مَتَاعٌ﴾ تمتع يسير. لسرعة زوالها.

ثم ذكرهم تعظيم الآخرة والاطلاع على حقيقتها، وأنها هي الوطن الحقيقي والمستقر الأصلي. وذكر الأعمال سيئها وحسنها، وعاقبة كل منهما، ليثبط عما يتلف، ويتشبط لما يزلف، فقال:

﴿وَإِنَّ الآخِرَةَ هِيَ دَارُ النِّقَرِ﴾ لخلودها ﴿مَنْ عَمِلْ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ عدلاً من الله. وفيه دليل على أن الجنایات تفرم بمثلها. ﴿وَمَنْ عَمِلْ صَالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْفَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ بغير تقدير وموازنة بالعمل، بل أضعافاً مضاعفة، فضلاً منه ورحمة. وتقسيم العتال، وجعل الجزء جملة اسمية مصدرية باسم الإشارة. وتفضيل الثواب، لتغليب الرحمة. وجعل العمل عمدة والإيمان حالاً، للدلالة على أنه شرط في اعتبار العمل، وأن ثوابه أعلى من ذلك.

وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النِّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ﴿٤١﴾  
 تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرُ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ  
 الْغَفَّارِ ﴿٤٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي  
 الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٤٣﴾  
 فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفَوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٤٤﴾  
 فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَخَاقَ بَالِ فِرْعَوْنَ سُوءَ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾ النَّارُ  
 يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ  
 الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾

ثم وازى بين الدعوتين: دعوته إلى دين الله الذي ثمرته النجاة، ودعوتهم إلى اتخاذ الأنداد الذي عاقبته النار، فقال:

﴿وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النِّجَاةِ﴾ من النار بالإيمان بالله ﴿وَتَدْعُونَنِي إِلَى  
 النَّارِ﴾ إلى الشرك الذي يوجب النار، ويفهم بذلك على ما يقابلون به نصحه،  
 وعطفه على النداء الثاني، لأنه داخل على ما هو بيان لما قبله، ولم يعطف الثاني  
 على الأول، لأن ما بعده أيضاً تفسير لما أجمل فيه تصريحاً أو تعريضاً.  
 ﴿أَتَدْعُونَنِي لِأَكْفُرُ بِاللَّهِ﴾ بدل أو بيان فيه تعليل، والدعاء كالهداية في التعدية  
 به «إلى» واللام، فيقال: دعاه إلى كذا ودعا له، كما يقال: هداه إلى الطريق وهدى له.

﴿وَأَشْرِكُ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ﴾ برَبُّوَيْتِهِ ﴿عَلِمٌ﴾ المراد بنفي العلم نفي المعلوم. كأنه قال: وأشرك به ما ليس بإله، وما ليس بإله كيف يصح أن يعلم إلهاً. وفيه إشعار بأن الألوهية لا بد لها من برهان، فاعتقادها لا يصح إلا عن إيقان. ﴿وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْغَيْرِزِ الْغَفَّارِ﴾ المستجمع لصفات الألوهية، من كمال القدرة والغلبة، وما يتوقف عليه من العلم والإرادة، والتمكّن من المجازاة، والقدرة على التعذيب والغفران.

﴿لَا جِرْمَ﴾ لارَدَ لما دعاه إليه قومه. و«جَرَمٌ» فَعَلَ بِمَعْنَى: حَقَّقَ، وَفَاعِلُهُ أَنفَمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ﴾ أي: حقّ ووجب عدم دعوة آلهتكم إلى عبادتها أصلاً، لأنّها جمادات ليس لها ما يقتضي ألوهيتها. أو عدم دعوة مستجابة. أو عدم استجابة دعوة لها.

وقيل: «جرم» بمعنى: كسب. من قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن ضَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا﴾<sup>(١)</sup>. وفاعله مستكن في «تدعونني» أي: كسب ذلك الدعاء إليه أن لا دعوة له. بمعنى: ما حصل من ذلك إلا ظهور بطلان دعوته.

وقيل: «لا جرم» نظير: لا بدّ، فعل من الجرم بمعنى القطع، كما أنّ بدأ فعل من التبيد، وهو التفريق. والمعنى: لا قطع لبطلان دعوى ألوهية الأصنام، أي: لا تزال باطلة، لا ينقطع ذلك في وقت ما فينقلب حقاً. ويؤيده قولهم: لا جرم أنّه يفعل، فإنّه لغة فيه، كالرشد والرشد.

﴿وَأَنْ مَرَدْنَا إِلَى اللَّهِ﴾ أي: وجب أنّ مرجعنا ومصيرنا إلى الله بالموت. فيجازي كلّ ما يستحقّه ﴿وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ﴾ ووجب أنّ المسرفين في الضلالة والطغيان، كالإشراك وسفك الدماء. وقيل: الذين غلب شرهم خيرهم. ﴿هُمُ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ ملازموها.

ثم قال لهم على وجه التخويف والوعظ : ﴿فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ﴾ صحّة ما أقول لكم من النصيحة إذا حصلتم في العذاب بكفركم. ثم أظهر إيمانه بقوله : ﴿وَأَفْوُضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾ ليصنني من كل سوء. والأمر : اسم جنس. ﴿إِنَّ اللَّهَ بِصَبِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ عالم بأحوالهم وبما يفعلونه من الطاعة والمعصية.

وهذا جواب توعدهم المفهوم من قوله : ﴿فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا﴾ صرف الله عنه شدائد مكرهم، وما هموا به من إلحاق أنواع العذاب بمن خالفهم، فنجا مع موسى حتى عبر البحر ﴿وَخَاقَ بِأَلٍ فِرْعَوْنَ﴾ بفرعون وقومه. واستغنى بذكرهم عن ذكره. للعلم بأنه أولى بذلك. وقيل : بطلبة المؤمن من قومه، فإنه فرّ إلى جبل، فبعث فرعون بطائفة فوجدوه يصلّي والوحوش صفوف حوله. فرجعوا رعباً، فقتلهم. ﴿سَوْءَ الْعَذَابِ﴾ الفرق، أو القتل، أو النار.

﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ جملة مستأنفة. أو «النار» خبر محذوف. و«يعرضون» استئناف للبيان. أو بدل من «سوء العذاب»، و«يعرضون» حال من النار، أو من الآل. والمراد بمرضهم على النار إحراقهم بها. من قولهم : عرض الأسارى على السيف إذا قتلوا به. وذلك لأرواحهم، كما روى ابن مسعود : أن أرواحهم في أجواف طيور سود، تعرض على النار بكرة وعشيّاً إلى يوم القيامة. وذكر الوقتين يحتمل التخصيص والتأييد. وفيه دليل على بقاء النفس وعذاب القبر. وعن نافع، عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : «إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ عَرَضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ، إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ النَّارِ. فَيُقَالُ : هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْحَثَكَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». وأورده البخاري<sup>(١)</sup> ومسلم في الصحيح. وقال أبو عبدالله ﷺ : ذلك في البرزخ.

﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ أي : هذا ما دامت الدنيا، فإذا قامت الساعة قيل لهم :

(١) صحيح البخاري ٢ : ١٢٤. صحيح مسلم ٤ : ٢١٩٩ ح ٦٥.

﴿ اذْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ ﴾ يا آل فرعون<sup>(١)</sup> ﴿ اشدَّ الْعَذَابِ ﴾ عذاب جهنم. فإنه أشدَّ مما كانوا فيه. أو أشدَّ عذاب جهنم.

وقرأ نافع وحمرزة والكسائي ويعقوب وحفص: اذْخُلُوا، على أمر الملائكة بإدخالهم النار.

وَإِذْ يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ ﴿٤٧﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴿٤٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ﴿٤٩﴾ قَالُوا أَوْلَمْ نَكُ تَابِعِيكُمْ رَسُولِكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٥٠﴾ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴿٥١﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿٥٢﴾

ثم ذكر سبحانه ما يجري بين أهل النار من الحجاج، فقال: ﴿وَإِذْ يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ﴾ واذكر لقومك وقت تخصصهم فيها. ويحتمل عطفه على «غدوا».

ثم فصل التخاصم بقوله: ﴿فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ﴾ وهم الأتباع ﴿يَلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ وهم الرؤساء ﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا﴾ أتباعاً، كخدم جمع خادم. أو ذوي

(١) هذا التفسير على قراءة: اذْخُلُوا.

تبع، على إضمار مضاف، بمعنى: أتباع. أو وصف بالمصدر تجوزاً. ﴿فَهَلْ أُنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ﴾ بالدفع أو الحمل، فإنه يلزم الرئيس الدفع أو الحمل عن أتباعه والمنقادين لأمره. و«نصيباً» مفعول به لما دلّ عليه «مغنون عتاً» من معنى الدفع أو الحمل. أو مصدر، كشيئاً في قوله: ﴿لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾<sup>(١)</sup>. و«من» صلة «مغنون».

﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِي النَّارِ﴾ التنوين عوض عن المضاف إليه. والتقدير: كلنا. يعني: نحن وأنتم. ﴿فِيهَا﴾ في النار، فكيف نغني عنكم؟! ولو قدرنا لأغنيا عن أنفسنا. و«كلٌّ فيها» مبتدأ وخبر في موضع رفع بأنه خبر «إن». والمعنى: إننا مجتمعون في النار. ﴿إِنَّ اللَّهَ قَدْ خَمَّ بَيْنَ الْعِبَادِ﴾ بأن أدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، ولا معقب لحكمه. أو بأن لا يتحمل أحد عن أحد، وأنه يعاقب من أشرك به وعبد معه غيره لا محالة.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ﴾ أي: المتبوعون والأتباع ﴿لِخِزَانَةِ جَهَنَّمَ﴾ لقوام تعذيب أهل النار. ووضع جهنم موضع الضمير للتهويل، أو لبيان محلهم فيها، إذ يحتمل أن تكون جهنم أبعد دركاتها قرأ، من قولهم: بئر جهنم بعيدة القعر، وفيها أعتى الكفار وأطغاهم، فلملّ الملائكة الموكّلين بعذاب أولئك أقرب إجابة للدعوة، لزيادة قربهم من الله، فلهدا تعمدهم أهل النار بطلب الدعوة منهم. ﴿أَنْعُوا رَبِّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا﴾ قدر يوم ﴿مِنَ الْعَذَابِ﴾ شيئاً من العذاب. ويجوز أن يكون المفعول «يوماً» بحذف المضاف، و«من العذاب» بيانه.

﴿قَالُوا أَوْلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُم رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالحجج والدلالات الواضحة على صحة التوحيد والنبوات. أرادوا به إلزامهم للحجة، وتوبيخهم على إضاعتهم أوقات الدعاء، وتعطيلهم أسباب الإجابة.

﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ جاءتنا الرسل والبيئات، فكذبناهم وجحدنا نبوتهم.  
 ﴿قَالُوا قَاتِلُوهُمْ﴾ أتممنا فإننا لا نجترى، فيه، أو لم يؤذن لنا في الدعاء لأمثالكم.  
 وفيه إقناط لهم عن الإجابة، ودلالة على الخيبة، فإن الملك المقرب إذا لم يسمع  
 دعاؤه فكيف يسمع دعاء الكافر؟! كما قال: ﴿وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ في  
 ضياع لا يجاب.

﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالحجة والظفر والنصرة والغلبة، والانتقام  
 لهم من الكفرة ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ أي: في الدارين، وإن غلبوا  
 في الدنيا في بعض الأحيان امتحاناً من الله، فالعاقبة لهم، فإنه يتبع الله من يقتص من  
 أعدائهم، كما نصر يحيى بن زكريا - لما قتل - حين قتل به سبعون ألفاً. فهم لا  
 محالة منصورون في الدنيا، والأشهاد جمع شاهد، كصاحب وأصحاب، والمراد بهم  
 من يقوم يوم القيامة للشهادة على الناس، من الملائكة والأنبياء والمؤمنين.

ثم أخبر سبحانه عن ذلك اليوم بقوله: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَخَذِرَتُهُمْ﴾ بدل  
 من الأول. وعدم نفع المعذرة لأنها باطلة، أو لأنه لم يؤذن لهم فيحتذروا. وقرأ غير  
 الكوفيين ونافع بالتاء. ﴿وَلَهُمُ الْعَذَابُ﴾ البعد من الرحمة ﴿وَلَهُمْ سَوْءُ الدَّارِ﴾ سوء  
 دار الآخرة، وهو عذابها.

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ ﴿٥٣﴾ هُدًى  
 وَذِكْرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٥٤﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ  
 وَسِيِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴿٥٥﴾

ثم ذكر حسن عاقبة موسى وقومه ونجاتهم من فرعون، فقال: ﴿وَلَقَدْ

آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى ﴿ مَا يَهْتَدِي بِهِ فِي الدِّينِ، مِنَ الْمَعْجَزَاتِ وَصَحْفِ التَّوْرَةِ وَالشَّرَائِعِ، بَعْدَ اسْتِصْصَالِ آلِ فِرْعَوْنَ ﴿ وَأَوْزَعْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ ﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمْ بَعْدَهُ ذَلِكَ التَّوْرَةَ ﴿ هُدًى ﴾ هَدَايَةً يَعْرِفُونَ بِهَا مَعَالِمَ دِينِهِمْ ﴿ وَذِكْرًا ﴾ وَتَذَكُّرًا لَهُمْ بِهَا وَعِبْرَةً . أَوْ هَادِيًا وَمَذْكُرًا. ﴿ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ لِذَوِي الْعُقُولِ السَّلِيمَةِ .

ثم أمر نبيه ﷺ بالصبر على تحمّل أذى قومه، فإن الصبر مفتاح الفرج، ولكلّ عسر يسر، ولكلّ نازلة حسن عاقبة، كعواقب أمور موسى بعد تحمّل المشاقّ من آل فرعون، فقال :

﴿ فَاصْبِرْ ﴾ عَلَى أذى الْمُشْرِكِينَ فِي تَكْذِيبِهِمْ إِيَّاكَ ﴿ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ ﴾ بِنَصْرَةِ الرَّسْلِ ﴿ حَقٌّ ﴾ وَاجِبٌ عَلَيْهِ تَابِتٌ لَا يَخْلُفُهُ . وَاسْتَشْهَدَ بِمُوسَى وَمَا آتَاهُ مِنْ أَسْبَابِ الْهُدَى وَالنَّصْرَةِ عَلَى فِرْعَوْنَ وَجُنُودِهِ، وَإِبْقَاءِ آثَارِ هِدَايَةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ . فَاللَّهُ نَاصِرُكَ كَمَا نَصَرَهُمْ، وَمُظْهِرُكَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ، وَمُبْلِغُكَ مَلِكًا أَمَّنْكَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا .

﴿ وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ ﴾ وَأَقْبِلْ عَلَى أَمْرِ دِينِكَ، وَتَدَارَكَ فِرْطَاتِكَ - كَتَرَكِ الْأُولَى - بِالِاسْتِغْفَارِ . فَإِنَّهُ تَعَالَى كَافِيكَ فِي النَّصْرِ وَإِظْهَارِ الْأَمْرِ . وَمِثْلُ هَذَا تَعَبُّدٌ مِنْ اللَّهِ سُبْحَانَهُ لِنَبِيِّهِ، لِكَيْ يَزِيدَ فِي الدَّرَجَاتِ، وَيُصِيرَ سَنَةً لِمَنْ بَعْدَهُ. ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهْيِ وَالْإِبْتِهَارِ ﴾ وَدُمَّ عَلَى التَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ لِرَبِّكَ . وَقِيلَ : مِنْ زَوَالِ الشَّمْسِ إِلَى اللَّيْلِ، وَمِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : يَرِيدُ الصَّلَاةَ الْخَمْسَةَ . وَقِيلَ : صَلَّى لَهُذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ، إِذْ كَانَ الْوَاجِبُ بِمَكَّةَ رَكَعَتَيْنِ بِكَرَّةٍ وَرَكَعَتَيْنِ عَشِيًّا .

وروي عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ : « قَالَ اللَّهُ ﷻ : يَا بَنِي آدَمَ اذْكُرْنِي بَعْدَ الْغَدَاةِ سَاعَةً، وَبَعْدَ الْمَصْرِ سَاعَةً، أَكْفِكَ مَا أَمَّتْكَ » .



إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ  
 إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٥٦﴾ لَخَلْقُ  
 السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾  
 وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ  
 قَلِيلًا مَّا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا  
 يُؤْمِنُونَ ﴿٥٩﴾ وَقَالَ رَبُّكُمْ آذَعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ  
 عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦٠﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ في دفعها ﴿بِغَيْرِ سُلْطَانٍ﴾ بغير حجة  
 ﴿أَتَاهُمْ﴾ عام في كل مجادل مبطل، وإن نزلت في مشركي مكة واليهود حين قالوا:  
 سيخرج صاحبنا المسيح بن داود - يريدون الدجال - ويبلغ سلطانه البر والبحر،  
 وتسير معه الأنهار، وهو آية من آيات الله، فيرجع إلينا الملك، فسئى الله تسميتهم  
 ذلك كبراً، ونفى أن يبلغوا متناهم، وقال: ﴿إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ﴾ إلا تكبر عن  
 الحق، وتعظم عن التفكر والتعلم، أو إرادة التقدم والرئاسة. ﴿مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ﴾ بالنفي  
 موجب الكبر ومقتضيه. وهو الرئاسة أو النبوة. أو بالنفي دفع الآيات.  
 ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ فالتجىء إليه من كيد من يحسدك ويغني عليك ﴿إِنَّهُ هُوَ  
 السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ بما تعمل ويعملون، فهو ناصرك عليهم، وعاصمك من شرهم.

ولمّا كانت مجادلهم في آيات الله مشتتة على إنكار البعث، وهو أصل  
المجادلة ومدار المخاصمة، فاحتج بخلق السماوات والأرض، لأنهم كانوا مقرّين  
بأن الله خالقهما، فقال:

﴿لَخَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَخْتَبَرٌ مِّنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ فمن قدر على خلقهما مع  
عظهما من غير أصل، ووقفهما بغير عمد، قدر على خلق الانسان مع مهاتته  
﴿وَلَكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ﴾ لأنهم لا ينظرون ولا يتأملون، لفرط غفلتهم  
واتباعهم أهواءهم. يعني: أنهم إذا أقروا بأن الله تعالى خلق السماوات والأرض،  
فكيف أنكروا قدرته على إحياء الموتى؟! ولكنهم أعرضوا عن التدبّر، فحلّوا محلّ  
الجاهل الذي لا يعلم شيئاً.

﴿وَمَا يَسْتَوِي الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ﴾ الغافل المتكبر والعامل المستبصر، أي: لا  
يستوي من أهمل نفسه ومن تفكّر عرف الحق ﴿وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَلَا  
الْمُسِيْءِ﴾ أي: المحسن والمسيء، في الكرامة والإهانة، والهدى والضلال، فينبغي  
أن يكون لهم حال يظهر فيها التفاوت، وهي فيما بعد البعث.

وزيادة لفظة «لا» في «المسيء» لأن المقصود نفي مساواة المسيء للمحسن  
فيما له من الفضل والكرامة. والعاطف الثاني عطف الموصول بما عطف عليه على  
الأعمى والبصير، لتغاير الوصفين في المقصود، أو الدلالة بالصرامة والتمثيل.

﴿قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ﴾ أي: تذكراً قليلاً يتذكرون، أو قليلاً تذكّرهم. والضمير  
للناس، أو الكفّار. وقرأ الكوفيون بالتاء، على تغليب المخاطب، أو الالتفات، أو  
أمر الرسول بالمخاطبة.

﴿إِنَّ السّٰعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيْهَا﴾ لا شك في مجيئها، لوضوح الدلالة على  
جوازها، وإجماع الرسل على الوعد بوقوعها ﴿وَلَكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُوْنَ﴾ لا  
يصدّقون بها، لقصور نظرهم على ظاهر ما يحسّون به.

﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي ﴾ اعبدونني . وعن الحسن - وقد سئل عنها - : اعملوا وأبشروا، فإنه حقّ على الله أن يستجيب للذين آمنوا وعملوا الصالحات، ويزيدهم من فضله .

وعن الثوري أنه قيل له : ادع الله . فقال : إن ترك الذنوب هو الدعاء . وفي الحديث : « إذا شغل عبدي طاعتي عن الدعاء ، أعطيته أفضل ما أعطي السائلين » .

وعن النعمان بن بشير عن النبي ﷺ قال : « الدعاء هو العبادة . ثم قرأ :  
﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي ﴾ .

﴿ اسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ أثب لكم لقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ صاغرين . وقرأ ابن كثير وأبو بكر بضمّ الياء وفتح الخاء . وعن ابن عباس : وحدوني أغفر لكم . وهذا تفسير للدعاء بالعبادة ، ثم للعبادة بالتوحيد .

ويجوز أن يريد الدعاء والاستجابة على ظاهرهما ، ويريد « عبادتي » دعائي ، لأنّ الدعاء باب من العبادة ، ومن أفضل أبوابها . ويصدّقه قول ابن عباس : « أفضل العبادة الدعاء » . وعلى هذا : استجابته مشروط باقتضاء المصلحة .

وعن كعب : أعطى الله هذه الأمة ثلاث خلال لم يعطهن إلا نبيّاً مرسلأ . كان يقول لكلّ نبيّ : أنت شاهدي على خلقي . وقال لهذه الأمة : ﴿ يَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ <sup>(١)</sup> . وكان يقول : ما عليك من حرج . وقال لها : ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وكان يقول : ادعني أستجب لك . وقال لها : « ادعوني أستجب لكم » . وعلى القول الأخير : الآية دالة على عظم قدر الدعاء عند الله تعالى ، وعلى

(١) البقرة : ١٤٣ .

(٢) المائدة : ٦ .

فضل الانتطاع إليه. وقد روي عن معاوية بن عمار قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلني الله فداك ما تقول في رجلين دخلا المسجد جميعاً، كان أحدهما أكثر صلاة، والآخر أكثر دعاءً، فأيهما أفضل؟ قال: كلُّ حسن. قلت: قد علمت، ولكن أيهما أفضل؟ قال: أكثرهما دعاءً. أما تسمع قول الله تعالى: «ادعوني أستجب لكم» إلى آخر الآية. وقال: هي العبادة الكبرى».

وروي زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أيضاً في هذه الآية قال: «هو الدعاء. وأفضل العبادة الدعاء».

وروي حنان بن سدير، عن أبيه. قال: «قلت لأبي جعفر عليه السلام: أي العبادة أفضل؟ قال: ما من شيء أحب إلى الله من أن يسأل ويطلب ما عنده. وما أحد أبغض إلى الله ﷻ ممن يستكبر عن عبادته، ولا يسأل ما عنده».

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦١﴾ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاَنى تُوْفِكُونَ ﴿٦٢﴾ كَذَلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٦٣﴾

ثم ذكر ما يدل على توحيده. فقال: «اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ» وهو ما بين غروب الشمس إلى طلوع الفجر الثاني «لِتَسْكُنُوا فِيهِ» لتستريحوا فيه، بأن خلقه بارداً مظلماً ليؤذي إلى ضعف المحركات وهدوء الحواس «وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا» أي: مضيئاً تبصرون فيه مواضع حاجاتكم. وإسناد الإبصار إلى النهار مجاز، لأن الإبصار في الحقيقة لأهل النهار، فعدل إلى المجاز مبالغة، ولذلك لم يقل: لتبصروا

فيه، ليقابل قوله: «لتسكنوا».

﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ لا يوازيه فضل. وللإشعار بهذا المعنى - الذي هو مفاد تنكير الفضل - لم يقل: لمفضل أو لمفضل. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ لجهلهم بالمنعم، وإغفالهم مواقع النعم، وتكرير الناس، وعدم الاكتفاء بالضير، لتخصيص الكفران بالناس، كقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾<sup>(٢١)</sup>. ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾<sup>(٢٢)</sup>. ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾<sup>(٢٣)</sup>.

﴿ذَلِكُمْ﴾ المخصوص بهذه الأفعال المقتضية للألوهية والربوبية ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من السماوات والأرض وما بينهما ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أخبار مترادفة تخصص اللاحقة السابقة وتقررها، أي: هو الجامع لهذه الأوصاف، من الإلهية والربوبية، وخلق كل شيء وإنشائه بحيث لا يعتنع عليه شيء، والوحدانية التي لا ثاني له ﴿فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ فكيف ومن أي وجه تصرفون عن عبادته إلى عبادة غيره، مع وضوح الدلالة على توحيده؟

﴿تَعَذَّلِكُمْ﴾ مثل ما أفك وصرف هؤلاء ﴿يُؤْفَكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ أي: يؤفك عن الحق كل من جحد آيات الله ولم يتأملها، ولم يكن همته طلب الحق وخشية العاقبة. وهم من تقدمهم من أكابرههم ورؤسائهم، فإنهم هم الذين صرفوهم عن الحق.

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صَوْرَكُمْ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ

(١) الحج: ٦٦.

(٢) العاديات: ٦.

(٣) إبراهيم: ٣٤.

﴿ ٦٤ ﴾ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ  
 الْعَالَمِينَ ﴿ ٦٥ ﴾ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي  
 الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسَلِّمَ لِلرَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ ٦٦ ﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ  
 تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ  
 لَتَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ وَلِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ  
 تَعْقِلُونَ ﴿ ٦٧ ﴾ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ  
 فَيَكُونُ ﴿ ٦٨ ﴾

تم ذكر سبحانه استدلالاً آخر بأفعال آخر مخصوصة على توحيده، فقال:  
 ﴿الله الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾ أي: قبة. ومنه: أبنية العرب  
 لمضاربههم، لأن السماء في منظر العين كقبة مضروبة على وجه الأرض. ﴿وَصَوَّرَكُمْ  
 فَأَخْسَنَ صُورَكُمْ﴾ بأن خلقكم منتصبين القامة، بادي البشرة، متناسبي الأعضاء  
 والتخطيطات، متهيئين لمزاولة الصنائع واكتساب الكمالات. قيل لم يخلق حيواناً  
 أحسن صورة من الإنسان.

وعن ابن عباس: خلق ابن آدم قائماً معتدلاً، يأكل بيده، ويتناول بيده، وكل  
 ما خلق الله غيره يتناول بفيه.

﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ اللذائذ، فإنه ليس شيء من الحيوان له طيبات  
 المأكل والمشرب مثل ما خلق الله سبحانه لابن آدم، فإن أنواع اللذات والطيبات  
 التي خلقها الله تعالى لهم - من الثمار وفنون النبات واللحوم وغير ذلك - مما لا

يحصى كثرة.

﴿ذَلِكُمْ﴾ أي: فاعل هذه الأشياء ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ فإن كل ما سواه مربوب، مفتقر بالذات، معرض للزوال.

﴿هُوَ الْحَيُّ﴾ المتفرد بالحياة الذاتية ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ إذ لا موجود يساويه أو يدانيه في ذاته وصفاته ﴿فَادْعُوهُ﴾ فاعبدوه ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ أي: الطاعة، من الشرك والرياء. قائلين ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ عن ابن عباس: من قال لا إله إلا الله فليقل على أثرها: الحمد لله رب العالمين.

﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي﴾ من الحجج العقلية والآيات السمعية، فإنها مقوية لأدلة العقل، ومؤكدة لها، ومضمنة ذكرها، نحو قوله تعالى: ﴿اتَّعْبُدُونِ مَا تَنْجُبُونَ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾<sup>(١)</sup>. وأشياء ذلك من التنبيهات على أدلة العقل. ولا شبهة أن تناصر الأدلة العقلية والسمعية أقوى في إبطال مذهبهم، وإن كانت أدلة العقل وحدها كافية.

﴿وَأَمِرتُ أَنْ أَسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أن أتقاد له. أو أخلص له ديني.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ أطفالاً. والتوحيد لإرادة الجنس، أو على تأويل كل واحد منكم ﴿ثُمَّ لِيَتَّبِعُوا آسْرَكُمْ﴾ يتعلق اللام فيه بمحذوف تقديره: ثم يبيحكم لتبلفوا. وكذا في قوله: ﴿ثُمَّ لِيَكُونُوا شُيُوخًا﴾ ويجوز عطفه على «لتبلفوا». وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص وهشام: شيوخاً بضم الشين. ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يَتُوفَىٰ مِنْ قَبْلٍ﴾ من قبل الشيخوخة. أو قبل بلوغ الأشد. أو من قبل هذه الأحوال إذا خرج سقطاً. ﴿وَلِيَتَّبِعُوا﴾ أي: ويفعل ذلك لتبلفوا ﴿أَجْلاً مُّسَمًّى﴾ هو وقت الموت. وقيل: يوم القيامة. ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ما في ذلك من الحجج والعبر.

﴿هُوَ الَّذِي يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ﴾ يحييكم ويميتكم. فأولكم من تراب، وآخركم إلى

تراب. ﴿فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا﴾ فإذا أرادہ ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ فَإِنَّمَا يَكُونُهُ مِنْ غير كلفة ولا معاناة، ولا مدّة ولا عدّة، ومن غير أن يتعدّر بل يتسّر عليه. فهو بمنزلة ما يقال له: كن فيكون، لأنّه سبحانه يخاطب المعدوم بالتكوّن. والفاء الأولى للدلالة على أنّ ذلك نتيجة ما سبق من قدرته على الإحياء والإماتة، وسائر أفعاله المحكمة المتقنة، من حيث أنّه يقتضي قدرة ذاتية غير متوقّفة على العدد والمواد. كأنّه قال: فلذلك الاقتدار الذاتي إذا قضى أمرًا كان أهون شيء وأسرع.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنِي يُضْرَفُونَ ﴿٦٩﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٧٠﴾ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿٧١﴾ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٧٢﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٧٣﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾ ذَلِكَ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ ﴿٧٥﴾ أَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٦﴾

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ في إبطالها ودفعها ﴿أَنِي يُضْرَفُونَ﴾ أين يقلبون عن التصديق به؟ ولو كانوا يخاصمون في آيات الله بالنظر في صحتها والفكر فيها، لما ذمهم الله تعالى. وكرر<sup>(١)</sup> ذمّ المجادلة لتعدّد المجادل، أو



المجادل فيه، أو للتوكيد.

ثم وصفهم بالكذب فقال: ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بالقرآن، أو بجنس الكتب السماوية ﴿وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا﴾ من سائر الكتب، أو الوحي والشرائع ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ جزاء تكذيبهم، فيعرفون أن ما دعوتهم إليه حق، وما ارتكبهوه ضلال وفساد.

﴿إِذْ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾ ظرف لـ «يعلمون» إذ المعنى على الاستقبال، وإن كان «إذ» للمضي، والتعبير عن الاستقبال بلفظ المضي لتيقنه، فلا يكون ذلك مثل قولك: سوف أصوم أمس. ﴿وَالسَّلَابِلُ﴾ عطف على الأغلال، أو مسجداً خبره ﴿يُسْحَبُونَ فِي النَّخِيمِ﴾ والعائد محذوف، تقديره: يسحبون - أي: يجرون - بها في الماء الحار الذي قد انتهت حرارته، وهو على الأول حال.

﴿ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ أي: يقذفون وتوقد بهم في جميع جوانبهم. من: سجر التور إذا ملأه بالوقود. ومنه: السجير للصديق، كأنه سجر بالحب. أي: ملئ. والمعنى: أنهم في النار، فهي محيطة بهم، وهم مسجورون بالنار، مملوءة بها أجوافهم. ومنه: قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ الْمَوْقِدَ الَّتِي تَطْلُعُ عَلَيَّ الْأَفْئِدَةَ﴾<sup>(١)</sup>. والمراد: تعذيبهم بأنواع من العذاب، وينقلون من بعضها إلى بعض.

﴿ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ من الأصنام ﴿قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا﴾ غابوا عن عيوننا، فلا نراهم لنتفجع بهم ﴿بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا﴾ بل تبين لنا أننا لم نكن نعبد شيئاً بعبادتهم، كقولك: حسبت أن فلاناً شيء، فإذا هو ليس بشيء، إذا لم تر عنده خيراً.

﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ضلال آلهتهم عنهم ﴿يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ﴾ يضلهم عن آلهتهم، حتى لو طلبوا الآلهة أو طلبتهم الآلهة لم يتصادفوا. أو المعنى: كما أضل الله أعمال هؤلاء وأبطل ما كانوا يؤملونه، كذلك يفعل بجميع من يتدين بالكفر، فلا ينتفعون

بشيء من أعمالهم.

وقيل: يضل الكافرين عن طريق الجنة والثواب، كما أضلهم عما اتخذوه إلهاً، بأن صرفهم عن الطمع في نيل منفعة من جهتها.

والآية لا تنافي تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾<sup>(١)</sup> بأنهم مقرونون بأهتهم، لجواز أن يضلوا عنهم حين وبخوا وقيل لهم: أينما كنتم تشركون من دون الله فيفثوكم ويشفعوا لكم، وأن يكونوا معهم في سائر الأوقات.

﴿ذَلِكُمْ﴾ الإضلال ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ وهو الشرك والظفیان ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ﴾ تتوسعون في الفرح تبطراً وتكبراً، والعدول إلى الخطاب للمبالغة في التوبيخ.

ثم حكى سبحانه عن هؤلاء الكفار أنه يقال لهم: ﴿ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ﴾ الأبواب السبعة المقسومة لكم في قوله تعالى: ﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ مقدرين الخلود ﴿فَيْفِئْسَ مَفْئُؤَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ عن الحق جهنم. وكان مقتضى النظم: فبئس مدخل المتكبرين، كما تقول: زر بيت الله فنعم المزار، ولكن لما كان الدخول المقيد بالخلود سبب الشقاء - أي: الإقامة - عبر بالمشوى. وإنما أطلق عليه اسم «بئس» مع كونه حسناً، لأن الطبع ينفر عنه كما ينفر العقل عن القبيح.

فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَإِمَّا نُرَبِّتَكَ بِعُضِّ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ

فإِذَا نَبَأُ يُرْجَعُونَ ﴿٧٧﴾

(١) الأنبياء: ٩٨.

(٢) الحجر: ٤٤.

وبعد تهديد الكفار أمر نبيه ﷺ بالصبر على مقاساته أذيتهم، فقال:

﴿فَاضْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ بالنصر لأبيائه، والانتقام من أعدائه ﴿حَقٌّ﴾ كائن لا محالة. أو ما وعد الله به المؤمنين على الصبر - من الثواب في الجنة - حق لا شك فيه.

﴿فَإِنَّمَا تُرِيدُكَ﴾ في حياتك. أصله: إن ترك. و«ما» مزيدة لتأكيد الشرطية. ولذلك لحقت النون الفعل، ولا تلحق مع «إن» وحدها بدون «ما»، فلا يقال: إن تكرمته أكرمك، ولكن: إما تكرمته أكرمك. ﴿بَغْضِ الَّذِي نَعِدُهُمْ﴾ وهو القتل والأسر. وإنما قال: «بعض الذي» لأن المعجل من عذابهم في الدنيا هو بعض ما يستحقونه.

﴿أَوْ تَتَوَفَّيَنَّكَ﴾ قبل أن تراه ﴿فَإِنَّمَا يُزِجَعُونَ﴾ يوم القيامة، فنتقم منهم أشد الانتقام، ولا يفوتونا. ونحوه قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا نَذَعِبَنَّ بِكَ فَإِنَّمَا مِنْهُمْ مَنْتَقِمُونَ﴾ أو تُرِيدُكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّمَا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ<sup>(١)</sup>. وهو جواب «تتوفيتك». وجواب «تريدك» محذوف، مثل: فذاك. ويجوز أن يكون جواباً لهما، بمعنى: إن نعذبهم في حياتك أولم نعذبهم، فإننا نعذبهم في الآخرة أشد العذاب. ويدل على شدته الاختصار بذكر الرجوع في هذا المرض.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٧٨﴾

روي: أَنَّ المشركين قد اقترحوا بالمعجزات عناداً بعد ظهور ما يغنيهم عنها، فقال سبحانه تسليية لنبية ﷺ:

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَضَيْنَا عَلَيْكَ﴾ (أخبارهم) ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْضِمْ عَلَيْكَ﴾ ذكرهم، إذ على المشهور عدد الأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، والمذكور قصصهم أشخاص معدودة.

وقيل: إنَّ عددهم ثمانية آلاف نبي، أربعة آلاف من بني إسرائيل، وأربعة آلاف من غيرهم.

﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ﴾ بمعجزة ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ وأمره، فإنَّ المعجزات عطايا قسَّما بينها بينهم على ما اقتضته حكمته كسائر القسَم، ليس لهم اختيار في إثارة بعضها والاستبداد بإتيان المقترح بها.

﴿فَبِأَيِّ حَاةٍ أَمَرَ اللَّهُ﴾ بالعذاب في الدنيا أو الآخرة ﴿قَضِي بِالْحَقِّ﴾ بإنجاء المحقِّ وتعذيب المبطل ﴿وَحَسِبُوا هُنَالِكَ الْمُنْبِطُونَ﴾ المعاندون باقتراح الآيات، فأنكروها وستموها سحراً، والمبطل بمعنى صاحب الباطل، أو الذي يخسر الجنة، ويدخل في النار بدلاً منها.

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لَتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفَلَكِ تَحْمَلُونَ ﴿٨٠﴾ وَبَرِّكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴿٨١﴾

ثم عدَّد سبحانه نعمه على خلقه فقال: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ﴾ من الإبل والبقر والغنم ﴿لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ فإنَّ من جنسها ما يؤكل كالغنم، ومنها

ما يؤكل ويركب، كالإبل والبقر.

وقيل: المراد بالأنعام هاهنا الإبل خاصة. لأنها التي تتركب ويحمل عليها في أكثر العادات.

﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعٌ﴾ كالألبان والجلود والأوبار والأصواف والأشعار  
﴿وَلِيَتَّبِعُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ﴾ بأن تركبوها وتبلغوا المواضع التي تتصدونها  
بعوائجكم بالمسافرة عليها ﴿وَعَلَيْهَا﴾ في البئر ﴿وَعَلَى الْفُلْكِ﴾ في البحر  
﴿تُخَمَلُونَ﴾.

وإنما قال: «وعلى الفلك» ولم يقل: في الفلك، للمزاوجة. أو لأن معنى  
الإيحاء<sup>(١)</sup> ومعنى الاستعلاء كلاهما مستقيم، لأن الفلك وعاء لمن يكون فيها حمولة  
له يستعملها. فلما صحَّ المعنيان صحَّت العبارتان، كما قال: ﴿قَلْنَا اخْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ  
زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾<sup>(٢)</sup>.

ولم يقل: ولتأكلوا، ليكون موافقاً لما قبله وما بعده في التعليل، كما هو  
مقتضى النظم، لأن الركوب قد يكون في الحجِّ والغزو، وفي بلوغ الحاجة: الهجرة  
من بلد إلى بلد لإقامة دين أو طلب علم. وهذه أغراض دينية إما واجبة أو مندوبة  
مما يتعلّق به إرادة الحكيم. وأمّا الأكل وإصابة المنافع فمن جنس المباح الذي لا  
يتعلّق به أمره، لأن الأمر لا يكون إلا بما فيه ترجيح من واجب أو ندب، والمباح  
إنما يكون مساوي الطرفين لا رجحان فيهما أصلاً في نظر الشرع. فلأجل ذلك  
الفرق أورد الغرض في الركوب، وترك في الأكل، أو للفرق بين العين والمنفعة.

﴿وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ دلالة الدالة على كمال قدرته وفرط رحمته ﴿فَأَيُّ آيَاتِ  
اللَّهِ﴾ جاءت على اللغة المستفيضة المشهورة. وقولك: فأية آيات الله، قليل، لأن

(١) أو عيئت الزاد والمتاع في الوعاء، إذا جعلته في الوعاء وأدخلته فيه.

(٢) هود: ٤٠.

التفرقة بين المذكر والمؤنث في الأسماء غير الصفات - نحو: حمار وحمارة - غريب، وهي في «أي» أغرب، لإيهامه. والمعنى: أي آية من تلك الآيات ﴿تَفْخِرُونَ﴾ فإنها لظهورها لا تقبل الإنكار. وهو ناصب «أي». إذ لو قدرته متعلقاً بضميره كان الأولى رفعه.

أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ  
كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَعْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا  
يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ  
وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٨٣﴾ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ  
وَكُنَّا وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿٨٤﴾ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا  
بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٥﴾

ثم قال سبحانه مخاطباً للكفار الذين جحدوا آيات الله، وأنكروا أدلته الدالة على توحيده: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ ما بقي منهم من القصور والمصانع ونحوهما. وقيل: آثار أقدامهم في الأرض، لعظم أجرامهم. ﴿فَمَا أَعْنَى عَنْهُمْ﴾ نافية، أو استفهامية منصوبة بـ«أعنى»، أي: أي شيء أعنى عنهم؟! ﴿مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ موصولة، أو مصدرية مرفوعة به، أي: مكسوبهم، أو كسبهم.

﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالمعجزات أو الآيات الواضحات ﴿فَرِحُوا﴾

بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴿ واستحققوا علم الرسل. والمراد بالعلم عقائدهم الزائفة وشبههم الداحضة، كقوله تعالى: ﴿بَلْ أَنْزَلْنَاكَ فِي الْآخِرَةِ﴾<sup>(١)</sup>. وهو قولهم: لا نبعت ولا نعذب. ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْخُسْرَىٰ﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿وَلَئِن زِيدَتْ إِلَىٰ نَبِيِّ لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلِبًا﴾<sup>(٣)</sup>. وكانوا يفرحون بذلك، ويدفعون به البيئات وعلم الأنبياء، كما قال ﷺ ﴿كُلُّ جِرْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فِرْحُونَ﴾<sup>(٤)</sup>. وسأها علماء على زعمهم تهكماً بهم.

أو<sup>(٥)</sup> العلوم الطبيعية والفلسفة والتنجيم، وعلوم الدهريين من بني يونان. وكانوا إذا سمعوا بوحى الله دفعوه، وصغروا علم الأنبياء إلى علمهم. وعن سقراط: أنه سمع بموسى ﷺ، وقيل له: لو هاجرت إليه، فقال: نحن قوم مهذبون، فلا حاجة إلى من يهذبنا.

أو علمهم بأمور الدنيا، ومعرفتهم بتدبيرها، كما قال تعالى: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ﴾<sup>(٦)</sup>. ﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾<sup>(٧)</sup>. فلما جاءهم الرسل بعلوم الديانات - وهي أبعد شيء من علمهم، لبعثها على رفض الدنيا، وذم الملاذ والشهوات - لم يلتفتوا إليها، وصغروها واستهزأوا بها، واعتقدوا أنه لا علم أنفع وأجلب للفوائد من علمهم، ففرحوا به.

أو علم الأنبياء، وفرحهم به ضحكهم منه واستهزأؤهم به. ويؤيده ﴿وَخَاقٍ﴾

(١) النمل: ٦٦.

(٢) فصلت: ٥٠.

(٣) الكهف: ٣٦.

(٤) الروم: ٣٢.

(٥) عطف على قوله: والمراد بالعلم عقائدهم.... في بداية الفقرة السابقة.

(٦) الروم: ٧.

(٧) النجم: ٣٠.

وحلّ ونزل ﴿بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ﴾ جزاء ما كانوا به ﴿يَسْتَهْزِئُونَ﴾ .  
 وقيل: الفرح أيضاً للرسل، فإنهم لما رأوا تماذي جهل الكفار وسوء عاقبتهم،  
 فرحوا بما أوتوا من العلم، وشكروا الله عليه، وحق بالكافرين جزاء جهلهم  
 واستهزائهم.

﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ شدة عذابنا. ومنه قوله تعالى: ﴿يَعَذَابُ بَئِيسٍ﴾<sup>(١)</sup>.  
 ﴿قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ يعنون أصنامهم.  
 ﴿فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ لامتناع قبوله حينئذ، لأن فعل  
 الملجأ لا يقبل، ولا يستحق به المدح. ولذلك قال: «فلم يك ينفعهم» بمعنى: لم  
 يصح ولم يستقم. ولم يقل: فلم ينفعهم إيمانهم.

وترادف هذه الفاءات، أما في قوله: «فما أغنى عنهم» فلأنه نتيجة قوله:  
 «كانوا أكثر منهم». وأما في قوله: «فلما جاءتهم رسلهم بالبينات» فجار مجرى  
 البيان والتفسير لقوله: «فما أغنى عنهم». كقولك: رزق زيد المال، فمنع المعروف،  
 فلم يحسن إلى الفقراء. وقوله «فلما رأوا بأسنا» تابع لقوله «فلما جاءتهم». كأنه  
 قال: فكفروا، فلما رأوا بأسنا آمنوا. وكذلك: «فلم يك ينفعهم إيمانهم» تابع لإيمانهم  
 لما رأوا بأس الله.

﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ﴾ أي: سن الله ذلك سنة ماضية في العباد.  
 والمراد الطريقة المستمرة من فعله بأعدائه الجاحدين. وهي من المصادر المؤكدة.  
 ﴿وَوَخَّسِزْ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾ أي: وقت رؤيتهم البأس. اسم مكان استعير للزمان.





سورة هم السجدة (فصلت)

مَكِّيَّة. وهي أربع وخمسون آية.

أبي بن كعب عن النبي ﷺ: «من قرأ حم السجدة أعطي بعدد كل حرف منها عشر حسنات».

وروى ذريح المحاربي عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «من قرأ حم السجدة كانت له نوراً يوم القيامة مدَّ بصره وسروراً، وعاش في هذه الدنيا محموداً مفبوطاً».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَّ ﴿١﴾ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾ كِتَابٌ فَضَّلْتَ آيَاتَهُ قُرْآنًا  
عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٤﴾  
وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْثَةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ  
حِجَابٌ فَاعْمَلْ إِنَّا نَعْمَلُونَ ﴿٥﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا  
إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ لَا  
يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٧﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة المؤمن بذكر المنكرين لآيات الله، افتتح هذه السورة بمثل ذلك، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَم﴾ إن جعل اسماً للسورة كان مبتدأً، وخبره ﴿فَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَنزُورًا﴾. وإن جعل تعديداً للحروف، «ف» تنزيل «خبر محذوف. أو مبتدأ، لتخصّصه بالصفة، وخبره ﴿يَتَابُ﴾. وهو على الأولين بدل منه، أو خبر بعد خبر، أو خبر مبتدأ محذوف، وقد تقدّم<sup>(١)</sup> القول فيه.

وقيل في وجه الاشتراك في افتتاح هذه السور السبع بـ«حَم» وتسميتها به: إنها مصدرّة ببيان الكتاب، متشاكلة في النظم والمعنى. وإضافة التنزيل إلى الرحمن الرحيم، للدلالة على أنه مناط المصالح الدينية والدينيّة. ﴿فُصِّلَتِ آيَاتُهُ﴾ مَيَّرَتْ باعتبار اللفظ. وجعلت تفاصيل في معاني مختلفة، من أحكام وأمثال ومواعظ ووعد ووعيد وغير ذلك.

﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ نصب على المدح أو الحال من «فصّلت». وفيه امتنان بسهولة قراءته وفهمه.

﴿بِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ لقوم عرب يعلمون ما نزل عليهم من الآيات المفصلة المبيّنة بلسانهم العربيّ المبين، لا يلتبس عليهم شيء منه. أو لأهل العلم والنظر. وهو صفة أخرى لـ«قرآناً». أو صلة لـ«تنزيل» أو لـ«فصّلت» أي: تنزيل من الله لأجلهم. أو فصّلت آياته لهم. والأجود أن يكون صفة، لوقوعه بين الصفات والمعنى: قرآناً عربياً كائناتاً لقوم يعلمون.

﴿بِشِيرَاءٍ﴾ للعاملين به ﴿وَنَذِيرًا﴾ للمخالفين له ﴿فَاعْرَضْ خَلْقَهُمْ﴾ عن تدبره وقبوله ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ سماع تأمل وطاعة، فكأنهم لا يسمعونه رأساً. من قولك: تشغعت إلى فلان فلم يسمع قولي. ولقد سمعه، ولكنّه لمّا لم يقبله ولم يعمل

(١) راجع ص ٥٤، ذيل الآية ١ من سورة الزمر.

بمقتضاه فكأنه لم يسمعه .

﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَجْنَةٍ ﴾ أغطية جمع كنان، وهو النطاء ﴿ وَمِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ ﴾ صمم، وأصله الثقل. ﴿ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ ﴾ يسمنا عن التواصل. و«من» لإفادة أن الحجاب ابتدأ منا وابتدأ منك، بحيث استوعب المسافة المتوسطة، ولم يبق فراغ.

وهذه تمثيلات لتبوء قلوبهم عن إدراك ما يدعوهم إليه واعتقادهم، كأنها في غلف وأغطية تمنع من نفوذه فيها، كقوله: ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾<sup>(١)</sup>. ومع أسماعهم له، كأن بها صمماً عنه. وامتناع مواصلتهم وموافقهم للرسول ﷺ، يعني؛ لأجل تباعد المذهبين كأن بينهم وماهم عليه، وبين رسول الله ﷺ وما هو عليه، حجاباً ساتراً وحاجزاً منيعاً من جبل ونحوه.

﴿ فَاعْمَلْ ﴾ على دينك، أو في إبطال أمرنا ﴿ إِنَّمَا عَامِلُونَ ﴾ على ديننا، أو في إبطال أمرك. قيل: إن أبا جهل رفع ثوباً بينه وبين النبي ﷺ فقال: يا محمد أنت من ذلك الجانب ونحن من هذا الجانب، فاعمل أنت على دينك ومذهبك، إننا عاملون على ديننا ومذهبنا.

﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا نَبِيٌّ مِثْلَكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ لست ملكاً ولا جنياً لا يمكنكم التلقي منه، ولا أدعوكم إلى ما تنبو عنه العقول والأسماع، وإنما أدعوكم إلى التوحيد والاستقامة في العمل، وقد يدل عليهما دلائل العقل وشواهد النقل.

﴿ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ ﴾ فاستقيموا في أفعالكم متوجهين إليه، أو فاستوتوا إليه بالتوحيد والإخلاص، غير ذاهبين يميناً وشمالاً، ولا ملتفتين إلى ما يسؤل لكم الشيطان ﴿ وَاسْتَقْبِرُوهُ ﴾ وتوبوا إليه مما أنتم عليه من سوء العقيدة والعمل. ثم هددهم على ذلك بقوله: ﴿ وَوَيْلٌ لِلْمُفْشِرِينَ ﴾ من فرط جهالتهم

واستخفافهم بالله تعالى ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزُّكَاةَ﴾ لبخلهم. وعدم إشفاقهم على الخلق. وحرصهم على حب الدنيا، وذلك من أعظم الرذائل، وأقرب الأسباب إلى الكفر.

وفيه دليل على أَنَّ الكفَّار مخاطبون بالفروع، وحث شديد على أداء الزكاة، وتخويف بليغ من منعها، حيث جعله مقروناً بالكفر.

وعن عطاء عن ابن عباس أَنَّ معناه: لا يفعلون ما يزكي أنفسهم، وهو الإيمان والطاعة.

﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ حال مشعرة بأن امتناعهم عن الزكاة لاستغراقهم في طلب الدنيا وإنكارهم الآخرة، فإنَّ المال أحب الأشياء إلى الإنسان، فإذا بذله في سبيل الله دلَّ ذلك على تباته في الدين وصدق نيته.

وعن الفراء: أن ذكر الزكاة في هذا الموضع لأجل أن قريشاً كانت تطعم الحاج وتسقيهم، فحرموا ذلك على من آمن بمحمد ﷺ.

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٨﴾ قُلْ  
 أَنْتُمْ لَكُمْ كُفْرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ  
 الْعَالَمِينَ ﴿٩﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِيًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا  
 فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لَيْنٌ ﴿١٠﴾

ثم عقب ما ذكره من وعيد الكافرين بذكر الوعد للمؤمنين، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ  
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ لا يمن به عليهم، من المن، وأصله  
 القطع، من: منتت الحبل إذا قطعت.

وقيل: نزلت في المرضى والهرمى والزمنى، إذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الأجر كأصح ما كانوا يعملون.

﴿قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ﴾ بتحقيق الهمزتين، أو الثانية بين بين، أو بألف بينهما. والاستفهام للتعجيب، والمعنى: كيف تستجيزون أن تكفروا بمن خلق الأرضين السبع ﴿فِي يَوْمَيْنِ﴾ في مقدار يومين. أو نوبتين، بأن خلق في كل نوبة ما خلق في أسرع ما يكون.

ويحتمل أن يكون المراد من الأرض ما في جهة السفلى من الأجرام البسيطة. ومن خلقها في يومين أنه خلق لها أصلاً مشتركاً، ثم خلق لها صوراً بها صارت أنواعاً، وكفرهم به إلحادهم في ذاته وصفاته.

﴿وَتَجْعَلُونَ لَهُ أُنْدَادًا﴾ أمثالاً وأشباهاً، ولا يصح أن يكون له نَدٌّ ﴿ذَلِكَ﴾ الذي خلق الأرض في يومين ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ خالق جميع ما وجد من الممكنات ومرئياً، ومالك التصرف فيهم.

﴿وَجَعَلَ فِيهَا زَوَاجِيًّا﴾ جبلاً ثابتات. استئناف غير معطوف على «خلق» للفصل بما هو خارج عن الصلة. ﴿مِن فَوْقِهَا﴾ مرتفعة عليها ليظهر ما فيها من وجوه الاستبصار، وتكون منافعها معرضة للطلاب، حاضرة لمحصليها. وليبصر أن الأرض والجبال أقال على أقال، كلها مفتقرة إلى مسك لا بد لها منه، وهو مسكها عزّ وعلا بقدرته، ولو كانت تحتها كالأساطين لاستقرت الأرض عليها، أو كانت مركوزة فيها كالمسامير لمنعت من الميدان. وأيضاً لغات الفوائد المذكورة.

﴿وَيَبَارِكُ فِيهَا﴾ وأكثر خيرها وأنماها، بأن خلق فيها أنواع النباتات والحيوانات ﴿وَقَدَرْنَا فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾ أرزاق أهلها ومعايشهم وما يصلحهم، بأن عين لكل نوع ما يصلحه ويعيش به، أو أقواتاً تنشأ منها، بأن خصّ حدوث كلِّ

قوت بقطر من أقطارها .

﴿ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ﴾ في تَمَّة أربعة أَيَّام من حين ابتداء الخلق . فاليومان الأولان داخلان فيها ، كما تقول : سرت من البصرة إلى بغداد في عشرة أَيَّام ، وإلى الكوفة في خمسة عشر ، أي : في تَمَّة خمسة عشر . ولم يقل : في يومين كما في الأول ، للإشعار باتصالهما باليومين الأولين . والتصريح على الفذلكة لمدَّة خلق الله الأرض وما فيها .

﴿ سَوَاءٌ ﴾ أي : استوت سواء ، بمعنى استواء . والجملة صفة «أَيَّام» . ويدل عليه قراءة يعقوب بالجرّ . والمعنى : أربعة أَيَّام كاملة مستوية بلا زيادة ولا نقصان . وقيل : حال من الضمير في «أقواتها» أي : قدَّر الأقوات في الأرض حال كون الأرض مستوية في هذا الحكم .

﴿ لِلْبَشَائِطِ ﴾ متعلق بمحذوف تقديره : هذا الحصر لأجل من سأل : في كم خلقت الأرض وما فيها ؟ أو بـ «قدَّر» أي : قدَّر فيها الأقوات لأجل الطالبين لها ، المحتاجين إليها من المقتاتين .

وإنما خلق الأرض وما فيها في هذه المدَّة على التأنّي والتدريج ، مع أنّه كان قادراً على إيجادها لحظة واحدة ، ليعلم أنّ من الصواب التأنّي في الأمور ، وترك الاستعجال فيها . كما في الحديث : «التأنّي من الرحمن ، والمجلة من الشيطان» . و ليعلم بذلك أنّها صادرة عن قادر مختار عالم بالمصالح وبوجوه الأحكام ، إذ لو صدرت عن مطبوع أو موجب لحصلت في حالة واحدة .

وروى عكرمة عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ : «أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمِ الْأَحَدِ وَالْاِثْنَيْنِ ، وَخَلَقَ الْجِبَالَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ ، وَخَلَقَ الشَّجَرَةَ وَالْمَاءَ وَالْعِمْرَانَ وَالْخَرَابَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ . فَتِلْكَ أَرْبَعَةُ أَيَّامٍ . وَخَلَقَ يَوْمَ الْخَمِيسِ السَّمَاوَاتِ ، وَخَلَقَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ وَالْمَلَائِكَةَ وَأَدَمَ» .

ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ  
 كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ  
 فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ  
 الْعَلِيمِ ﴿١٢﴾ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثُمُودَ  
 ﴿١٣﴾ إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا  
 لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٤﴾

ولمَّا بَيْنَ خَلْقِ الْأَرْضِ وَمَا فِيهَا، ذَكَرَ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ، فَقَالَ: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ  
 إِلَى السَّمَاءِ﴾ قَصِدَ نَحْوَهَا. مِنْ قَوْلِهِمْ: اسْتَوَىٰ إِلَى مَكَانٍ كَذَا، إِذَا تَوَجَّهَ إِلَيْهِ تَوَجُّهًا لَا  
 يَلْوِي عَلَى غَيْرِهِ. وَهُوَ مِنَ الاسْتَوَاءِ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الِاعْوَجَاجِ. وَنَحْوَهُ قَوْلُهُمْ: اسْتَقَامَ  
 إِلَيْهِ وَامْتَدَّ إِلَيْهِ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ﴾<sup>(١)</sup>.

والمعنى: ثم دعاه داعي الحكمة إلى خلق السماء بعد خلق الأرض وما فيها،  
 من غير صارف يصرفه عن ذلك. والظاهر أن «ثم» لتفاوت ما بين الخلقين، لا  
 للتراخي في المدة، لقوله: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ نَحَاهَا﴾<sup>(٢)</sup>. ودحوها متقدم على خلق  
 الجبال من فوقها.

﴿وَهِيَ دُخَانٌ﴾ ظلماني. قيل: كان عرشه قبل خلق السماوات والأرض على

(١) فضلت: ٦.

(٢) النازعات: ٣٠.



الماء، فأخرج من الماء دخاناً، فارتفع فوق الماء وعلا عليه، فأيس الماء فجعله أرضاً واحدة، ثم فتحتها فجعلها أرضين، ثم خلق السماء من الدخان المرتفع، ويحتمل أنه أراد بالدخان مادتها والأجزاء المتصرفة التي تركبت منها.

﴿فَقَالَ لَهَا وَيَلْزُضِ افْتِنَا﴾ بما خلقت فيكما من التأثير والتأثر، وأبرز ما أودعتكما من الأوضاع المختلفة والكائنات المتنوعة. والمعنى: اثتيا على ما ينبغي أن تأتيا عليه من الشكل والوصف، أي: اثتيا يا أرض مدحوّة قراراً ومهاداً لأهلك، واثتيا يا سماء مقبّبة سقفاً لهم. أو اثتيا في الوجود، على أنّ الخلق السابق بمعنى التقدير.

وقيل: إتيان السماء حدوثها، وإتيان الأرض أن تصير مدحوّة. ويجوز أن يكون المعنى: لتأت كلّ واحدة منكما صاحبتهما الإتيان الذي أريده وتمتضيه حكمتي وتدبيرتي، من كون الأرض قراراً للسماء، وكون السماء سقفاً للأرض.

﴿طَوْعاً أَوْ كَرْهاً﴾ أي: شتتما ذلك أو أيئتما. والمراد إظهار كمال قدرته، ووجوب وقوع مراده، لا إثبات الطوع والكره لهما. وهما مصدران وقعا موقع الحال، أي: طائعين أو كارهين.

﴿قَالَتَا اتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ متقادين بالذات. والأظهر أنّ المراد تصوير تأثير قدرته فيهما، وتأثرهما بالذات عن قدرته، من غير أن يحقق شيء من الخطاب والجواب. ونحوه قول القائل: قال الجدار للوتد: لِمَ تشقني؟ قال الودت: سل من يدقني فلم يتركني. أو تمثيلهما بأمر المطاع وإجابة المطيع الطائع، كقوله: «كن فيكون». فمعنى إتيانهما وامتثالهما: أنه أراد تكوينهما فلم يمتنعا عليه، ووجدتا كما أرادهما، وكانتا في ذلك كالمأمور المطيع إذا ورد عليه فعل الأمر المطاع. فهو من المجاز الذي يسمّى التمثيل. وما قيل: إنه تعالى خاطبهما وأقدرهما على الجواب

إنما يتصور على الوجه الأول والأخير لا المتوسط، لأن الإقذار فرع الوجود.  
 وإنما قال: «طاعتين» ولم يقل: طائعتين على اللفظ، أو طائعات على  
 المعنى، لأنهما سماوات وأرضون، باعتبار كونهما مخاطبتين، فتكونا كقوله:  
**﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ زَانِتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾**<sup>(١)</sup>.

**﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سِنْوَاتٍ﴾** فخلقهن خلقاً إبداعياً، وأتقن أمرهن. والضمير  
 للسماء على المعنى، أو مبهم. و«سبع سنوات» حال على الأول، وتمييز على  
 الثاني. **﴿فِي يَوْمَيْنِ﴾** قيل: خلق السماوات يوم الخميس، والشمس والقمر والنجوم  
 يوم الجمعة. **﴿وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾** شأنها وما يتأتى منها، بأن حملها عليه  
 اختياراً أو طبعاً. وقيل: أوحى إلى أهلها بأمره.

**﴿وَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ﴾** فإن الكواكب كلها ترى كأنها تتلألأ عليها  
**﴿وَحِفْظًا﴾** وحفظناها من الآفات أو من المسترقة حفظاً. وقيل: مفعول له على  
 المعنى، كأنه قال: وخصصنا السماء الدنيا بمصابيح زينة وحفظاً. **﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ  
 الْعَلِيمِ﴾** البالغ في القدرة والعلم.

**﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا﴾** عن الإيمان بعد هذا البيان **﴿فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً﴾** مهلكة  
 تنزل بكم كما نزلت بمن قبلكم. أو فحذّرهم أن يصيبهم عذاب شديد الوقع كأنه  
 صاعقة. **﴿مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ﴾**.

**﴿إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ﴾** حال من «صاعقة عاد». ولا يجوز جعله صفة  
 «صاعقة»، أو ظرفاً لـ «أنذرتكم». لفساد المعنى. **﴿مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾**  
 أتوهم من جميع جوانبهم، واجتهدوا بهم من كل جهة. أو من جهة الزمن الماضي  
 بالإنذار عما جرى فيه على الكفار، ومن جهة المستقبل بالتحذير عما أعد لهم  
 في الآخرة. وكلّ من اللفظين يحتملها. أو من قبلهم ومن بعدهم، إذ قد بلغهم خبر

المتقدمين، وأخبرهم هود وصالح عن المتأخرين، داعيين إلى الإيمان بهم أجمعين. ويحتمل أن يكون عبارة عن الكثرة. كقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ بأن لا تعبدوا. أو أي: لا تعبدوا. أو مخففة من الثقلة. أصله: بأنه لا تعبدوا. أي: بأن الشأن والحديث قولنا لكم: لا تعبدوا.  
﴿قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا﴾ إرسال الرسل ﴿لَأَنْزَلْنَا لَكُمْ﴾ برسالته ﴿فَبِأَيِّ مَا أَرْسَلْنَاكُمْ بِهِ﴾ على زعمكم ﴿عَافِيُونَ﴾ إذ أنتم بشر مثلنا، لا فضل لكم علينا.

فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً  
أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ  
﴿١٥﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لَنُنذِرَ لَهُمْ عَذَابَ  
الْحَزِينِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٦﴾ وَأَمَّا  
ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ  
بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٧﴾ وَتَجَنَّبْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿١٨﴾

﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ فتمظّموا فيها على أهلها بغير  
استحقاق ﴿وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾ اغتراراً بقوتهم وشوكتهم. قيل: كان من قوتهم  
أن الرجل منهم ينزع الصخرة فيقتلعها بيده. ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ

مِنْهُمْ قُوَّةٌ ﴿١٥﴾ قدرة، فإنه قادر بالذات، مقتدر على ما لا يتناهى، قوي على ما لا يقدر عليه أحد غيره ﴿وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ يعرفون أنها حق فينكرونها، وهو عطف على «فاستكبروا».

﴿فَازْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا﴾ باردة تهلك بشدة بردها، من الصرّ، وهو البرد الذي يصرّ، أي: يجمع، أو شديدة الصوت في هبوبها، من الصرير. ﴿فِي أَيَّامٍ نَّجِسَاتٍ﴾ جمع نجسة، من: نحس نحساً، نقيض: سعد سعداً، وقرأ الحجازيان والبصريان بالسكون، على التخفيف، أو التعت على فُعل، أو الوصف بالمصدر.

وقيل: كنّ آخر السؤال، من الأربعاء إلى الأربعاء، وما عذب قوم إلا في يوم الأربعاء.

﴿بِنُدْبِقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أضاف العذاب إلى الخزي - وهو الذلّ - على قصد وصفه به، من إضافة الموصوف إلى الصفة، لقوله: ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَى﴾ وهو في الأصل صفة المعذب، وإنما وصف به العذاب على الإسناد المجازي للمبالغة. ﴿وَهُمْ لَا يَنْصَرُونَ﴾ بدفع العذاب عنهم.

﴿وَأَمَّا نُمُودٌ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ فدللناهم على الحق، بنصب الحجج وإرسال الرسل ﴿فَاسْتَحَبُّوا النُّعْمَىٰ عَلَى النُّهْدَىٰ﴾ فاختاروا الضلالة على الهدى، والكفر على الإيمان ﴿فَأَخَذْتَهُمْ صَاعِقَةً الْعَذَابِ الْهُونِ﴾ صاعقة من السماء فأهلكتهم. وإضافتها إلى العذاب ووصفه بالهون للمبالغة، أو بحذف المضاف، أي: ذي الهون، وهو الهوان - أي: العذاب - الذي يهينهم. ﴿بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ من اختيار الضلالة والكفر.

﴿وَنَجِّنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ من تلك الصاعقة.

وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾

وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ  
خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا كُنتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ  
سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا  
تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ  
الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَعْبُوا فَمَا هُمْ مِنَ  
الْمُعْتَبِينَ ﴿٢٤﴾

﴿ وَيَوْمَ يُخْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ ﴾ وقرأ نافع: نَخْشَرُ. بالنون المفتوحة وضم  
السين، ونصب «أعداء». ﴿ فَهَمْ يُوزَعُونَ ﴾ يحبس أولهم على آخرهم لئلا يتفرقوا.  
وهو عبارة عن كثرة أهل النار.

﴿ حَقَّتْ إِذَا مَا جَاءَ وَهَآ ﴾ إذا حضروها. و«ما» مزيدة لتأكيد اتصال الشهادة  
بالحضور. ﴿ شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ بأن  
ينطقها الله، أو يظهر عليها آثاراً تدل على ما اعترف بها، فينطق بلسان الحال.

﴿ وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا ﴾ سؤال توبيخ أو تعجب. ولعل المراد  
بالجلود النفس الحيوانية. ﴿ قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ أي: ما نطقنا  
باختيارنا، بل أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء. أو ليس نطقنا بعجب من قدرة الله  
الذي أنطق كل حي. ولو أول الجواب والنطق بدلالة الحال بقي الشيء عاماً في  
الموجودات الممكنة. ﴿ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ يحتمل أن يكون تمام  
كلام الجلود. وأن يكون استثناءً.

﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَقْتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ﴾ أي:

كنتم تستترون عن الناس عند ارتكاب الفواحش مخافة الفضاحة، وما ظننتم أن أعضاءكم تشهد عليكم بها، فما استترتم عنها. وفيه تنبيه على أن المؤمن ينبغي أن يتحقق أنه لا يمر عليه حال إلا وهو عليه رقيب. ﴿وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنْ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ فلذلك اجترأتم على ما فعلتم.

﴿وَذَلِكُمْ﴾ إشارة إلى ظنهم هذا. وهو مبتدأ، وقوله: ﴿ظَنَنْتُمْ الَّذِي ظَنَنْتُمْ

بِرَبِّكُمْ أَرْذَاكُمْ﴾ خبران له. ويجوز أن يكون «ظننكم» بدلاً، و«أرداكم» خبراً. ﴿فَاصْبِرْهُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ إذ صار ما منحوا للاستسعاد به في الدارين سبباً لشقاء المنزلين.

﴿فَإِنْ يَضِيزُوا فَالْتَأِمْ مَفْوِئَ لَهُمْ﴾ لا خلاص لهم عنها ﴿وَإِنْ يَسْتَفْتَبُوا﴾

يسألوا العنبي. وهي الرجوع إلى ما يحبون. ﴿فَفَا هُمْ مِنَ الْمَفْتَبِينَ﴾ المجابين إليها. ونظيره قوله تعالى حكاية: ﴿أَجْرُ غَنَاءٍ صَبْرًا مَا لَنَا مِنْ مَجِيبٍ﴾<sup>(١)</sup>.

وَقِيضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَرَتُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ

الْقَوْلُ فِيهِ أُمِّ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ

﴿٢٥﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ

﴿٢٦﴾ فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا

يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءً بِمَا

كَانُوا بَيِّنَاتٍ يَجْحَدُونَ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أُضْلَلْنَا مِنْ  
الْجَنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أقدامنا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿٢٩﴾

﴿وَقَيْضَنَا﴾ أي: قدرنا ﴿لَهُمْ﴾ للكفرة ﴿قَرْنَاءَ﴾ أخذاناً<sup>(١)</sup> من الشياطين  
يستولون عليهم استيلاء القبيض على البيض، وهو القشر. وقيل: أصل القبيض البدل.  
ومنه: المقايضة للمعاوضة. ﴿فَرِيضُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ من أمر الدنيا واتِّباع  
الشهوات ﴿وَمَا خَلَقَهُمْ﴾ من أمر الآخرة وإنكاره. فدعوهم إلى التكذيب به، وأن لا  
جنَّة ولا نار، ولا بعث ولا حساب.

﴿وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ أي: كلمة العذاب ﴿فِي أَمَمٍ﴾ في جملة أمم بالخسران  
والهلاك. وهو حال من الضمير المجرور في «عليهم». ﴿قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ  
وَالْإِنْسِ﴾ وقد عملوا مثل أعمالهم ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ﴾ تحليل لاستحقاقهم  
العذاب. والضمير لهم وللأمم.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ﴾ وعارضوه بالهذيان. أو  
ارفعوا أصواتكم بها لتشوشوه على القارىء. يقال: لقي يلقى، ولغا يلغو، إذا هذى.  
﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ أي: تفلحونه على قراءته.

﴿فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَاباً شَدِيداً﴾ المراد بهم هؤلاء القائلون، أو عامة  
الكفار ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرَءَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ جزاء سيئات أعمالهم. وقد سبق  
مثله.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الأسوأ، مبتدأ ﴿جَزَاءَ أَعْدَاءِ اللَّهِ﴾ خبره ﴿النَّارُ﴾ عطف  
بيان للجزء، أو خبر محذوف ﴿لَهُمْ فِيهَا﴾ في النار ﴿دَارُ الْخُلْدِ﴾ فإنها دار إقامتهم.  
وهو كقولك: في هذه الدار دار سرور، وتعني بالدار عينها، على أن المقصود هو

(١) أخذان جمع خِذْن، وهو الحبيب والصاحب.

الصفة. ﴿جَزَاءَ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ ينكرون الحق. أو يلغون، وذكر الجحود الذي هو سبب اللغو.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ اضَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ وَالإِنْسِ﴾ يعني: شيطاني النوعين الحاملين على الضلالة والعصيان. وقيل: هما إبليس وقابيل، فإنهما سنا الكفر والقتل.

وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب وأبو بكر والسوسي: أَرِنَا بالتخفيف، كَقَهْذ في قَهْذ. وقرأ الدوري باختلاس<sup>(١)</sup> كسرة الراء.

﴿نَجْعَلُهُمَا نَحْتِ أَقْدَامِنَا﴾ ندوسهما انتقاماً منهما. وقيل: نجعلهما في الدرك الأسفل. ﴿يَكُونَانِ مِنَ الْإَسْفَلِينَ﴾ مكاناً، أو ذلاً.

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا  
وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾ نَحْنُ أَوْلِيَآؤُكُمْ فِي  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ  
﴿٣١﴾ نَزَلًا مِّنْ غَفُورٍ رَّحِيمٍ ﴿٣٢﴾ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ  
وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٣﴾ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا  
السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ

(١) اختلس القارئ الحركة: لم يبلغها. ويقابله الإشباع. وهو تبليغ الحركة حتى تصير حرف مد.



﴿ ٣٤ ﴾ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿ ٣٥ ﴾  
وَمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿ ٣٦ ﴾

ولما ذكر سبحانه وعيد الكفار، عقبه بذكر الوعد للمؤمنين، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾ اعترافاً بربوبيته، وإقراراً بوحدانيته ﴿لَمْ اسْتَقَامُوا﴾ ثبتوا على الإقرار ومقتضياته، من فعل الأعمال الصالحة، وترك الأفعال السيئة. و«ثم» لتراخي الاستقامة عن الإقرار في الرتبة وفضلها عليه، من حيث إن الإقرار مبدأ الاستقامة، أو لأنها عسر قلماً تتبع الإقرار.

وعن عليّ عليه السلام معناه: «أدوا الفرائض بعد الإقرار».

وقال سفيان بن عبدالله الثقفى: «قلت: يا رسول الله أخبرني بأمر أعصم به. قال: قل: ربّي الله ثم استقم. قال: فقلت: ما أخوف ما تخاف عليّ. فأخذ رسول الله ﷺ بلسان نفسه فقال: هذا».

وعن أنس قال: قرأ علينا رسول الله ﷺ هذه الآية ثم قال: «قد قالها ناس ثم كفر أكثرهم. فمن قالها حتى يموت فهو ممن استقام عليها».  
وروى محمد بن الفضيل قال: «سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الاستقامة، فقال: هي والله ما أنتم عليه».

﴿تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ عند الموت، وفي القبر، وإذا قاموا من قبورهم ﴿أَلَّا تَخَافُوا﴾ ما تقدمون عليه ﴿وَلَا تَخْزَنُوا﴾ على ما خلفتم. والخوف: غمّ يلحق لتوقع المكروه. والحزن: غمّ يلحق لوقوعه، من فوات نافع أو حصول ضارّ. والمعنى: إن الله كتب لكم الأمن من كلّ غمّ، فلن تذوقوه أبداً. و«أن» مصدرية، أو مخففة مقدّرة بالباء. وأصله: بأنّه لا تخافوا. أو مفسّرة. ﴿وَأَنْبَشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ في الدنيا على لسان الرسل.

﴿فَخُنَّ﴾ معاشر الملائكة ﴿أُولِيَاءُكُمْ﴾ أنصاركم وأحبّاءكم ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ نتولّى إيصال الخيرات إليكم من قبل الله تعالى، ونلهمكم الحق، ونحملكم على الخير، بدل ما كانت الشياطين تفعل بالكفرة ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ بالشفاعة والكرامة، حيثما يتعادي الكفرة وقرناؤهم، ولا نفارقكم إلى أن ندخلكم الجنة ﴿وَلَكُمْ فِيهَا﴾ في الآخرة ﴿مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ﴾ من اللذائذ ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ﴾ ما تتمنون، من الدعاء بمعنى الطلب، وهو أعمّ من الأول.

﴿نُزُلًا مِنْ غُفُورٍ رَجِيمٍ﴾ حال من «ما تدعون» للإشعار بأنّ ما يتمنون بالنسبة إلى ما يعطون ممّا لا يخطر ببالهم كالنزل، أي: كرزق النزيل، وهو الضيف.

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا﴾ صورته صورة الاستفهام، والمراد به النفي، وتقديره: وليس أحد أحسن قولاً ﴿مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ إلى عبادته ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ فيما بينه وبين ربّه ﴿وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ المستسلمين لأمر الله تعالى، المتقادين لطاعته، وليس الغرض أنّه تكلم بهذا الكلام، بل المراد أنّه اتّخذ دين الإسلام مذهبه، كما تقول: هذا قول فلان، والمراد مذهبه.

والآية عامّة في كلّ من جمع بين هذه الثلاث، وهي: أن يكون موحدًا، معتقدًا لدين الإسلام، عاملاً بالخير، داعياً إليه، وما هم إلا طبقة العالمين العاملين من أهل العدل والتوحيد، الدعاة إلى دين الله.

وعن ابن عباس: نزلت في النبي ﷺ. وقيل: في المؤذنين.

وفي هذه الآية دلالة على أنّ الدعاء إلى الدّين من أعظم الطاعات وأجلّ الواجبات، والداعي يجب أن يكون عاملاً بعلمه، ليكون الناس إلى القبول منه أقرب، وإليه أسكن.

﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ﴾ في الجزاء وحسن العاقبة. و«لا» الثانية

مزيدة لتأكيد النفي. ﴿ادْفَعْ بِأَلْتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ ادفع السيئة حيث اعترضتك بالحسنة التي هي أحسن منها، على أن المراد بالأحسن الزائد مطلقاً. أو بأحسن ما يمكن دفعها به من الحسنات. ومثال ذلك: رجل أساء إليك إساءة، فالحسنة أن تعفو عنه، والتي هي أحسن أن تحسن إليه مكان إساءته إليك، مثل أن يذمك فتمدحه، ويقتل ولدك فتفتدي ولده من يد عدوه.

وإنما لم يقل: فادفع، لأنه أخرجه مخرج الاستئناف، على أنه جواب من قال: كيف أصنع؟ للمبالغة. ولهذا آثر «أحسن» على الحسنة ليكون أبلغ في الدفع بالحسنة، لأن من دفع بالحسنى هان عليه الدفع بما دونها.

وعن ابن عباس: «التي هي أحسن» الصبر عند الغضب، والحلم عند الجهل، والعفو عند الإساءة.

وروي عن أبي عبد الله عليه السلام: «أن الحسنة التقيّة، والسيئة الإذاعة».

﴿فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ أي: إذا فعلت ذلك صار عدوك المشاقق مثل الولي الشفيق والحميم الشفيق.

﴿وَمَا يُلْقَىٰهَا﴾ وما يلقي هذه السجية التي هي مقابلة الإساءة بالإحسان ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ فإنها تحبس النفس عن الانتقام ﴿وَمَا يُلْقَىٰهَا إِلَّا ذُو حِفْظٍ عَظِيمٍ﴾ من الخير وكمال النفس. وقيل: الحفظ العظيم الجنة.

﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ﴾ وإن يصبك ﴿مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ﴾ نخس، شبه به وسوسته، لأنها تبعث الإنسان على ما لا ينبغي، كالدفع بما هو أسوأ. وجعل النزغ نازغاً، على طريقة: جدّ جدّه، أو أريد به نازغ، وصفاً للشيطان بالمصدر للمبالغة. والمعنى: وإن صرفك الشيطان عمّا وصّيت به من الدفع بالتي هي أحسن ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ من شرّه، ولا تطعه، وامض على شأنك ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ لاستماعتك ﴿الْعَلِيمُ﴾ بنبئك، أو بصلاحك.

وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا  
 لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ آيَاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٣٧﴾ فَإِنَّ  
 أَكْثَرِيَهُمْ فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ  
 ﴿٣٨﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ  
 وَرَبَّتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ إِنَّ  
 الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي  
 آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّ لَهُمْ لَكِتَابًا عَزِيزٌ ﴿٤١﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا  
 مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٤٢﴾

ثم ذكر دلالات التوحيد فقال: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾ أي: حججه الدالة على  
 وحدانيته، وأدلته على صفاته التي باين به جميع خلقه ﴿الْقَمَرُ﴾ بذهاب الشمس  
 عن بسيط الأرض ﴿وَالنَّهَارُ﴾ بطلوعها على وجهها، وتقديرهما على وجه مستقر،  
 وتديرهما على نظام مستمر ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ وما اختصا به من النور، وما ظهر  
 فيهما من التدبير في المسير، والتصريف في فلك التدوير.

﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ﴾ وإن كان فيهما منافع كثيرة، لأنهما مخلوقان

مأموران مثلكم ﴿وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾ الضمير للأربعة المذكورة، فإن حكم جماعة ما لا يعقل حكم الأنتى أو الإناث، يقال: الأقدام بريتها وبريتها. أو لئسا قال: «ومن آياته» كن في معنى الآيات، فقيل: «خلقهن». والمقصود تعليق الفعل بهما إشعاراً بأنهما من عداد ما لا يعلم. ﴿إِنْ كُنْتُمْ إِثْمًا تُفْعِدُونَ﴾ إن كنتم تقصدون بعبادتكم الله كما تزعمون فاسجدوا له، فإن السجود أخص العبادات.

والآية نزلت في ناس منهم كانوا يسجدون للشمس والقمر، كالصابئين في عبادتهم الكواكب، ويزعمون أنهم يقصدون بالسجود لهما السجود لله، فنهوا عن هذه الوساطة، وأمروا أن يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصاً إن كانوا إياه يعبدون، وكانوا موحدين غير مشركين.

وهذا موضع السجود عندنا وعند الشافعي، للأمر به، وعند أبي حنيفة الآية الأخرى، لأنها من تمام المعنى.

﴿فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا﴾ ولم يمتثلوا ما أمروا به، وأبوا إلا الوساطة، فدعهم وشأنهم ﴿فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ من الملائكة، وهذا عبارة عن الزلفي ومزية المكانة والكرامة. ﴿يُسَبِّحُونَ لَهُ﴾ ينزهونه عن الأنداد ﴿بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي: دائماً، لقوله: ﴿وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ﴾ لا يملون.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾ الدالة على ربوبيته ﴿أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً﴾ يابسة متظامنة. مستعار من الخشوع بمعنى التذلل. وصفها بالهمود في قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِئَةً﴾<sup>(١)</sup>، وهو خلاف وصفها بالاهتزاز والربو في قوله: ﴿فَبِأَذَا انزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ﴾ تزخرفت بالنبات، كأنها بمنزلة المختال في زيه ﴿وَوَرَيْتَ﴾ وانتفخت به ﴿إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا﴾ بعد موتها ﴿لَمُخْبِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من الإحياء والإماتة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ﴾ يميلون عن الاستقامة ﴿فِي آيَاتِنَا﴾ يقال: ألحد الحافر ولحد، إذا مال عن الاستقامة، فحفر في شقّ، فاستعير للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة، والظن فيها، وإلقاء المزخرفات، وفعل المكاء<sup>(١)</sup> والصفير في أثناء قراءتها. ﴿لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا﴾ فنجازيهم على إلحادهم.

﴿أَفَمَنْ يَنْفَى فِي النَّارِ خَيْرٌ﴾ وهم الملحدون ﴿أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ من عذاب الله. وهم المؤمنون المطيعون. والاستفهام للتقرير، أي: لا يستويان أصلاً. قابل الإلقاء في النار بالإتيان آمناً مبالغة في إحماد حال المؤمنين. ﴿اغْمَلُوا مَا سَأَلْتُمْ﴾ تهديد شديد ﴿إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ عالم لا يخفى عليه شيء منها.

ثم أخبر عنهم مهجئاً لهم. فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَنُحَاقٍ﴾ بعد إذ ﴿جَاءَهُمْ﴾ بدل من قوله: «إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا». أو مستأنف. وخبر «إِنَّ» محذوف، مثل: معاندون، أو يجازون بكفرهم. وعن أبي عمرو بن العلاء النحوي: أن خبره ﴿أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾<sup>(٢)</sup>. والمراد بالذكر القرآن، لأنهم - لكفرهم به - طعنوا فيه وحرّفوا تأويله. ﴿وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ﴾ كثير النفع، عديم النظير، أو منبع محمّي بحماية الله من التغيير والتبديل.

﴿لَا يَأْتِيهِ﴾ لا يتطرق إليه ﴿الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ وهذا مثل، كأن الباطل لا يتطرق إليه، ولا يجد إليه سبيلاً من جهة من الجهات حتى يصل إليه ويتعلّق بهلأو المراد: ليس في إخباره عمّا مضى باطل، ولا في إخباره عمّا يكون

(١) مكاءُ: صفر بفيه.

(٢) فصلت: ٤٤.

في المستقبل باطل، بل أخباره كلها موافقة لمخبراتها. وهذا القول مروى عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام.

وقيل: إن الباطل الشيطان. ومعناه: لا يقدر الشيطان أن ينقص منه حقاً، أو يزيد فيه باطلاً. والطاعنون المبطلون وإن كانوا يطعنون فيه ويتأولونه بالباطل، لكن الله حماه عن تعلق باطلهم به، بأن قيض قوماً عارضوهم بإبطال تأويلهم وإفساد أقاويلهم، فلم يخلوا طعن طاعن إلا محموقاً، ولا قول مبطل إلا مضمحلاً. ونحوه قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذُّخْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿تَنْزِيلُ مِنَ حَكِيمٍ﴾ أي حكيم ﴿حَمِيدٍ﴾ يحمده كل مخلوق بما ظهر عليه من نعمه.

مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿٤٣﴾

ثم سأل نبيه عليه السلام عن تكذيب المبطلين، فقال: ﴿مَا يُقَالُ لَكَ﴾ أي: ما يقول لك كفار قومك ﴿إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾ إلا مثل ما قال لهم كفار قومهم. وقيل: معناه: ما يقول الله لك إلا مثل ما قال لهم، وهو الأمر بالدعاء إلى الحق في عبادة الله ولزوم طاعته. فهذا القرآن موافق لما قبله من الكتب. ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ﴾ لذو رحمة سابقة لأنبيائه ﴿وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ﴾ لأعدائهم. وهو على الثاني يحتمل أن يكون مقول القول. يعني: أن حاصل ما أوحى إليك وإليهم وعد المؤمنين بالمغفرة، ووعيد الكافرين بالعقوبة. فمن حقه أن يرجوه أهل طاعته، ويخافه أهل معصيته.

وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ الْأَعْجَمِيَّةُ وَعَرَبِيَّةٌ قُلْ  
هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ  
عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٤٤﴾

روي: أن المعاندين لفرط تعنتهم كانوا يقولون: هلا نزل عليك القرآن بلغة  
العجم. فنزلت: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا﴾ الضمير للذكر ﴿لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ  
آيَاتُهُ﴾ بيّنت بلسان نطقه ﴿أَعْجَمِيَّةٌ وَعَرَبِيَّةٌ﴾ أكلام أعجمي ومخاطب عربي؟  
والهمزة للإنكار. والأعجمي يقال للذي لا يفهم كلامه.

وهذا قراءة أبي بكر وحمزة والكسائي. وقرأ قالون وأبو عمرو بالمد  
والتسهيل. وورش بالمد وإبدال الثانية ألفاً. وابن كثير وابن ذكوان وحفص بتسهيل  
الثانية بغير مد. وهشام: أعجمي، على الإخبار.

والمعنى: إن القوم غير طالبين للحق، وإنما يتبعون أهواءهم الباطلة وآراءهم  
الزائغة. فأيات الله على أيّ طريقة جاءتهم كانوا غير منفكين عن التسعنت فيها،  
مقترحين غيرها، لفرط العناد واللجاج.

لا يقال: كيف يقال عربي والحال أن الآية نزلت في أمة العرب؟  
لأننا نقول: مبني الإنكار على تنافر حالتي الكتاب والمكتوب إليه. لا على أن  
المكتوب إليه واحد أو جماعة، فوجب أن يجزّد لما سيق إليه من الغرض، ولا  
يوصل به ما يخيل غرضاً آخر. ألا تراك تقول - وقد رأيت لباساً طويلاً على امرأة  
قصيرة - : اللباس طويل واللباس قصير. ولو قلت: واللباسة قصيرة، جئت بما هو  
لكنة وفضول قول، لأنّ الكلام لم يقع في ذكورة اللباس وأنوثته، وإنما وقع في  
غرض غيرهما.



﴿قُلْ هُوَ﴾ أي: القرآن ﴿لِيُذِينَ آمَنُوا هُدًى﴾ إلى الحق ﴿وَشِفَاءً﴾ لما في الصدور من كل شك وشبهة. سمي اليقين شفاءً، كما سمي الشك مرضاً في قوله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾<sup>(١)</sup>. ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ مبتدأ خبره ﴿فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ﴾ على تقدير: هو في آذانهم ثقل ﴿وَهُوَ عَلَيْنِهِمْ عَمًى﴾ وذلك لتصامتهم عن سماعه، وتعاميهم عما يريهم من الآيات. ومن جوز العطف على عاملين عطف قوله: ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ على ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى﴾ أي: هو للذين لا يؤمنون في آذانهم وقر. ﴿أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ أي: أنهم لا يقبلونه، ولا يراعونه أسمعهم، فمثلهم في شدة إعراضهم عنه. مثل من يصاح به من مسافة بعيدة لا يسمع من مثلها الصوت. فلا يسمع النداء.

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقَضِيَ بَيْنَهُمْ وَأَنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ ﴿٤٥﴾ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ  
وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٤٦﴾

ثم سأل نبيه ﷺ عن جحود قومه له وإنكارهم لنبوته بقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾ بالتصديق والتكذيب، كما اختلف في القرآن، فلا تحزن ولا تبخع<sup>(٢)</sup> نفسك عليهم حسرات ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ وهي العدة بالقيامة، وفصل الخصومة في ذلك اليوم. أو تقدير الآجال. ﴿لَقَضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ في الدنيا باستئصال المكذبين قبل انقضاء آجالهم. ومثل ذلك قوله تعالى:

(١) البقرة: ١٠.

(٢) بَخَعَ نَفْسَهُ: نهكها وكاد يهلكها من غضب أو غم.

﴿وَلَعِنَ يُوَخَّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾<sup>(١)</sup>. وقوله: ﴿بَلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿وَأَنذَرْتَهُمْ﴾ وإنَّ اليهود، أو الذين لا يؤمنون مطلقاً ﴿لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ﴾ من التوراة، أو القرآن ﴿مُرِيْبٍ﴾ موجب للاضطراب وقلق النفس، موقع لهم الريبة، وهي أفضح الشك وأبلغه.

﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ﴾ نفعه. لأنَّ ثواب ذلك واصل إليه قطعاً ﴿وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾ ضرره، لأنَّ عقابه يلحق به دون غيره ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ فيفعل بهم ما ليس له أن يفعله، بأن يعذب غير المسيء، وغير ذلك. وإنما قال بصيغة المبالغة، مع أنه لا يظلم مثقال ذرة، للإشعار بأنَّ من فعل الظلم وإن قلَّ - وهو عالم بقبحه، وبأنه غني عنه - لكان ظلماً. وقيل: هذا على طريق الجواب لمن زعم أنه يظلم العباد، فيأخذ أحداً بذنب غيره، ويشبهه بطاعة غيره، ولا شك أنَّ ذلك غاية الظلم ونهاية التعدي.

إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِيَ قَالُوا أَدْنَاكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ ﴿٤٧﴾ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنَّوْا مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِيصٍ ﴿٤٨﴾

ثم بين سبحانه أنه العالم بوقت القيامة دون غيره، فقال: ﴿إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ أي: قل ذلك لهم إذا سألوا عنها، إذ لا يعلمها إلا هو ﴿وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا﴾ من أوعيتها، جمع كِمّ بالكسر، وهو وعاء الثمرة. وقرأ نافع وابن عامر

(١) النحل: ٦١.

(٢) القمر: ٤٦.

وحفص: من ثمرات بالجمع، لاختلاف الأنواع.

و«ما» نافية. و«من» الأولى زائدة للاستغراق. ويحتمل أن تكون موصولة معطوفة على «الساعة». و«من» مبيّنة. بخلاف قوله: ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ بِمَكَانٍ، أَي: ما يحدث شيء من خروج ثمرة، ولا حمل حامل، ولا وضع واضح ﴿إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ إِلَّا مَقْرُونًا بَعْلَمَهُ وَأَقْعًا حَسَبَ تَعَلُّقِهِ بِهِ. فيعلم سبحانه قدر الثمار وأجزاءها وكيفيةها، من طوعها وروائحها وألوانها. ويعلم ما في بطون الحبالى، وأنواع انتقاله من حال إلى حال، وكيفية من الطول والقصر والوسط، ومن الخداج<sup>(١)</sup> والتمام. والذكورة والأنوثة، والحسن والقيح.

﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾ ينادي المشركين ﴿أَيْنَ شُرَكَائِي﴾ أضافهم إليه تعالى على زعمهم. وبيانه في قوله: ﴿أَيْنَ شُرَكَائِي الَّذِينَ كَفَرْتُمْ قَرَعُمُونَ﴾<sup>(٢)</sup> وفيه تهكم وتقرّيع. ﴿قَالُوا أَإِذَا نَاكَ﴾ أعلّمناك ﴿مَا مِمَّا مِنْ شَهِيدٍ﴾ من أحد يشهد لهم بالشركة، إذ تبرأنا عنهم لما جاءنا، فما منا اليوم إلا من هو موحد لك. فيكون السؤال عنهم للتوبيخ. أو من أحد يشاهدهم، لأنهم ضلّوا عنّا.

وقيل: هو قول الشركاء، أي: ما منا من شهيد يشهد لهم بأنهم كانوا محقّين فيما أضافوا إلينا من الشركة.

﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَاءٌ﴾ أي: آلهة غير الله ﴿كَانُوا يَذْهَبُونَ﴾ يعبدون ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ في الدنيا، أي: لا يرونهم، أو لا ينفعونهم، فكأنهم ضلّوا عنهم على التفسير الأخير ﴿وَوَضُّوا﴾ وأيقنوا ﴿مَا لَهُمْ مِنْ مَّجِيبٍ﴾ مهرب من عذاب الله. والظنّ معلق عنه بحرف النفي.

(١) الخداج: كل نقصان في شيء.

(٢) انقصص: ٦٢.

لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَقُولُ قَنُوطٌ ﴿٤٩﴾  
وَلَنْ أَدُقُّنَاهُ رَحْمَةً مِّنَّا مِنْ بَعْدِ ضِرَاءٍ مَسَّتْهُ لِيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ  
قَائِمَةً وَلَنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ فَلْيُنَبِّئِنَا الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا  
عَمَلُوا وَلَنَذِقَنَّهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٥٠﴾ وَإِذَا نَعَّمْنَا عَلَىٰ الْإِنْسَانِ أُغْرَضَ  
وَتَأَىٰ بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴿٥١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ  
عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾

تَمَّ بَيْنَ سُبْحَانِهِ طَرِيقَتُهُمُ الْمَذْمُومَةُ فِي الدُّنْيَا بِقَوْلِهِ: ﴿لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ﴾  
لَا يَمْلُ ﴿مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾ مِنْ طَلَبِ السَّعَةِ فِي النِّعْمَةِ ﴿وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ﴾  
الضِّيقَةُ فِيهَا ﴿فَيَقُولُ قَنُوطٌ﴾ شَدِيدُ الْيَأْسِ ﴿قَنُوطٌ﴾ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ. وَقَدْ  
بُولِغَ فِيهِ مِنْ طَرِيقَيْنِ: بِنَاءِ فِعُولٍ. وَمِنْ طَرِيقِ التَّكْرِيرِ. وَالْقَنُوطُ: أَنْ يَظْهَرَ  
عَلَيْهِ أَثَرُ الْيَأْسِ فَيَتَضَاعَلُ وَيُنْكَسِرُ، أَيْ: يَقَطَعُ الرَّجَاءَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَرَوْحِهِ.  
وَهَذِهِ صِفَةُ الْكَافِرِ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُ لَا يَسْأَلُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ  
الْكَافِرِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿وَلَنْ أَدُقُّنَاهُ رَحْمَةً مِّنَّا مِنْ بَعْدِ ضِرَاءٍ مَسَّتْهُ﴾ أَيْ: إِذَا فَرَجْنَا عَنْهُ بِصِحَّةِ بَعْدِ  
مَرَضٍ، أَوْ سَعَةِ بَعْدِ ضَيْقٍ ﴿لِيَقُولَنَّ هَذَا لِي﴾ حَقِّي أَسْتَحِقُّهُ، لِسَالِي مِنَ الْفَضْلِ  
وَأَعْمَالِ الْبِرِّ. أَوْ هَذَا لِي لَا يَزُولُ عَنِّي. وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ

قَالُوا لَنَا هَذِهِ<sup>(١)</sup>.

﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾ تقوم ﴿وَلَيْبُنَ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْخُسْفَىٰ﴾ أي: ولن قامت - على طريق التوهم - كان لي عند الله الحالة الحسنى من الكرامة. وذلك لا اعتقاده أن ما أصابه من نعم الدنيا فلاستحقاق لا ينفك عنه، أو لقياس أمر الآخرة على أمر الدنيا. وعن بعضهم: للكافر أمينتان، يقول في الدنيا: ﴿وَلَيْبُنَ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْخُسْفَىٰ﴾. ويقول في الآخرة: ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾<sup>(٢)</sup>. وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة.

﴿فَلَنُنْفِثَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فلنخبرتهم ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾ بحقيقة أعمالهم. ولنبصرتهم عكس ما اعتقدوا فيها من أنهم يستوجبون عليها كرامة عند الله. وذلك أنهم كانوا ينفقون أموالهم رثاء الناس، وطلباً للافتخار والاستكبار لا غير. وكانوا يحسبون أن ما هم عليه سبب الفنى والصحة، وأنهم محققون بذلك ﴿وَلَنَذِقَنَّهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ شديد متراكم، لا يمكنهم التفصي عنه.

﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَىٰ الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ﴾ عن الشكر، وأبطرت النعمة حتى كأنه لم يلق بؤساً قط، فنسي المنعم ﴿وَنَا بِجَانِبِهِ﴾ عطفه. وهذا عبارة عن الانحراف. كما قالوا: شئ عطفه، وتولى بركنه. فالمعنى: انحرف عنه تكبراً وتجبّراً عن الاعتراف بنعم الله تعالى، وأعرض وتباعد عنه تكبراً وتعظماً. أو الجانب مجاز عن النفس، كالجنب في قوله ﴿فِي جَنَبِ اللَّهِ﴾<sup>(٣)</sup>. فكأنه قال: ونأى بنفسه، كقولهم في المتكبر: ذهب بنفسه، وذهبت به الخيلاء كل مذهب.

﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشُّرُءُ﴾ الضرر ﴿قَدَّوْ دُعَاءِ غَرِيضٍ﴾ كثير، مستعار مما له عرض مشع، للإشعار بكثرته واستمراره. كما استعير الغلظ لشدة العذاب. وهو أبلغ من

(١) الأعراف: ١٣١.

(٢) النبأ: ٤٠.

(٣) الزمر: ٥٦.

الطويل . إذ الطول أطول الامتدادين . فإذا كان عرضه كذلك فما ظنك بطوله؟!  
 ﴿قُلْ أَزِيدُكُمْ﴾ أخبروني ﴿إِنْ كَانُ﴾ أي: القرآن ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ﴾  
 من غير نظر واتباع دليل ﴿مَنْ أَضَلُّ مِنْهُ هُوَ فِي شِقَاقِ بَعِيدٍ﴾ أي: من أضل منكم.  
 فوضع الموصول موضع الصلة شرحاً لحالهم . وتعليلاً لمزيد ضلالهم .

وتوضيح المرام في هذا المقام: أن الله سبحانه أمر حبيبه بأن يقول لأهل  
 الشرك: إن ما أنتم عليه من إنكار القرآن وتكذيبه ليس بأمر صادر عن حجة قاطعة  
 حصلت منها على اليقين وثلج<sup>(١)</sup> الصدور . وإنما هو قبل النظر واتباع الدليل أمر  
 محتمل . يجوز أن يكون من عند الله وأن لا يكون من عنده . وأنتم لم تنظروا ولم  
 تفحصوا . فما أنكرتم أن يكون حقاً وقد كفرتم به؟ فأخبروني من أضل منكم وأبعد  
 في المشاققة والمناسبة في أمر الحق . فأهلكتم بذلك أنفسكم؟

سُتْرِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَّلَمْ  
 يَكْفُ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٣﴾ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِئَةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ  
 أَلَّا يَأْتِيَهُمْ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ﴿٥٤﴾

﴿سُتْرِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ﴾ يعني: ما أخبرهم النبي ﷺ به من الحوادث  
 الآتية . وآثار النوازل الماضية . وما يسر الله له ولأمته من الفتوح والظهور على  
 الجبابرة والأكاسرة . وتغليب قليلهم على كثيرهم . وتسليط ضعافهم على أقويائهم .  
 ونشر دعوة الإسلام في أقطار المعمورة . وبسط دولته في الشرق والغرب على وجه  
 خارق للعادة .

(١) أي: ارتباحتها واطمئنتانها .

﴿وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾ ما ظهر فيها بين أهل مكة، وما حلّ بهم من عجائب الصنع الدالة على كمال قدرته. والاستقراء يطلعك - في التواريخ والكتب المدونة في مشاهد أهل الإسلام وأيامهم - على عجائب، بحيث لا ترى وقعة من وقائعهم إلا علماً من أعلام الله وآية من آياته، يقوى معها اليقين، ويزداد بها الإيمان.

﴿حَقُّنِي يَتَّبِعِينَ لَنَهْمُ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ الضمير للقرآن أو الرسول، أي: يظهر لهم أن دين الإسلام هو دين الحق الذي لا يحيد<sup>(١)</sup> عنه إلا مكابر حسه، مغالط نفسه.

وعن عطاء معنى الآية: سترهم حججنا ودلائلنا على التوحيد في آفاق العالم وأقطار السماء والأرض، من الشمس والقمر والنجوم والنباتات والأشجار والجبال، وفي أنفسهم ما فيها من لطائف الصنع وبدائع الحكم التي بيّنت جملة منها في علم التشريح، حتى يظهر لهم أن الله هو الحق. وما النبات والاستقامة إلا صفة الحق والصدق، كما أن الاضطراب والتزلزل صفة الغرية والتزوير، وأن للباطل ريحاً تخفق ثم تسكن، ودولة تظهر ثم تضمحل.

﴿أَوَلَمْ يَخَفْ بِرَبِّكَ﴾ أولم يكف ربك. والباء مزيدة للتأكيد، كأنه قيل: أو لم تحصل الكفاية به. ومعنى كفايته سبحانه هاهنا: أنه بين للناس ما فيه كفاية، من الدلالة على توحيده وتصحيح نبوة رسله. ولا تكاد تزداد الباء في الفاعل إلا مع «كفى». ﴿أَنَّهُ عَلِمَ كُلَّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ بدل منه. والمعنى: أو لم يكفك أنه تعالى على كل شيء شهيد محقق له، فيحقق أمرك بإظهار الآيات الموعودة. كما حقق سائر الأشياء الموعودة.

ومحصول المعنى: أن هذا الموعود من إظهار آيات الله في الآفاق وفي أنفسهم سيرونه ويشاهدونه، فيتبينون عند ذلك أن القرآن تنزيل عالم الغيب الذي هو على كل شيء شهيد، أي: مطلع مهيمن، يستوي عنده غيبه وشهادته. فيكفيهم

(١) أي: لا يميل عنه.

ذلك دليلاً على أنه حق، وأنه من عنده، ولو لم يكن كذلك لما قوي هذه القوة، ولما نصر حاملوه هذه النصرة. أو المعنى: أولم يكف الإنسان رادعاً عن المعاصي أنه تعالى مطلع على كل شيء، لا يخفى عليه خافية.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ﴾ شك ﴿مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ﴾ لقاء مجازاة ربهم يوم البعث  
﴿أَلَا﴾ كلمة تنبيه ﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ﴾ عالم بجمل الأشياء وتفصيلها، ظواهرها  
وبواطنها، مقتدر عليها، لا يفوته شيء منها، فهو مجازيهم على كفرهم.





## سورة هم مسن

وتسمى سورة الشورى أيضاً. مكّية. وعن ابن عباس وقتادة: إلا أربع آيات نزلت بالمدينة: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا التَّوَدُّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾<sup>(١)</sup>. قال ابن عباس: ولما نزلت هذه الآية قال رجل: والله ما أنزل الله هذه الآية. فأنزل الله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾<sup>(٢)</sup>. ثم إن الرجل تاب وقدم فنزل: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ إلى قوله ﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾<sup>(٣)</sup>. وعدد آياتها ثلاث وخمسون.

أبي عن النبي ﷺ: «من قرأ سورة حم عسق كان ممن يصلّي عليه الملائكة، ويستغفرون له ويسترحمون».

وروى سيف بن عميرة، عن أبي عبد الله قال: «من قرأ حم عسق بعثه الله تعالى يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر، حتى يقف بين يدي الله ﷻ فيقول: عبدي أدمنت قراءة حم عسق ولم تدر ما ثوابها، أما لو دريت ما هي وما ثوابها لما مللت من قراءتها، ولكن سأجزيك جزاءك، أدخلوه الجنة، وله فيها قصر من ياقوتة حمراء أبوابها وشرفها ودرجها، منها يرى ظاهرها من باطنها، وباطنها من ظاهرها. وله فيها حوراوان من الحور العين، وألف جارية، وألف غلام من الولدان المخلّدين الذين وصفهم الله تعالى».

(١ و ٢) الشورى: ٢٣ و ٢٤.

(٣) الشورى: ٢٥ - ٢٦.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَّ ﴿١﴾ عَسَقَ ﴿٢﴾ كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ  
 الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ  
 ﴿٤﴾ تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَفْطُرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ  
 وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾ وَالَّذِينَ  
 آتَخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٦﴾

واعلم أنه سبحانه لما ختم سورة السجدة بذكر القرآن، افتتح هذه السورة  
 بذكره أيضاً، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَمَّ عَسَقَ﴾ لعلهما اسمان للسورة، ولذلك فصل  
 بينهما، وعدا آيتين. وإن كانا اسماً واحداً فالفصل ليطابق سائر الحواميم.

وقيل: إنما فضلت هذه السورة من بين سائر الحواميم بـ«عسق»، لأن  
 جميعها استفتح بذكر الكتاب على التصريح به إلا هذه، فذكر عسق ليكون دلالة  
 على الكتاب. لأنه اسم من أسماء القرآن. وهو معنى قول قتادة، فإنه قال: هو اسم  
 القرآن.

وقيل: إن هذه السورة انفردت بأن معانيها أوحيت إلى سائر الأنبياء، فلذلك  
 خصت بهذه التسمية.

وقال عطاء: هي حروف مقطعة منبثة عن حوادث الزمان. فالحاء من حرب،  
 والميم من تحويل ملك، والعين من عدو مقهور، والسين من الاستئصال بسنين

كسني يوسف، والقاف من قدرة الله ﷻ وقهارته على الجبارة في الأرض.  
وقال النيشابوري في تفسيره: «قيل: رموز إلى فتن كان عليّ ﷺ يعرفها.  
وقيل: الحاء حكم الله، والميم ملكه، والعين علمه، والسین سناؤه، والقاف قدرته.

وقيل: الحاء حرب عليّ ومعاوية، والميم ولاية المروانية، والعين ولاية العباسية، والسین ولاية السفينانية، والقاف قدرة المهدي. وهذه الأقاويل معًا لا معول عليها.

وقال أهل التصوف: حاء حبه، وميم محبوبته محمد ﷺ، وعين عشقه إلى سيده، وقاف قربه إلى سيده، أقسم أنه يوحى إليه وإلى سائر الأنبياء من قبله، أنه محبوبه في الأزل، وتبعية خلق الكائنات»<sup>(١)</sup>.

وباقى الأقوال في ذلك مذكورة في أول البقرة.

﴿تَحَذِّكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ أي: مثل ما في هذه السورة من المعاني، أو مثل ذلك الوحي أوحى الله إليك وإلى الرسل من قبلك. يعني: أن الله تعالى كثر هذه المعاني في القرآن وفي جميع الكتب السماوية، لما فيها من التنبيه البليغ واللفظ العظيم لعباده من الأولين والآخرين.

وعن عطاء، عن ابن عباس قال: ما من نبي أنزل الله عليه الكتاب، إلا أنزل عليه معاني هذه السورة بلغاتهم.

وإنما ذكر بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية، للدلالة على استمرار الوحي، وأن إيهاء مثله عادة الله سبحانه.

وقرأ ابن كثير: يُوحَى بالفتح، على أن «كذلك» مبتدأ، و«يوحى» خبره المسند إلى ضميره، أي: مثل ذلك يوحى. أو مصدر، و«يوحى» مسند إلى «إليك».

أي: إيعاء مثل إيعاء هذه السورة يوحى إليك.

و«الله» مرفوع بما دلّ عليه «يوحى». كأنّ قائلاً قال: من الموحى؟ فقيل: الله. كقراءة السلمي ﴿وَعَذْلِكَ زَيْنٌ يَخْتِيرُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءَهُمْ﴾<sup>(١)</sup>، على البناء للمفعول ورفع «شركاؤهم»، على معنى: زينه لهم شركاؤهم.

و«العزیز الحكيم» صفتان له، مقررتان لعلو شأن الموحى به، أي: القرآن نزل من القادر الذي لا يغالb، المحكم لأفعاله، كما مرّ في السورة السابقة.

أو بالابتداء<sup>(٢)</sup>، كما مرّ في قراءة «نوحى» بالنون. و«العزیز» وما بعده أخبار. أو «العزیز الحكيم» صفتان له، وقوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ خبران له. وعلى الوجوه الأخر استئناف مقرر لعرّته وحكمته.

﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ﴾ وقرأ نافع والكسائي بالياء ﴿يَتَفَطَّرْنَ﴾ أي: يتشققن من علو شأن الله وعظمته. ويدلّ عليه مجيئه بعد قوله: «العليّ العظيم». وقيل: من دعائهم له ولداً، كقوله: ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقرأ البصريّان وأبو بكر: يَنْفَطَّرْنَ. والأوّل أبلغ، لأنّه مطاوع: فطّر.

﴿مِنْ قَوَابِلٍ﴾ أي: يبتدىء الانفطار من جهتهنّ القوابل. وتخصيصها على الأوّل، لأنّ أعظم الآيات وأدلّها على علو شأنه من فوق السماوات، وهي العرش والكرسي وصفوف الملائكة القائلين بالتسبيح والتقديس حول العرش، وما لا يعلم كنهه إلاّ الله تعالى من آثار ملكوته العظمى. وعلى الثاني، ليدلّ على الانفطار من تحتهنّ بالطريق الأولى. وقيل: الضمير للأرض.

﴿وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ بالسبي فيسا

(١) الأنعام: ١٣٧.

(٢) عطف على قوله: بما دلّ عليه، قبل خمسة أسطر.

(٣) مريم: ٩٠.

يستدعي مغفرتهم، من استدعاء الحلم منه تعالى، وإعداد الأسباب المقربة إلى الطاعة. وهذا المعنى يعمّ المؤمن والكافر. بل لو فسّر الاستغفار بالسعي فيما يدفع الخلل المتوقع عمّ الحيوان، بل الجماد. والأصحّ أنّ المراد بهم المؤمنون، لقوله: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾<sup>(١)</sup>. وحكايته عنهم: ﴿فَاعْفُزْ لِّلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ﴾<sup>(٢)</sup>. فالمراد بالاستغفار الشفاعة.

﴿الْإِنِّ اللّٰهَ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ﴾ إذا ما من مخلوق إلا وهو ذو حظّ من رحمته. والآية على الأوّل<sup>(٣)</sup> زيادة تقرير لعظمته. فكأنّه قيل: تكاد السماوات يتفطرن هيبة من جلاله، واحتشاماً من كبريائه، والملائكة الذين هم ملء السبع الطباقي، وحاقون حول العرش صفوفاً بعد صفوف، يداومون - خضوعاً لعظمته - على عبادته وتسبيحه وتحميده، ويستغفرون لمن في الأرض خوفاً عليهم من سطواته.

وعلى الثاني<sup>(٤)</sup>؛ دلالة على تقدّسه عمّا نسب إليه. فكأنّه قيل: يكدن ينظرون من إقدام أهل الشرك على تلك الكلمة الشنعاء، والملائكة يوحدون الله ويتزهونه عمّا لا يجوز عليه من الصفات التي يضيفها إليه الجاهلون به. حامدين له على ما أولاهم من أطفاه التي علم أنّهم عندها يستمعصمون، مختارين غير ملجئين، ويستغفرون لمؤمني أهل الأرض الذين تبرّؤا من تلك الكلمة ومن أهلها. أو يظلمون من ربّهم أن يحلم عن أهل الأرض، ولا يعاجلهم بالعقاب، لما عرفوا في ذلك من المصالح، وحرصاً على نجاة الخلق، وطمعاً في توبة الكفّار والفساق منهم.

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ شركاء وأنداداً ﴿اللّٰهُ حَفِيْظٌ عَلَيْهِمْ﴾ رقيب

(١ و ٢) غافر: ٧.

(٣) أي: على قراءة: يَنْظُرْنَ.

(٤) أي: على قراءة: يَنْظُرْنَ.

على أحوالهم وأعمالهم. لا يفوته منها شيء. فيجازيهم بها ﴿وَمَا أَنْتَ﴾ يا محمد ﴿عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ بموكل بهم، أو بموكل ومفوض إليك أمرهم. ولا تسرهم على الإيمان. بل إنما أنت منذر فحسب، فلا يضيقن صدرك بتكذيبهم إياك. وفيه تسلية له ﷺ.

وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجُمُعِ لِأَرْبَابٍ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴿٧﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٨﴾ أَمْ آتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُخَبِّرُ الْمَوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٩﴾

﴿وَكَذَلِكَ﴾ الإشارة إلى مصدر: يوحى، أي: مثل ذلك الإيحاء البين المفهم ﴿أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ أو إلى معنى الآية المتقدمة من أن الله هو الرقيب عليهم وما أنت برقيب عليهم ولكن نذير لهم، فإن هذا المعنى كرره الله في كتابه في مواضع جمّة. فيكون الكاف مفعولاً به لـ«أوحينا»، وقوله: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ حالاً منه، أي: أوحيناك إليك وهو قرآن عربيّ بين لا لابس فيه عليك، لتفهم ما يقال لك، ولا تتجاوز حدّ الإنذار.

﴿يُنذِرُ أُمَّ الْقُرَىٰ﴾ أهل أمّ القرى. وهي مكة. ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ من العرب ﴿وَتُنذِرُ يَوْمَ الْجُمُعِ﴾ يوم القيامة يجمع فيه الخلائق. أو الأرواح والأشباح، أو العتال والأعمال. يقال: أنذرته كذا، وأنذرته بكذا. وقد عدّي الأول - أعني «التنذر

أمّ القرى» - إلى المفعول الأول، والثاني - وهو قوله: «وتنذر يوم الجمع» - إلى المفعول الثاني. فحذف ثاني مفعولي الأول، وأول مفعولي الثاني، للتهويل وإيهام التعميم.

﴿لَا زَيْبَ فِيهِ﴾ اعتراض لا محلّ له ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ أي: يجمعون في الموقف أولاً ثمّ يفرّقون، والتقدير: منهم فريق، والضمير للمجموعين، لدلالة الجمع عليه، فإنّه في معنى: يوم جمع الخلائق.

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ أي: مؤمنين كلّهم على القسر والإكراه، كقوله: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَدَاهَا﴾<sup>(١)</sup>. وقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً﴾<sup>(٢)</sup>. والدليل على أنّ المعنى هو الإلجاء إلى الإيمان قوله: ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٣)</sup>. وإدخال همزة الإنكار على المكره دون فعله، دليل على أنّ الله وحده هو القادر على هذا الإكراه دون غيره. فالمعنى: ولو شاء ربك مشيئة قدرة لقسرهم جميعاً على الإيمان.

﴿وَلَعِنَ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ مشيئة حكمة. فكلفهم وبني أمرهم على ما يختارون، ليدخل المؤمنون في رحمته، وهم المرادون بمن يشاء. وتغيير المقابلة لأجل ذلك، أو للمبالغة في الوعيد، إذ الكلام في الإنذار. ألا ترى أنّه وضعهم في مقابلة الظالمين، وترك الظالمين بغير وليّ ولا نصير في عذابه، بقوله: ﴿وَالظَّالِمُونَ فَالَهُمْ مِنْ وِلِيِّي وَلَا نَصِيرَ﴾ أي: يدعهم بغير من يتولّى أمرهم وينصرهم.

﴿أَمْ اتَّخَذُوا﴾ أم منقطعة. ومعنى الهمزة فيها للإنكار، أي: بل اتّخذوا ﴿مِنْ ذُوْنِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ كالأصنام ﴿فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ﴾ هو الذي يجب أن يتولّى وحده، ويعتقد أنّه المولى والسيد. وذكر الفاء لأنّه جواب شرط محذوف، كأنّه قيل بعد إنكار كلّ

(١) السجدة: ١٣.

(٢ و ٣) يونس: ٩٩.



ولي سواه: إن أرادوا ولياً بحق فإله الولي بالحق، لا ولي سواه.

﴿وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ كالتقرير لكونه حقيقاً بالولاية، أي: ومن شأن هذا الولي أنه يحيي الموتى للمجازاة، قادر على كل من الإحياء والإماتة وغير ذلك. فهو الحقيق بأن يتخذ ولياً، دون من لا يقدر على شيء.

وَمَا آخَلَفْتُمْ فِيهِ مِن شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿١٠﴾ فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾

ثم حكى الله سبحانه قول رسوله للمؤمنين، فقال: ﴿وَمَا آخَلَفْتُمْ﴾ أنتم والكفار ﴿فِيهِ مِن شَيْءٍ﴾ من أمر من أمور الدنيا أو الدين ﴿فَحُكْمُهُ﴾ فحكم ذلك المختلف فيه مفوض ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ يميز بين المحق والمبطل بالنصر، أو بالإتابة والمعاقبة.

وقيل: وما اختلفتم فيه من تأويل متشابه فارجعوا إلى المحكم من كتاب الله. وإلى الظاهر من سنة رسول الله ﷺ.

وقيل: وما تنازعتم من الخصومات فتحاكموا فيه إلى رسول الله، ولا تؤثروا على حكومته حكومة غيره، كقوله: ﴿فَإِن تَفَارَقْتُمْ فِي شَيْءٍ فُؤَدُوهُ إِلَى اللَّهِ

والرُسُولِ ﴿١١﴾.

وقيل: وما وقع بينكم الخلاف فيه من العلوم التي لا تتصل بتكليفكم، ولا طريق لكم إلى علمه، فقولوا: الله أعلم، كمعرفة الروح. قال الله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ (٢).

﴿ذِيكُمْ﴾ الحاكم بينكم ﴿إِنَّهُ رَبِّي عَلَيَّهِ تَوَكَّلْتُ﴾ في ردِّ كيد أعداء الدين، وفي سائر مجامع الأمور ﴿وَإِنَّهُ أُنْبِئُكُمْ﴾ أرجع في كفاية شرِّهم، وغيرها من المعضلات.

﴿فَاطِرُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ﴾ خبر آخر ا «ذلكم». أو مبتدأ خبره ﴿جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ من جنسكم ﴿أَزْوَاجًا﴾ نساءً لتسكنوا إليها ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا﴾ أي: خلق للأنعام من جنسها أزواجاً. أو خلق لكم من الأنعام أصنافاً، أو ذكوراً وإناثاً. ﴿يَذَرُوكُمْ﴾ يكثركم. يقال: ذرأ الله الخلق: بثهم وكثرهم. من الذرء، وهو البثّ. وفي معناه: الذرو والذرء. والضمير راجع إلى المخاطبين والأنعام، مغلَّباً فيه المخاطبون العقلاء على الغيب ممّا لا يعقل. ﴿فِيهِ﴾ في جعل الناس والأنعام أزواجاً ليكون بينهم توالد. وإيثار «فيه» على: به، لإفادة أنّ هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبثّ والتكثير.

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ أي: شيء يزاوجه ويناسبه. والمراد من مثله ذاته، كما في قولهم: مثلك لا يبخل، فنفوا البخل عن مثله، وهم يريدون نفيه عن ذاته على قصد المبالغة في نفيه، فسلكوا به طريق الكناية، لأنهم إذا نفوه عمّن يناسبه ويسدّ مسدّه، ويكون على أحصن أوصافه، فقد نفوه عنه بطريق أولى.

فإذا علم أنّه من باب الكناية لم يقع فرق بين قوله: ليس كالله شيء، وبين

(١) النساء: ٥٩.

(٢) الإسراء: ٨٥.

قوله: «ليس كمثلته شيء» إلا ما تعطيه الكناية من فائدتها. فكأنتهما عبارتان معتقتان على معنى واحد. وهو نفي المماثلة عن ذاته. ونحوه قوله تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾<sup>(١)</sup>. فإن معناه: بل هو جواد من غير تصوّر يد ولا بسطها، لأنهما وقتنا عبارة عن الوجود، لا يقصدون شيئاً آخر، حتى إنهم استعملوها فيمن لا يدل له. فكذاك استعمل هذا فيمن له مثل ومن لا مثل له.

ومن قال: الكاف فيه زائدة، لعلّه عنى أنّه يعطي معنى: ليس مثله، غير أنّه أكّد لما ذكرناه. وقيل: مثله صفته، أي: ليس كصفته صفة.

﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ أي: العالم بكلّ ما يسمع ويبصر.

﴿لَهُ مَقَائِدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خزائنها ﴿يَنْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾

يوسع ويضيق على وفق مشيئته ﴿إِنَّهُ يَكُلُّ شَيْءٍ عَالِمٌ﴾ فيعمله على ما ينبغي. فإذا علم أنّ الغنى خير للعبد أغناه، وإلا أفقره.

شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ ﴿١٣﴾ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مَن بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعْثًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى لَّقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِن بَعْدِهِمْ لَنَن يُشَكِّكُنَّ مِنهُ مَرْبٍ ﴿١٤﴾ فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ

أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنَا  
 وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ  
 الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾

﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْخَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ  
 إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى﴾ أي: شرع لكم من الدين، دين نوح ومحمد ﷺ، ومن  
 بينهما من أرباب الشرائع، وهو الأصل المشترك فيما بينهم.  
 ثم فسّر الشرع الذي اشترك هؤلاء الأعلام من رسله فيه بقوله: ﴿أَنْ أَقِيمُوا  
 الدِّينَ﴾ وهو الإيمان بما يجب تصديقه، من توحيد الله وكتبه ورسله وحججه ويوم  
 الجزاء. وسائر ما يكون الرجل بإقامته مؤمناً. ولم يرد الشرائع التي هي مصالح  
 للأمم على حسب أحوالها من فروع الإسلام، فإنها مختلفة متفاوتة. قال الله  
 تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾<sup>(١)</sup>. ومحله النصب على البدل من مفعول  
 «شرع». أو الرفع على الاستئناف. كأنه قيل: وما ذلك المشروع؟ فقيل: هو إقامة  
 الدين. أو الجزر على البدل من هاء «به».

﴿وَلَا تَنفَرُوا فِيهِ﴾ ولا تختلفوا في هذا الأصل ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ﴾ عظم  
 وشق عليهم ﴿مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ من التوحيد ﴿اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ﴾ يجتلب إلى ما  
 تدعوهم. أو إلى الدين بالتوفيق والتسديد. ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ من ينفع فيهم توفيقه،  
 ويجدي عليهم لطفه، من أصحاب الاسترشاد ﴿وَيَهْدِي إِلَيْهِ﴾ بالإرشاد والتوفيق  
 ﴿مَنْ يُتَّبِعْ﴾ من يقبل إليه.

﴿وَمَا تَفَرَّقُوا﴾ يعني: الأمم السالفة. وقيل: أهل الكتاب، لقوله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ﴾<sup>(١)</sup>. ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ أي: العلم بأن التفرق ضلال متوعد عليه على أسنة الأنبياء. أو العلم ببعث الرسول، أو أسباب العلم من الرسل والكتب وغيرهما، فلم يلتفتوا إليها ﴿بَغِيًّا يَفِينَهُمْ﴾ عداوة، أو طلباً للدنيا. ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ بالإمهال ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ هو يوم القيامة، أو آخر أعمارهم المقدره ﴿لَقَضَيْتُمْ بَيْنَهُمْ﴾ باستئصال المبطلين حين افرقوا، لعظم ما اقرقوا ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ يعني: أهل الكتاب الذين كانوا في عهد الرسول، أو المشركين الذين أوتوا القرآن من بعد أهل الكتاب ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾ من الكتاب، لا يعلمونه كما هو، أو لا يؤمنون به حق الإيمان. أو من القرآن. ﴿مُرِيِبٍ﴾ مقلق، أو مدخل في الريبة.

وقيل: كان الناس أمة واحدة مؤمنين، بعد أن أهلك الله أهل الأرض أجمعين بالطوفان، فلما مات الآباء اختلف الأبناء فيما بينهم، وذلك حين بعث الله إليهم النبيين مبشرين ومنذرين، وجاءهم العلم، وإنما اختلفوا للبغي بينهم.

﴿فَلْيَذُكَّرْ﴾ فلأجل ذلك التفرق، ولما حدث بسببه من تشعب الكفر شعباً، أو لأجل ذلك الكتاب، أو العلم الذي أوتيته. ﴿فَأَذْعُ﴾ إلى الاتفاق على الملة الحنيفية القديمة. أو للاتباع لما أوتيت فادع، وعلى هذا يجوز أن تكون اللام في موضع «إلى» لإفادة الصلة، فإنه يفيد معنى كون ما دخل عليه اللام معمولاً متقدماً، فكأنه قال: ادع إلى الاتباع، لأنه يقال: دعا إليه.

﴿وَاسْتَقِمْ﴾ على الدعوة ﴿مَخَافَةَ رَبِّكَ﴾ كما أمرك الله ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ المختلفة الباطلة.

﴿وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ﴾ أي كتاب صحح أن الله أنزله. يعني:

الإيمان بجميع الكتب المنزلة، لا كالكفار الذين آمنوا ببعض وكفروا ببعض، كقوله: ﴿وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنُكْفِرُ بِبَعْضٍ﴾ إلى قوله: ﴿هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾<sup>(١)</sup>.

﴿وَأَمِزْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ﴾ في تبليغ الحكومات والشرائع. والأول إشارة إلى كمال القوة النظرية، وهذا إشارة إلى كمال القوة العملية.

﴿اللَّهُ زَبْعًا وَرَبُّكُمْ﴾ خالق الكل ومتولي أمره. وإنما قال ذلك لأن المشركين قد اعترفوا بأن الله هو الخالق. ﴿لِنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالِكُمْ﴾ وكل مجازى بعمله، ولا يؤاخذ أحد بذنب غيره. فلا يضربنا إصراركم على الكفر. ﴿لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ﴾ لا حجاج بمعنى: لا خصومة، إذ الحق قد ظهر، ولم يبق للمحاجة مجال. ولا للخلاف مبدأ، سوى العناد، فلا حاجة إلى المحاجة.

﴿اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا﴾ يوم القيامة، فيفصل بيننا، وينتقم لنا منكم ﴿وَالِيَهُ الْمَصِيرُ﴾ مرجع الكل لفصل القضاء.

وهذه محاجزة في مواقف المفاولة لا المقاتلة، ومشاركة بعد ظهور الحق وقيام الحجة والإلزام. فليس في الآية ما يدل على مشاركة الكفار رأساً، حتى تكون منسوخة بآية القتال<sup>(٢)</sup>.

وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿١٦﴾ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴿١٧﴾ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا

(١) النساء: ١٥٠ - ١٥١.

(٢) التوبة: ٢٩.

يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ الْأَيْنَ الَّذِينَ يَمَارُونَ  
 فِي السَّاعَةِ لَمَّا ضَلَّالٍ بَعِيدٍ ﴿١٨﴾ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ  
 الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿١٩﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ  
 يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴿٢٠﴾

ولمَّا تقدَّم ظهور الحجَّة وانقطاع المحاجة، عقبه بذكر من يحتاج بالباطل،  
 فقال: ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ﴾ في دينه ﴿مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ﴾ من بعد ما  
 استجاب له الناس ودخلوا في الاسلام، ليردوهم إلى دين الجاهلية، كقوله: ﴿وَدَّ  
 كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا﴾<sup>(١)</sup>.  
 وقيل: نزلت في اليهود والنصارى كانوا يقولون للمؤمنين: كتابنا قبل كتابكم،  
 ونبينا قبل نبيكم، ونحن خير منكم.

وقيل: من بعد ما استجاب الله لرسوله، وأظهر دينه بنصره يوم بدر. أو من  
 بعد ما استجاب له أهل الكتاب، بأن أقرّوا بنبوته واستفتحوا به.  
 ﴿حُجَّتْهُمْ﴾ أي: ما سمّوه حجّة على اعتقادهم ﴿وَأَحِضَّةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ زائلة  
 باطله ﴿وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ﴾ لمعاندتهم ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ على كفرهم.  
 ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ﴾ جنس الكتاب ﴿بِالْحَقِّ﴾ ملتبساً بالحق، مقترناً به،  
 بعيداً من الباطل، أو بالفرض الصحيح كما اقتضته الحكمة، أو بالواجب من التحليل  
 والتحریم، وغير ذلك من العقائد والأحكام. ﴿وَالْعِيزَانُ﴾ والشرع الذي توزن به  
 الحقوق، ويسوى بين الناس. أو العدل. ومعنى إنزاله: أنه أمر به في كتبه المنزلة.

وقيل: الذي توزن به الأجناس. وإنزاله الوحي بإعداده والأمر به في الكتب السماوية.

﴿وَمَا يُذِيرُكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ إتيانها، فاتّبع الكتاب، واعمل بالشرع، وواظب على العدل، قبل أن يفاجئك اليوم الذي توزن فيه أعمالك وتوفى جزاؤك. وقيل: تذكير القريب لأنه بمعنى: ذات قرب، أو لأنّ الساعة بمعنى البعث.

﴿يَسْتَفْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا﴾ استهزاء ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا﴾ خائفون من مجيئها، مع اعتنائهم بها، لتوقع الثواب ﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ﴾ الكائن لا محالة ﴿إِلَّا إِنْ الَّذِينَ يُعَارَضُونَ فِي السَّاعَةِ﴾ يجادلون فيها، فيخاصمون في مجيئها على وجه الإنكار لها. من المرية، أي: يدخلهم المرية والشك. أو من: مريت الناقه، إذا مسحت ضرعها بشدة للحلب، لأنّ كلّاً من المتجادلين يستخرج ما عند صاحبه بكلام فيه شدة. ﴿نَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ عن الحقّ، لأنّ قيام الساعة غير مستبعد من قدرة الله. ولدلالة الكتاب المعجز على أنّها آتية، ولشهادة العقول على أنّه لا بدّ من دار جزاء. فالبعث أشبه الغائبات إلى المحسوسات، فمن لم يهتد لتجويزه فهو أبعد عن الاهتداء إلى ما وراه.

﴿اللَّهُ لَعَلِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ برّ بهم بصنوف من البرّ بحيث لا تبلغها الأفهام. أو عالم بخفّيات الأمور والغيوب، فيوصل النعمة إلى العباد من وجه يدقّ إدراكه، بأن يعطيهم النعم التي لا يترقّبونها، ويصرف الآفات عنهم، ويدخل السرور والملاذء إليهم، بحيث خفي أسبابها عنهم، وغير ذلك من الأكطاف التي لا يوقف على كنهها لغموضها.

﴿يَزْرُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يرزقه كما يشاء، فيخصّ كلّاً من عباده بنوع من البرّ على ما اقتضته حكمته. يعني: كلّهم مبرورون بحيث لا يخلو أحد من برّه، إلّا أنّ البرّ أصناف، وله أوصاف، والقسمة بين العباد تتفاوت على حسب تفاوت قضايا



الحكمة والتدبير، فيطير<sup>(١)</sup> لبعض العباد صنف من البر لم يطر مثله لآخر، ويصيب هذا حظ له وصف ليس ذلك الوصف لحظ صاحبه. فمن قسّم له منهم ما لم يقسّم للآخر فقد رزقه، كما يرزق أحد الأخوين ولدًا دون الآخر، على أنّه أصابه بنعمة أخرى لم يرزقها صاحب الولد. أو معناه: يوسع الرزق على من يشاء. يقال: فلان مرزوق، إذا وصف بسعة الرزق.

وقيل: معناه: يرزق من يشاء في خفض ودعة، ومن يشاء في كدّ وتسعب. وكلّ من يرزقه الله من ذي روح، فهو ممّن يشاء أن يرزقه.

﴿وَهُوَ الْقَوِيُّ﴾ الباهر القدرة ﴿الْعَزِيزُ﴾ المنيع الغالب الذي لا يغلب.  
 ﴿وَمَنْ كَانَ يُؤِيدُ حَزْثَ الْآخِرَةِ﴾ ثوابها، أو العمل الذي يوجب ثوابها. شبهه بالزرع من حيث أنّه فائدة تحصل بعمل الدنيا. ولذلك قيل: الدنيا مزرعة الآخرة. والحرث في الأصل إلقاء البذر في الأرض. ويقال للزرع الحاصل منه أيضاً، ﴿نَزْدُ لَهُ فِي حَزْثِهِ﴾ فنعطه بالواحد عشرًا إلى سبعمائة فما فوقها. أو نوققه في عمله، فضوعفت حسناته. فسّمى ما يعمله العامل ممّا يبغى به الفائدة والزكاء حرثًا على المجاز.

﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَزْثَ الدُّنْيَا نُؤِيهِ مِنْهَا﴾ شيئاً منها، لا ما يريد ويبتغيه. وهو رزقه الذي قسمنا له. ﴿وَقَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ إذ الأعمال بالنيات. ولكلّ امرئ ما نوى.

وقيل: معناه من قصد بالجهاد وجه الله فله سهم الغانمين والثواب في الآخرة، ومن قصد به الغنيمة لم يحرم ذلك، وحصل له سهمه من الغنيمة، ولكن لا نصيب له من الثواب في الآخرة.

وروي عن النبي ﷺ أنّه قال: «من كانت نيّته الآخرة جمع الله شمله.

(١) أي: يقسم، من: أطار المال: قسمه.

وجعل غناه في قلبه، وأتته الدنيا وهي راغمة. ومن كانت نيته الدنيا فرق الله عليه أمره، وجعل الفقير بين عينيه، ولم يأت من الدنيا إلا ما كتب له». وعن الحسن: من كان يعمل للآخرة نال الدنيا والآخرة، ومن عمل للدنيا فلاحظ له في الآخرة، لأن الأعلى لا يجعل تبعاً للأدون.

أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ  
الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢١﴾ تَرَى الظَّالِمِينَ  
مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي  
رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٢٢﴾  
ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ  
عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَنْ يَقْرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ  
غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٣﴾

ولما أخبر سبحانه أن من يطلب الدنيا بأعماله فلا حظ له في الآخرة، قال:  
﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ﴾ بل لهم شركاء. والهزمة للتقريع والتقرير، وشركاؤهم شياطينهم.  
﴿شَرَعُوا لَهُمْ﴾ بالتزيين ﴿مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ كالشرك، وإنكار البعث،  
والعمل للدنيا.

وقيل: شركاؤهم أوثانهم. وإضافتها إليهم لأنهم متخذوها شركاء لله، فتارة  
تضاف إليهم لهذه الملابس، وتارة إلى الله. وإسناد الشرع إليها لأنها سبب ضلالتهم

والتتانهم بما تدبّونوا به، فكأنها شارعة لهم دين الكفر، كما قال إبراهيم عليه السلام: ﴿زَيْبًا إِنَّهُنَّ أَضَلَّنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ﴾<sup>(١)</sup>. أو صور من سنّه لهم، كما قيل: إن جمشيد أخذ تماثيل مصوّرة بصورته، فأرسلها إلى الأقاليم ليعظّموها.

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَضْلِ﴾ أي: القضاء السابق بتأجيل الجزاء، أو العدّة بأنّ الفصل يكون يوم القيامة ﴿نَقُضِي بَيْنَهُمْ﴾ بين الكافرين والمؤمنين، أو المشركين وشركائهم ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

﴿تَرَى الظَّالِمِينَ﴾ في القيامة ﴿مُشْفِقِينَ﴾ خائفين خوفاً شديداً أرق<sup>(٢)</sup> قلوبهم ﴿مِمَّا كَسَبُوا﴾ من السيئات ﴿وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ﴾ أي: وباله لاحق بهم، وواصل إليهم، لا بدّ لهم منه. أشفقوا أولم يشفقوا ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ﴾ في أطيب بقاعها وأنزهها، فإنّ الروضة الأرض الخضرة بحسن النبات والأشجار المثمرة المورقة المونقة ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي: ما يشتهونه ثابت لهم عند ربهم ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما للمؤمنين ﴿هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ الذي يصفر عنده ما لغيرهم في الدنيا.

﴿ذَلِكَ الَّذِي﴾ ذلك الثواب الذي ﴿يُبَشِّرُ اللهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي: يبشّرهم الله به، فحذف الجارّ ثمّ العائد، أو ذلك التبشير الذي يبشّره الله عباده، ليستعجلوا بذلك السرور في الدنيا.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمرزة والكسائي: يَبَشِّرُ، من بَشَّرَهُ، ومن شدّد الشين أراد به التكثير، ومن خفّفها فلاّته يدلّ على القليل والكثير.

روي: أنّه اجتمع المشركون في مجمع لهم فقال بعضهم لبعض: أترون محمداً يسأل على ما يتعاطاه أجزراً؟ فنزلت: ﴿قَدْ لَأَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ على ما أتعاطاه من

(١) إبراهيم: ٣٦.

(٢) أي: ألانه.

التبليغ والبشارة ﴿أَجْرًا﴾ نفعاً منكم ﴿إِلَّا الْعَوْدَةَ فِي الْقُرْبَى﴾ إِلَّا أَنْ تَوَدَّوْا أَهْلَ قُرَابَتِي. ولم يكن هذا أجراً في الحقيقة، لأن قرابته قرابتهم، فكانت صلتهم لازمة لهم في المروءة. ويجوز أن يكون منقطعاً، أي: لا أسألكم أجراً قط، ولكن أسألكم أن تودّوا قرابتي الذين هم قرابتكم، ولا تؤذوهم.

ولم يقل: إِلَّا مَوَدَّةَ الْقَرِيبِ، أو إِلَّا الْمَوَدَّةَ لِلْقَرِيبِ، بل قال: إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقَرِيبِ، لإفادة أنهم جعلوا مكاناً للمودة ومقرراً لها، كقولك: لي في آل فلان مودة، ولي فيهم هوى وحب شديد. تريد: أحبهم، وهم مكان حبي ومحله. وليست «في» بصلة للمودة، كاللام إذا قلت: إِلَّا الْمَوَدَّةَ لِلْقَرِيبِ، بل هي متعلقة بمحذوف تعلق الظرف به في قولك: المال في الكيس. وتقديره: إِلَّا الْمَوَدَّةَ ثَابِتَةً فِي الْقَرِيبِ وَمَتَمَكِّنَةً فِيهَا. والقريب مصدر كالزلفى والبشرى، بمعنى القرابة. والمراد: في أهل القريب، كما فسرنا به.

روي عن قيس، عن الأعمش، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس أنها لما نزلت قيل: يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم؟ قال: «عليّ، وفاطمة، وابناهما».

قال النيشابوري في تفسيره بعد ذكر هذا الحديث: «ولا ريب أن هذا فخر عظيم وشرف تام. ويؤيده ما روي عن عليّ عليه السلام: شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حسد الناس لي، فقال: «أما ترضى أن تكون رابع أربعة: أول من يدخل الجنة أنا وأنت والحسن والحسين، وأزواجنا عن أيماننا وشمائلتنا، وذريتنا خلف أزواجنا»<sup>(١)</sup>.

وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «حرمت الجنة على من ظلم أهل بيتي وأذاني في عترتي. ومن اصطنع صنيعة إلى أحد من ولد عبد المطلب، ولم يجازئه عليها، فأنا أجازيه عليها غداً إذا لقيني يوم القيامة».

وقال النيشابوري: إنه كان يقول: «فاطمة بضعة مني، يؤذيني ما يؤذيها». وتبت بالنقل المتواتر أنه كان يحبّ عليّاً والحسن والحسين، وإذا كان كذلك وجب علينا محبتهم، لقوله: ﴿فَاتَّبِعُوهُ﴾<sup>(١)</sup>. وكفى شرفاً لآل رسول الله ﷺ وفخراً ختم التشهد بذكرهم، والصلاة عليهم في كلّ صلاة<sup>(٢)</sup>. انتهى كلامه.

وورد من طرق الخاصّة والعامة أنّ النبي ﷺ قال: «مثل أهل بيتي كمثّل سفينة نوح، من ركب فيها نجا، ومن تخلف عنها غرق». فنحن نركب سفينة حبّ آل محمد ﷺ. لتتخلص في بحر التكليف وظلمة الجهالة من أمواج الشبه والضلالة.

وروي: أنّ الأنصار قالوا: فعلنا وفعلنا، كأنهم افتخروا. فقال عبّاس: لنا الفضل عليكم. فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فأتاهاهم في مجالسهم، فقال: «يا معشر الأنصار ألم تكونوا أذلة فاعزكم الله بي؟  
قالوا: بلى يا رسول الله.

قال: ألم تكونوا ضلّالاً فهداكم الله بي؟

قالوا: بلى يا رسول الله.

قال: أفلا تجيبونني؟ يعني: لم لم تفتخروا أنتم أيضاً؟

قالوا: ما نقول يا رسول الله؟

قال: ألا تقولون: ألم يخرجك قومك فأويناك؟ أولم يكذبوك فصدّتناك؟ أو

لم يخذلوك فنصرناك؟

قال: فما زال يقول ﷺ حتّى جثوا على الركب وقالوا: أموالنا وما في أيدينا

لله ولرسوله». فنزلت الآية.

(١) الأنعام: ١٥٣.

(٢) غرانب القرآن ٦: ٧٤.

وروى الزمخشري والثعلبي في تفسيريهما أنه قال رسول الله ﷺ: «من مات على حب آل محمد مات شهيداً، ألا ومن مات على حب آل محمد مات مغفوراً له، ألا ومن مات على حب آل محمد مات تائباً، ألا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الإيمان، ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة، ثم منكر ونكير، ألا ومن مات على حب آل محمد يرفق إلى الجنة كما ترفق العروس إلى بيت زوجها، ألا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان إلى الجنة، ألا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة، ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة، ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه: آيس من رحمة الله، ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافراً، ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة»<sup>(١)</sup>.

وقيل: لم يكن بطن من بطون قريش إلا وبين رسول الله وبينهم قربي، فلما كذبوه وأبوا أن يبايعوه نزلت. والمعنى: إلا أن تؤذوني في القربي، أي: في حق القربي ومن أجلها، كما تقول: الحب في الله والبغض في الله، بمعنى: في حقه ومن أجله. يعني: أنكم قومي وأحق من أجنبي وأطاعني، فإذا قد أبيتتم ذلك فاحفظوا حق القربي، ولا تؤذوني، ولا تهيجوا عليّ.

وقيل: أنت الأنصار رسول الله بمال جمعوه وقالوا: يا رسول الله قد هدانا الله بك، أنت ابن أختنا وتعروك نواب وحقوق ومالك سعة، فاستعن بهذا على ما ينوبك. فنزلت، وردّه.

وقيل: «القربي» التقرب إلى الله، أي: لا أسألكم على تبليغ الرسالة وتعليم الشريعة أجراً، إلا أن تحبوا الله ورسوله في تقربكم إليه بالطاعة والعمل الصالح.

والقول الأوّل منقول عن عليّ بن الحسين، وسعيد بن جبير، وعمرو بن شعيب، وجماعة كثيرة. وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام.

وفي شواهد التنزيل مرفوعاً إلى أبي أمامة الباهلي قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْأَنْبِيَاءَ مِنْ أَشْجَارٍ شَتَّى، وَخَلَقْتَ أَنْأَ وَعَلِيٌّ مِنْ شَجَرَةٍ وَاحِدَةٍ. فَأَنَا أَصْلُهَا، وَعَلِيٌّ فَرْعُهَا، وَفَاطِمَةُ لِقَاحُهَا، وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ ثَمَارُهَا، وَأَشْيَاعُنَا أَوْرَاقُهَا. فَمَنْ تَمَلَّقَ بَغْضَنَ مِنْ أَغْصَانِهَا نَجَا، وَمَنْ زَاغَ عَنْهَا هَوَى. وَلَوْ أَنَّ عَبْدًا عَبْدَ اللَّهِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ أَلْفَ عَامٍ ثُمَّ أَلْفَ عَامٍ ثُمَّ أَلْفَ عَامٍ، حَتَّى يَصِيرَ كَالشَّنِّ<sup>(١)</sup> الْبَالِي، ثُمَّ لَمْ يَدْرِكْ مَحَبَّتَنَا، أَكَبَّهُ اللَّهُ فِي النَّارِ عَلَى مَنْخَرِيهِ. ثُمَّ تَلَا: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ الْآيَةَ»<sup>(٢)</sup>.

وروي عن عليّ عليه السلام قال: «فِينَا فِي آلِ حَمِ آيَةٍ، لَا يَحْفَظُ مَوَدَّتَنَا إِلَّا كُلُّ مُؤْمِنٍ. تَمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ».

﴿وَمَنْ يَلْتَفِتْ حَسَنَةً﴾ وَمَنْ يَكْتَسِبُ طَاعَةَ سَيِّمًا حَبَّ آلِ الرَّسُولِ ﴿فَزِدَّ لَهُ فِيهَا﴾ فِي الْحَسَنَةِ ﴿حُسْنًا﴾ بِمُضَاعَفَةِ الثَّوَابِ ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لِمَنْ أَذْنَبَ ﴿شُكُورٌ﴾ لِمَنْ أَطَاعَ، بِتَوْفِيَةِ الثَّوَابِ وَالتَّفَضُّلِ عَلَيْهِ بِالزِّيَادَةِ، فَإِنَّ الشُّكُورَ فِي صِفَةِ اللَّهِ مَجَازٌ لِلإِعْتِدَادِ بِالطَّاعَةِ، وَتَوْفِيَةِ ثَوَابِهَا، وَالتَّفَضُّلِ عَلَى الْمَثَابِ.

وعن السدي: أنها - أي: الحسنه - المودة لآل رسول الله ﷺ.

وصح عن الحسن بن عليّ أنه عليه السلام خطب الناس فقال في خطبته: «أنا من أهل البيت الذين افترض الله مودتهم على كل مسلم، فقال: «قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَنْ يَتَرَفَّ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا» فاقتراف الحسنه مودتنا أهل البيت».

(١) الشَّنُّ: القزبة البالية الصغيرة.

(٢) شواهد التنزيل ٢: ٢٠٣ ح ٨٣٧.

وروى إسماعيل بن عبد الخالق، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إنها نزلت فينا أهل البيت أصحاب الكساء».

والظاهر العموم في أيّ حسنة كانت، إلا أنها لما ذكرت عقيب ذكر المودة في القريبى، دلّ ذلك على أنها تناولت المودة تناولاً أولياً، وكان سائر الحسنات لها توابع.

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٤﴾ وَهُوَ الَّذِي يُقَبِّلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٢٥﴾ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿٢٦﴾

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى﴾ بل يقولون افترى محمد عليه السلام ﴿عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ بدعوى النبوة أو القرآن. «فأم» منقطعة، والهمزة للتوبيخ. كأنه قيل: أيتماكون أن ينسبوا مثل الرسول إلى الافتراء. ثم إلى الافتراء على الله الذي هو أعظم الفري وأفحشها؟ ﴿فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ﴾ استبعاد للافتراء عن مثله، مع الإشعار على أنه إنما يجترىء عليه من كان مختوماً على قلبه جاهلاً بربه، فأما من كان ذا بصيرة ومعرفة فلا. وكأنه قال: إن يشأ الله يجعلك من المختوم على قلوبهم، حتى تفترى عليه الكذب، فإنه لا يجترىء على افتراء الكذب على الله إلا من كان في مثل حالهم.



وعن قتادة: معنى «يختم على قلبك» ينسك القرآن، ويقطع عنك الوحي. يعني: لو حدث نفسك بأن تفتري على الله كذباً لطبع الله على قلبك. ولأنسك القرآن. وهذا كقوله: ﴿لَئِن أَسْرَخْتَ لَيُخَيِّطَنَّ عَمَلَكَ﴾<sup>(١)</sup>.

وقيل: «يختم على قلبك» يربط عليه بالصبر. حتى لا يشق عليك أذاهم. ﴿وَيَنْفَعُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُجِئُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ﴾ استئناف لنفي الافتراء عما يقوله. بأنه لو كان مفترى لمحقه، إذ من عادته تعالى محو الباطل وإثبات الحق بوحيه أو بقضائه، كقوله: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ﴾<sup>(٢)</sup>. يعني: لو كان مفترياً كما تزعمون لكشف الله افتراءه ومحقه، وقذف بالحق على باطله فدمغه. ويجوز أن يكون عدة لرسول الله بأنه يمحو الباطل الذي هم عليه من البهتان والتكذيب، وتثبيت الحق الذي أنت عليه بالقرآن وبقضائه الذي لا مرد له من نصرك عليهم.

﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ بما في صدرك وصدورهم، فيجري الأمر على حسب ذلك. وسقوط الواو من «يمح» في بعض المصاحف لاتباع اللفظ. كما في قوله: ﴿وَيَذَعُ الْإِنْسَانَ﴾<sup>(٣)</sup> و﴿سَفَعُ الزُّبَانِ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ بالتجاوز عما تابوا عنه وإن عظمت معاصيهم. فكأنه قال: من نسب محمداً إلى الافتراء ثم تاب قبلت توبته وإن جلت معصيته. والقبول يعدى إلى مفعول ثانٍ «من» و«عن»، لتضمنه معنى الأخذ والإبانة. يقال: قبلت منه الشيء، وقبلته عنه. فمعنى قبلته منه: أخذته منه، وجعلته مبدءاً قبولي ومنشأه. ومعنى قبلته عنه: عزلته وأهنته عنه. والتوبة أن يرجع عن

(١) الزمر: ٦٥.

(٢) الأنبياء: ١٨.

(٣) الإسراء: ١١.

(٤) الطلق: ١٨.

القيح، وعن الإخلال بالواجب، بالندم عليهما، والعزم على أن لا يعاود.  
 وروى جابر: أن أعرابياً دخل مسجد رسول الله ﷺ وقال: اللهم إني  
 أستغفرك وأتوب إليك، وكبّر. فلما فرغ من صلاته قال له عليّ ﷺ: «يا هذا إن  
 سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذابين، وتوبتك تحتاج إلى التوبة.  
 فقال: يا أمير المؤمنين وما التوبة؟

قال: اسم يقع على ستة معاني: على الماضي من الذنوب الندامة، ولتضيح  
 الفرائض الإعادة، وردّ المظالم، وإذابة النفس في الطاعة كما ربّيتها في المعصية،  
 وإذاعتها مرارة الطاعة كما أذقتها حلاوة المعصية، والبكاء بدل كل ضحك ضحكته»،  
**﴿وَيَغْفُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾** عن الكبائر إذا تيب عنها، وعن الصغائر إذا اجتنبت  
 الكبائر. أو يغفو عن الكبائر والصغائر مطلقاً لمن يشاء تفضلاً. **﴿وَيَعْلَمُ مَا يَقْعُلُونَ﴾**  
 من خير وشرّ، فيجازيهم على ذلك، ويتجاوز عنهم على مقتضى حكمته. وقرأ  
 حمزة وحفص والكسائي: ما تفعلون بالتاء.

**﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾** أي: يستجيب الله لهم، فحذف  
 اللام كما حذف في **﴿وَإِذَا كَأَلَوْهُمْ﴾** <sup>(١)</sup>. والمراد إجابة الدعاء أو الإجابة على الطاعة،  
 فإنها كدعاء وطلب لما يترتب عليها. ومنه قوله ﷺ: «أفضل الدعاء الحمد لله». أو  
 يستجيبون الله بالطاعة إذا دعاهم إليها. **﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾** على ما سألوا  
 واستحقوا من الثواب واستوجبوا له.

وروي عن ابن عباس: أن معنى «ويستجيب الذين آمنوا» أن يشقّهم في  
 إخوانهم. «ويزيدهم من فضله» يشقّهم في إخوان إخوانهم.  
 وروي عن أبي عبد الله ﷺ قال: «قال رسول الله ﷺ وآله في قوله:  
**﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾**: الشفاعة لمن وجبت له النار ممن أحسن إليهم في الدنيا».

﴿وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ بدل ما للمؤمنين من الثواب والتفضل.

وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ نُنزِلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ  
إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾ وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا  
وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٨﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾

ولما بين سبحانه أنه يزيد المؤمنين من فضله، أخبر عقيبها أن الزيادة في  
الأرزاق في الدنيا تكون على حسب المصالح، فقال:

﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ لبنى بعضهم على بعض  
استيلاءً واستعلاءً. أو لتكبروا وأفسدوا فيها بطراً، فإن الغنى مبطرة مأسرة<sup>(١)</sup>. وكفى  
بحال قارون عبرة. وهذا على الغالب. وقال رسول الله ﷺ: «أخوف ما أخاف  
على أمتي زهرة الدنيا وكثرتها». وأصل البغي طلب التجاوز عن الاقتصاد فيما  
يتحرى كميّة وكيفيّة.

﴿وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ﴾ بتقدير ﴿مَا يَشَاءُ﴾ كما اقتضته مشيئته ﴿إِنَّهُ بِعِبَادِهِ  
خَبِيرٌ﴾ عليهم بخفايا أمرهم وجلايا حالهم ﴿بَصِيرٌ﴾ بما يصلحهم وما يفسدهم في  
عواقب أمورهم. فيقدر لهم ما هو أصلح لهم وأقرب إلى جمع شملهم، فيفقر ويغني،  
ويمنع ويعطي، ويقبض ويسط، كما توجه الحكمة الربانية. ولو أغناهم جميعاً  
لبنوا، ولو أفقرهم جميعاً لهلكوا.

(١) الأشر: البطر. والبطر: التكبر عن الحق وعدم قبوله.

قيل: نزلت في قوم من أهل الصفة تمنوا سعة الرزق والغنى. قال خباب بن الأرت: فينا نزلت، وذلك أننا نظرنا إلى أموال بني قريظة والنضير وبني قينقاع فتمنيّاها.

وقيل: نزلت في العرب كانوا إذا أخصبوا تحاربوا، وإذا أجدبوا انتجعوا. ولا شبهة في أن البغي مع الفقر أقل، ومع البسط أكثر وأغلب، فلو عمّ البسط لغلب البغي حتى ينقلب الأمر إلى عكس ما عليه الآن، فلأجل ذلك الفقراء أكثر من الأغنياء.

روى أنس عن النبي ﷺ، عن جبرئيل، عن الله ﷻ: «إنّ من عبادي من لا يصلحه إلاّ السقم، ولو صححته لأفسده. وإنّ من عبادي من لا يصلحه إلاّ الصحة، ولو أسقمته لأفسده. وإنّ من عبادي من لا يصلحه إلاّ الغنى، ولو أفقرته لأفسده. وإنّ من عبادي من لا يصلحه إلاّ الفقر، ولو أغنيته لأفسده. وذلك أنّي أدبّ عبادي لعلمي بقلوبهم.

ومتى قيل: نحن نرى كثيراً ممن يوسع عليه الرزق يبغي في الأرض.

قلنا: إذا علمنا على الجملة أنّه سبحانه يدبّر أمور عباده بحسب ما يعلم من مصالحهم، فلعلّ هؤلاء كان يستوي حالهم في البغي، وسع عليهم أو لم يوسع، أو لعلمهم لولم يوسع عليهم لكانوا أسوأ حالاً في البغي، فلذلك وسع عليهم. والله أعلم بتفاصيل أحوالهم.

ثمّ بين حسن نظره بعباده، فقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ﴾ المطر الذي يغيثهم من الجذب، ولذلك خصّ بالنافع. وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بالتشديد. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا﴾ أي سوا منه. ووجه إنزاله بعد القنوط: أنّه أدعى إلى شكر الآتي به وتعظيمه، والمعرفة بموقع إحسانه. ﴿وَيَنْفِثُ رِجْهَةً﴾ أي: يفرّق وييسط بركات الغيث ومنافعه، وما يحصل به من الخصب في كلّ شيء، من السهل والجبل والنبات

والحيوان ﴿وَهُوَ أَوْلِيُّ﴾ الذي يتولى عباده بإحسانه ونشر رحمته ﴿الْقَيِّدُ﴾ المستحق للحمد على ذلك.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فآياتها بذاتها وصفاتها تدل على وجود صانع قادر حكيم ﴿وَمَا يَبْتَ فِيهِمَا﴾ مجرور أو مرفوع عطفاً على «السَّمَوَاتِ» أو «خلق» ﴿مِنْ دَابَّةٍ﴾ من حي، على إطلاق اسم المسبب على السبب. أو مما يدب على الأرض. وما يكون في أحد الشيتين يصدق أنه فيهما في الجملة، كقوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾<sup>(١)</sup>. وإنما يخرج من الملح. فلا يقال: لم قبل فيهما «من دابة» والدواب في الأرض وحدها؟ وأيضاً يجوز أن يكون للملائكة عليهن السلام مشي مع الطيران، فيوصفوا بالديبب كما يوصف به الأناسي. ولا يبعد أيضاً أن يخلق في السماوات حيواناً يمشي فيها مشي الأناسي على الأرض. سبحان الذي خلق ما تعلم وما لا تعلم من أصناف الخلق.

﴿وَفَوْقَ غَلِيِّ جَمْعِهِمْ﴾ حشرهم إلى الموقف بعد إمامتهم ﴿إِذَا يَشَاءُ﴾ في أي وقت يشاء ﴿قَدِيدٍ﴾ متمكن منه. و«إذا» كما تدخل على الماضي تدخل على المضارع. قال الله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾<sup>(٢)</sup>.

وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴿٣٠﴾  
وَمَا آتَمُّ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٣١﴾  
وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٣٢﴾ إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلَنَّ

(١) الرحمن: ٢٢.

(٢) الليل: ١.

رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣٣﴾ أَوْ يُؤْمِنُ  
بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ﴿٣٤﴾ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ  
مَّحِصٍ ﴿٣٥﴾

ولمَّا بَيَّنَّ سُبْحَانَهُ عَظِيمَ نِعْمِهِ عَلَى الْعِبَادِ، بَيَّنَّ بَعْدَهُ أَنَّهُ لَا يِعَاقِبُهُمْ إِلَّا عَلَى  
مَعَاصِيهِمْ، فَقَالَ:

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ﴾ من بلوى في نفس أو مال ﴿فِيمَا كَسَبْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾  
فبسبب معاصيكم. وذكر الفاء بناء على تضمين «ما» معنى الشرط. ولم يذكرها نافع  
وابن عامر استغناء بما في الباء من معنى السببية. ﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ من الذنوب،  
فلا يعاقب عليها، والآية مخصوصة بالمجرمين. وعن النبي ﷺ: «ما من اختلاج  
عرق ولا خدش عود ولا تكبة حجر إلا يذنب». وأمَّا ما أصاب غيرهم، من الأنبياء  
وسائر المعصومين من الأئمة، ومن الأطفال والمجانين، فلأسباب أخرى، منها  
تعريضه للأجر العظيم بالصبر عليه.

وعن بعضهم: من لم يعلم أن ما وصل إليه من الفتن والمصائب باكتسابه، وأن  
ما عفا عنه مولاة أكثر، كان قليل النظر في إحسان ربه إليه.

وعن بعض آخر: العبد ملازم للجنايات في كل أوان، وجناياته في طاعته  
أكثر من جناياته في معاصيه، لأنَّ جناية المعصية من وجه، وجناية الطاعة من  
وجوه، والله يطهر عبده من جناياته بأنواع من المصائب، ليخفف عنه أثقاله في  
القيامة، ولولا عفوه ورحمته لهلك في أول خطوة.

وعن عليٍّ عليه السلام، عن النبي ﷺ: «من عفي عنه في الدنيا عفي عنه في  
الآخرة، ومن عوقب في الدنيا لم تننَّ عليه العقوبة في الآخرة».

وعنه ﷺ: «هذه أرجى آية للمؤمنين في القرآن».

﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ فائتين، أي: لا تعجزونني حيث ما كنتم، فلا تسبقونني هرباً في الأرض عما قضي عليكم من المصائب ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَايٍ﴾ متولٍ بالرحمة يحرسكم عنها ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ يدفعها عنكم.  
 ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ﴾ السفن الجارية ﴿فِي الْبَحْرِ كَالْأَغْلَامِ﴾ كالجبال الطوال.  
 قالت الخنساء:

وإن صخراً لتأتّم الهداة به كأنه علم في رأسه نار  
 ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ﴾ وقرأ نافع وحده: الرياح ﴿فَيُظَلِّلَنَّ زَوَاكِدَ﴾ ثوابت لا تجري ﴿عَلَى ظَهْرِهِ﴾ ظهر البحر ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِحُلِّ ضَبَّارٍ﴾ على بلاء الله ﴿شَكُورٍ﴾ لنعمانه، وهما صفتا المؤمن المخلص، فجعلهما كناية عنه، فإنه هو الذي وكل همته وحبس نفسه على النظر في آيات الله والتفكر فيها. وعن النبي ﷺ:  
 «الإيمان نصفان: نصف صبر، ونصف شكر».

﴿أَوْ يُوقِنُ﴾ عطف على «يسكن» لأن أصل الكلام: أو يرسلها فيوبقهن، أي: يهلكهن بإرسال الريح العاصفة المفرقة، لأنه قسيم «يسكن»، فاقترص على المقصود.

وخلاصة المعنى: أنه سبحانه إن يشأ يتل المسافرين في البحر بإحدى بلتين: إما أن يسكن الريح فيركد الجوّاري على متن البحر ويمنهن من الجري، وإما أن يرسل الريح عاصفة فيهلكهن إغراقاً. والمراد إهلاك أهلها. لقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَعَاصِي﴾ وَيُخَفِّعُ عَنْ كَثِيرٍ عطف على «يوقهن». وأصل الكلام: أو يرسله عاصفة فيوبق ناساً بذنوبهم، وينج ناساً على طريق العفو منهم.

﴿وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ عطف على علّة مقدّرة، مثل: ليتنّم منهم ويعلم. ونحوه في العطف على التعليل المذكور غير عزيز في القرآن. أو على

الجزاء. ونُصِبَ نَصَبَ الواقع جواباً للأشياء الستة، نحو: إن تأتي آتك وأعطيك.  
وقرأ نافع وابن عامر بالرفع على الاستئناف. ﴿مَا لَهُمْ مِنْ مَّجِيصٍ﴾ ملجأ يلجئون إليه  
من العذاب.

فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى  
لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٣٦﴾ وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ  
وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ  
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ  
إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٣٩﴾ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا  
وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَلَمَنْ آتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ  
فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤١﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ  
وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٢﴾ وَلَمَنْ صَبَرَ  
وَغَفَرَ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٤٣﴾

ثم خاطب سبحانه من تقدم وصفهم، فقال: ﴿فَمَا أُوتِيتُمْ﴾ أيها المشركون  
﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ من البغى والبسطة ﴿فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ تمتعون به مدة حياتكم ثم  
تموتون فيبقى عنكم، أو يهلك المال قبل موتكم ﴿وَمَا هُنَّ إِلَّا﴾ من ثواب الآخرة



﴿حَيِّزْ وَأَبْقَى﴾ من هذه المنافع ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ زُبُهِمْ يَقْوَعُونَ﴾ لخلوص نفعه ودوامه. و«ما» الأولى موصولة تضمنت معنى الشرط، من حيث إن إيتاء ما أوتوا سبب للتمتع بها في الحياة الدنيا، فجاءت الفاء في جوابها، بخلاف الثانية.

﴿وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ كِبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ﴾ عطف على «لِلَّذِينَ آمَنُوا» أي: وما عند الله خير وأبقى للمؤمنين المتوكِّلين على ربهم، المجتنبين الآثام الكبيرة، والأعمال الفاحشة، والأفعال القبيحة شرعاً وعقلاً ﴿وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ﴾ مآ يفعل بهم من الظلم ﴿يَغْفِرُونَ﴾ يتجاوزون عنه. والإتيان بـ«هم» وإيقاعه مبتدأ، وإسناد «بغفرون» إليه، للدلالة على أنهم الأخصاء بالمغفرة في حال الغضب. ومثله «هم ينتصرون»<sup>(١)</sup>. وقرأ حمزة والكسائي: كَبِيرَ الْإِثْمِ. وعن ابن عباس: «كبير الإثم» هو الشرك. والمراد بالمغفرة ما يتعلَّق بالإساءة إلى نفوسهم، فمتى عفوا عنها كانوا ممدوحين. فأما ما يتعلَّق بحقوق الله والحدود الواجبة، فليس للإمام تركها ولا العفو عنها، فلا يجوز له العفو عن المرتدِّ وعن جري مجراه.

ثم زاد سبحانه في صفاتهم بقوله: ﴿وَالَّذِينَ﴾ أي: ولَّذِينَ ﴿اسْتَجَابُوا لِزُبُهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ قيل: نزلت في الأنصار، دعاهم رسول الله ﷺ إلى الإيمان به وطاعته. فاستجابوا له بالإيمان والإطاعة وإقامة الصلوات الخمس.

وكانوا إذا أرادوا أمراً قبل الإسلام وقبل قدوم النبي ﷺ اجتمعوا وتشاوروا ثم عملوا عليه، فأثنى الله عليهم بقوله: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ لا شورى، لا ينفردون برأي حتى يتشاوروا ويجمعوا عليه، وذلك من فرط تدبُّرهم وتيقُّظهم في الأمور. وهي مصدر كالتيا بمعنى التشاور، وهو المفاوضة في الكلام ليظهر الحق.

وعن الضحاك: هو تشاور الأنصار حين سمعوا بظهور رسول الله ﷺ وورود

النقباء عليه، حتى اجتمعوا في دار أبي أيوب على الإيمان به والنصرة له.

وعن النبي ﷺ أنه قال: «ما من رجل يشاور أحداً إلا هدي إلى الرشاد».

﴿وَمِمَّا زَقَنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ في سبيل الخير.

﴿وَالَّذِينَ﴾ ولَّذين ﴿إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ ممن بغى عليهم،

على ما جعله الله لهم من القوة والتسلط، كراهة التذلل. وهو وصفهم بالشجاعة بعد وصفهم بسائر أمهات الفضائل. كما نقل عن النخعي أنه كان إذا قرأها قال: كانوا يكرهون أن يذلوا أنفسهم، فيجترىء عليهم الفساق. والمعنى: أنه يجب إذا قوبلت الإساءة أن تقابل بمثلها من غير زيادة، فإذا قال: أخزاك الله، قال: أخزاك الله، من غير أن يعتدي. وهو لا يخالف وصفهم بالغفران، فإنه ينبيء عن عجز المغفور، والانتصار عن مقاومة الخصم. والحلم عن العاجز محمود، وعن المتغلب مذموم، لأنه إجراء وإغراء على البغي.

ثم عقب وصفهم بالانتصار بقوله: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ لل منع عن التعدي. وسمي الثانية سيئة لل ازدواج، أو لأنها تسوء من تنزل به. ﴿فَسَقَنَ عَقَابًا﴾ عماله المواخذة به ﴿وَأَصْلَحَ﴾ بينه وبين عدوه ﴿فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ عدة مبهمه تدل على عظم الموعد ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ المبتدئين بالسيئة، والمتجاوزين في الانتقام.

وعن النبي ﷺ: «إذا كان يوم القيامة نادى مناد: من كان له على الله أجر فليقم. قال: فيقوم خلق، فيقال لهم: ما أجركم على الله؟ فيقولون: نحن الذين عفونا عن ظلمنا. فيقال لهم: ادخلوا الجنة باذن الله».

﴿وَلَقَدْ انقَضَرَ﴾ لنفسه وانصف ﴿بِعَدِّ ظُلْمِهِ﴾ أي: بعد ما ظلم، فإنه من إضافة المصدر إلى المفعول ﴿فَأُولَئِكَ﴾ إشارة إلى معنى «من» دون لفظه ﴿مَا عَلَيْنَهُمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ بالمعاقبة والمحاكمة.

﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ﴾ أي: الإثم والمعقاب ﴿عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾ يتبدونهم بالإضرار ﴿وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ يطلبون ما لا يستحقونه تجبراً عليهم ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ على ظلمهم وبغهم.

﴿وَلَقَدْ صَبَّرَ﴾ على الظلم والأذى ﴿وَعَفَرَ﴾ ولم ينتصر ﴿إِنْ ذَلِكَ﴾ إن ذلك الصبر والتجاوز منه، فحذف كما حذف في قولهم: السمن منوان بدرهم، للعلم به ﴿لَعِنَ عِزْمَ الْأُمُورِ﴾ من ثابت الأمور التي أمر الله بها، فلم تنسخ. وقيل: عزم الأمور هو الأخذ بأعلاها في باب نيل الثواب والأجر.

ويحكي: أن رجلاً سب رجلاً في مجلس الحسن البصري، وكان المسبوب يكظم، ويعرق فيمسح العرق، ثم قام فتلا هذه الآية. فقال الحسن: عقلها والله وفهمها إذ ضيماها الجاهلون.

وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وِليٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤٤﴾ وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الذَّلِيلِ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ﴿٤٥﴾ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُوهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤٦﴾ اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ مُلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ ﴿٤٧﴾ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ

حَفِيظًا إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحَرَّحْنَا بِهَا وَإِن تَصْبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ﴿٤٨﴾

﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ﴾ يخذله الله ويخليه بينه وبين نفسه ﴿فَقَالَهُ مِنْ وِصِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ﴾ من ناصر يتولاه من بعد خذلان الله إياه ﴿وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ﴾ حين يرونه، فذكر بلفظ الماضي تحقيقاً ﴿يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَزٍ مِنْ سَبِيلِ﴾ أي: إلى رجعة إلى الدنيا.

﴿وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾ على النار قبل دخولهم فيها. ويدل عليه العذاب. ﴿خَالِصِينَ﴾ متذللين متقاصرين ﴿مِنَ الذُّلِّ﴾ مما يلحقهم من الذل ﴿يَنْتَظِرُونَ مِنْ طَرْقِ حَقِيٍّ﴾ أي: يبتدئ نظرهم إلى النار من تحريك لأجفانهم خفي ضعيف بمسارقة، كالمصبور<sup>(١)</sup> ينظر إلى السيف. وهكذا نظر الناظر إلى المكاره لا يقدر أن يفتح أجفانه عليها، ويملاً عينيه منها.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَامِرِينَ﴾ في الحقيقة ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ بالتمريض للعذاب المخلد، وتفويتهم الانتفاع بنعيم الجنة ﴿وَأَهْلِيهِمْ﴾ وأولادهم وأزواجهم وأقاربهم، لا ينتفعون بهم ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ إما أن يتعلق بـ«خسروا»، ويكون من قول المؤمنين في الدنيا، أو يتعلق بـ«قال» أي: يقولون إذا رأوا عظيم ما نزل بالظالمين يوم القيامة ﴿أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ﴾ المقيم: الدائم الذي لا زوال له. هذا تمام كلامهم، أو تصديق من الله لهم.

﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أُولِيَاءَ﴾ مما عبده وأطاعوه في المعصية نصار ﴿يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ﴾ يخذله تخلية ﴿فَقَالَهُ مِنْ سَبِيلِ﴾ إلى الهدى، أو النجاة.

(١) المصبور: المحبوس للقتل.

﴿اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ﴾ أجبوا داعي ربكم - يعني: محمداً ﷺ - فيما دعاكم إليه ورغبكم فيه من المصير إلى طاعته ﴿مِن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ لا يردّه بعد ما حكم به. و«من» صلة ل«مرد». وقيل: صلة «يأتي» أي: من قبل أن يأتي يوم من الله لا يقدر أحد على رده ﴿مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ﴾ مفرّ ﴿يَوْمَئِذٍ وَمَا نَكُم مِّنْ فَكْرِيرٍ﴾ إنكار لما اقترصوه، أي: لا تقدرون أن تنكروا شيئاً منه، لأنه مدون في صحائف أعمالكم، وتشهد عليه ألسنتكم وجوارحكم.

﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا﴾ أعرض الكفار، أي: عدلوا عما دعوتهم إليه ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ رقيباً، أي: مأموراً بحفظهم لئلا يفرجوا عما دعوتهم إليه، كما يحفظ الراعي غنمه لئلا يتفرقوا، فلا تحزن لإعراضهم ﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ ليس عليك إلا إيصال المعنى إلى أفهامهم، والبيان لما فيه رشدهم، وقد بلغت.

﴿وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رِزْقًا﴾ أي: إذا أوصلنا إليه نعمة، من الصحة والغنى والأمن ﴿فَرِحَ بِهَا﴾ بطراً أو أشراً، وأراد بالإنسان الجنس لا الواحد، لقوله: ﴿وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ من المرض والفقر والمخاوف ﴿يَمَّا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ﴾ أيدي المجرمين ﴿فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ بليغ الكفران، ينسى النعمة رأساً، ويذكر البلية ويعظمها، ولا يتأمل سببها، وهذا وإن اختص بالمجرمين، لكن جاز إسناده إلى الجنس، لغلبتهم واندراجهم فيه.

وتصدير الشرطية الأولى ب«إذا» والثانية ب«أن» لأن إذاعة النعمة محققة، من حيث إنها عادة مقتضاة بالذات، بخلاف إصابة البلية، وإقامة علة الجزاء مقامه، ووضع الظاهر موضع المضمرة في الثانية، للدلالة على أن هذا الجنس موسوم بكفران النعمة، كما قال: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾<sup>(١)</sup>. ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) إبراهيم: ٣٤.

(٢) العاديات: ٦.

لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِائًا  
 وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ ﴿٤٩﴾ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنِائًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ  
 عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾

ولما ذكر إذاقة الإنسان الرحمة وإصابته بضدها، أتبع ذلك أن له الملك، وأنه  
 يقسم النعمة والبلاء كيف أراد وفق الحكمة والمصلحة، فقال:

﴿بِهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ له التصرف فيهما وفيما بينهما بما تقتضيه  
 الحكمة، فله أن يقسم النعمة بين العباد كيف يشاء ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ من أنواع  
 الخلق من غير مجال اعتراض، ثم قال إبدالاً من «يخلق» إبدال البعض: ﴿يَهَبُ لِمَنْ  
 يَشَاءُ﴾ من خلقه ﴿إِنِائًا﴾ فلا يولد له ذكر ﴿وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾ فلا يولد له  
 أنثى.

﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنِائًا﴾ أو يجمع لهم بين البنين والبنات. تقول العرب:  
 زوّجت إبلي، أي: جمعت بين صغارها وكبارها. ﴿وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا﴾ لا يلد  
 ولا يولد له.

وتنقيح المعنى: أنه سبحانه يجعل أحوال العباد في الأولد مختلفة على  
 مقتضى المشيئة، فيهب لبعض إنا صنفًا واحدًا من ذكر أو أنثى، أو الصنفين جميعاً،  
 ويعقم آخرين.

ولعل تقديم الإناث لأنها أكثر لتكثير النسل. أو لأن مساق الآية للدلالة على  
 أن الواقع ما يتعلق به مشيئة الله، لا مشيئة الإنسان والإناث كذلك. أو لأن الكلام في  
 البلاء، والعرب تعدهن بلاء، أو لتطيب قلوب آباةهن. ولما أحر الذكور لذلك،  
 تدارك تأخيرهم وهم أحقّاء بالتقديم بتعريفهم، لأن التعريف تنويه وتشهير.  
 ويحتمل أن يكون تأخير الذكور ثم تعريفهم لرعاية الفواصل.

ثم قدّم الذكران على الإناث لإعطاء كلا الجنسين حقه من التقديم، للإشعار بأنّ تقديمهنّ أولاً لم يكن لتقدمهنّ، ولكن لمقتضى آخر. فقال: ﴿ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا﴾ كما قال: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾<sup>(١)</sup> ﴿فَجَعَلَ مِنْهُ الزُّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾<sup>(٢)</sup>.  
وتغيير العاطف في ذكر تزويج الذكران والإناث، لأنّه قسيم المشترك بين القسمين. ولم يحتج إليه الرابع<sup>(٣)</sup>، لإفصاحه بأنّه قسيم المشترك بين الأقسام المتقدمة.

﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ﴾ بمصالح العباد ﴿قَدِيرٌ﴾ على تكوين ما يصلحهم.

قيل: نزلت في الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم، حيث وهب لشعيب ولوط إناثاً، ولإبراهيم ذكوراً، ولمحمد ﷺ ذكوراً وإناثاً، وجعل يحيى وعيسى عقيمين.

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥١﴾ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿٥٣﴾

(١) الحجرات: ١٣.

(٢) القيامة: ٣٩.

(٣) وهو قوله تعالى: ﴿ويجعل من يشاء عقيماً﴾ باعتباره الجملة الرابعة في الآية الشريفة.

ثم ذكر ما كان أجلّ النعم المذكورة، وهي النبوة، فقال: ﴿وَمَا كَانَ يَبْشُرُ﴾ وما صحّ لأحدٍ من البشر ﴿أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا﴾ إلا أن يوحى إليه وحياً، أي: كلاماً خفياً يدرك بسرعة، وهو عبارة عن الإلهام، أي: قذف المعنى وإلقاؤه في القلب يقظة أو نوماً، كما أوحى إلى أمّ موسى عليها السلام، وإلى إبراهيم عليه السلام في ذبح ولده، وعن مجاهد: أوحى الله الزبور إلى داود عليه السلام في صدره.

﴿أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ أي: إلا أن يكلمه من ورائه، كما يكلم الملك بعض خواصّه وهو من وراء الحجاب، فيسمع صوته ولا يرى شخصه، ومنه الأحاديث المعراجيّة. أو يسمع الكلام الذي يخلق في الأجسام الجماديّة، كما اتفق لموسى عليه السلام في الطور.

﴿أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾ أي: إلا أن يرسل ملكاً من الملائكة ﴿فَيُوحِي بِآيَاتِهِ مَا يَشَاءُ﴾ فيوحى الملك إلى الأنبياء ما يشاء الله، أي: يبلغ وحيه على وفق ما أمره، كجبرئيل أرسل إلى محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

واعلم أنّ «وحيّاً» وما عطف عليه منتصب بالمصدر، لأنّ «وحيّاً» نوع من الكلام كما فسّرنا به، و«من وراء حجاب» صفة كلام محذوف، والمعطوف والمعطوف عليه واقعان موقع الحال، والتقدير: وما صحّ أن يكلم أحداً إلا موحياً، أو مسمعاً من وراء الحجاب، أو مرسلأ. والإرسال أيضاً نوع من الكلام، كما تقول: لا أكلّمه إلا جهراً وإلا إخفاناً، لأنّ الجهر والإخفات ضربان من الكلام، وقرأ نافع: أَوْ يُرْسِلُ برفع اللام.

﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ﴾ عن الإدراك بالبصار وسائر صفات المخلوقين ﴿حَكِيمٌ﴾ يفعل ما تقتضيه حكمته من التكلم بأحد الأنحاء الثلاثة.

وروي: أنّ اليهود قالت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم: ألا تكلم الله وتنتظر إليه إن كنت نبياً، كما كلمه موسى ونظر إليه، فبأننا لن نؤمن لك حتّى تفعل ذلك؟ فقال: «لم ينظر موسى



إلى الله» فنزلت.

وعن عائشة: من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية. ثم قالت: أولم تسمعوا ربكم يقول: فتلت هذه الآية.

﴿وَكَذَلِكَ﴾ ومثل ما أوحينا إلى الأنبياء قبلك ﴿أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا﴾ يعني: ما أوحى إليه. وسماه روحاً، لأن القلوب تحيا به كما يحيى الجسد بالروح. وقيل: جبرئيل. والمعنى: أرسلناه إليك بالوحي.

وعن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أنهما قالوا: «هو ملك أعظم من جبرئيل وميكائيل، كان مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ولم يصعد إلى السماء، وإنه لفينا».

﴿مَا كُنْتُ نَذِيرٍ﴾ قبل الوحي ﴿مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ أي: الإيمان بما لا طريق إليه إلا السمع من فروع الاسلام، فإنه ما كان له فيه علم حتى كسبه بالوحي، كالعلم بالصلاة والصوم والزكاة والحج وغيرها. لا الإيمان الذي منشأه العقل، كالعلم بالصانع وصفاته وغيره من الأحكام العقلية.

﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ﴾ أي: الروح، أو الكتاب، أو الإيمان ﴿تَوْرًا﴾ لأنه طريق النجاة ﴿نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ بالتوفيق واللفظ، فإن من لا لطف له - لفرط عناده والتوغل في مكابرتة - فلا هداية له ﴿وَإِنَّكَ لَنَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ هو الاسلام.

﴿صِرَاطِ اللَّهِ﴾ بدل من الأول ﴿الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ خلقاً وملكاً ﴿إِلَّا إِلَهِي اللَّهُ تَصْبِيرُ الْأُمُورِ﴾ بارتفاع الوسائط والتعلقات، فلا يملك ذلك غيره يوم القيامة. وفيه وعد ووعد للمطيعين والمجرمين.

## سورة الزخرف

مَكِّيَّةٌ . وهي تسع وثمانون آية .

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال : « من قرأ سورة الزخرف كان ممن يقال له يوم القيامة : ﴿ يَا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ادخلوا الجنة بغير حساب . »

وعن أبي بصير قال : قال أبو جعفر عليه السلام : « من أدمن قراءة حم الزخرف آمنه الله في قبره من هوام الأرض ، ومن ضمته القبر ، حتى يقف بين يدي الله ﷻ ، ثم جاءت حتى تكون هي التي تدخله الجنة بأمر الله سبحانه . »

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْ ﴿ ١ ﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿ ٢ ﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

﴿ ٣ ﴾ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ ﴿ ٤ ﴾ أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ

صَفْحًا أَنْ كُنتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ ﴿ ٥ ﴾

ولما ختم الله تعالى سورة حم عسق بذكر القرآن والوحي، افتتح هذه السورة بذلك أيضاً، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿حَمَّ وَالْعِتَابِ الْمُمِينِ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾  
أقسم بالقرآن على أنه جعله قرآناً عربياً. وهو من الأيمان الحسنة البديعة، لتناسب القسم والمقسم عليه، وكونهما من وإدٍ واحد. ونظيره قول أبي تمام: وثناياك إنها إغريض<sup>(١)</sup>. وهو البرد.

ولعل أقسام الله بالقرآن من حيث إنه معجز مبين لطرق الهدى وما تحتاج إليه الأمة في أبواب الديانة. أو أنه بين للعرب ما يدل على أنه تعالى صمّره قرآناً عربياً. ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ لكي تفهموا معانيه، لأنه بلغتهم وأساليبهم. ويجوز أن يكون «جعلناه» بمعنى: خلقناه. وحينئذٍ «قرآناً عربياً» حال من الضمير. و«لعلّ» مستعار لمعنى الإرادة ليلاحظ معناها ومعنى الترجي. والمعنى: خلقناه عربياً غير عجمي إرادة أن تعقله العرب، وكلاً يقولوا: لولا فصلت آياته.

وفي هذه الآية دلالة على حدوث القرآن، لأنّ المجهول هو المحدث بعينه. ﴿وَإِنَّهُ﴾ عطف على «إنا» ﴿فِي أُمِّ الْكِتَابِ﴾ في اللوح المحفوظ، فإنه أصل الكتب السماوية، فإنها كلها تنسخ منه، وكتب فيه ما كان وما يكون إلى يوم القيامة. وقرأ حمزة والكسائي: أُمُّ الْكِتَابِ بالكسر. ﴿لَدَيْنَا﴾ محفوظاً عندنا عن التغيير ﴿لَعَلَّيْ﴾ رفيع الشأن في الكتب، لكونه معجزاً من بينها ﴿حَكِيمٌ﴾ ذو حكمة بالغة. أو محكم لا ينسخه غيره.

واعلم أنّ «في أم الكتاب» متعلق بـ«عليّ» واللام لا تمنعه. أو حال منه، و«لدينا» بدل منه، أو حال من «أم الكتاب».

(١) وعجزه: ولآل نُوّار أرض وميض.

والنُوّار: نور الشجر. والوميض: شديد البريق واللّمعان.

﴿فَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ﴾ فننحيه ونبعده عنكم. مجاز من قولهم: ضرب الغرائب - أي: الإبل الغريبة - عن الحوض. ومنه قول الحجاج: ولأضربنكم ضرب غرائب الإبل. والفاء للمطف على محذوف، تقديره: أنهم لكم فنضرب عنكم الذكر، أي: القرآن. و ﴿صَفْحًا﴾ مصدر من غير لفظه، فإنّ تنحية الذكر عنهم إعراض. أو مفعول له. أو حال بمعنى: صافحين. وأصله: أن تولي الشيء صفحة عنقك. وقيل: إنه بمعنى الجانب. فيكون ظرفاً، كما تقول: ضعه جانباً، وامش جانباً. والمراد إنكار أن يكون الأمر على خلاف ما ذكر من إنزال الكتاب.

﴿إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ﴾ أي: لأن كنتم. وهو في الحقيقة علّة مقتضية لترك الإعراض عنهم. وقرأ نافع وحزمة والكسائي: إن بالكسر، على أن الجملة شرطية مخرجة للمحقق مخرج المشكوك استجهالاً لهم. وما قبلها دليل الجزاء. وذلك كما يقول الأجير: إن كنت عملت لك فوقني حقّي، وهو عالم بذلك، ولكنه يخيل في كلامه أن تفرطك في الخروج عن الحق، فعل من له شك في الاستحقاق مع وضوحه، استجهالاً له.

وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴿٦﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٧﴾ فَأَمْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَىٰ مِثْلُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾ وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠﴾ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١١﴾

وَالَّذِي خَلَقَ الْأَرْوَاحَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْمَالِكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرَكِبُونَ ﴿١٢﴾  
 لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ  
 الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿١٤﴾

ثم سأل نبيه ﷺ عن استهزاء قومه بقوله: ﴿وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي  
 الْأَوَّلِينَ﴾ في الأمم الماضية ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ حكاية  
 حال ماضية مستمرة. يعني: من الأمم الخالية كفرت بالأنبياء وسخرت منهم، لفرط  
 جهلهم. واستهزأت بهم كما استهزأ قومك بك، أي: فلم تضرب عنهم صفحاً  
 لاستهزأتهم برسلمهم، بل كررنا الحجج وأعدنا الرسل.

﴿فَاهَلَكْنَا أَشَدُّ مِنْهُمْ﴾ أي: من القوم المرفين من قومك، لأنه صرف  
 الخطاب عنهم إلى الرسول مخبراً عنهم ﴿بَطْشًا﴾ قوة ومنعة، فلا يستتر هؤلاء  
 المشركون بالقوة والنجدة ﴿وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ﴾ وسلف في القرآن قصتهم العجيبة  
 التي حقها أن تسير مسير المثل لغرابته. وفيه وعد للرسول، ووعد لهم. يعني: لئلا  
 أهلكوا أولئك بتكذيبهم رسلمهم وعملهم القبيح، فعاقبة هؤلاء أيضاً الإهلاك.

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ﴾ سألت قومك ﴿مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ  
 الْعَزِيزُ﴾ القادر الذي لا يقهر ﴿الْعَلِيمُ﴾ بمصالح العباد. لعل ذلك لازم مقولهم،  
 أو ما دل عليه إجمالاً، أقيم مقامه تقريراً لإلزام الحجة عليهم. فكأنهم قالوا: الله،  
 كما حكى عنهم في مواضع آخر. ومعناه: لينسب خلقها إلى الذي هذه أوصافه.  
 وهذا إخبار عن غاية جهلهم، إذ اعترفوا بأن الله خالق السماوات والأرض، ثم  
 عبدوا معه غيره، وأنكروا قدرته على البعث. ويجوز أن يكون هذا مقولهم، وما  
 بعده استئناف.

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ فستقرون فيها. وقرأ الحرميان وأبو عمرو وابن عامر: مهاداً. ﴿وَجَعَلَ لَكُم فِيهَا سُبُلًا﴾ تسلكونها ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ لكي تهتدوا إلى مقاصدكم، أو إلى حكمة الصانع بالنظر في ذلك.

﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ غيتاً ﴿بِقَدَرٍ﴾ بمقدار ينفع ولا يضر، بأن يسلم معه البلاد والعباد ﴿فَانشَرْنَا بِهِ﴾ فأحيينا بذلك المطر ﴿بَلَدَةً مَيْتًا﴾ أرضاً جافة يابسة، بإخراج النبات والأشجار والزررع. وتذكير الميت لأن البلدة بمعنى البلد والمكان. ﴿عَذْبًا﴾ مثل ذلك الإخراج والإنبهار ﴿تُخْرَجُونَ﴾ تنشرون من قبوركم. وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي بفتح التاء وضم الراء.

﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾ أصناف المخلوقات، فمن الحيوان الذكر والأنثى، ومن غيره مما هو كالمقابل، كالحلو والمر، والرطب واليابس، وغير ذلك ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ﴾ ما تركبونه، على تغليب المتعدي بنفسه - وهو الركوب على الأنعام - على المتعدي بغيره، وهو الركوب على السفينة، إذ يقال: ركبت الدابة، وركبت في السفينة. أو المخلوق للركوب على المصنوع له. أو الغالب على التادر. ولذلك قال:

﴿يَتَشَتَّوْا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ أي: ظهور ما تركبون. وهو الفلك والأنعام. وجمعه للمنى. ﴿ثُمَّ تَذَكَّرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ تذكروها بقلوبكم معترفين بها حامدين عليها ﴿وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا لَهَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِبِينَ﴾ مقارومين في القوة. من: أقرن الشيء إذا أطاقه. وأصله: وجده قرينته، إذ الصعب لا يكون قرينة الضعيف.

﴿وَإِنَّا إِنِّي رَبُّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾ أي: راجعون. واتصاله بذلك لأن الركوب للتنقل، والنقلة العظمى هو الانقلاب إلى الله في مركب الجنازة. أو لأنه مخطر نفسه، فكم

من راكب دابة عثرت به أو شمسست<sup>(١)</sup> أو تقهّمت، أو طاح من ظهرها فهلك. فكان من حقّ الراكب أن لا ينسى عند الركوب يوم هلاكه ومنقلبه إلى الله، حتى يكون مستعداً للقاء الله بإصلاحه من نفسه، والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه.

وعنه عليه السلام أنّه كان إذا وضع رجله في الركاب قال: بسم الله. فإذا استوى على الدابة قال: الحمد لله على كلّ حال، سبحان الذي سخر لنا هذا إلى قوله: لمنقلبون، وكبر ثلاثاً، وهلل ثلاثاً، وإذا ركب في السفينة قال: ﴿بِسْمِ اللَّهِ فَجَرَّهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

وروى العياشي بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «ذكر النعمة أن تقول: الحمد لله الذي هدانا للإسلام، وعلمنا القرآن، ومنّ علينا بمحمد صلى الله عليه وآله. وتقول بعده: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا﴾ الآية».

وعن الحسن بن علي عليه السلام: «أنّه رأى رجلاً ركب دابة فقال: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا﴾. فقال عليه السلام: أي هذا أمرتم؟ فقال: ويم أمرنا؟ قال: أن تذكروا نعمة ربكم». كان قد أغفل التحميد فتبته عليه. وهذا من حسن مراعاتهم لآداب الله، ومحافظةهم على دقيقتها وجليلها. جعلنا الله من المقتدين بهم، والسائرين بسيرتهم. فما أحسن بالعاقل النظر في لطائف الصناعات، فكيف بالنظر في لطائف الديانات؟

وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾ أَمْ آتَّخَذَ  
مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ﴿١٦﴾ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ

(١) شَمَسَتِ الْفَرَسُ: منع ظهره، وكان لا يمكن أحداً من ركوبه، ولا يكاد يستقر. وتقهّمت الفرس براكيه: ألقاه على وجهه.

(٢) هود: ٤١.

لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١٧﴾ أَوْمِنُ يَنْشَأُ فِي الْحِلْيَةِ  
 وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴿١٨﴾ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ  
 إِبْنَانًا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَكَّابٌ شَهِادَتُهُمْ وَيَسْأَلُونَ ﴿١٩﴾ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ  
 الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٢٠﴾ أَمْ  
 آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَسْكِرُونَ ﴿٢١﴾ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا  
 عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ﴿٢٢﴾ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي  
 قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم  
 مُّقْتَدُونَ ﴿٢٣﴾ قَالَ أَوْلَوْ جِئْتُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا  
 بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٢٤﴾ فَاتَّقِنَا مِنْهُمْ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ  
 الْمُكْذِبِينَ ﴿٢٥﴾

ثم عاد سبحانه إلى ذكر الكفار الذين تقدم ذكرهم، فقال: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾. هذا متصل بقوله: «ولئن سألتهم» أي: ولئن سألتهم عن خالق السماوات والأرض ليعترفن به، وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عباده ولدًا، فقالوا: الملائكة بنات الله، فوصفوه بصفات المخلوقين، وسماه جزءًا كما سمي



بعضاً، لأنه بضعة من الوالد. وفي هذه التسمية دلالة على استحالة الولد على الواحد الحق في ذاته. وقرأ أبو بكر جُزءاً بضمين.

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكُمْفُورٌ مُّبِينٌ﴾ ظاهر الكفران. ومن ذلك نسبة الوالد إلى الله، لأنها من فرط الجهل به والتحقير لشأنه، وهو أصل الكفران.

ثم أنكسر سبحانه عليهم قولهم، فقال: ﴿أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنَاتِ﴾. معنى الهمزة في «أم» الإنكار والتعجب من شأنهم والتجهيل لهم، حيث لم يقتضوا بأن جعلوا له جزءاً، حتى جعلوا له من مخلوقاته أجزاء أخس مما اختير لهم وأبغض الأشياء إليهم، بحيث إذا بشر أحدهم بها اشتد غمّه به، كما قال:

﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا﴾ بالجنس الذي جعله له مثلاً وشبهاً، إذ الولد لا بد وأن يماثل الوالد. والمعنى: أنهم نسبوا إليه هذا الجنس، ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له: قد ولدت لك بنت ﴿ظَلَّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا﴾ صار وجهه أسود في الغاية، لما يعتريه من الكآبة وفرط الغم ﴿وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ مملوء قلبه من الكرب غيضاً وتأسفاً. وفي ذلك دلالات على فساد ما قالوه. وتكثير «بنات» وتعريف «البنين»، وتقديمهن في الذكر، لما مر في قوله: ﴿يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَاتًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾<sup>(١)</sup>.

ثم وبغهم بما افتروه، فقال: ﴿أَوْ مَن يُنْسُوا فِي الْجَنَّةِ﴾ أي: أو جعلوا له، أو اتخذ من يتربى في الزينة والترفة، يعني: البنات ﴿وَهُوَ فِي الْخِصَامِ﴾ في المخاصمة ﴿غَيْرَ مُبِينٍ﴾ أي: ليس عندهن بيان، ولا يأتين ببرهان يحججن به من يخاصمته، لضعف عقولهن، ونقصانهن عن فطرة الرجال، وضعف رأيهن. فهذا مقرر لما يدعيه من نقصان العقل وضعف الرأي.

ويجوز أن يكون «من» مبتدأ محذوف الخبر، أي: أو من هذا حالة ولده.

و«في الخصام» متعلق بـ«مبين». وإضافة «غير» إليه لا تمنعه، لما عرفت.

وقرأ حمزة والكسائي وحفص: يُنْشَأُ، أي: يربى.

وعن قتادة: قلما تكلمت امرأة فأرادت أن تتكلم بحجتها إلا تكلمت بالحجة

عليها.

وفيه أنه جعل النشء في الزينة والنعمية من المعاييب والمذام، وأنه من صفة

ربات الحجال، فعلى الرجل أن يجتنب ذلك ويأنف منه.

ثم بين كفرة آخر تضمنه مقالته الشنيعة، فقال: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ

عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثَاءً﴾ أي: جعلوا أكمل العباد وأكرمهم على الله تعالى أنقصهم رأياً

وأخسهم صنفاً. فهم جمعوا في كفره ثلاث كفرات، وذلك أنهم نسبوا إلى الله الولد،

ونسبوا إليه أخس النوعين، وجعلوه من الملائكة الذين هم أكرم عباد الله على الله،

واستحقروهم واستخفوا بهم.

وقرأ العجائزبان وابن عامر ويعقوب: عند الرحمن، على تمثيل زلفاهم

واختصاصهم.

ثم رد ذلك عليهم بقوله: ﴿أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ﴾ أحضروا خلق الله إياهم

فشاهدوهم إنثاءً، فإن ذلك مما لا يعلم إلا بالمشاهدة. وهو تجميل وتهكم بهم.

يعني: أنهم يقولون ذلك من غير أن يستند قولهم إلى علم، فإن الله تعالى لم يضطرهم

إلى علم ذلك، ولا تطرّفوا إليه باستدلال، ولا أحاطوا به عن خبر يوجب العلم، فلم

يبقى إلا أن يشاهدوا خلقهم، فيخبروا عن هذه المشاهدة، وهذا كقوله: ﴿إِنَّمَا خَلَقْنَا

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾<sup>(١)</sup>.

وعن نافع: أشهدوا على أفعالوا، بضم الهمزة وسكون الشين، وقبلها همزة

الاستفهام مفتوحة، ثم تخفّف الثانية بين بين. وآشهدوا، بمدّة بينهما برواية قالون.

﴿سَنُكْتَبُ شَهَادَتَهُمْ﴾ التي شهدوا بها على الملائكة من أنوتهم ﴿وَيُسْأَلُونَ﴾

أي: عنها يوم القيامة. وهذا وعيد.

﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ﴾ أي: لو شاء عدم عبادة الملائكة ﴿مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾

وذلك لزعمهم الباطل أن عبادتهم بمشيئة الله ﴿قَالَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾ أي: لا يعلمون صحة ما يقولون، فقولهم باطل، لأنه لم يصدر عن علم ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ كاذبون، كما يقول إخوانهم المجبرة. ولا دليل على أنهم قالوه مستهزئين لا جادين، ليكونوا عند المجبرة مؤمنين، وادعاء ما لا دليل عليه باطل. على أن الله قد حكي عنهم على سبيل الذم والشهادة بالكفر: أنهم جعلوا له من عباده جزءاً، وأنه اتخذ بنات وأصفاهم بالبنين، وأنهم جعلوا الملائكة المكرمين إنساناً، وأنهم عبدوهم. وأيضاً لو كانت هذه الكلمة التي نطقوا بها هزئاً، لم يكن لقوله تعالى: «ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون» معنى.

ولما بين أقوالهم الزائفة، ونفى أن يكون لهم بذلك علم من طريق العقل،

أضرب عنه إلى إنكار أن يكون لهم سند من جهة النقل، فقال:

﴿أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَاباً مِنْ قَبْلِهِ﴾ من قبل القرآن ﴿فَهُمْ بِهِ مُسْتَقْسِمُونَ﴾ بذلك

الكتاب متمسكون، ومعلوم أنهم لم يمكنهم ادعاء أن الله تعالى أنزل بذلك كتاباً، فعلم أن ذلك من تخرصهم.

ولما لم يكن لهم على ذلك حجة عقلية ولا تقليدية، جنحوا إلى تقليد آباؤهم

الجهلة، كما حكي الله سبحانه عنهم بقوله: ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ﴾ أي: ملّة وطريقة تؤمّ، أي: تقصد، كالرحلة للمرحول إليه ﴿وَأَنَا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ﴾.

ثم سلّى سبحانه رسوله ﷺ على أن التقليد في نحو ذلك ضلال قديم، وأن

مقدمهم أيضاً لم يكن لهم سند منظور إليه، فقال:

﴿وَعَذَابُكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ﴾ في مجمع من الناس ﴿مِنْ نَذِيرٍ﴾ أي:

نذيراً، لأنَّ «من» زائدة ﴿إِلَّا قَالَ مُتَرْفُوهَا﴾ متنعّموها الذين أترفهم النعمة، أي: أبطرتهم، فلا يحبّون إلا الشهوات والملاهي ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ﴾ تخصيص المترفين إشعار بأنّ التنعّم وحبّ البطالة صرفهم عن النظر إلى التقليد. وقوله: «على آثارهم مقتدون» خبر لـ«إنّ»، أو الظرف صلة لـ«مقتدون».

ثمّ قال للنذير: ﴿قَالَ﴾ لهم ﴿أُولُو جَفَنِكُمْ﴾ أي: أتبعون آباءكم ولو جنتكم ﴿بَاهِدَى﴾ بدين أهدى ﴿مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ﴾ من دين آبائكم، وهو حكاية أمر ماضٍ أوحى إلى النذير. وفيه حسن التلطّف في الاستدعاء إلى الحقّ، وهو أنّه لو كان ما يدّعونّه حقّاً وهدى، وكان ما جنتكم به من الحقّ أهدى منه، كان أوجب أن يتّبع ويرجع إليه. ويجوز أن يكون ذلك خطاباً لرسول الله ﷺ. ويؤيد الأوّل أنّه قرأ ابن عامر وحفص: قال.

وقوله: ﴿قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ أيها المرسلون ﴿عَاقِرُونَ﴾ أي: إنّنا نابتون على دين آبائنا، لا ننفكّ عنه وإن جنتنا بما هو أهدى. وهذا إقناط للنذير من أن ينظروا أو يتفكّروا فيه.

ثمّ ذكر سبحانه ما فعل بهم، فقال: ﴿فَانفَقْنَا مِنْهُمْ﴾ بالاستئصال ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ﴾ لأنبياء الله والجاحدين لهم، فلا تبال بتكذيبهم. وفي هذا إشارة إلى أنّ العاقبة المحمودة تكون لأهل الحقّ والمصدّقين لرسول الله.

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِي ﴿٢٧﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ لَعَلَّهُمْ يُرْجَعُونَ

﴿٢٨﴾ بَلْ مَنَّتُ هَؤُلَاءِ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿٢٩﴾  
 وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ﴿٣٠﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَّلَ  
 هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِثِيِّينَ عَظِيمٍ ﴿٣١﴾ أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ  
 نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ  
 دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمُ بَعْضًا سَخِرَآءًا وَرَحِمْتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ  
 ﴿٣٢﴾ وَلَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّجَعَلْنَا لِنِ يَكْفُرَ بِالرَّحْمَنِ لِيُوبِئَهُمْ  
 سَعْفًا مِّنْ فَضَّةٍ وَمَعَارِجٍ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿٣٣﴾ وَلِيُوبِئَهُمْ أَوْآبًا وَسُرَرًا عَلَيْهَا  
 يَتَّكُونَ ﴿٣٤﴾ وَزُخْرُفًا وَإِن كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ  
 رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٣٥﴾

ثم دل على بطلان التقليد بقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾. واذكر وقت قوله هذا ليروا كيف تبرأ أشرف آباؤهم عن التقليد وتمسك بالدليل، حيث قال ﴿لِأَيِّهِ﴾ أي: لعمته الذي هو بمنزلة أبيه في تربيته ﴿وَقَوْمِهِ إِنِّي بِرِآءٍ مِّمَّا تَفْعُلُونَ﴾ بريء من عبادتكم أو مجبودكم من الأصنام والكواكب. مصدر نعت به، ولذلك استوى فيه الواحد والمتعدد، والمذكر والمؤنث.

﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ منصوب على أنه استثناء منقطع، كأنه قال: لكن أعبد

الذي فطرني ﴿فَبِأَنَّهُ سَيُهَيِّدِينِ﴾ أي: سيثبتني على الهداية على الاستقبال. كما هداني في الماضي والحال. أو سيهديني إلى ما وراء ما هداني إليه. ويحتمل أن يكون مجروراً بدلاً من المجرور بـ«من»، على أنه استثناء متصل. وذلك لأنهم - كما قيل - كانوا يعبدون الله مع أوثانهم. وأن تكون «إلا» صفة بمعنى غير، على أن «ما» في «ما تعبدون» موصوفة، تقديره: إني براء من آلهة تعبدونها غير الذي فطرني. فهو نظير قوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾<sup>(١)</sup>.

﴿وَجَعَلْنَاهَا﴾ وجعل إبراهيم أو الله كلمة التوحيد ﴿كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ﴾ في ذريته، فيكون فهم أهدأ من يوحد الله ويدعو إلى توحيدهِ ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ يرجع من أشرك منهم بدعاء من وحده وتاب عنا هو عليه.

وعن أبي عبدالله عليه السلام: «الكلمة هي الامامة إلى يوم القيامة».

وعن السدي: أن المراد بالذرية هم آل محمد عليهم السلام.

ثم ذكر سبحانه نعمه على قريش، وهم من أعقاب إبراهيم، فقال:

﴿بَلْ مَنَعْتَهُمُ الْهَوَاءَ﴾ أي: هؤلاء المعاصرين من قريش ﴿وَأَبَاءَهُمْ﴾ بالمد في

الصر والنعمة. ولم أعاجلهم بالعقوبة لكفرهم، فاغترّوا بذلك، وشغلوا بالتنعم وأتباع الشهوات وطاعة الشيطان عن كلمة التوحيد ﴿حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ دعوة التوحيد أو القرآن ﴿وَرَسُولٌ مُّبِينٌ﴾ ظاهر الرسالة بما له من المعجزات البينة. أو مبين للتوحيد بالحجج والآيات.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ لينبئهم عن غفلتهم ﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ﴾

أي: زادوا شرارة. فضمّوا إلى شركهم معاندة الحق والاستخفاف به. فسمّوا القرآن سحراً وكفروا به. واستحقروا الرسول.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِيِّينَ﴾ من إحدى القريتين:

مكة والطائف **«عظيم»** بالجاء والمال، كالوليد بن المغيرة المخزومي من مكة، وعروة بن مسعود الثقفي، وحبيب بن عمرو بن عمير الثقفي، وعتبة بن أبي ربيعة من مكة، وكنانة بن عبد اليل من الطائف. وكان الوليد يقول: لو كان حقاً ما يقول محمد لنزل هذا القرآن عليّ أو علي أبي مسعود الثقفي. فإن الرسالة منصب عظيم لا يليق إلا بعظيم. ولم يعلموا أنها رتبة روحانية تستدعي عظم النفس بالتحلي بالفضائل والكمالات القدسيّة، لا التزخرف بالزخارف الدنيويّة.

فردّ الله سبحانه ذلك عليهم، فقال إنكاراً وتجهيلاً وتعجبياً من تحكّمهم: **«أَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ»** أي: النبوة **«نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا»** وهم عاجزون عن تدبيرها، وهي **خُوصَّةٌ**<sup>(١)</sup> أمرهم وما يصلحهم في دنياهم، ولو وكلهم إلى أنفسهم ولأهم تدبير أمرهم لضاعوا وهلكوا. فإذا كانوا في تدبير أمر المعيشة الدنيّة في الحياة الدنيا على هذه الصفة، فما ظنك بهم في أن يدبروا أمر النبوة التي هي أعلى المراتب الإنسيّة، ورحمة الله الكبرى، ورأفته العظمى، وما يتبعها من الفوز والفلاح في دار السلام.

إن قيل: المراد بالمعيشة ما يعيشون به من المنافع، فمنهم من يعيش بالحلال، ومنهم من يعيش بالحرام، فإذا قد قَسَمَ الله الحرام كما قَسَمَ الحلال.

فأجيب بأن الله قَسَمَ لكلّ عبد معيشته، وهي مطاعمه ومشاربه وما يصلحه من المنافع، وأذن له في تناولها، ولكن كلفه أن يسلك في تناولها الطريق التي شرعها، فإذا سلكها فقد تناول قسمته من المعيشة حلالاً، وسماها رزق الله، وإذا لم يسلكها تناولها حراماً، وليس له أن يستيها رزق الله. فالله تعالى قاسم المعاش والمنافع، ولكنّ العباد يكسبونها صفة الحرام بسوء تناولهم، وهو عدولهم عمّا شرعه الله إلى ما لم يشرعه.

(١) أي: الذين يختصّ بهم. وهي تصغير خاصّة.

﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ بأن أوقفنا بينهم التفاوت في الرزق وغيره. فجعلنا منهم أقوياء وضعفاء، وأغنياء ومحاويج، وموالي وخداماً ﴿لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا﴾ ليتسخر بعضهم بعضاً في أشغالهم وحواسنهم، فيحصل بينهم تآلف وتضامٌ ينتظم بذلك نظام العالم. لا لكمال في الموسع، ولا لتقص في المقتر ﴿وَرَحْمَةً رَبِّكَ﴾ يعني: النبوة وما يتبعها ﴿خَيْرٌ مِّمَّا يَجْتَفُونَ﴾ من حطام الدنيا.

ثم أخبر سبحانه عن هوان الدنيا عليه، وقلة مقدارها عنده، فقال: ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ لولا كراهة أن يرغبوا في الكفر إذا رأوا الكفار في سعة وتنعم لحبهم الدنيا، فيجتمعوا عليه ﴿لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرْ بِالنِّعَمِ لِيُجِيبُوهُمْ﴾ بدل من «لمن» بدل الاشتمال. ويجوز أن يكون علة، مثل اللامين في قولك: وهبت له ثوباً لتمصه، أي: لأجل قميصه. ﴿سُقْفًا﴾ جمع سقف. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: سَقْفًا، اكتفاءً بجمع البيوت. ﴿مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجٍ﴾ ومصاعد. جمع معراج. ﴿عَلَيْهَا يَطْفَهُوْنَ﴾ يعلون السطوح، لحقارة الدنيا ﴿وَلِيُجِيبُوهُمْ أَجْواباً وَسُؤْراً﴾ أي: من فضة. حذفنا اكتفاءً بذكرها أولاً. ﴿عَلَيْهَا يَتَكُونُ﴾.

﴿وَزُخْرُفًا﴾ وزينة، عطف على «سُقْفًا». أو ذهباً، عطف على محل «من فضة». وفي معناه قول رسول الله ﷺ: «لو وزنت الدنيا عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء». وإنما لم يوسع الدنيا على المسلمين ليرغب الكفار في الإسلام، لأن التوسعة عليهم مفسدة أيضاً، لما تؤدي إليه من الدخول في الإسلام لأجل الدنيا لا محض القربة، فكانت الحكمة فيما دبّر، حيث جعل في الفريقين أغنياء وفقراء، وغلب الفقر على الغنى.

﴿وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ «إن» هي المخففة، واللام هي الفارقة. وقرأ عاصم وحمزة وهشام بخلاف عنه: لَمَّا بالتشديد، بمعنى «إلا»، و«إن» نافية.



﴿وَالْآخِزَّةُ﴾ والجنة الباقية ﴿عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ خاصة لهم. وفي الآية دلالة على اللطف، وأنه تعالى لا يفعل المفسدة وما يدعو إلى الكفر. وإذا لم يفعل ما يؤدي إلى الكفر فلأن لا يفعل الكفر ولا يريده أولى.

وَمَنْ يَغْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ يَقِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴿٣٦﴾  
 وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهُتَدُونَ ﴿٣٧﴾ حَتَّى إِذَا جَاءَنَا  
 قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ ﴿٣٨﴾ وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ  
 الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْرِكُونَ ﴿٣٩﴾

ولما تقدم ذكر الوعد للمتقين، عقبه بذكر الوعيد لمن هو على ضد صفتهم، فقال:

﴿وَمَنْ يَغْشُ﴾ يتعام ويمرض ﴿عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾ أي: يعرف أنه الحق ثم يتجاهل ويتغابي<sup>(١)</sup>، كقوله: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ﴾<sup>(٢)</sup>. وذلك لفرط اشتغاله بالمحسوسات وانهماكه في الشهوات. ﴿نُقِضَ لَهُ شَيْطَانًا﴾ نقدر له، بمعنى: نخذله ونخل بينه وبين الشيطان، كقوله: ﴿وَقَيضْنَا لَهُمْ قُرْنَاءَ﴾<sup>(٣)</sup> ﴿فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ يوسوسه ويفويه دائماً. وقرأ يعقوب بالياء، على إسناده إلى ضمير الرحمان.

﴿وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّوهُمْ﴾ جمع الضمير للمعنى، إذ المراد جنس العاشي

(١) يتغافل.

(٢) النمل: ١٤.

(٣) فصلت: ٢٥.

والشيطان المقيض له. والمعنى: أن الشياطين المقيضين ليصدون العاشين ﴿عَنِ السَّبِيلِ﴾ عن الطريق الذي من حقه أن يسبل ﴿وَيَحْسَبُونَ﴾ ويحسب العاشون ﴿أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ أنهم على الهدى فيتبعونهم.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا﴾ أي: العاشي. وقرأ الحجازيان وابن عامر وأبو بكر: جاءنا. أي: العاشي والشيطان ﴿قَالَ﴾ أي: العاشي للشيطان ﴿يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ بعد المشرق من المغرب، والمغرب من المشرق. فلما غلب المشرق، وجمع المفترقين بالثنية، أضاف البعد إليهما. ﴿فَبِئْسَ الْقَرِينُ﴾ أنت.

﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ﴾ أي: ما أنتم عليه من تمنّي مبادعة القرين ﴿إِذْ ظَلَمْتُمْ﴾ إذ صَحَّ أَنْتُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فِي الدُّنْيَا. بدل من اليوم. ﴿أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ لأنَّ حَقَّكُمْ أَنْ تَشْتَرِكُوا أَنْتُمْ وَشَيَاطِينَكُمْ فِي الْعَذَابِ، كما كنتم مشتركين في سببه، وهو الكفر. ويجوز أن يسند الفعل إليه، بمعنى: ولن ينفعكم كونكم مشتركين في العذاب، كما ينفع الواقعيين في الأمر الصعب اشتراكهم فيه، لتعاونهم في تحمل أعبائه. وتقسّمهم لشدته وعنائه. وذلك أن كل واحد منكم به من العذاب ما لا تبلغه طاقته.

أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٤٠﴾  
 فَإِنَّمَا نَذَرْ لِمَنْ يَشَاءُ قِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ وَنُزُلًا مِّنَ الْغَمَامِ وَنُزُلًا مِّنَ الْغَمَامِ فَإِنَّمَا  
 عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ﴿٤٢﴾ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ  
 مُّسْتَقِيمٍ ﴿٤٣﴾ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ﴿٤٤﴾ وَأَسْأَلُ مَنْ  
 أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴿٤٥﴾

روي: أن رسول الله ﷺ كان يجتهد ويكثّر روحه في دعاء قومه، وهم لا يزيدون على دعائه إلا تصميماً على الكفر وتمادياً في النفي، فأنكر سبحانه عليه بقوله: ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى﴾ إنكار وتعجب من أن يكون هو الذي يقدر على هدايتهم، بعد تمرّنه على الكفر واستغراقهم في الضلال، بحيث صار عساهم<sup>(١)</sup> عمى مقروناً بالصمم ﴿وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ عطف على العمى باعتبار تغاير الوصفين.

وفيه إشعار بأن الموجب لذلك تمكّنهم في ضلال لا يخفى، فلا يضيقر صدرك تصميمهم على الكفر، فإنه لا يقدر على هدايتهم إلا الله وحده على سبيل الإلجاء والقسر، كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يُشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾<sup>(٢)</sup>. ولما وصفهم بشدة الشكيمة بالكفر والضلال، أتبعه شدة الوعيد بعذاب الدنيا والآخرة، فقال:

﴿فَإِنَّمَا نَذَعُكَ بِكَ﴾ «ما» مزيدة بمنزلة لام القسم في استجلاب النون المؤكدة. والمعنى: فإن قبضناك قبل أن ننصرك عليهم، ونسفي صدور المؤمنين منهم ﴿فَإِنَّمَا مِنْهُمْ مُتَّقِفُونَ﴾ بأشدّ الانتقام في الآخرة. كقوله: ﴿أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا يُزِجَعُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاكُمْ﴾ أو إن أردنا أن نريك ما وعدناهم من العذاب. وقرأ يعقوب برواية رويس: أَوْ نُرِيَنَّكَ، بإسكان النون. وكذا: نَذَعُوكَ. ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْنِهِمْ مَقْتَدِرُونَ﴾ لا يفوتونا.

قال الحسن وقتادة: إن الله أكرم نبيّه بأن لم يره تلك النعمة، ولم ير في أمته

(١) عَشِيَّ يَغْشَى عَشَاءً: ساء بصره بالليل والنهار.

(٢) فاطر: ٢٢.

(٣) غافر: ٧٧.

إلا ما قرّرت به عينه. وقد كان بعده عليه وآله السلام نعمة شديدة. وقد روي أنه صلوات الله عليه وآله أرى ما تلقى أمته بعده، فما زال منقبضاً، ولم ينسط ضاحكاً حتى لقي الله تعالى.

وروي جابر بن عبد الله الأنصاري قال: «إني لأدناهم من رسول الله ﷺ في حجة الوداع بمنى، حتى قال: لألفينكم ترجعون بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض. وأيم الله لئن فعلتموها لتعرفنني في الكتيبة التي تضاربكم. ثم التفت إلى خلفه فقال: أو عليّ أو عليّ، ثلاث مرّات. فرأينا أنّ جبرائيل غمزه، فأنزل الله على أثر ذلك: ﴿فَإِنَّمَا تَذَهَبْنَ بِكَ فَأَنَا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾ بعليّ بن أبي طالب».

وقيل: إنّ النبي ﷺ أرى الانتقام منهم، وهو ما كان من نعمة الله من المشركين يوم بدر بعد أن أخرجوه من مكّة، فقد أسر منهم وقتل مع قلة أصحابه وضعف منتهم<sup>(١)</sup>، وكثرة الكفار وشدة شوكتهم.

ثم أمره سبحانه بالتمسك بالقرآن، فقال: ﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ فكن متمسكاً بما أوحينا إليك من الآيات والشرائع وبالعمل به ﴿إِنَّكَ عَلَىٰ هُدًى مِّنْ رَبِّكَ﴾ لا عوج له، ولا يحمده عنه إلا ضالّ شقيّ. فزد كل يوم صلاة في المحاماة على دين الله، ولا يخرجك الضجر بأمرهم إلى شيء من اللين والرخاوة في أمرك. ﴿وَإِنَّهُ﴾ وإنّ الذي أوحى إليك ﴿لَذِكْرٌ﴾ لشرف ﴿لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ أي: عنه يوم القيامة، وعن قيامكم بحقه، وعن تعظيمكم له، وشكركم على أن رزقتموه وخصصتم به من بين العالمين.

﴿وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ ليس المراد بسؤال الرسل حقيقة السؤال، لإحاطته، بل في الكلام مضاف مقدر، تقديره: وأسأل أهمهم وعلماء دينهم. فإذا سألهم فكأنه سأل الأنبياء. وقرأ ابن كثير والكسائي بتخفيف الهمزة. ﴿أَجْعَلْنَا

(١) الثمة: القوة.

مِنْ دُونَ الرُّخْفِزِ أَيْهَةً يُغْبِذُونَ ﴿ هل حكمنا بعبادة الأوثان ؟ وهل جاءت في ملّة من مللهم ؟

وقيل : إن النبي ﷺ جمع له تسعون نبياً - منهم موسى وعيسى - ليلة الإسراء في بيت المقدس فأتمهم . وقيل له : سلهم . فلم يشكّ ولم يسأل .  
وقيل : السؤال مجاز عن النظر في أديانهم والفحص عن مللهم . هل جاءت عبادة الأوثان قطّ في ملّة من ملل الأنبياء ؟ وكفاه نظراً وفحصاً نظره في كتاب الله المعجز المصدّق لما بين يديه . وإخبار الله فيه بأنهم لا يعبدون إلا الله . وهذه الآية كافية في نفسها ، لا حاجة إلى غيرها . والسؤال الواقع مجازاً عن النظر ، حيث لا يصحّ السؤال على الحقيقة . كثير منه مساءلة الشعراء الديار والرسوم والأطلال . ومنه قول من قال : سل الأرض من شقّ أنهارك ، وغرس أشجارك . وجنى تمارك ؟ فإنها إن لم تجيبك حواراً<sup>(١)</sup> أجابتك اعتباراً . والقول الأوّل قول أكثر المفسرين .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴿٥٠﴾ وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا

(١) أي : مخاطبة بالنطق ، ومجازية للكلام .

﴿٥١﴾ قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٥١﴾  
 أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴿٥٢﴾ ﴿٥٢﴾ فَلَوْلَا أَلْقِي عَلَيْهِ  
 أَسْوَدٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقَرَّرِينَ ﴿٥٣﴾ ﴿٥٣﴾ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ  
 فَاطَّاعُوهُ إِنْهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٤﴾ ﴿٥٤﴾ فَلَمَّا أَسْفَوْا آتَمَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ  
 أَجْمَعِينَ ﴿٥٥﴾ ﴿٥٥﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ ﴿٥٦﴾ ﴿٥٦﴾

ولما تقدّم سؤال الرسول عن أحوال الرسل وما جاؤا به، اتصل به - استشهاده  
 بصحة دعوته إلى التوحيد - حديث موسى وعيسى، لأن أهل الكتابين إليهما  
 ينتسبون، فذكر قصتهما مع أمتهما تصديقاً لنبية في دعواه، فقال:  
 ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ﴿٥١﴾ أَي: أشراف قومه. وخصهم  
 بالذكر وإن كان مرسلأ أيضاً إلى غيرهم، لأن من عداهم تبع لهم. ﴿فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ  
 رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أرسلني إليكم.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا﴾ وأظهرها عليهم ﴿إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ﴾ أي: فاجؤا  
 وقت ضحكهم استهزاء بها أول ما رأوها ولم يتأملوا فيها.  
 ﴿وَمَا تُرِيدُهُمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ اخْتَبَرُوا مِنْ آيَاتِنَا﴾ إلا وهي بالغة أقصى درجات  
 الإعجاز، بحيث يحسب الناظر فيها أنها أكبر مما يقاس إليها من الآيات. والمراد  
 وصف الكلّ بالكبر. يعني: أن الآيات موصوفات بفرط الكبر. لا يكدن يتفاوتن  
 فيه. وكذلك الأشياء التي تتلاقى في الفضل، كقولك: رأيت رجلاً أفضلهم أفضل من  
 بعض. أو إلا وهي مختصة بنوع من الإعجاز مفضلة على غيرها بذلك الاعتبار. فلا

يقال: إنَّ هذا الكلام متناقض، لأنَّ معناه: ما من آية من التسع إلا وهي أكبر من كلِّ واحدة منها، فتكون واحدة منها فاضلة ومفضولة في حالة واحدة.

﴿وَآخِذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ﴾ كالسنين والطوفان والجراد ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي: على وجه يرجى رجوعهم.

﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ﴾ نادوه بذلك في تلك الحال لشدة شكيمتهم وفرط حماقتهم. أو لأنهم كانوا يسمون العالم الماهر ساحراً، لاستعظامهم السحر، فلم يكن صفة ذمّ. ﴿اذْعُ لَعْنَا رَبِّكَ﴾ فيكشف عنَّا العذاب ﴿بِمَا عَاهَدَ عِنْدَكَ﴾ بعهده عندك من النبوة كما زعمت. أو من أن يستجيب دعوتك. أو أن يكشف العذاب عن من اهتدى. أو بما عهد عندك فوفيت به، وهو الإيمان والطاعة. ﴿إِنَّا لَمُهْتَدُونَ﴾.

وقال بعضهم<sup>(١)</sup> في تطبيق تسميتهم موسى بالساحر مع قولهم: «إِنَّا لمهتدون»: إنَّ قولهم هذا وعد منويّ أخلاقه، وعهد معزوم على نكته، كما دلَّ عليه قوله: ﴿قَلَمَّا عَشَقْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابِ﴾ بدعاء موسى ﴿إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ﴾ فاجؤا نكت عهدهم بالاهتداء. فما كانت تسميتهم إياه بالساحر بمنافية لقولهم: «إِنَّا لمهتدون». وفي هذا تسلية للنبي ﷺ، فإنَّ المعنى: اصبر يا محمد على أذى قومك، فإنَّ حالك معهم كحال موسى مع قومه، فيؤول أمرك إلى الاستعلاء على قومك كما آل أمره إلى ذلك.

﴿وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ﴾ جعلهم محلاً لندائه وموقعاً له. والمعنى: نادى فرعون بنفسه في مجامع قومه عند عظماء القبط، فرفع صوته بذلك فيما بينهم، ثم ينشر عنه في جموع القبط، فكأنه نودي به بينهم. أو أمر بالنداء في مجامعهم من نادى بذلك، فأسند النداء إليه. كقولك: قطع الأمير اللصّ، إذا أمر بقطعه.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَيْنَسَ لِي مَلِكٌ مِّصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ﴾ أنهار النيل. ومعظمها أربعة

أنهر: نهر الملك، ونهر طولون، ونهر دمياط، ونهر تبتيس. ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِي﴾ تحت قصري، أو سريري، أو أمري، أو بين يدي في جناني. والواو إمّا عاطفة لـ«هذه الأنهار» على «ملك مصر» و«تجري» حال منها. أو «هذه» مبتدأ، و«الأنهار» صفتها. و«تجري» خبرها. ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ هذا الملك العظيم، وشدة قوتي وتسلطي، وضعف موسى.

﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ﴾ مع هذه المملكة والبسطة ﴿مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ﴾ ضعيف حقير لا يستعدّ للرئاسة. من المهانة، وهي: القلّة. وقيل: المهين الفقير الذي يمتهن نفسه في جميع ما يحتاج إليه، ليس له من يكفيه أمره. ﴿وَلَا يَخَافُ يُبِينُ﴾ الكلام. لما به من العقدة التي في لسانه، فكيف يصلح للرسالة؟ يريد: أنه ليس معه من العدد وآلات الملك والسياسة ما يعتضد به. وهو في نفسه مخلّ بما ينعت به الرجال من الفصاحة. وكانت الأنبياء أبناء<sup>(١)</sup> بلغاء.

وعن الحسن: كانت العقدة زالت عن لسانه حين أرسله الله، كما قال مخبراً عن نفسه: ﴿وَاخْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾<sup>(٢)</sup>. ثم قال: ﴿قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى﴾<sup>(٣)</sup>. ولكن لم يعلم قومه بذلك، فعيره بما كان في لسانه قبل.

وقيل: كان في لسانه لثقة<sup>(٤)</sup>، فرفمها الله تعالى وبقي فيه ثقل ما.

و«أم» منقطعة، والهمزة للتقرير، إذ قدّم أسباب فضله، من ملك مصر وجري الأنهار تحته، ونادى بذلك في مجامعهم وقال: أنا خير. كأنه يقول: أثبت عندكم واستقرّ أتي أنا خير؟ أو متّصلة، على إقامة المسبّب مقام السبب. والمعنى: أفلا تبصرون، أم تبصرون فتعلمون أنني خير منه؟ فوضع موضع: تبصرون، قوله: «أنا

(١) أبناء جمع بين، من: بان الشيء؛ أتضح، مثل: هين وأهيناء.

(٢) و (٣) طه: ٢٧ و ٣٦.

(٤) اللثمة: النطق بالسين كالتاء، أو بالراء كالعين، إلى غير ذلك. أو ثقل اللسان بالكلام.



«خير».

ولمّا وصف نفسه بالملك والعزّة، ووازن بينه وبين موسى ﷺ، ووصفه بالضعف وقلة الأعضاء، اعترض فقال:

﴿قَوْلًا أَلْقَى عَلَيْهِ اسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ﴾ أي: فهلا إن كان صادقاً ألقى الله عليه مقاليد الملك وسوّده وسوّره، إذ كانوا إذا سوّدوا رجلاً سوّروه وطوّقوه بطوق من ذهب. وأساور<sup>(١)</sup> جمع أسورة، جمع سوار. وقرأ يعقوب وحفص: أسورة. ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ﴾ مقرونين يعينونه، أو يصدّقونه. من: قرنته به فاقترن. أو متقارنين، من: اقترن بمعنى: تقارن.

﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ﴾ فطلب منهم الخفّة، وحملهم على أن يخفّوا له في مطاوعته. أو فاستخفّ أحلامهم. ﴿فَاطَاعُوهُ﴾ فيما أمرهم به ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فَاسِقِينَ﴾ فلذلك أطاعوا ذلك الفاسق.

﴿فَلَمَّا آسَفُونَا﴾ أغضبونا بالإفراط في العناد والعصيان. منقول من: أسف إذا اشتدّ غضبه. ﴿انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ أي: لمّا أفرطوا في المعاصي والعدوان، فاستوجبوا أن لا نحلم عنهم، فنعجل لهم عذابنا وانتقامنا. ومعنى غضبه على العصاة إرادة عقابهم، كما أن رضاه عن المطيعين إرادة ثوابهم الذي يستحقّونه على طاعاتهم. وقيل: معناه آسفوا رسلنا، لأنّ الأسف بمعنى الحزن لا يجوز على الله تعالى. ﴿فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ في اليمّ، ما نجا منهم أحد.

﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَفًا﴾ قدوة لمن بعدهم من الكفّار يقتدون بهم في استحقاق مثل عذابهم. مصدر نعت به. أو جمع سالف، كخدم وخادم. وقرأ حمزة والكسائي بضمّ السين واللام جمع سليف، كرجيف ورُغِف، أو سالف كصابر وصَبِر، أو سلف كخُشِب وخشب. والمعنى: وجعلناهم متقدّمين إلى النار. ﴿وَمَثَلًا لِّلآخِرِينَ﴾ عبرة

(١) أي: في قراءة: أساور.

لهم. أو حديثاً عجيب الشأن سائراً مسير المثل يحدثون به.

وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُونَ ﴿٥٧﴾ وَقَالُوا آلِهَتُنَا  
 خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا  
 عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٥٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ  
 مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلَفُونَ ﴿٦٠﴾ وَإِنَّهُ لَعَلَّمُ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْرُنَ بِهَا وَاتَّبِعُونِ  
 هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ  
 مُّبِينٌ ﴿٦٢﴾

روي: أن رسول الله ﷺ لَمَّا قرأ على قريش ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
 حَصْبُ جَهَنَّمَ﴾<sup>(١)</sup> امتعضوا<sup>(٢)</sup> من ذلك امتعاضاً شديداً.

فقال عبدالله بن الزبير: يا محمد أخاصة لنا ولاهتنا، أم لجميع الأمم؟

فقال ﷺ: هو لكم ولاهتكم ولجميع الأمم.

فقال: خصمتك ورب الكعبة، ألسنت تزعم أن عيسى بن مريم نبي  
 وتنتي عليه خيراً وعلى أمه؟ وقد علمت أن النصراني يعبدونهما، وعزير  
 يعبد، والملائكة يعبدون، فإن كان هؤلاء في النار فقد رضيينا أن نكون نحن  
 وآلهتنا معهم.

(١) الأتبياء: ٩٨.

(٢) امتعض من الأمر: غضب منه وشق عليه.

ففرحوا وضحكوا، وسكت النبي ﷺ. فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾<sup>(١)</sup>. ثم نزلت:

﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا﴾ أي: مثلاً ضربه ابن الزبيري ﴿إِذَا قَوْمُكَ مِن قَرِيضٍ﴾ أي: من هذا المثل ﴿يَصِيدُونَ﴾ يضجون فرحاً وضحكاً، لظنهم أن الرسول صار ملزماً به.

وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بالضم من الصدود، أي: يصدون عن الحق ويعرضون عنه. وقيل: هما لغتان، نحو يعكف ويعكف.

﴿وَقَالُوا يَا لَيْتَنَا خَيْرًا مِّمَّا هُوَ﴾ أي: آلهتنا خير عندك أم عيسى، فإن كان عيسى في النار فلتكن آلهتنا معه ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا﴾ ما ضربوا هذا المثل إلا لأجل الجدل والغلبة، لا لتمييز الحق من الباطل ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ شدة الخصومة، حراص على اللجاج، كقوله تعالى: ﴿قَوْمًا نَدَّا﴾<sup>(٢)</sup>.

ولا شبهة أن قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾<sup>(٣)</sup> ما أريد به إلا الأصنام، وكذلك قوله ﷺ: «هو لكم ولآلهتكم ولجميع الأمم» إنما قصد به الأصنام، ومحال أن يقصد به الأنبياء والملائكة. إلا أن ابن الزبيري لخداعه وخبث دخلته<sup>(٤)</sup>، لما رأى كلام الله ورسوله محتملاً لفظه وجه العموم، مع علمه بأن المراد به أصنامهم لا غير، وجدد للحيلة مساعياً، فصرف معناه إلى الشمول والإحاطة بكل معبود غير الله، على طريق فرط الجدل وحب المكابرة والمغالبة، وتوقع<sup>(٥)</sup> في ذلك، فتوهم رسول

(١) الأنبياء: ١٠١.

(٢) مريم: ٩٧.

(٣) الأنبياء: ٩٨.

(٤) الرِّخْلَةُ: باطن الأمر.

(٥) أي: قلّ حيازه وأظهر الوقاحة.

الله ﷻ حتى أجاب عنه ربه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحَسَنَىٰ﴾<sup>(١)</sup>. فدلَّ به على أن الآية خاصة في الأصنام. على أن ظاهر قوله: «وما تعبدون» لغير العقلاء.

وقيل: لما سمعوا قوله: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾<sup>(٢)</sup> قالوا: نحن أهدى من النصارى، لأنهم عبدوا آدمياً ونحن نعبد الملائكة، فنزلت. وقوله: «آلهتنا خير أم هو» على هذا القول تفضيل لآلهتهم على عيسى، لأن المراد بهم الملائكة.

وقيل: لما نزلت: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ﴾ قالوا: ما يريد محمد بهذا إلا أن يعبد. وأنه يستأهل أن يعبد وإن كان بشراً، كما عبدت النصارى المسيح وهو بشر. فالضمير في «أم هو» لمحمد ﷺ. وغرضهم بالموازنة بينه وبين آلهتهم السخرية به والاستهزاء.

وروى سادة أهل البيت عليهم السلام عن علي عليه السلام أنه قال: «جئت إلى النبي ﷺ يوماً فوجدته في ملأ من قريش، فنظر إلي ثم قال: يا عليّ مثلك في هذه الأمة كمثل عيسى بن مريم، أحبه قوم فأفرطوا في حبه فهلكوا، وأبغضه قوم فأفرطوا في بغضه فهلكوا، واقتصد فيه قوم فنجوا. فعظم ذلك عليهم وضحكوا وقالوا: يشبهه بالأنبياء والرسل. فنزلت الآية.

﴿إِنَّ هُوَ﴾ وما عيسى ﴿إِلَّا عَبْدٌ﴾ كسائر العبيد ﴿انْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾ بالنبوة وخلقته من غير أب ﴿وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أمراً عجيباً لهم، بأن خلقناه من غير سبب كما خلقنا آدم، وصيرناه عبرة عجيبة كالمثل السائر. وهو كالجواب المزيج لتلك الشبهة.

ثم قال سبحانه دالاً على كمال قدرته، وعلى أنه لا يفعل إلا الأصلاح: ﴿وَلَوْ

(١) الأنبياء: ١٠١.

(٢) آل عمران: ٥٩.

نَشَاءَ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ ﴿مَلَائِكَةً﴾ لولدنا منكم يا رجال ﴿مَلَائِكَةً﴾ كما ولدنا عيسى من غير أب، لقدرتا على عجائب الأمور وبدائع الفطر. أو لجعلنا بدلاً منكم ملائكة ﴿فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ﴾ يخلقونكم في الأرض، بأن أهلكناكم وجعلنا الملائكة بدلکم سکن الأرض يعمرونها ويعبدون الله.

والمعنى: أن حال عيسى وإن كانت عجيبة، فالله تعالى قادر على ما هو أعجب من ذلك. وأن الملائكة مثلکم، من حيث إنها ذوات ممكنة وأجسام حادثة يحتمل خلقها توليداً كما جاز خلقها إبداعاً، وذات القديم متعالية عن الحدوث والإمكان، فمن أين لهم استحقاق الألوهية والانتساب إلى الله سبحانه؟

﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ اللَّسَانَ﴾ وإن عيسى، أي: نزوله من السماء شرط من أشراطها، يعلم منه دنوها، فسُمي الشرط علماً لحصول العلم به. أو إحياءه الموتى يدل على قدرة الله على النشر الذي هو أول ساعات القيامة. والأول أكثر وأشهر.

وأورد مسلم في الصحيح قال ابن جريج: أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبدالله يقول: سمعت النبي ﷺ يقول: «ينزل عيسى بن مريم فيقول أميرهم: تعال صل بنا، فيقول: لا إن بعضكم على بعض أمراء، تكرمة من الله لهذه الأمة»<sup>(١)</sup>. وفي الحديث أيضاً: «ينزل عيسى على نبتة بالأرض المقدسة يقال لها: أفيق، وعليه مصرتان، أي: حلتان، وشعر رأسه دهن، ويده حربة، وبها يقتل الدجال. فيأتي بيت المقدس والناس في صلاة الصبح والإمام يؤم بهم، فيتأخر الإمام، فيقدمه عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد ﷺ. ثم يقتل الخنازير، ويكسر الصليب، ويخرب البيع والكنائس، ويقتل النصارى إلا من آمن به».

وعن الحسن: الضمير للقرآن، فإن فيه الإعلام بالساعة والدلالة عليها، وفي حديث آخر: «كيف أتتم إذا نزل فيكم ابن مريم وإمامكم منكم».

(١) صحيح مسلم ١: ١٣٧ ح ١٥٦.

﴿فَلَا تَفْتَرُونَ بِهَا﴾ فلا تشكّن فيها. من المرية، وهي الشك. ﴿وَأَطِيعُوا﴾  
 واتبعوا هداي، أو شرعي، أو رسولي. وقيل: هو قول الرسول، أمر أن يقول:  
 اتبعوني ﴿هَذَا﴾ أي: هذا الذي أدعوكم إليه. أو هذا القرآن إن جعل الضمير في  
 «وإنه» للقرآن. ﴿صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ لا يضلّ سالكه. وقرأ أبو عمرو: فاتبعوني.  
 ﴿وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ﴾ عن المتابعة ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ بانته عداوته  
 لكم، إذ أخرج أباكم من الجنة، ونزع عنه اللباس، وعرضكم للبلية.

وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ  
 الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿٦٣﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ  
 فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦٤﴾ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ  
 لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ أَلِيمٍ ﴿٦٥﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ  
 بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٦﴾

ثم أخبر سبحانه عن حال عيسى عليه السلام حين بعثه الله نبياً، فقال: ﴿وَلَمَّا جَاءَ  
 عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالمعجزات، أو بآيات الإنجيل. أو بالشرائع الواضحات ﴿قَالَ قَدْ  
 جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ﴾ بالإنجيل، أو بالشرعة ﴿وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾  
 وهو ما يكون من أمر الدين، لا ما يتعلق بأمر الدنيا، فإن الأنبياء لم يبعثوا لبيانه.  
 ولذلك قال ﷺ: «أنتم أعلم بأمر دنياكم» ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ فيما أبلغه عنه.  
 ثم بين ما أمرهم بالطاعة فيه بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ كأنه  
 قال: ما أمركم هو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع ﴿هَذَا﴾ إشارة إلى مجموع

الأمرين ﴿صِبْرًا مُسْتَقِيمًا﴾ يفضي بكم إلى الجنة. وهذا من تمته كلام عيسى، أو استئناف من الله يدل على ما هو المقضي للطاعة في ذلك.

﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ﴾ الفرق المتحزبة بعد عيسى ﴿مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ من بين النصارى، أو اليهود والنصارى من بين قومه المبعوث هو إليهم ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ من المتحزبين ﴿مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ آيَاتِ﴾ هو يوم القيامة.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ هل ينظر قريش، أو الذين ظلموا ﴿إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ﴾ بدل من «الساعة». والمعنى: ما ينظرون إلا إتيان الساعة ﴿بَغْتَةً﴾ فجأة ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ غافلون عنها، لاشتغالهم بأمور الدنيا، وإنكارهم لها.

الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴿٦٧﴾ يَا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٦٨﴾ الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿٦٩﴾ آذَلُّوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزَّوَجَكُمُ تُحِبُّونَ ﴿٧٠﴾ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٧١﴾ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧٢﴾ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٣﴾

﴿الْأَخْلَاءُ﴾ الأحباء ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ متعلق بـ«عدو» في قوله: ﴿بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ أي: يتعادون يومئذٍ، لأنه ينقطع فيه كل خلة بين المتخالفين في غير ذات الله، وينقلب عداوة ومقتاً، لأنه ظهر عليهم في ذلك اليوم أن ما كانوا يتخالون له صار

سبباً للعذاب ﴿إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ إلا خلة المتصادقين في الله، فإنها لما كانت في الله تبقى نافعة أبد الآباد. بل تصير زائدة إذا رأوا ثواب التحاب في الله والتباغض في الله. وقيل: ﴿إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ إلا المجتنبين أخلاء السوء. وقيل نزلت في أبي بن خلف وعقبة بن أبي معيط.

ثم حكى عما ينادى به المتقون المتحابون في الله يومئذ بقوله: ﴿يَا عِبَادِ﴾ أي: يقال لهم: يا عبادي ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَخْرَبُونَ﴾ من فوات الثواب. وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي وحفص بحذف الهاء من: عباد.

ثم وصف المناذون بقوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا﴾ صدقوا بدلائلنا وحججنا واتبعوها. وهو منصوب المحل، لأنه صفة منادى مضاف. ﴿وَمَا نُنَالُوا مِنْكُمْ مِنْ الْوَاوِ، أَي: الَّذِينَ آمَنُوا مَخْلَصِينَ وَجُوهَهُمْ لَنَا، جَاعِلِينَ أَنْفُسَهُمْ سَالِمَةً لَطَاعَتَنَا. غَيْرَ أَنَّ هَذِهِ الْعِبَارَةَ أَكَّدَ وَأَبْلَغَ.

قيل: إذا بعث الله الناس فزع كل أحد، فينادي منادٍ: يا عبادي، فيرجوها الناس كلهم. ثم يتبعها: الَّذِينَ آمَنُوا، فيأس الناس منها غير المسلمين.

﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ﴾ نساؤكم المؤمنات ﴿تَخْفِزُونَ﴾ تسررون سروراً بحيث يظهر حباراه - أي: أثره - على وجوهكم، كقوله: ﴿تَسْفِرُ فِي وَجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾<sup>(١)</sup>. أو تزيتون، من الحبر، وهو حسن الهيئة. قال الزجاج: تكرمون إكراماً يبالغ فيه. والحبرة المبالغة فيما وصف بجميل.

﴿يُطَافُ عَلَيْكُمْ بِصِحَافٍ﴾ بقصاع - جمع صحيفة - مأخوذة ﴿مِنْ نَهْبٍ﴾ فيها ألوان الأظعمة ﴿وَأَنْخَابٍ﴾ كيزان لا عرى لها. جمع كوب. وهو كوز لا عروة له. ﴿وَفِيهَا﴾ وفي الجنة ﴿مَا تَشْتَهِي الْأَنْفُسُ﴾ من أنواع النعم المشروبة



والمطعومة والمشموعة والملبوسة وغيرها. وقرأ نافع وابن عامر وحفص: تشتيه على الأصل.

﴿وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ ما تلذّه العيون بالنظر إليه. وإنما أضاف الالتذاذ إلى الأعين، وإنما المتلذذ في الحقيقة هو الإنسان، لأن المناظر الحسنة سبب من أسباب اللذة، فإضافة اللذة إلى الموضع الذي يلتذّ الإنسان به أحسن، لما في ذلك من البيان مع الإيجاز. وقد جمع الله تعالى بهاتين اللفظتين ما لو اجتمع الخلاق كلهم على أن يصفوا ما في الجنة من أنواع النعم لم يزيدوا على ما انتظمتاه.

﴿وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ فَإِنَّ كُلَّ نَعِيمٍ زَائِلٌ مَوْجِبٌ لِكُلْفَةِ الْحِفْظِ وَخَوْفِ الزَّوَالِ، وَمُسْتَعْقِبٌ لِلتَّحَسُّرِ فِي ثَانِي الْحَالِ.

﴿وَتِلْكَ﴾ الإشارة إلى الجنة المذكورة وقعت مبتدأ، خبره ﴿الْجَنَّةُ﴾. وقوله: ﴿الَّتِي أوردتموها﴾ صفتها. أو «الجنة» صفة «تلك» و«التي» خبرها، أو صفة «الجنة» والخبر ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾. وعلى هذا تتعلّق الباء بمحذوف لا بـ«أوردتموها» كما في الظروف التي تقع أخباراً، تقديره: حاصله بما كنتم. وعلى الوجه الأوّل تتعلّق بـ«أوردتموها». وشبهت الجنة في بقائها على أهلها بالميراث الباقي على الورثة. وعن ابن عباس: الكافر يرث نار المؤمن، والمؤمن يرث جنة الكافر. وهذا كقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا﴾ بعضها ﴿تَأْكُلُونَ﴾ لكثرتها ودوام نوعها. ولعلّ تخصيص التنعم بالمطاعم والملابس، وتكريره في القرآن، وهو حقير بالإضافة إلى سائر نعم الجنة، لما كان بهم من الشدة والفاقة في الدنيا. وعن النبي ﷺ: «لا ينزع رجل في الجنة من ثمرها إلا نبت مكانها مثلاًها».

إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿٧٤﴾ لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ  
 فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٥﴾ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ﴿٧٦﴾ وَنَادَوْا يَا  
 مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَا كُنْتُمْ مَأْكُونًا ﴿٧٧﴾ لَقَدْ جِئْتَكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ  
 أَكْثَرُكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ﴿٧٨﴾ أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ﴿٧٩﴾ أَمْ يَحْسَبُونَ  
 أَنَّا لَا نَسْمَعُ سُرُّهُمُ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُوبُونَ ﴿٨٠﴾

ثم أخبر سبحانه عن أحوال أهل النار. فقال: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ﴾ الكاملين في  
 الإجماع. وهم الكفار. لأنه جعل قسم المؤمنين بالآيات. وحكى عنهم ما يخص  
 بالكفار. وهو قوله: ﴿فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾. خبر «إِنَّ». أو «خالدون» خبر،  
 والظرف متعلق به.

﴿لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ﴾ لا يخفف. من: فترت عنه الحصى إذا سكنت قليلاً.  
 والتركيب للضعف. ﴿وَهُمْ فِيهِ﴾ في العذاب ﴿مُبْلِسُونَ﴾ آيسون من النجاة. وعن  
 الضحاک: يجعل المجرم في تابوت من نار، ثم يردم عليه، فيبقى فيه خالداً لا يرى  
 ولا يرى.

ولما بين سبحانه ما يفعله بالمجرمين. بين أنه لم يظلمهم بذلك. فقال: ﴿وَمَا  
 ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾ على أنفسهم بما جنوا عليها من العذاب. مر مثله  
 غير مرة. و«هم» فصل عند البصريين، عماد عند الكوفيين.

﴿وَنَادَوْا يَا مَالِكُ﴾ هو خازن جهنم ﴿لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾ أي: سل ربك أن  
 يقضي علينا، أي: يميتنا حتى نتخلص من هذا العذاب. مأخوذ من: قضى عليه إذا

أما ته. ومنه قوله تعالى: ﴿فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ﴾<sup>(١)</sup>. وهو لا ينافي إيلاسهم، لأنهم معذبون أزمنة متطاولة وأحقاباً ممتدة، فتختلف بهم الأحوال، فيسكتون أوقاناً لغلبة اليأس عليهم، وعلمهم أنه لا فرج لهم، ويخوثون<sup>(٢)</sup> أوقاناً لشدة ما بهم. وعن النبي ﷺ: «يلقى على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب. فيقولون: ادعوا مالكم. فيدعون: يا مالك ليقض علينا ربك». ﴿قَالَ﴾ أي: قال الله، أو مالك ﴿إِنْتُمْ مَا عَجَبُونَ﴾ لا خلاص لكم بموت ولا غيره.

﴿لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ﴾ بالإرسال والإنزال. وهو تنمة الجواب إن كان في «قال» ضمير الله، وإلا فجواب منه. فكأنه تعالى تولى جوابهم بعد جواب مالك. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ﴾ معاشر الخلق ﴿بِلِحَقِّ كَارِهِونَ﴾ لما في أتباعه من إعتاب النفس وإدآب<sup>(٣)</sup> الجوارح، ولألتكم بالباطل فكرهتم مفارقتة. عن ابن عباس: إنما يجيبهم بهذا الجواب بعد ألف سنة.

﴿أَمْ أَنْزَلْنَاهُ﴾ إضراب عن الكلام السابق، أي: ما سمعوا هذا القول بسمع القبول، بل أحكموا ﴿أَمْزَاهُ﴾ من كيدهم ومكرهم بالرسول، ولم يقتصروا على كراهة الحق ﴿فَأِنَّا مُبْرِئُونَ﴾ كيدنا بهم في مجازاة ما أبرموا من كيدهم، كقوله: ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿أَمْ يَحْسَبُونَ﴾ بل أظن هؤلاء الكفار ﴿أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ﴾ حديث أنفسهم بذلك، أو تحديتهم غيرهم في مكان خالي ﴿وَنَجْوَاهُمْ﴾ وتناجيبهم، أي: ما تكلموا به فيما بينهم ﴿يَلْتَنَ﴾ نسمحها ونطلع عليهما ﴿وَوَسْلَانَا﴾ والحفظة مع ذلك

(١) القصص: ١٥.

(٢) أي: يقولون: واغوثاه.

(٣) أدآبٌ إدآباً: أتعب.

(٤) الطور: ٤٢.

﴿لَذَنبِهِمْ﴾ ملازمة لهم ﴿يَعْتَبُونَ﴾ ذلك .

وعن يحيى بن معاذ الرازي: من ستر من الناس ذنوبه، وأبداها للذي لا يخفى عليه شيء في السماوات، فقد جعله أهون الناظرين إليه، وهو من علامات النفاق.

قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴿٨١﴾ سُبْحَانَ رَبِّ  
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٨٢﴾ فَذَرَهُمْ يَحُوضُوا وَيَلْعَبُوا  
حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٨٣﴾ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي  
الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٨٤﴾ وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٥﴾ وَلَا يَمْلِكُ  
الَّذِينَ يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾  
وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٨٧﴾ وَقِيلَ يَا رَبِّ إِنَّ  
هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾

﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ﴾ أي: صح ذلك وثبت ببرهان صحيح توردونه،  
وحجة واضحة تدلون بها ﴿فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ أي: أنا أول من يعظم ذلك الولد،  
وأسبقكم إلى طاعته والانقياد له، كما يعظم الرجل ولد الملك، فإن النبي يكون أعلم  
بالله .

وهذا كلام وارد على سبيل الفرض والتمثيل لفرض، وهو المبالغة في نفي الولد على أبلغ الوجوه. وذلك أنه علقَّ العبادة بكيونة الولد، وهي محال في نفسها. فكان المعلق بها محالاً مثلها. فهو في صورة إثبات كيونة الولد والعبادة، وفي معنى نفيهما، على أبلغ الوجوه وأقواها. ونظيره أن يقول العدلي للمجبر: إن كان الله خالقاً للكفر في القلوب، ومعذباً عليه عذاباً سرمداً، فأنا أول من يقول: هو شيطان وليس بآله.

فمعنى هذا الكلام وما وضع له أسلوبه ونظمه: نفي أن يكون الله خالقاً للكفر، وتنزيهه عن ذلك وتقديسه، على طريق المبالغة فيه من الوجه الذي ذكرنا. مع الدلالة على سماجة المذهب وضلاله الذاهب إليه، والشهادة القاطمة بإحاطته، والإفصاح عن نفسه بالبراءة منه، وغاية التفار والاشمئزاز من ارتكابه.

وقد تمحل الناس بما أخرجوه به من هذا الأسلوب الشريف، المليء بالنكت والفوائد المستقلة بإثبات التوحيد على أبلغ وجوهه. فقيل: إن كان للرحمن ولد في زعمكم، فأنا أول الآنفين من أن يكون له ولد. من: عَيْدٌ يَتَّبِدُ إِذَا اشْتَدَّ أَنْفُهُ، فهو عبد وعابد.

وقيل: «إن» نافية، أي: ما كان للرحمن ولد، فأنا أول من قال بذلك وعبد ورحم.

وقرأ حمزة والكسائي: وُلِدَ، بالضم وسكون اللام.

ثم نزه سبحانه نفسه عن ذلك فقال: ﴿سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ عن كونه ذا ولد، فإن هذه الأجسام لكونها أصولاً ذات استمرار تبرأت عما يتصف به سائر الأجسام من توليد المثل، فما ظنك بمبدعها وخالقها؟

ثم خاطب نبيه على وجه التهديد للكفار، فقال: ﴿فَنَزَّهُمْ يَخْوَضُوا﴾ في

باطلهم ﴿وَيَنْعَبُوا﴾ في دنياهم ﴿حَتَّىٰ يَلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ وهو دلالة على أن قولهم هذا جهل واتباع هوى. وأنهم مطبوع على قلوبهم خذلاناً وتخليّة، كقوله: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾<sup>(١)</sup>. وإبعاد بالشقاء الأبدي في العاقبة.

ولمّا بيّن سبحانه وحدانيّته عبّبه تأكيداً لها قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ أي: مستحقّ لأن يعبد فيهما. والظرف متعلّق به، لأنّه بمعنى المعبود، أو متضمّن معناه، كقولك: هو حاتم في البلد، على تضمين معنى الجواد الذي شهر به، كأنك قلت: هو جواد في البلد.

والراجع إلى الموصول مبتدأً محذوف، لطول الصلة بمتعلّق الخبر والمصطف عليه. ويجوز أن يكون «في السماء» صلة «الذي» و«إله» خبر مبتدأً محذوف، على أنّ الجملة بيان للصلة، وأنّ كونه في السماء على سبيل الإلهيّة والربوبيّة، لا على معنى الاستقرار. وفيه نفي الآلهة السماويّة والأرضيّة، واختصاصه باستحقاق الألوهيّة.

وكرّر لفظ «إله» لأمرين، أحدهما: التأكيد، ليتمكّن المعنى في النفس. والثاني: لأنّ المعنى: هو إله في السماء يجب على الملائكة عبادته، وإله في الأرض يجب على الإنس والجنّ عبادته.

﴿وَهُوَ الْخَكِيمُ﴾ في جميع أفعاله «الْعَلِيمُ» بمصالح عباد. وهذا كالدليل على وحدانيّته في الألوهيّة.

ثمّ نزه ذاته عن الشركة بقوله: ﴿وَقَيَّازَكَهُ الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ كالهواء، أي: جلّ عن أن يكون له ولد أو شبيه من له التصرف في السماوات والأرض وفيما بينهما، بلا دافع ولا منازع. أو دامت بركته. ﴿وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ العلم بالساعة التي تقوم القيامة فيها، لأنّه لا يعلم وقته على التحين غيره

﴿وَالَيْهِ تَرْجَعُونَ﴾ يوم القيامة، فيجازي كلًّا على قدر عمله. وقرأ نافع وابن عامر وأبو عمرو وعاصم بالتاء، على الالتفات للتهديد.

﴿وَلَا يَنْفِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشُّفَاعَةَ﴾ كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله. وهي مسألة الطالب العفو عن غيره وإسقاط العقاب عنه. ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ وهو توحيد الله ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ وهو يعلم ما يشهد به عن بصيرة وإخلاص. وتوحيد الضمير ثم جمعه باعتبار اللفظ والمعنى. والاستثناء متصل إن أريد بالموصول كل ما عبد من دون الله، لاندراج الملائكة والمسيح فيه. ومنفصل إن خص بالأصنام.

روي: أن النضر بن الحارث ونقرأ من قريش قالوا: إن كان ما يقوله محمد حقاً فنحن نتولى الملائكة، وهم أحق بالشفاعة لنا منه. فنزلت الآية. فالمعنى: أنهم يشفعون للمؤمنين بإذن الله. وفيه دلالة على أن حقيقة الإيمان هو الاعتقاد بالقلب والمعرفة.

﴿وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ﴾ سألت العابدين، أو المعبودين ﴿مَنْ خَلَقَهُمْ﴾ من أخرجهم من العدم إلى الوجود ﴿لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ لتعذر المكابرة فيه من فرط ظهوره ﴿فَأَنى يُؤْفَكُونَ﴾ فكيف يصرفون عن عبادته إلى عبادة غيره؟!

﴿وَقِيلِهِ﴾ وقول الرسول. عن الأخفش: أن نصبه للعطف على ﴿سَرَّهُمْ﴾<sup>(١)</sup> أي: أم يحسبون أننا لا نسمع قوله. وعنه أيضاً: أنه منصوب بإضمار فعله، أي: وقال قيله. وعن الزجاج: أنه معطوف على محلّ ﴿السَّاعَةَ﴾<sup>(٢)</sup> كما تقول: عجبت من ضرب زيد وعمراً. وجرّه عاصم وحمزة عطفاً على لفظ «الساعة». ﴿يَا رَبِّ إِنُّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

قال صاحب الكشاف بعد نقل هذه الأقوال: «والذي قالوه ليس بقوي في

المعنى، مع وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضاً، ومع تنافر النظم. وأقوى من ذلك وأوجه أن يكون الجزر والنصب على إضمار حرف القسم وحذفه. ويكون قوله: «إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ» جواب القسم. كأنه قيل: وأقسم بقبيله يا ربِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ وإقسام الله بقبيله رفع منه، وتعظيم لدعائه والتجائه إليه»<sup>(١)</sup>.

﴿فَاصْفَحْ عَنْهُمْ﴾ فأعرض عن دعوتهم آيساً عن إيمانهم، وودّعهم<sup>(٢)</sup> وتاركهم ﴿وَقُلْ سَلَامٌ﴾ تسلّم<sup>(٣)</sup> منكم ومتاركة. وقيل: معناه: قل ما تسلّم به من شرهم وأذاهم. ﴿فَسَنُوفِ يَعْلَفُونَ﴾ وعيد من الله لهم، وتسليية للرسول. وقرأ نافع وابن عامر بالتاء، على أنه من المأمور بقوله.

وهذه الآية منسوخة بآية السيف<sup>(٤)</sup>. وقيل: معناه: فاصفح عن سفههم، ولا تقابلهم بمثله. فلا يكون منسوخاً.

(١) الكشاف ٤: ٢٦٨.

(٢) ودّع فلاناً: هجره.

(٣) تسلّم منه: تبرأ.

(٤) التوبة: ٥ و ٢٩.







## سورة الدخان

مَكِّيَّةٌ . وَهِيَ تِسْعٌ وَخَمْسُونَ آيَةً .

أَبِي بِن كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الدِّخَانِ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ غُفِرَ لَهُ » .

أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَنْ قَرَأَ حَمَّ الدِّخَانِ فِي لَيْلَةٍ ، أَصْبَحَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلِكٍ » .

وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَنْ قَرَأَهَا فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ أَصْبَحَ مَغْفُوراً لَهُ » .

أَبُو أَمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَنْ قَرَأَ حَمَّ الدِّخَانِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ ، بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتاً فِي الْجَنَّةِ » .

وَرَوَى أَبُو حَمْرَةَ الشَّمَالِيُّ عَنِ أَبِي جَعْفَرٍ ﷺ قَالَ : « مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الدِّخَانِ فِي فَرَائِضِهِ وَنَوَافِلِهِ ، بَعَثَهُ اللَّهُ مِنَ الْأَمْنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَأَخْلَجَهُ تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِهِ ، وَحَاسِبَهُ حَسَاباً يَسِيراً ، وَأَعْطَى كِتَابَهُ يَمِينَهُ » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَّ ﴿١﴾ وَالْكِتَابِ الْمُنِينِ ﴿٢﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا

مُنذِرِينَ ﴿٣﴾ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿٤﴾ أَمْراً مِّنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا

مُرْسَلِينَ ﴿٥٥﴾ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٥٦﴾ رَبِّ السَّمَاوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٥٧﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ  
 وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٥٨﴾ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴿٥٩﴾ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي  
 السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ﴿٦٠﴾ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦١﴾ رَبَّنَا  
 اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴿٦٢﴾ أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ  
 مُّبِينٌ ﴿٦٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَّجْنُونٌ ﴿٦٤﴾ إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ  
 قَلِيلًا إِن كُمْ عَائِدُونَ ﴿٦٥﴾ يَوْمَ نَبِطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْقِمُونَ ﴿٦٦﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة الزخرف بالوعيد والتهديد، افتتح هذه السورة  
 أيضاً بعثل ذلك في الانذار بالعذاب الشديد، فقال:

﴿يَسْمُ اللَّهُ الرَّخْمَنَ الرَّحِيمَ حَمَّ وَالْكِتَابِ الْمُحْيِينَ﴾ القرآن. والواو للقسم إن  
 جعلت «حم» تعديداً للحروف، أو اسماً للسورة، مرفوعاً على خبر الابتداء  
 المحذوف. وللعطف إن كانت «حم» مقسماً بها. والجواب قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ  
 مُّبَارَكَةٍ﴾ أي: في ليلة القدر. وقيل: هي ليلة النصف من شعبان. ولها أربعة أسماء:  
 الليلة المباركة، وليلة البراءة، وليلة الصلوة، وليلة الرحمة. وقيل: في تسميتها بها: إن  
 البندار - أي: من في يده الخراج - إذا استوفى الخراج من أهله كتب لهم البراءة،  
 كذلك الله ﷻ يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه الليلة.

ومعنى إنزال القرآن فيها: أن الله سبحانه ابتدأ فيها إنزاله، أو أنزل فيها جملة

إلى السماء الدنيا من اللوح الذي يكون في السماء السابعة، ثم أنزله على رسول الله  
نجوماً نجوماً.

ومعنى المباركة: الكثيرة الخير. ومن بركتها إنزال القرآن فيها، فإن نزوله  
سبب للمنافع الدينية والدنيوية. ولو لم يوجد فيها إلا إنزاله لكفى به بركة. قيل: بدأ  
في استنساخ القرآن من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة، ووقع الفراغ في ليلة القدر.  
﴿إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ﴾ استئناف يبين المقتضي للإنزال. وكذا قوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ  
كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ فإن كونها مفترق الأمور المحكمة أو الملتبسة بالحكمة، يستدعي أن  
ينزل فيها القرآن الذي هو من عظائمها، ويجوز أن يكون صفة «ليلة مباركة» وما  
بينهما اعتراض.

وقيل: في ليلة القدر تدفع نسخة الأرزاق إلى ميكائيل، ونسخة الحروب إلى  
جبرائيل، وكذلك الزلازل والصواعق والخسف، ونسخة الأعمال إلى إسماعيل  
صاحب الدنيا، وهو ملك عظيم، ونسخة المصائب إلى ملك الموت.  
وقيل: يعطى كل عامل بركات أعماله، فيلقى على ألسنة الخلق مدحه،  
وعلى القلوب هيئته.

وقيل: بركة هذه الليلة في أنها مختصة بخمس خصال:  
تفريق كل أمر حكيم.

وفضيلة العبادة فيها. قال رسول الله ﷺ: «من صلى في هذه الليلة مائة  
ركعة، أرسل الله إليه مائة ملك: ثلاثون يبشرونه بالجنة، وثلاثون يؤمنونه من  
عذاب النار، وثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا، وعشرة يدفعون عنه مكائد  
الشیطان».

ونزول الرحمة. قال ﷺ: «إن الله يرحم أمتي في هذه الليلة بعدد شعر أغنام  
بني كلب».

وحصول المغفرة. قال ﷺ: «إنَّ الله يغفر لجميع المسلمين في هذه الليلة، إلا لكاهن، أو ساحر، أو مشاحن<sup>(١)</sup>، أو مدمن خمر، أو عاقٍ للوالدين، أو مصرّ على الزنا».

وما أعطي فيها رسول الله ﷺ من تمام الشفاعة. وذلك أنه سأل ليلة الثالث عشر من شعبان في أمته، فأعطي الثلث منها. ثم سأل ليلة الرابع عشر، فأعطي الثلثين. ثم سأل ليلة الخامس عشر، فأعطي الجميع، إلا من شرد عن الله شراد البعير. ومن عادة الله في هذه الليلة أن يزيد ماء زمزم زيادة ظاهرة.

والقول الأكثر أن المراد بالليلة المباركة ليلة القدر. لقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾<sup>(٢)</sup>. ولمطابقة قوله: «فيها يفرق كل أمر حكيم» لقوله: ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾<sup>(٣)</sup>. وقوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾<sup>(٤)</sup>. وليلة القدر في أكثر الأقوال في شهر رمضان.

وهذا أصح القولين، لأنه منقول عن ابن عباس وقتادة وابن زيد، ومروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله ﷺ.

﴿أَمْراً مِنْ عَيْنِنَا﴾ نصب على الاختصاص، أي: أعني بهذا الأمر أمراً حاصلًا من عندنا على مقتضى حكمتنا. وهو مزيد تفضيم للأمر. ويجوز أن يكون حالاً من «كل»، أو «أمر»، أو من ضميره المستكن في «حكيم»، لأنه موصوف. أو حالاً من أحد ضميري «أنزلناه»، يعني: أمرين أو مأموراً. وأن يراد به ما يقابل النهي، وقع مصدراً لـ «يفرق»، لأن الأمر والفرقان واحد، من حيث إنه إذا حكم بالشيء وكتبه فقد أمر به وأوجه. أو مصدر لفعله مضمراً، من حيث إن الفرق به، أي: أمرنا أمراً

(١) المشاحن: المباحض الشديد العداوة.

(٢) والقدر: ١ و ٤.

(٤) البقرة: ١٨٥.

من لدننا.

﴿إِنَّا كُنَّا مُزْسِلِينَ﴾ بدل من «إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ» أي: إِنَّا أَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ لِأَنَّ مِنْ

عادتنا إرسال الرسل بالكتب إلى عبادنا.

﴿رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ لأجل الرحمة عليهم. ووضع الرب موضع الضمير، إشعاراً

بأن الربوبية تقتضي الرحمة على المربوبين، فإنه أعظم أنواع التربية. أو علّة

«يفرق» أو «أمرأ». و«رحمة» مفعول به. ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ يسمع أقوال العباد

﴿الْعَلِيمُ﴾ ويعلم أحوالهم. وهو بما يمهده تحقيق لربوبيته. وإيدان بأنها لا تحقق إلا

لمن هذه صفاته.

﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ خبر آخر، أو استئناف. وقرأ الكوفيون

بالجر بدلاً من «ربك». ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ أي: إن كنتم من أهل الايقان في العلوم.

أو كنتم موقنين في إقراركم إذا سئلتهم من خلقها؟ فقلتم: الله، علمتم أن الأمر كما

قلنا. كما تقول: إن هذا إنعام زيد الذي تسامع الناس بكرمه واشتهر وإسخاؤه. إن

بلغك حديثه وحدثت بقصته. وفائدة الشرطية التنبيه للمخاطب بأن من حَقَّكَ أَنْ

تكون عالماً به، ولا تكون غافلاً عن مثله. أو إن كنتم مريدين اليقين فاعلموا ذلك.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ لا يستحق العبادة غيره، إذ لا خالق سواه ﴿يُضْيِي وَيُبْيِتُ﴾

كما تشهدون ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ﴾.

ثم رد أن يكونوا موقنين بقوله: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ﴾ أي: إقرارهم غير

صادر عن علم وتيقن، ولا عن جدّ وحقيقة، بل قول مخلوط بهزه ولعب.

﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ﴾ فانتظرهم في هذا اليوم. ويجوز أنه منصوب

بأنه مفعول به. يقال: رقبت وارتقبت، نحو: نظرت وانتظرت، أي: انتظر يوم تأتي

السماء ﴿بِثُحَانٍ مُبِينٍ﴾ أي: يوم شدة ومجاعة، فإن الجائع يرى بينه وبين السماء

كهية الدخان من ضعف بصره. أو لأنّ الهواء يظلم عام القسطن. فقلّة الأمطار وكثرة

الغبار. أو لأنّ العرب تسمي الشرّ الغالب دخاناً. وقد قحطوا حتّى أكلوا جيف الكلاب وعظامها.

ويروى أنّه قيل لابن مسعود: إنّ قاصّاً عند أبواب كندة يقول: إنّ دخان يأتي يوم القيامة فيأخذ بأنفاس الخلق. فقال: من علم علماً فليقل به، ومن لم يعلم فليقل: الله أعلم، فإنّ من علم الرجل أن يقول لشيء لا يعلمه: الله أعلم. ثمّ قال: ألا وسأحدّثكم أنّ قريشاً لما استعصت على رسول الله ﷺ دعا عليهم فقال: اللهمّ اشدّد وطأتك على مضر، واجعلها عليهم سنين كسنيّ يوسف. فأصابهم الجهد حتّى أكلوا الجيف والعلهز<sup>(١)</sup>. وكان الرجل يرى بين السماء والأرض الدخان، وكان يحدث الرجل فيسمع كلامه ولا يراه من الدخان، فمشى إليه أبو سفيان ونفر معه، وناشدوه الله والرحم، وواعدوه إن دعا لهم وكشف عنهم أن يؤمنوا، فلمّا كشف عنهم رجعوا إلى شركهم.

وإسناد الإتيان إلى السماء لأنّها تكفّ الأمطار التي هي سيب الغبار الذي يشبهه الدخان. أو المراد يوم ظهور الدخان المعدود في أشرط الساعة، لما روي أنّه ﷺ لما قال: «أول الآيات الدخان، ونزول عيسى، ونار تخرج من قعر عدن أبين، تسوق الناس إلى المحشر». قال حذيفة: ما الدخان يا رسول الله؟ فتلا رسول الله ﷺ الآية وقال: «يملاً ما بين المشرق والمغرب، يمكت أربعين يوماً وليلة. أمّا المؤمن فيصيبه كهيئة الزكام. وأمّا الكافر فهو كالسكران، يخرج من منخريه وأذنيه ودبره».

وروي أيضاً عن أمير المؤمنين عليه السلام: «أنّه دخان يأتي من السماء قبل يوم القيامة، يدخل في أسماع الكفرة، حتّى يكون رأس الواحد منهم كالرأس الحنيز<sup>(٢)</sup>».

(١) اليلهز: طعام كانوا يتخذونه من الدم ووبر البعير في زمن المجاعة.

(٢) الحنيز: المشويّ.

ويعتري المؤمن منه كهيئة الزكام. وتكون الأرض كلها كبيت أو قد فيه خصاص»<sup>(١)</sup>.  
 ﴿يَغْشَى النَّاسَ﴾ يحيط بهم. في محلّ الجرّ على أنّه صفة للدخان. وقوله:  
 ﴿هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: قائلين ذلك ﴿رَبَّنَا اكشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ﴾ منصوب المحلّ بفعل  
 مضمر، وهو: يقولون. و«يقولون» منصوب على الحال. ﴿إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ وعد  
 بالإيمان إن كشف العذاب عنهم.

﴿أَنْتُمْ لَهُمُ الذَّكَرَى﴾ من أين لهم وكيف يتذكرون بهذه الحالة ﴿وَقَدْ جَاءَهُمْ  
 زَسُورٌ مُّبِينٌ﴾ بين لهم ما هو أعظم من كشف الدخان. وهو ما ظهر على رسول الله  
 من الآيات الباهرة والمعجزات الظاهرة.

﴿ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ﴾ فلم يذكروا ﴿وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ﴾ فقال بعضهم: يعلمه  
 عداس، غلام أعجمي لبعض تقيف. وقال آخرون: إنه مجنون.

﴿إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ﴾ بدعاء النبي ﷺ، فإنه لما دعا رفع القحط ﴿قَلِيلًا﴾  
 كشفاً قليلاً، أو زماناً قليلاً، وهو ما بقي من أعمارهم ﴿إِنكُمْ عَائِدُونَ﴾ إلى الكفر  
 غبّ الكشف. ومن فسّر الدخان بما هو من الأشرط قال: إذا جاء الدخان غوث<sup>(٢)</sup>  
 الكفّار بالدعاء، فيكشفه الله عنهم بعد أربعين يوماً، فريشما يكشفه عنهم يرتدون لا  
 يتمهلون. ومن فسّره بما في يوم القيامة أوّله بالشرط. والتقدير: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ  
 الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى﴾ يوم القيامة، أو يوم بدر. ظرف لفعل دلّ عليه ﴿إِنَّا مُنْتَقِمُونَ﴾ لا  
 ل«منتقمون» فإن «إن» تحجزه عنه. أو بدل من «يوم تأتي». والبطش هو شدة الألم.

وَلَقَدْ قَتْنَا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴿١٧﴾ أَنْ أَدْوَأَ إِلَيَّ  
 عِبَادَ اللَّهِ إِيَّايَ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِيَّايَ آتِيكُمْ

(١) الخصاص: الفرج في البناء وما شاكله.

(٢) أي: قالوا: واغوثاه.



سُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٩﴾ وَإِنِّي عَذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَن تَرْجُمُونِ ﴿٢٠﴾ وَإِن لَّمْ  
تُؤْمِنُوا لِي فَأَعْرِضُوا عَنْهُ لِي فَاصْرُخُوا فِي عَصَابَتِهِ أَلَسَ لَهُ الْخَبْرُ سَاعَتَهُ لِي إِذْ يَبْعَثُ  
رُسُلًا فِي كُلِّ بَلَدٍ ﴿٢١﴾ فَادْعَا رَبَّكَ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ﴿٢٢﴾  
فَأَسْرِ بِعَبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّسْتَعْتَبُونَ ﴿٢٣﴾ وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ  
مُّغْرَقُونَ ﴿٢٤﴾

ثم شبه حالهم بحال المعاندين الذين كانوا من قبلهم، فقال: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ  
قَوْمَ فِرْعَوْنَ﴾ امتحناهم بالإمهال وتوسيع الرزق عليهم، ليشكروا على ما أنعمنا  
عليهم ويطيعونا، فبدلوا الشكر بالكفران، وعصوا أمرنا بالثبات على الكفر  
﴿وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ حَرِيمٌ﴾ على الله، أو على المؤمنين، أو في نفسه، لشرف نسبه  
وفضل حسبه، لأن الله لم يبعث نبياً إلا من سرته قومه وكرامهم.

﴿أَن أَدُوا إِلَيَّ عِبَادَةً﴾ بأن أدوهم إليّ، وأرسلوهم معي، وهم بنو إسرائيل،  
كقوله تعالى: ﴿أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾<sup>(١)</sup>، ولا تعذبهم، أو بأن أدوا إليّ حق الله،  
من الإيمان وقبول الدعوة يا عباد الله، ويجوز أن تكون «أن» مخففة، أي: وجاءهم  
بأن الشأن أدوا إليّ، أو مفسرة، لأن مجيء الرسول متضمن لمعنى القول، لأنه لا  
يجيئهم إلا مبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله، ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ غير متهم، لدلالة  
المعجزات على صدقه، أو لاتمان الله إياه على وحيه، وهو علة الأمر.

﴿وَأَن لَا تَقُولُوا عَلَيَّ اللَّهُ﴾ ولا تتكبروا عليه، بالاستهانة بوحيه ورسوله،  
و«أن» كالأولى في وجهيها، ﴿إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ بحجة واضحة يظهر  
الحق معها، وهذا علة للنهي، ولذكر الأيمن مع الأداء، والسلطان المبين مع الملاء،

شأن لا يخفى.

فلما قال ذلك توعدوه بالقتل والرجم. فقال: ﴿وَأَنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ﴾  
التجأت إليه توكلأ عليه ﴿أَنْ تَرْجُؤُنِي﴾ أن تؤذوني ضرباً أو شتماً، أو تقتلونني.  
وقرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي: عَتُّ بِالْإِدْغَامِ<sup>(١)</sup>.

﴿وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا بِي فَأَعَزُّ لُونٌ﴾ فكونوا بمعزل مني، واقطعوا أسباب الوصلة  
عني، أو فخلوني واطركوني لا علي ولا لي، ولا تتعرضوا لي بسوء، فإنه ليس جزاء  
من دعاكم إلى ما فيه فلاحكم.

﴿فَدَعَا رَبَّهُ﴾ بعدما كذبه ويئس من أن يؤمنوا به ﴿أَنْ هُوَ لَا﴾ بأن هؤلاء  
﴿قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ﴾ وهو تعريض بالدعاء عليهم بذكر ما استوجبوه به، ولذلك سمّاه  
دعاءً.

قيل: كان دعاؤه: اللهم عجل لهم ما يستحقونه بإجرامهم. وقيل: هو قوله:  
﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّقَوْمٍ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>. وما دعا عليهم إلا بعد أن أذن له في ذلك.  
﴿فَأَسْرِيَ بِعِبَادِي لَيْلًا﴾ أي: فقال: أسر. أو قال: إن كان الأمر كذلك فأسر  
بيني إسرائيل. وقرأ ابن كثير ونافع بوصل الهمزة، من: سرى. ﴿إِن كُنْتُمْ مُّتَّقِينَ﴾  
يتبعكم فرعون وجنوده إذا علموا بخروجكم.

﴿وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا﴾ مفتوحاً ذا فجوة واسعة، أو ساكناً على هيئته، قاراً  
على حاله، من انتصاب الماء، وكون الطريق يبساً بعدما جاوزته، ولا تضربه  
بعصاك، ولا تغتير منه شيئاً ليدخله القبط. ويطمع فرعون في دخوله. فقد روي: أن  
موسى ﷺ لَمَّا جَاوَزَ الْبَحْرَ أَرَادَ أَنْ يَضْرِبَهُ بَعْصًا فَيَنْطَبِقُ كَمَا ضَرَبَهُ فَمَا نَفَلَقَ، فقال  
سبحانه: اتركه يا موسى. ﴿إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ﴾ أي: سيفرقهم الله.

(١) أي: يادغام الذال في التاء.

(٢) يونس: ٨٥.

كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٢٥﴾ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿٢٦﴾ وَنَعْمَةً  
كَانُوا فِيهَا فَآكِهِينَ ﴿٢٧﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخِرِينَ ﴿٢٨﴾ فَمَا بَكَتْ  
عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ ﴿٢٩﴾

ثم أخبر سبحانه عن حالهم بعد إهلاكهم، فقال: ﴿كَمْ تَرَكُوا﴾ كثيراً تركوا  
﴿مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ محافل مزينة ومنازل حسنة. وعن ابن  
عبّاس: منابر الخطباء. ﴿وَنَعْمَةً﴾ أي: تنعم ﴿كَانُوا فِيهَا فَآكِهِينَ﴾ مستنعمين كما  
يتنعم الآكل بأنواع الفواكه.

﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الإخراج أخرجناهم منها. أو الأمر كذلك. ﴿وَأَوْرَثْنَاهَا﴾  
عطف على الفعل المقدّر، أو على «تركوا». وإيراث النعمة تصييرها إلى الثاني بعد  
الأول بغير مشقّة، كما يصير الميراث إلى أهله على تلك الصفة. فلما كانت نعمة قوم  
فرعون وصلت بعد هلاكهم إلى غيرهم، كان ذلك إيراً من الله لهم. ﴿قَوْمًا آخِرِينَ﴾  
لبسوا منهم في شيء من قرابة ولا دين ولا ولاء. وهم بنو إسرائيل، كانوا متسخّرين  
مستمبدين في أيديهم. فأهلكهم الله على أيديهم، وأورثهم ملكهم وديارهم. وقيل:  
غيرهم، لأنهم لم يعودوا إلى مصر.

﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ مجاز عن عدم المبالاة بهلاكهم، وعدم  
الاعتداد بوجودهم. كما قالت العرب على سبيل التمثيل والتخييل، مبالغة في  
وجوب البكاء والجزع على موت رجل خطير وتعظيم مهلكه: بكت عليه السماء  
والأرض، وبكته الرياح وأظلمت له الشمس، في نقيض ذلك. ومنه حكروى عن  
رسول الله ﷺ: «ما من مؤمن مات في غربة غابت فيها بواكيه، إلا بكت عليه

السماء والأرض». وكذلك يروى عن ابن عباس: أن المؤمن ليكي عليه مصلاه، وموضع عبادته، ومصعد عمله، ومهبط رزقه.

وعن السدي: لما قتل الحسين بن علي عليه السلام بكت السماء عليه، وبكاؤها حمرة أطرافها.

وروى زرارة بن أعين عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال: «بكت السماء على يحيى بن زكريا وعلى الحسين بن علي عليه السلام أربعين صباحاً، ولم تبك إلا عليهما. قلت: فما بكاؤها؟ قال: كانت تطلع حمراء وتغيب حمراء».

وقيل: تقديره: فما بكت عليهم أهل السماء والأرض، بل كانوا بهلاكهم

مسرورين.

﴿وَمَا كُنْتُمْ مُنظَرِينَ﴾ مهلين إلى وقت آخر، بل عوجلوا بالعقوبة.

وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿٣٠﴾ مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ أَخْرَنَاهُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣٢﴾ وَأَثْبَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ ﴿٣٣﴾ إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ ﴿٣٤﴾ إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ ﴿٣٥﴾ فَأَتُوا بِآبَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٦﴾ أَمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ بُعِثُوا بِالنَّبِيِّينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَمْ لَكُمْ أَنْبَاءُ مِنْ سِوَانَا كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٣٧﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِأَعْبِينَ ﴿٣٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ إِنْ يَوْمَ

الفصل مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٠﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٤٢﴾

﴿وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ من استعباد فرعون وقتله أبناءهم ﴿مِنْ فِرْعَوْنَ﴾ بدل من «العذاب» على حذف المضاف، أي: عذاب فرعون. أو على جعل فرعون نفس العذاب، لإفراطه في التعذيب. أو حال من «المهين» يعني: واقماً من جهته. ﴿إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا﴾ متكبِّراً متغلباً ﴿مِنَ الْمُفسِرِينَ﴾ المجاوزين الحد في العتو والشرارة. وهو خبر ثاني، أي: كان متكبِّراً مسرفاً. أو حال من الضمير في «علياً» أي: كان رفيع الطبقة في الإسراف حال كونه من بينهم. ﴿وَلَقَدْ اصْطَرَفْنَاهُمْ﴾ اخترنا بني إسرائيل بالنجاة عن الفرق، وإعطاء التوراة، وكثرة الأنبياء منهم ﴿عَلَى عِلْمٍ﴾ عالمين بأنهم أحقاء بذلك. أو مع علم منا بأنهم يزيغون في بعض الأحوال. ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ على عالمي زمانهم ﴿وَأَتَيْنَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ﴾ كفلق البحر. وتظليل الغمام، وإنزال المن والسلوى ﴿مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ﴾ نعمة جليلة، أو اختبار ظاهر.

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا مَوْءُودٌ﴾ يعني: كفار قريش، لأنَّ الكلام فيهم. وقصة فرعون وقومه، سوقة للدلالة على أنهم مثلهم في الإصرار على الضلالة، والإنذار عن مثل ما حلَّ بهم. ﴿لَيَقُولُونَ إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَى﴾ أي: إذا قيل لهم: إنكم تموتون مودة يتعقبها حياة، كما تقدمتكم مودة قد تعقبها حياة، قالوا: إن هي إلا موتنا الأولى، أي: ما المودة التي من شأنها أن يتعقبها حياة إلا المودة الأولى للحياة الدنيوية دون المودة الثانية ﴿وَمَا فَهْنٌ بِمُنْضَرِبِينَ﴾ بيمهوتين. يقال: أنشر الله الموتى ونشرهم إذا بعثهم.

﴿فَأْتُوا بِآيَاتِنَا﴾ خطاب لمن وعدهم بالشور من الرسول والمؤمنين. أي:

فَعَجَلُوا لَنَا إِحْيَاءَ مِنْ مَاتَ مِنْ آبَائِنَا بِسْؤَالِكُمْ رَبِّكُمْ ذَلِكَ ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ فِي وَعْدِكُمْ، لِيَكُونَ دَلِيلًا عَلَى أَنَّ مَا تَعْدُونَهُ مِنْ قِيَامِ السَّاعَةِ وَبَعثِ الْمَوْتَى حَقًّا.

وقيل: كانوا يطلبون من المؤمنين أن يدعوا الله فينشر لهم قصي بن كلاب ليشاوروه، فإنه كان كبيرهم ومشاورهم في النوازل ومعظم الشئون. ولما تركوا الحجّة، وعدلوا إلى الشبهة جهلاً، عدل سبحانه في إجابتهم إلى الوعيد والوعظ، فقال:

﴿أَهُمْ خَيْرٌ﴾ أمشركو قريش خير في القوّة والمنعة والعدد والمُدّد ﴿أَمْ قَوْمُ تُبَعِّعَ﴾ هو تبع الحميري. وكان مؤمناً وقومه كافرين، ولذلك ذمهم دونه. وعنه عليه السلام: «ما أدري أكان تبع نبياً أو غير نبياً». وعنه عليه السلام: «لا تسبوا تبعاً، فإنه كان قد أسلم».

وعن ابن عباس: كان نبياً. وقيل: نظر ابن عباس إلى قبرين بناحية حمير فقال: هذا قبر رضوى، وقبر حبي بنت تبع، ولا تشركان بالله شيئاً. وقيل: هو الذي كسا البيت.

وعن الصادق عليه السلام: «إِنَّ تَبِعَ قَالَ لِلأَوْسِ وَالخَزْرَجِ، كُونُوا هَاهُنَا حَتَّى يَخْرُجَ هَذَا النَّبِيِّ، أَمَا أَنَا فَلَوْ أَدْرَكَتْهُ لخدمته وخرجت معه».

وهو الذي سار بالجيوش، وحير الحيرة، وبنى سمرقند. وقيل: هدمها ثم بناها. وكان إذا كتب قال: بسم الله الذي ملك برّاً وبحراً، وضحاً<sup>(١)</sup> وريحاً. وسُمي تبعاً لكثرة أتباعه من الناس. وقيل: لأنه تبع من قبله من ملوك اليمن. واسمه أسعد أبو كرب. وقيل لملوك اليمن: التبابعة، كما قيل: الأقبال. لأنهم يتقيلون، أي: يتبعون. وسُمي الظلّ تبعاً، لأنه يتبع الشمس.

﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ كعاد وثمود ﴿أَهْلَعْنَاهُمْ﴾ استثنافاً بمآل قوم تبع

والذين من قبلهم، هدّد به كفّار قريش. أو حال بإضمار «قد». أو خبر من الموصول إن استؤنف به. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ كافرين. فليحذر هؤلاء أن ينالهم مثل ما نال أولئك. وهذا بيان للجامع المقتضي للإهلاك.

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ وما بين الجنسين ﴿لَاعِبِينَ﴾ لاهين، بل خلقناهما لفرض حكمي، وهو أن ننفع المكلفين بذلك ونعزّضهم للثواب. وهو دليل على صحّة الحشر، كما مرّ في سورة الأنبياء<sup>(١)</sup> وغيرها.

﴿مَا خَلَقْنَاكُمْ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ إلا بسبب الحقّ الذي اقتضاه الدليل، من الإيمان والطاعة، أو البعث والجزاء. أو بالأمر والنهي، والتميز بين المحسن والمسيء. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ صحّة ما قلناه، لمدولهم عن النظر فيه والاستدلال على صحّته.

﴿إِنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ فصل الحقّ عن الباطل. أو المحقّ عن المبطل بالجزاء. أو فصل الرجل عن أقاربه وأحبّائه. ﴿مِيقَاتِهِمْ﴾ وقت مواعدهم ﴿أَجْمَعِينَ﴾ وهو يوم القيامة.

ولما ذكر سبحانه أنّ يوم الفصل ميقات الخلق يحشرهم فيه، بين أيّ يوم هو، فقال:

﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي﴾ بدل من «يوم الفصل» أو صفة لـ«مِيقَاتِهِمْ». أو ظرف لما دلّ عليه «الفصل» لا له. للفصل. تقديره: يفصل الحقّ من الباطل يوم لا يدفع عذاب الله. ﴿مَوْلَى﴾ هو الصاحب الذي من شأنه أن يتولّى معونة صاحبه على أموره، من قريب وحليف وغيرهما ممّن هذه صفة ﴿عَنْ مَوْلَى﴾ أيّ مولى كان ﴿شَيْئاً﴾ من الإغناء. أي: قليلاً منه ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ الضمير لـ«مولى» الأوّل باعتبار المعنى، لأنّه في المعنى كثير، لتناول اللفظ على الإيهام والشياخ كلّ مولى.

﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ﴾ رحمة بالعبث عنه وقبول الشفاعة فيه، من فساق أهل الإيمان. وشفعاؤهم الأنبياء والأوصياء وصلحاء المؤمنين. ومحلّه الرفع على البذل من الواو. أي: لا يمنع من العذاب إلا من رحمه الله. أو النصب على الاستثناء. ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ﴾ لا ينصر منه من أراد تعذيبه ﴿الزَّجِيمُ﴾ لمن أراد أن يرحمه.

إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْإِيمِ ﴿٤٤﴾ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ  
 ﴿٤٥﴾ كَهَلِي الْحَمِيمِ ﴿٤٦﴾ خَذُوهُ فَاغْلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ  
 صَبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴿٤٨﴾ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ  
 ﴿٤٩﴾ إِنَّ هَذَا مَا كُنتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ﴿٥٠﴾

تم وصف سبحانه ما يفصل به بين الفريقين. فقال: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ﴾ قد سبق تفسيره في سورة الصافات<sup>(١)</sup>. وقد مرّ فيها أيضاً أن ابن الزبيري قال: إن أهل اليمن يدعون أكل الزيد والتمر التزقم. فدعا أبو جهل بتمر وزيد وقال: تزقموا، فإن هذا هو الذي يخوفكم به محمد. فنزلت: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ﴾. ﴿طَعَامُ الْإِيمِ﴾ الفاجر الكثير الآثام. والمراد به الكافر، لدلالة ما قبله وما بعده عليه.

﴿كَالْمُهْلِ﴾ وهو ما يهمل في النار حتى يذوب، من النحاس أو الرصاص أو الذهب أو الفضة. وقيل: دردي<sup>(٢)</sup> الزيت. ﴿يَغْلِي فِي الْبُطُونِ﴾ إذا حصلت في أجواف أهل النار. وقرأ ابن كثير وحفص ورويس بالياء، على أن الضمير للطعام أو الزقوم لا للمهل، إذ أظهر أن الجملة حال من أحدهما، لأن المهمل إنما ذكر للتشبيه

(١) راجع ج ٥ ص ٥٥٤ - ٥٥٥، ذيل الآية: ٦٢ من سورة الصافات.

(٢) الدردي من الزيت ونحوه: الكدر الراسب في أسفله.



به في الذوب ﴿كَفَلَىٰ النَّحِيمِ﴾ غلياناً مثل غلي الحميم. وهو الماء الحار الذي انتهى غليانه.

ثم يقال للزبانية: ﴿خُدُوهُ فَاعْتَلُوهُ﴾ فجرّوه. والعتل: الأخذ بمجامع الشيء وجرّوه بقهر. وعن مجاهد: جرّوه على وجهه. وقرأ الحجازيان وابن عامر ويعقوب بالضم. وهما لعتان. ﴿إِنِّي سَوَاءٌ النَّجِيمِ﴾ وسطه. سمي وسط الشيء سواءً، لاستواء المسافة بينه وبين أطرافه المحيطة به. والسواء العدل.

﴿ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ النَّحِيمِ﴾ كان أصله: يصب من فوق رؤوسهم الحميم، لأن الحميم حقيقة هو المصبوب لا عذابه. فقيل استعارة: يصب من فوق رؤوسهم عذاب هو الحميم للمبالغة. ثم أضيف العذاب إلى الحميم للتخفيف. وزيد «من» للدلالة على أن المصبوب بعض هذا النوع، فيكون أهول وأهيب.

وعن مقاتل: إن خازن النار يمرّ به على رأسه. فيذهب رأسه عن دماغه. ويقول له استهزاءً وتقريعاً على ما كان عليه من التعرّز والتكبرم على قومه: ﴿ذُقْ﴾ أي: ذق هذا العذاب الشديد ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ على قومك. أو على زعمك. وروي: أن أبا جهل قال لرسول الله ﷺ: ما بين جبلها - يعني: جبلي أبي قبيس وثور - أعزّ ولا أكرم مني، فوالله ما تستطيع أنت ولا ربك أن تفعلابي شيئاً. وقيل: إنك أنت الدليل المهين، إلا أنه قيل على هذا الوجه للاستخفاف به. وقرأ الكسائي: أنك بالفتح، أي: ذق لأنك، أو عذاب أنك. وعن الحسن بن علي ؑ: أنه قرأ بفتح «أنتك» على المنبر.

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥١﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٥٢﴾ يَلْبَسُونَ  
مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴿٥٣﴾ كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٥٤﴾

يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ أَمِينٍ ﴿٥٥﴾ لَا يَدْعُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى  
وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٥٦﴾ فَضَلًا مِنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٧﴾  
فَإِنَّمَا يَسِرَّاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ فَأَرْتَقِبْ إِيَّاهُمْ مُرْتَقِبُونَ ﴿٥٩﴾

﴿إِنْ هَذَا﴾ أي: إن هذا العذاب ﴿مَا كُنْتُمْ بِهِ تَفْتَرُونَ﴾ تشككون وتمارون فيه.  
وبعد ذكر وعيد الكافرين المعاندين، وعد المؤمنين المطيعين، فقال: ﴿إِنَّ  
الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ﴾ في موضع القيام، والمراد المكان، وهو من الخاص الذي وقع  
مستعملًا في معنى العموم، أي: في جميع الأمكنة وإن لم يكن ثمّة قيام، وقرأ نافع  
وابن عامر بضم الميم، وهو موضع الإقامة، ﴿أَمِينٍ﴾ يأمن صاحبه عن الآفة  
والانتقال، من قولك: أمن الرجل أماته فهو أمين، وهو ضد الخائن، فوصف به  
المكان استعارة، لأن المكان المخيف كأنما يخون صاحبه بما يلقي فيه من المكاره،  
﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ بدل من «مقام» جيء به للدلالة على نزاهته، واشتماله  
على ما يستلذ به من المآكل والمشرب.

﴿يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ﴾ خبر ثانٍ، أو حال من الضمير في الجاز  
والمجرور، أو استئناف، والسندس ما رق من الحرير، والاستبرق ما غلظ منه، وهو  
تعريب استبر، وإذا عرّب خرج من أن يكون عجميًا، لأن معنى التعريب أن يجعل  
عربيًا بالتصرف فيه، وتغييره عن منهاجه، وإجرائه على أوجه الإعراب، فلا يلزم  
أن يقع في القرآن العربيّ المبين لفظ أعجمي، وقيل: هو مشتق من البراقة، فعربيّ  
محض، ﴿مُتَقَابِلِينَ﴾ في مجالسهم، ليستأنس بعضهم ببعض، وقيل: متقابلين  
بالمحبة، لا متدابرين بالبغضة.

﴿كَذَلِكَ﴾ الأمر كذلك، أو آتيانهم مثل ذلك، ﴿وَرَوْضَاتٍ مَخُورٍ عِينٍ﴾

قرنّاهم بهنّ. ولذلك عدّي بالباء. والصور جمع الحوراء، بمعنى البيضاء. والعين جمع العيناء، بمعنى عظيمة العينين. واختلف في أنّهنّ نساء الدنيا أو غيرهنّ.

﴿يَذُوقُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ﴾ يطلبون ويأمرون بإحضار ما يشتهون من الفواكه، لا يتخصّص شيء منها بمكان ولا زمان ﴿آمِينَ﴾ من نفاذها ومضرتّها. ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ بل يحيون فيها دائماً. والاستثناء منقطع أو متصل، والضمير للأخرة. والموت أول أحوالها. أو الجنة، والمؤمن يشاهدها عنده، فكأنّه فيها. أو الاستثناء للمبالغة في تعميم النفي وامتناع الموت، فكأنّه قال: لا يذوقون فيها الموت إلا إذا أمكن ذوق الموتة الأولى في المستقبل. فهو من باب التعليق بالمحال. وشبه الموت بالطعام الذي يذاق ويتكرّه عند المذاق، ثمّ نفى أن يكون ذلك في الجنة.

وإنّما خصّهم بأنهم لا يذوقون الموت، مع أنّ جميع أهل الآخرة لا يذوقون الموت، لما في ذلك من البشارة لهم بالحياة الهنيئة في الجنة، فأما من يكون فيما هو كالموت في الشدّة، فإنّه لا يطلق له هذه الصفة، لأنّه يموت موتات كثيرة بما يقاسيه من العقوبة.

﴿وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ وصرف عنهم عذاب النار. وهذه الآية مختصّة بمن لا يستحقّ دخول النار فلا يدخلها، أو بمن استحقّ النار ففضلّ الله عليه بالعفو فلم يدخلها، ويجوز أن يكون المراد: ووقاهم عذاب الجحيم على وجه التأييد، أو على الوجه الذي يعذب عليه الكفّار. وعلى أحد هذه الوجوه؛ ليس للمعتزلة أن يتمسكوا بها على أنّ الفاسق الملّي لا يخرج من النار، لأنّه يكون قد وقى النار.

﴿فَضَلًا مِنْ رَبِّكَ﴾ أي: أعطوا كلّ ذلك عطاءً وتفضلاً منه ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ لأنّه خلاص عن المكاره، وفوز بالمطالب.

﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْفِئُ بِلَيْسَاتِكَ﴾ سهلناه حيث أنزلناه بلساتك. وهو فذلكة للسورة.  
ومعناها: ذكرهم بالكتاب المبين. ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ إرادة أن يفهمه قومك.  
فيتذكروا ما فيه من الأمر والنهي والوعد والوعيد. فلما لم يتذكروا به ﴿فَازْتَقِبْ﴾  
فانتظر ما يحلّ بهم من عذاب الله ﴿إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ﴾ منتظرون ما يحلّ بك، متربصون  
بك الدوائر.



## سورة الجاثية

وتسمى أيضاً سورة الشريعة، لقوله فيها: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾<sup>(١)</sup>.

وهي مكيّة. وآيها سبع وثلاثون آية، كوفي.  
أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال: «من قرأ حم الجاثية ستر الله عورته، وسكن روعته عند الحساب».  
وروى أبو بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأ سورة الجاثية كان ثوابها أن لا يرى النار أبداً، ولا يسمع زفير جهنم ولا شهيقها، وهو مع محمد ﷺ».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَّ ﴿١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ إِنَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِن دَابَّةٍ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِن رِّزْقٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٥﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة الدخان بذكر القرآن، افتتح هذه السورة أيضاً بذكره، فقال:

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَمَّ ﴾ إن جعلتها اسماً مبتدأ، وخبرها ﴿ تَنْزِيلِ الْكِتَابِ ﴾ احتجبت إلى إضمار مثل: تنزيل حم، وإن جعلتها تعديداً للحروف، كان «تنزيل» مبتدأ خبره ﴿ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ ﴾ القادر الذي لا يغالِبُ ﴿ الْكَافِرِينَ ﴾ العالم الذي أفعاله كلها حكمة وصواب، وعلى الأول الجواز صلة للتنزيل.

وقيل: «حم» مقسم به، و«تنزيل الكتاب» صفته، وجواب القسم ﴿ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ وهو يحتمل أن يكون على ظاهره الذوات، وأن يكون المعنى: إن في خلق السماوات ﴿ وَالْأَرْضِ آيَاتٍ ﴾ لدلالات واضحات على أن لهما مدبراً صانعاً قادراً عالماً ﴿ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ المنتفعين بالآيات.

ويؤيد الاحتمال الثاني قوله: ﴿ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ عطف على «خلقكم»، ولا يحسن عطفه على الضمير المجرور، لأنهم استقبحوا أن يقال: مررت بك وزيد، وهذا أبوك وعمرو.

ولا شبهة أن في بثِّ الدوابِّ وتوَعُّها ومنافعها، والمقاصد المطلوبة منها في المعاش ﴿ آيَاتٍ ﴾ دلائل على وجود الصانع المختار ﴿ يَقُومُ يُوقِنُونَ ﴾ يطلبون علم اليقين بالتفكير والتدبر، ورفعهم محمول على محل «إن» واسمها.

وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب بالنصب حملاً على الاسم، كقولك: إن زيدا في الدار وعمراً في السوق، أو عمرو في السوق.

﴿ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ وفي ذهاب الليل والنهار ومجيئهما على وتيرة واحدة، أو في اختلاف حالهما من الطول والقصر، أو في اختلافهما في أن أحدهما نور والآخر ظلمة.

﴿ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ ﴾ من مطر، وسماء رزقاً لأنه سببه، ﴿ فَأَخْتَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ يسها.

﴿ وَتَضْرِبُ فِي الرِّيَّاحِ ﴾ باختلاف جهاتها وأحوالها، وقرأ حمزة والكسائي:

وتصريف الرياح. ﴿آيَاتٌ يَقُومُ يَغْفُلُونَ﴾ فيه القراءتان. ويلزمهما العطف على عاملين مختلفين. وهما: «في» والابتداء. أو «إن». وهذا على مذهب الأخفش شديد لا مقال فيه. وقد أباه سيبويه. فتوجيه الآية عنده أن يكون على إضمار: في. أو ينصب «آيات» على الاختصاص. أو يرفع بإضمار: هي.

ولعل اختلاف الفواصل لاختلاف الآيات في الدقّة والظهور، فإن معنى الآيات الثلاث أن المنصفين من العباد إذا نظروا في السماوات والأرض النظر الصحيح علموا أنها مصنوعة، وأنه لا بدّ لها من صانع، فآمنوا بالله وأقروا. فإذا نظروا في خلق أنفسهم، وتقلها من حال إلى حال، وهينة إلى هينة، وفي خلق ما على ظهر الأرض من صنوف الحيوان، ازدادوا إيماناً وأيقنوا. وانتفى عنهم اللبس، فإذا نظروا في سائر العوالم التي تتجدّد في كلّ وقت. كاختلاف الليل والنهار، ونزول الأمطار، وحياة الأرض بها بعد موتها، وتصريف الرياح جنوباً وشمالاً، وقبولاً ودبوراً، عقلوا واستحکم علمهم، وخلص يقينهم.

تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق فبأي حديث بعد الله وآياته  
يؤمنون ﴿٦﴾ ويل لكل أفاك أثيم ﴿٧﴾ يسمع آيات الله تلى عليه ثم يصر  
مستكبراً كان لم يسمعها فبشرة بعذاب أليم ﴿٨﴾ وإذا علم من آياتنا شيئاً  
آخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين ﴿٩﴾ من وراءهم جهنم ولا ينصرون  
ما كسبوا شيئاً ولا ما آخذوا من دون الله أولياء ولهم عذاب عظيم ﴿١٠﴾  
هذا هدى والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم ﴿١١﴾



ولمَّا قَدَّم سبحانه ذكر الأدلَّة، عقب ذلك بالوعيد لمن أعرَض عنها ولم يتفكَّر فيها، فقال:

﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ ﴾ أي: تلك الآيات دلالة التي نصبها للمكلفين ﴿ نَقُلُوهَا غَلِيظَةً ﴾ حال، وعاملها معنى الإشارة ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ ملتبس به، أو ملتبسة به ﴿ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ﴾ أي: بعد آياته. وتقديم اسم «الله» للمبالغة والتعظيم، كما في قولك: أعجبني زيد وكرمه، تريد: أعجبني كرم زيد. أو بعد حديث الله، وهو القرآن، كقوله: ﴿ اللَّهُ قَزَلْ أَحْسَنَ الْخَبِيثِ ﴾<sup>(١)</sup>. وآياته دلالة المتلوَّة، أو القرآن والعطف لتغاير الوصفين، فإنَّ الحديث قصص يستخرج منه عبر تبيِّن الحقِّ من الباطل، والآيات هي الأدلَّة الفاصلة بين الصحيح والفاقد. وقرأ الحجازيان وحفص وأبو عمرو وروح: يؤمنون بالياء، ليوافق ما قبله.

﴿ وَذِلَّةٌ ﴾ كلمة وعيد يتلقَّى بها الكفَّار ومستحقِّوا العذاب. وقيل: هو وإد سائل من صديد جهنم. ﴿ لِيُخَلَّ أَفْئَاكُكُمْ ﴾ كذاب. ويطلق ذلك على من يكتر كذبه، أو يعظم كذبه، وإن كان في خبر واحد. ككذب مسيلمة في ادِّعاء النبوة ﴿ أَيْمِيمٌ ﴾ كثير الآثام. ﴿ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ ﴾ آيات القرآن التي فيها الحجَّة ﴿ تَنْقُلْنِي عَلَيْهِ ثُمَّ يُصْبِرُ ﴾ يقيم على كفره ﴿ مُسْتَكْبِرًا ﴾ عن الإيمان بالآيات، مزدرياً لها، معجباً بما عنده. و«ثمَّ» للاستبعاد والاصرار بعد سماع الآيات، كقوله: يرى غمرات الموت ثم يزورها<sup>(٢)</sup>. وذلك أنَّ غمرات الموت حقيقة بأنَّ ينجو راثيها بنفسه ويطلب الفرار عنها، وأمَّا

(١) الزمر: ٢٣.

(٢) لجعفر بن علبة الحارثي. وصدوره:

لا يكشف الفمَّاء إلا ابن حرَّة يرى غمرات.....

وابن حرَّة كناية عن الكريم. والفمَّاء: الداهية. وغمرات الموت: شدائده، كأحوال المعركة الشديدة. وعطف «ثمَّ» لما في لقاء الأحوال والغمرات وزيارتها بعد رؤيتها من الاستبعاد.

زيارتها والإقدام على مزاولتها فأمر مستبعد. فمعنى «ثم» الإيذان بأن فعل المقدم عليها بعد ما رآها وعابها شيء يستبعد في العادات والطباع. وكذلك آيات الله الواضحة الناطقة بالحق، من تليت عليه وسمعها، كان مستبعداً في العقول إصراره على الضلالة عندها، واستكباره عن الإيمان بها.

﴿كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا﴾ أي: كأنه، فخففت وحذف ضمير الشأن. والجملة في موضع الحال، أي: يصّر مثل غير السامع. ﴿فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ على إصراره. والبشارة للتهكم، أو على الأصل، فإنها ما يظهر أثره على البشرة مهما كان، وإن غلب استعماله في السرور.

قيل: نزلت في النضر بن الحارث، وما كان يشتري من أحاديث الأعاجم، ويشغل الناس بها عن استماع القرآن. والآية عامّة في كل من كان مضاراً لدين الله. ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا﴾ وإذا بلغه شيء من آياتنا وعلم أنه منها ﴿اتَّخَذَهَا هُرُوءًا﴾ لذلك العلم، من غير أن يرى فيها ما يناسب الهزم، وليرى العوام أنه لا حقيقة لها، كما فعله أبو جهل حين سمع قوله: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْآثِمِينَ﴾<sup>(١)</sup>. أو كما فعله النضر بن الحارث حين كان يقابل القرآن بأحاديث الفرس. والضمير لـ «آياتنا». ولم يقل: اتّخذها راجعاً إلى «شيئاً» - كما هو مقتضى الظاهر - إشعاراً بأنه إذا سمع كلاماً وعلم أنه من الآيات، بادر إلى الاستهزاء بالآيات كلها، ولم يقتصر على ما سمعه، لفرط العناد والتوغّل في اللجاج. أو الضمير راجع إلى «شيئاً» وتأنّيته لأنّه بمعنى الآية.

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ﴾ من قدامهم، لأنهم متوجهون إليها. أو من خلفهم، لأنها بعد آجالهم، فإنّ وراء اسم للجهة التي يوارىها الشخص من خلف أو قدام. ﴿وَلَا يُغْنِي﴾ ولا يدفع ﴿عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا﴾ من الأموال والأولاد

﴿سُنَيْنًا﴾ من عذاب الله ﴿وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أُولِيَاءَ﴾ أي: الأصنام ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ لا يتحملونه.

﴿هَذَا هُدًى﴾ الإشارة إلى القرآن، أي: هذا القرآن كامل في الهداية. كما تقول: زيد رجل. تريد: كامل في الرجولية. ويدل عليه قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ أي: القرآن ﴿لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ﴾. وقرأ ابن كثير ويعقوب وحفص برفع «أليم». والرجز أشد العذاب.

اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَتَجْرِيَ الْفَلَكَ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِيَسْتَبْنُوا مِنْ فَضْلِهِ  
وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ  
جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٣﴾

ثم نبه سبحانه خلقه على وجه الدلالة على توحيده، فقال:

﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ﴾ بأن جعله أملس السطح، يطفو عليه ما يتخلخل كالأخشاب، ولا يمنع الغوص فيه ﴿لَتَجْرِيَ الْفَلَكَ فِيهِ بِأَمْرِهِ﴾ بتسخيره وأنتم راكبوها ﴿وَلِيَسْتَبْنُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ ولتطلبوا بركوبها في أسفاركم من الأرباح، بالتجارة وغوص اللآلئ، والجواهر وصيد اللحم الطري، وغير ذلك من المنافع ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ هذه النعم.

﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ﴾ من الشمس، والقمر، والنجوم، والمطر، والثلج، والبرد، وغير ذلك ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ من الجمادات، والنباتات، والحيوانات ﴿جَمِيعًا﴾ خلقها جميعاً لانتفاعنا بها، فهي مسخرة لنا من حيث إننا نتفع بها على الوجه الذي نريده ﴿مِنْهُ﴾ حال من «ما» أي: كائنة منه، حاصلة من

عنده. يعني: أنه مكوّنها وموجدها بقدرته وحكمته، ثم مسحها لخلقها. ويجوز أن يكون خبراً لمبتدأ محذوف، أي: هي جميعاً منه. أو خير لـ «ما في السموات»، و«سخر لكم» تكرير للتأكيد. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ في صناعته.

قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١٥﴾

ولمّا بين وحدانيته وعلمه وحكمته، خاطب نبيّه ﷺ، فقال:

﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا﴾ حذف المقول لدلالة الجواب عليه. والمعنى: قل لهم اغفروا يغفروا، أي: يصفحوا. ﴿لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ لا يتوقعون وقائمه بأعدائه. من قولهم: أيام العرب لوقائهم. أو لا يأملون الأوقات التي وقتها الله لنصر المؤمنين وثوابهم ووعدهم بها. قيل: إنها منسوخة بآية القتال<sup>(١)</sup>. ﴿لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ علة للأمر. والقوم هم المؤمنون، أو الكافرون، أو كلاهما. فيكون التكثير للتعظيم، أو التحقير، أو الشجوع، والكسب: المغفرة، أو الإساءة، أو ما يعتمها. وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي: لنجزى بالنون.

﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا﴾ طاعة وبراءاً ﴿فَلِنَفْسِهِ﴾ إذ ثواب ذلك العمل عائد إليه ﴿وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾ إذ وبال إساءته وعقابه عليه ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ أي: يوم القيامة إلى حيث لا يملك أحد النفع والضّر والنهي والأمر غيره سبحانه. فيجازيكم على قدر أعمالكم.

وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ  
 الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ وَأَيُّنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا  
 اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًّا بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ  
 الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٧﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ  
 فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ  
 شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ ﴿١٩﴾ هَذَا بَصَائِرُ  
 لِلنَّاسِ وَمَهْدَى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٢٠﴾

ولما تقدّم ذكر النعم ومقابلتهم إياها بالكفران والظفیان، بین عقیب ذلك ذكر  
 ما كان من بني إسرائيل أيضاً في مقابلة النعم بالكفران، فقال:  
 ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ﴾ التوراة ﴿وَالْحُكْمَ﴾ والحكمة النظرية  
 والعملية في الدين، أو فصل الخصومات، ﴿وَالنُّبُوَّةَ﴾ إذ كثر فيهم الأنبياء ما لم  
 يكثروا في غيرهم، وقد روي أنه كان فيهم ألف نبي، ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ منا  
 أحلّ الله لهم من أنواع الأرزاق ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ على عالمي زمانهم،  
 حيث آتيناهم ما لم نؤت غيرهم.

وقيل: فضلناهم في كثرة الأنبياء منهم على سائر الأمم، وإن كان أمة  
 محمد ﷺ أفضل منهم في كثرة المطيعين المخبتين الأخيار من آله، وكثرة  
 المطيعين لله والمجاهدين العلماء فيهم، وهذا كما يقال: هذا أفضل في علم النحو،

وذلك في علم الفقه . والفضل الخير الزائد على غيره . فأمة محمد ﷺ أفضل بفضل محمد وآله ، وكثرة العلماء الراسخين منهم .

﴿وَأَتَيْنَاهُم بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ أدلة في أمر الدين . ويندرج فيها المعجزات .  
وقيل : آيات من أمر النبي ﷺ ، مبيّات لصدقه ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا﴾ في ذلك الأمر ﴿إِلَّا مَن بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ ما هو موجب لزوال الخلاف . وهو العلم بحقيقة الحال .  
﴿بَغِيًّا بَيْنَهُمْ﴾ عداوة وحسداً ، وطلباً للرئاسة ، وأنفة من الإذعان للحق ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ بالمواخذه والمجازاة له .

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيحَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ على طريقة ومنهاج من أمر الدين بعد موسى وقومه ، فإن الشريعة السنة التي من سلك طريقها أدته إلى البغية . كالشريعة التي هي طريق إلى الماء . فهي علامة منصوبة على الطريق - من الأمر والنهي - يؤدي إلى الجنة . كما يؤدي ذلك إلى الوصول إلى الماء .

﴿فَاتَّبَعْنَاهَا﴾ فاتبع شريعتك الثابتة بالحجج ، واعمل بها ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ آراء الجهال التابعة للشهوات ، من أهل الكتاب الذين غيروا التوراة اتباعاً لهواهم ، وحباً للرئاسة ، واستتباعاً للعوام .

﴿إِنَّهُمْ لَن يَغْنَوْا﴾ لن يدفعوا ﴿عَنكَ مِن اللَّهِ﴾ من عذابه ﴿شَيْنَاءُ﴾ مما أراد بك إن اتبعت أهواءهم ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ إذ الجنسية علة الضم . فلا توالمهم باتباع أهوائهم ﴿وَاللَّهُ وَبِيُّ الْمُتَّقِينَ﴾ ناصرهم وحافظهم . فلا تشغل قلبك بتناصرهم وتعاديتهم عليك ، فإن الله ينصرك ويحفظك . فواله بالتقى واتباع الشريعة .  
﴿هَذَا﴾ أي : القرآن ، أو اتباع الشريعة ﴿يَصَافِرُوا لِلنَّاسِ﴾ ببتات تبصرهم أمور دينهم . جعل سبحانه ما فيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر في القلوب ، كما جعله روحاً وحياءً ﴿وَهُدًى﴾ من الضلالة ﴿وَرِزْقَةً﴾ ونعمة من الله ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ يطلبون اليقين . لأنهم هم المنتفعون به .

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٢١﴾ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٣﴾

ثم قال سبحانه للكفار على سبيل التوبيخ لهم: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ﴾ «أم» منقطعة. ومعنى الهمزة فيها إنكار الحساب. والاجتراح: الاكتساب. ومنه: الجوارح. وفلان جارحة أهله. أي: كاسيهم. ﴿أَنْ نَجْعَلَهُمْ﴾ أن نصيرهم ﴿كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي: مثلهم. وهو ثاني مفعولي «نجعل». والجملة التي هي قوله: ﴿سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ﴾ بدل من الكاف. لأن الجملة تقع مفعولاً ثانياً، فكانت في حكم المفرد. ألا ترى لو قلت: أن نجعلهم سواء محياهم ومماتهم. كان سديداً. كما تقول: ظننت زيدا أبوه منطلق.

وقرأ حمزة والكسائي وحفص: سواءً بالنصب - بمعنى: مستويًا - على البدل، ومحياهم ومماتهم على الفاعلية. فكان مفرداً غير جملة. أو على الحال من الضمير في الكاف، أو المفعولية، والكاف حال.

والمعنى: إنكار أن يستوي المسيئون والمحسنون محياً، وأن يستوا مواتاً. لاقتراق أحوالهم أحياء، حيث ينصر الله المؤمنين في الدنيا، ويمكنهم من المشركين، ولا ينصر الكافرين، ولا يمكنهم من المسلمين، وينزل الملائكة عند

الموت على المؤمنين بالبشرى، وعلى الكافرين بضرب وجوههم وأدبارهم. أو حيث عاش هؤلاء على القيام بالطاعات، وأولئك على ركوب المعاصي، ومات هؤلاء على البشرى بالرحمة والوصول إلى ثواب الله ورضوانه، وأولئك على اليأس من رحمة الله والوصول إلى هول ما أعد لهم.

وقيل: معناه إنكار أن يستوا في السمات كما استوا في الحياة، لأنّ المسيئين والمحسنين مستوٍ محياهم في الرزق والصحة، وإنما يفترون في السمات، وقيل: سواء محياهم ومماتهم كلام مستأنف، على معنى: أنّ محيا المسيئين ومماتهم سواء، وكذلك محيا المحسنين ومماتهم، فإنّ كلّ يموت على حسب ما عاش عليه، فلا يكون حال هؤلاء مساوية لهؤلاء.

وقيل: الضمير للكفار. والمعنى: أنهم يتساوون محياً ومماتاً، لأنّ الحيّ متى لم يفعل الطاعة فهو بمنزلة الميت.

﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ ساء حكمهم هذا. أو بس شيئاً حكموا به ذلك. وعن تميم الداري: أنه كان يصلي ذات ليلة عند المقام، فبلغ هذه الآية، فجعل يبكي ويردّها إلى الصباح، وعن الفضيل: أنه بلغها فجعل يردها ويبكي ويقول: يا فضيل، ليت شعري من أيّ الفريقين أنت.

﴿وَخَلَقَ اللهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أي: لم يخلقهما عبثاً، وإنما خلقهما لنفع خلقه، بأن يكلفهم ويعرضهم للتواب الجزيل. وهذا كالدليل على الحكم السابق، من حيث إنّ خلق ذلك بالحقّ المقتضى للعدل يستدعي انتصار المظلوم من الظالم، والتفاوت بين المسيء والمحسن في المحيا وبعد السمات.

﴿وَلِتَجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ عطف على «بالحق» لأنّه في معنى العلة. أو على علة معدوفة، مثل: ليدلّ بها على قدرته. أو ليعدل وتجزى. ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ بنقص ثواب وتضعيف عقاب.



﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ بأن يكون مطواعاً لهوى النفس. يتبع كل ما تدعوه إليه. فيترك متابعة الهدى رأساً إلى مطاوعة الهوى، فلا يهوى شيئاً إلا ركبته. فكأنه يعبده كما يعبد الرجل إلهه ﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ﴾ وخذله وخلاه. ﴿عَلَى عَيْنٍ﴾ عالماً بأن اللطف لا يجديه، ويستحق التخلية والخذلان. أو مع علمه بوجود الهداية. وإحاطته بأنواع الألطاف المحصلة والمقرّبة.

﴿وَوَخَّتُمْ عَلَىٰ سَمْعِيهِ وَقَلْبِيهِ﴾ خذلاناً. فلا يبالي بالمواعظ، ولا يتفكر في الآيات. ﴿وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً﴾ تخلية. فلا ينظر بعين الاستبصار والاعتبار. ومرّ تفسير<sup>(١)</sup> الطبع والختم والإضلال والغشاوة غير مرّة. وقرأ حمزة والكسائي: غشوة.

﴿فَمَنْ يُهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ﴾ من بعد إضلاله ومنع أطفافه. ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ أفلا تتعظون بهذه المواعظ؟ وهذا استبطاء بالتذكّر منهم.

وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٢٤﴾ وَإِذَا تَلَّىٰ عَلَيْهِمَ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَّا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَانَا بِنَبَأٍ جَمْعٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ قُلِ اللَّهُ يُخَيِّبُكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُجَمِّعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾

(١) راجع ج ١ ص ٦٠، ذيل الآية ٧ من سورة البقرة، وغيرها.

ثم أخبر سبحانه عن منكري البعث فقال: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ﴾ ما الحياة أو الحال ﴿إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ التي نحن فيها ﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ أي: نكون أمواتاً نطفاً وما قبلها. ونحيا بعد ذلك. أو نموت بأنفسنا، ونحيا ببقاء أولادنا. أو يموت بعضنا، ويحيا بعضنا. أو يصيبنا الموت والحياة فيها، وليس وراء ذلك حياة. ويحتمل أنهم أرادوا به التناسخ، فإنه عقيدة أكثر عبدة الأوثان.

﴿وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ إلا مرور الزمان. وهو في الأصل مدة بقاء الصائم.

من: دهره إذا غلبه.

والمعنى: أنهم قالوا: المؤثر في هلاك أنفسنا ليس إلا مرور الزمان، وكرور الليالي والأيام. فينكرون ملك الموت، وقبضه الأرواح بأمر الله. وكانوا يضيفون كل حادثة تحدث إلى الدهر والزمان. وترى أشعارهم ناطقة بشكوى الزمان. ومنه قوله ﷺ: «لا تسبوا الدهر، فإن الدهر هو الله». أي: فإن الله هو الآتي بالحوادث لا الدهر.

﴿وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ﴾ بنسبة الحوادث إلى حركات الأفلاك وما يتعلق بها ﴿وَمِنْ

عِلْمٍ﴾ أي: ما يقولون ذلك عن علم. ولكن عن ظنٍّ وتخمين ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا يَتْلُونُ﴾ إذ لا دليل لهم عليه، وإنما قالوه بناءً على التقليد.

﴿وَإِنَّا تَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾ واضحات الدلالة على ما يخالف معتقدهم.

أو مبيّنات له. ﴿فَمَا كَانَ حُجَّتَهُمْ﴾ ما كان لهم ما يتمسك به في مقابلتها ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبِعُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي: أحببهم حتى نعلم أن الله قادر على بعثنا ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾. وإنما سئاه حجة وليس بحجة، لأنه في حسابهم حجة، فساقه مساقها. أو لأنه في أسلوب قوله: تحية بينهم ضرب وجيع<sup>(١)</sup>. كأنه قيل: إلا ما ليس بحجة.

وخيل قد دلفت لها بخيل.

(١) لعمر بن معديكرب. وصدرة:

والمراد نفي أن يكون لهم حجة آلتة. فسُميت حجة على سبيل التهكم.

وإنما لم يجبههم الله إلى ذلك، لأنهم إنما قالوا ذلك مستعنتين مقترحين، لا طالبين الرشد. ولهذا خاطب سبحانه نبيه ﷺ راداً عليهم قولهم بقوله: ﴿قُلِ اللَّهُ يُخَيِّبُكُمْ﴾ في دار الدنيا، لأنه لا يقدر على الإحياء أحد سواه ﴿فَمَنْ يُمَيِّتُكُمْ﴾ عند انقضاء آجالكم ﴿فَمَنْ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ بأن يعثكم ويعيدكم أحياء ﴿لَا زَيْبَ فِيهِ﴾ لقيام الحجة على أن من قدر على فعل الحياة في وقت، قدر على فعلها في كل وقت. فلما كان يقدر على الإبداء، فلا ريب أنه يقدر على الإعادة، بل كانت أهون عليه من الإبداء. وأيضاً الحكمة اقتضت الجمع للمجازاة على ما مرّ مراراً، والوعد المصدق بالآيات دلّ على وقوعها، وإذا كان كذلك أمكن الإتيان بآبائهم، لكن الحكمة اقتضت أن يعادوا يوم الجمع للجزاء.

﴿وَلَكِنْ أَخَفَّرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ لقلّة تفكرهم، وقصور نظرهم على ما

يحسونه.

وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُحْسِرُ الْمُبْطِلُونَ  
 ﴿٢٧﴾ وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةٌ كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ  
 تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْنِسِحُ مَا كُنتُمْ  
 تَعْمَلُونَ ﴿٢٩﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ  
 ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴿٣٠﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تَتْلَى عَلَيْكُمْ  
 فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنتُمْ قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ

لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنَّ نَظْنَ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُحْسِبِيْنَ  
 ﴿٣٢﴾ وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٣٣﴾  
 وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسَاكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ  
 نَّاصِرِينَ ﴿٣٤﴾ ذَلِكَ بِأَنَّكُمْ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَغَرَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا  
 فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٣٥﴾ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَاوَاتِ  
 وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٦﴾ وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ  
 الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٧﴾

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تعميم المقدره بعد تخصيصها ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ  
 السَّاعَةُ يُؤْمِنُ يَخْسِرُوا الْمُنْبِطِلُونَ﴾ أي: ويخسر العادلون عن الحق الفاعلون للباطل  
 يوم تقوم الساعة. و«يومئذ» بدل منه.

﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً﴾ مجتمعة. من الجثوة. وهي الجماعة. وجمعها: جُثِيٌّ.  
 وفي الحديث: «من جُثِيَ جهنم»<sup>(١)</sup>. أو بركة مستوفزة<sup>(٢)</sup> على الركب. ﴿كُلُّ أُمَّةٍ  
 تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا﴾ صحائف أعمالها. فاكفي باسم الجنس. كقوله: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ

(١) هذه قطعة من حديث الحرث بن الحرث الأشعري قال: «قال رسول الله ﷺ: من دعا  
 بدعوى الجاهلية فإنه من جُثِيَ جهنم...»: وجُثِيَ جمع الجثوة. وهي: الحجارة المجموعة.

انظر مسند أحمد ٤: ١٣٠.

(٢) استوفز في قعدته: قعد غير مطمئن، كأنه يتهيأ للوثوب.

فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ»<sup>(١)</sup>. وقرأ يعقوب: كُلٌّ، على أنه بدل الأولى. و«تُدعى» صفة. أو مفعول ثانٍ. ﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ محمول على القول. تقديره: يقال لهم هذا القول. وإضافة الكتاب إليهم للملاسة، فإن أعمالهم مثبتة فيه. وقيل: المراد كتابها المنزل على رسولها ليسألوا عما عملوا به.

﴿هَذَا كِتَابُنَا﴾ أضاف صحائف أعمالهم إلى نفسه، لأنه أمر الكتابة أن يكتبوا فيها أعمالهم ﴿يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ يشهد عليكم بما عملتم بلا زيادة ولا نقصان ﴿إِنَّا كُنَّا فَسْتَنَسِخُ﴾ نستكتب الملائكة ﴿مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أعمالكم.

وعن ابن عباس: المراد بالكتاب اللوح المحفوظ، يشهد بما قضي فيه من خير وشر. وعلى هذا: فيكون معنى «نستسخ» : أن الحفظة تستنسخ الخزنة ما هو مدون عنده من أحوال العباد، من الكافرين والمؤمنين.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ﴾ في جنته ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾ الفلاح الظاهر. لخلوصه عن الشوائب.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي﴾ أي: فيقال لهم: ألم يأتكم رسلي، فلم تكن آياتي ﴿تَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ فحذف القول والمعطوف عليه. اكتفاءً بالمقصود. واستفناءً بالقرينة ﴿فَأَسْتَخْبِزْتُمْ﴾ عن الإيمان بها. وتعظمت عن قبولها ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ أي: كافرين، كما قال: ﴿أَفَنْجَعُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ يحتمل الموعود به، أي: ما وعد الله به من الثواب والمعاقب. أو المصدر. ﴿حَقٌّ﴾ كائن هو أو متعلقه لا محالة ﴿وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ في حصولها. أفراد للمقصود، عطفاً على محل «إن» واسمها. وقرأ حمزة بالنصب. عطفاً على اسمها.

(١) الكهف: ٤٩.

(٢) القلم: ٣٥.

﴿ قُلْتُمْ مَا نَذِرِي مَا السَّاعَةُ ﴾ أي شيء الساعة ؟ استغراباً لها ﴿ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا ﴾  
أصله: نظنّ ظناً، فأدخل حرفاً النفي والاستثناء لإثبات الظنّ ونفي ما عداه، كأنه  
قال: ما نحن إلا نظنّ ظناً، أو لنفي ظنّهم فيما سوى ذلك مبالغة. ثم أكدّه بقوله:  
﴿ وَمَا نَحْنُ بِمُستَيْقِنِينَ ﴾ أي: لإمكانه.

﴿ وَبَدَأْتَهُمْ ﴾ ظهر لهم ﴿ سَيِّئَاتِ مَا عَمِلُوا ﴾ على ما كانت عليه، بأن عرفوا  
بجها، وعانوا وخامة عاقبتها، أو جزاؤها. وتسميته بها من قبيل ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ  
سَيِّئَةٌ مُثْلُهَا ﴾ (١). ﴿ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ أي: جزاء استهزائهم.

﴿ وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسَأُكُمْ ﴾ نترككم في العذاب ترك ما ينسى ﴿ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ  
يَوْمِكُمْ هَذَا ﴾ كما تركتم مقتضى عدته، ولم تبالوا به. وإضافة اللقاء إلى اليوم إضافة  
المصدر إلى ظرفه، كمعنى إضافة المكر في قوله: ﴿ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ (٢) أي:  
نسيتم لقاء جزاء الله في يومكم هذا. ﴿ وَمَا وَكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾  
يخلصونكم منها، ويدفعونها عنكم.

﴿ ذَلِكُمْ بِأَنكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا ﴾ استهزأتم بها، ولم تتفكروا فيها  
﴿ وَغَرَّتْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ بحسنها وزينتها، فحسبتم أن لا حياة سواها ﴿ فَالْيَوْمَ لَا  
يُخْرَجُونَ مِنْهَا ﴾ وقرأ حمزة والكسائي بفتح الياء وضمّ الراء. ﴿ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴾  
ولا يطلب منهم أن يحتبوا ربّهم - أي: يرضوه - لفوات أوانه. يقال: أعتبني فلان، إذا  
عاد إلى مسرتي راجعاً عن الإساءة.

﴿ فِيهِ الْخُفْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ إذ الكلّ نعمة منه، ودالّ  
على كمال قدرته، فاحمدوه، فإنّ مثل هذه الربوبية العامّة يوجب الحمد والثناء على  
كلّ مربوب.

(١) الشورى: ٤٠.

(٢) سبأ: ٣٣.

﴿وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ﴾ إذ ظهر فيها آثار كبريائه وعظمته، فكبروه، فإنَّ حقَّ مثله أن يكبر ويعظم. وفي الحديث: «يقول الله سبحانه: الكبرياء ردائي، والعظمة إزاري، فمن نازعني واحدة منهما ألقيته في جهنم». ﴿وَهُوَ الْغَظِيْبُ﴾ الذي لا يغلب ﴿الْحَكِيْمُ﴾ فيما قَدَّر وقضى. فاحمدوه، وكبروه، وأطيعوا له.

## سورة الأحقاف

مَكِّيَّة. قال ابن عباس وقتادة: **إِلَّا آيَةٌ مِنْهَا نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾** (١) في عبدالله بن سلام. وهي خمس وثلاثون آية.

أبي بن كعب، عن النبي ﷺ قال: «من قرأ سورة الأحقاف، أعطي من الأجر بعدد كل رمل في الدنيا عشر حسنات، ومحي عنه عشر سيئات، ورفع له عشر درجات».

وعن عبدالله بن أبي يعفور، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «من قرأ كل ليلة أو كل جمعة سورة الأحقاف، لم يصبه الله بروعة في الدنيا، وآمنه من فزعه يوم القيامة».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَّ ﴿١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ مَا خَلَقْنَا

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا  
أُنذِرُوا مَعْزُونَ ﴿٣﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا



مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ أَنْتُونِي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٌ مِّنْ  
 عِلْمٍ إِنْ كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤﴾ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَّا  
 يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴿٥﴾ وَإِذَا حُشِرَ  
 النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿٦﴾ وَإِذَا تَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا  
 بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٧﴾ أَمْ يَقُولُونَ  
 اقْرَأْهُ قُلْ إِنْ أَقْرَبْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ  
 كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٨﴾

ولما ختم الله سورة الجاثية بذكر التوحيد، وذم أهل الشرك والوعيد، افتتح  
 هذه السورة أيضاً بالتوحيد، ثم بالتوبيخ لأهل الكفر من العبيد، فقال:  
 ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَمَّ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ قد مر<sup>(١)</sup>  
 تفسيره ﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ إلا خلقاً ملتبساً بالحق.  
 وهو ما تقتضيه الحكمة والمعدلة. وفيه دلالة على وجود الصانع الحكيم. والبعث  
 للمجازاة، على ما قررناه مراراً. ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ ويتقدير أجل مستمى ينتهي إليه  
 الكل. وهو يوم القيامة. أو أجل كل واحد. وهو آخر مدة بقائه المقدرة له.  
 ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أَنْذَرُوا﴾ أنذروه من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل خلق  
 من انتهائه إليه. ويجوز أن تكون «ما» مصدرية، أي: عن إنذارهم ذلك اليوم.

(١) راجع ص ٢٩٨، ذيل الآية ٢ من سورة الجاثية.

﴿مُغْرَضُونَ﴾ عادلون عن أن يتفكروا فيه، ويستعدوا لحلولة.

﴿قُلْ﴾ لهؤلاء الكفرة ﴿أَزَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ من الأصنام ﴿أزويي ماذا خففوا من الأذى أم لهم شريك في السفوات﴾ أي: أخبروني عن حال آلهتكم بعد التأمل فيها، هل يعقل أن يكون لها في أنفسها مدخل في خلق شيء من أجزاء العالم، فستحق به العبادة؟ وتخصيص الشرك بالسموات احتراز عما يتوهم أن للوسائط شركة في إيجاد الحوادث السفلية.

﴿اِثْتَوَيْ بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ من قبل هذا الكتاب، يعني: القرآن، فإنه ناطق بالتوحيد وإبطال الشرك، فإنه ما من كتاب أنزل من قبله من كتب الله إلا وهو ناطق بمثل ذلك، فأتوا بكتاب واحد منزل من قبله شاهد بصحة ما أنتم عليه من عبادة غير الله.

﴿أَوْ آثَارَ مِنْ عِلْمٍ﴾ أو بقية من علم بقيت عليكم من علوم الأولين. هل فيها ما يدل على استحقاقهم للعبادة؟ من قولهم: سمعت الناقة على أثاره من شحم، أي: على بقية شحم كانت بها. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في دعواكم، أي: هاتوا إحدى هذه الحجج الثلاث. أو لاها: دليل العقل. والثانية: الكتاب. والثالثة: الخبر المتواتر. فإذا لم يمكنكم شيء من ذلك فقد وضع بطلان دعواكم.

﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ من الجن والإنس والأوثان. ومعنى الاستفهام فيه: إنكار أن يكون أحد أضل من المشركين، حيث تركوا عبادة السميع المجيب الخبير، القادر على تحصيل كل بغيه ومرام، إلى عبادة ﴿مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ﴾ دعاءه، فضلاً أن يعلم سرائره، ويراعي مصالحه ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ أي: أبداً مادامت الدنيا ﴿وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ﴾ لأنهم إما جمادات، وإما عباد مشتغلون بأحوالهم.

﴿وَإِذَا حُضِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً﴾ يضرّونهم ولا ينفعونهم، كقوله تعالى:

﴿ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴾<sup>(١)</sup> ﴿ وَكَانُوا ﴾ وكانت آلهتهم ﴿ بَعِبَانِيَّتِهِمْ ﴾ بعبادة عبدتهم ﴿ كَافِرِينَ ﴾ مكذّبين بلسان الحال أو المقال. وقيل: الضمير للمعابدین. وهو كقوله: ﴿ وَآلِهَةٌ مِمَّا كَفَرْنَا عَنْهُمُ الْمُشْرِكِينَ ﴾<sup>(٢)</sup>. وعلى الأول كُتِيَ عن الآلهة بالواو والنون، لأنّه أضيف إليها ما يكون للعقلاء، كقوله: ﴿ زَانِئُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿ وَإِذَا تَقَالَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا ﴾ حجاج وشواهد من القرآن، وسائر المعجزات التي ظهرت على يد النبي ﷺ ﴿ بَيِّنَاتٍ ﴾ واضحات، أو ميّبات ﴿ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِبَلَدٍ هَذَا لَبَدْحٌ لَأَجَلِهِ ﴾ وفي شأنه. فاللام فيه كما في قوله: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا ﴾<sup>(٤)</sup>. والمراد بالحق الآيات، وبالذين كفروا المستلوّ عليهم. فوضع الظاهران موضع الضميرين، للتسجيل عليها بالحق، وعليهم بالكفر والانهماك في الضلالة ﴿ لَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ أي: بادروه بالجحود ساعة أتاها وأول ما سمعوه، من غير نظر وتأمل، عناداً ولجاجاً ﴿ هَذَا سِخْرٌ مُّبِينٌ ﴾ ظاهر بطلانه.

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتِرَاءً ﴾ إضراب عن ذكر تسميتهم إياه سحراً إلى ذكر ما هو أشنع منه، وهو إسناد الافتراء إلى محمد ﷺ. ومعنى الهمزة الإنكار والتعجب. كأنه قيل: دع هذا واسمع قولهم المستنكر الموجب للتعجب. وذلك أنّ محمداً كان لا يقدر عليه حتى يقوله ويفتره على الله، وذلك باطل، لأنّه قدر عليه دون أمّة العرب، فكانت قدرته عليه معجزة، لخرقها العادة، وإذا كانت معجزة كانت تصديقاً من الله له، والحكيم لا يصدّق الكاذب، فلا يكون مفترياً.

﴿ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ ﴾ على الفرض ﴿ فَلَا تَسْمَلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ﴾ أي: إن

(١) مريم: ٨٢.

(٢) الأنعام: ٢٣.

(٣) يوسف: ٤.

(٤) الأحقاف: ١١.

عاجلني الله بعقوبة الافتراء، فلا تقدرّون على دفع شيء منها، فكيف أجتريء عليه، وأعرض نفسي للعقاب، من غير توقّع نفع ولا دفع ضرر من قبلكم؟! ﴿هُوَ أَغْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ تندفون فيه من القدح في آياته، بتسميتها سحراً تارة وافتراءً أخرى ﴿كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ يشهد لي بالصدق والبلاغ، وعليكم بالكذب والإنكار. وهو وعيد بجزاء إفاضتهم. ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ وعد بالمغفرة والرحمة لمن تاب وآمن، وإشعار بحلم الله عنهم مع عظم جرأتهم.

قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مَنْ الرُّسُلِ وَمَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٩﴾

روي: أنهم كانوا يقترحون عليه الآيات، ويسألونه عما لم يوح به إليه من الغيوب، فنزلت:

﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مَنْ الرُّسُلِ﴾ البدع بمعنى البديع، كالحفّ بمعنى الخفيف، والمعنى: ما كنت بديعاً - أي: لست بأوّل رسول بعث - فأتيكم بكلّ ما تقترحونه، وأخبركم بكلّ ما تسألون عنه من المغيّبات، فإنّ الرسل لم يكونوا يأتون إلاّ بما آتاهم الله من آياته، ولا يخبرون إلاّ بما أوحى إليهم، ولم يقدرّوا على المقترحات إلاّ بمشيئة الله، فكيف أقدر على مقترحاتكم؟!

﴿وَمَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ ما يصير إليه أمري وأمركم في الدنيا. فلا أدري أموت أم أقتل؟ ولا أدري أيّها المكذّبون أترمون بالحجارة من السماء أم يخسف بكم؟ أو غير ذلك من أنواع العقاب على الأمم المكذّبة في الدنيا، إذ لا علم لي بالغيب. وأما في الآخرة؛ فإنّه قد علم أنّه في الجنّة، وأنّ من كذّبه في النار. وهذا الوجه منقول عن الحسن والسدي.

وعن الكلبي: قال لرسول الله ﷺ أصحابه - وقد ضجروا من أذى المشركين - : حتى متى نكون على هذا؟ فقال: «ما أدري ما يفعل بي ولا بكم، أترك بمكة. أم أؤمر بالمهاجرة عنها إلى بلد آخر؟».

وعن ابن عباس معناه: لا أعلم ما يفعل بي ولا بكم في الآخرة. ثم قال: هي منسوخة بقوله: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾<sup>(١)</sup>.

ويجوز أن يكون نفياً للدراية المفصلة، أي: لا أدري ما يصنع بي وبكم على التفصيل؟ لأنه عالم بحاله وحالهم على الاجمال.

واعلم أن لفظة «لا» مزيدة لتأكيد النفي المشتمل على «ما يفعل بي»، و«ما» إما موصولة منصوبة، أو استفهامية مرفوعة.

﴿إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ لا أتجاوزه. وهو جواب عن اقتراحهم الإخبار عما لم يوح إليه من الغيوب، أو استعجال المسلمين أن يتخلصوا من أذى المشركين. ﴿وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ﴾ من عقاب الله ﴿مُبِينٌ﴾ بين الإنذار بالشواهد المبيّنة والمعجزات المصدّقة.

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَأَمَنْ وَأَسْكَبْتُمْ إِنْ أَلَّ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾

روي: أن النبي ﷺ لما قدم من مكة إلى المدينة، نظر ابن سلام إلى وجهه، فعلم أنه ليس بوجه كذاب. وتأمله فتحقق أنه هو النبي المنتظر. وقال له: إنني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي. ما أول أشرط الساعة؟ وما أول طعام يأكله أهل الجنة؟ والولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه؟

فقال ﷺ: أما أول أشراف الساعة فنار تحشرهم من المشرق إلى المغرب. وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد حوت. وأما الولد؛ فإذا سبق ماء الرجل نزعده، وإن سبق ماء المرأة نزعته.

فقال: أشهد أنك رسول الله حقاً. ثم قال: يا رسول الله إن اليهود قوم بُهت<sup>(١)</sup>، فإن علموا بإسلامي قبل أن تسألهم عني يهتوني عندك.

فجاءت اليهود، فقال لهم النبي ﷺ: أي رجل عبد الله فيكم؟ قالوا: خيرنا وابن خيرنا، وسيدنا وابن سيدنا، وأعلمنا وابن أعلمنا. قال: أرايتم إن أسلم عبد الله؟ قالوا: أعاده الله من ذلك.

فخرج إليهم عبد الله فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً رسول الله.

فقالوا: شرنا وابن شرنا، وانتصوه.

قال: هذا ما كنت أخاف يا رسول الله وأحذر.

قال سعد بن أبي وقاص: ما سمعت رسول الله ﷺ يقول لأحد يمشي على الأرض: إنه من أهل الجنة، إلا لعبد الله بن سلام. وفيه نزلت:

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أخبروني، أي: ماذا تقولون ﴿إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي: القرآن ﴿وَوَكَّفَرْتُمْ بِهِ﴾ وقد كفرتم به. ويجوز أن تكون الواو عاطفة على الشرط. وكذا الواو في قوله: ﴿وَوَشَّهَدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ إلا أنها تعطفه بما عطف عليه - وهو قوله: ﴿فَأَمِنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ﴾ - على جملة ما قبله، وهو قوله: «كان من عند الله».

والشاهد عبد الله بن سلام. وعن مسروق: هو موسى. وشهادته: ما في التوراة

من نعت الرسول.

(١) بُهت جمع بهات وبهوت، وهو الذي يبهت السامع بما يفترى عليه من الكذب.

﴿عَلَىٰ مِثْلِهِ﴾ مثل القرآن. وهو ما في التوراة من المعاني المصدقة للقرآن المطابقة له، من التوحيد والوعد والوعيد، وغير ذلك. ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَفِي ذُرِّيِّ الْأَوَّلِينَ﴾<sup>(١)</sup>. ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿تَذَلِّكَ يُوجِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ﴾<sup>(٣)</sup>.

ويجوز أن يكون المعنى: إن كان من عند الله وكفرتم به، وشهد شاهد على نحو ذلك. يعني: كونه من عند الله. ﴿فَأَمَّنْ﴾ فآمن الشاهد بالقرآن لما رآه من جنس الوحي مطابقاً للحق ﴿وَاسْتَكْبَرْتُمْ﴾ عن الإيمان. وجواب الشرط محذوف، تقديره: ألستم ظالمين؟ ويدل على حذفه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ فإنه استئناف مشعر بأن كفرهم به لضلالتهم المسبب عن ظلمهم.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ ﴿١١﴾ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانًا عَرَبِيًّا لِّنَذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَىٰ لِلْمُحْسِنِينَ ﴿١٢﴾

ثم أخبر سبحانه عن الكفار الذين جحدوا وحدانيته، فقال:

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: لأجلهم وفي حقهم ﴿لَوْ كَانَ﴾ الإيمان، أو ما أتى به محمد ﷺ ﴿خَيْرًا﴾ نفعاً عاجلاً ﴿مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ يعني:

(١) الشعراء: ١٩٦.

(٢) الأعلى: ١٨.

(٣) الشورى: ٣.

قالت كفّار مكّة في حقّ من يتّبع محمّداً من الفقراء والموالي والرعاة - مثل : عتار، وصهيب، وابن مسعود، وأمثالهم من السقاط - : لو كان ما جاء به خيراً ما سبقنا إليه هؤلاء الفقراء الأذلاء .

وقيل : لنا أسلمت جهينة ومزينة وأسلم وغفار، قالت بنو عامر وغطفان وأسد وأشجع : لو كان خيراً ما سبقنا إليه رُعاء البهّم<sup>(١)</sup> .

وقيل : هذا قول اليهود حين أسلم ابن سلام وأصحابه .

﴿ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ ﴾ بالقرآن حيث لم يتدبروا فيه . والظرف متعلّق بمحذوف تقديره : وإذ لم يهتدوا به ظهر عنادهم . وقوله : ﴿ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ ﴾ مسبّب عنه . وهذا كقولهم : أساطير الأولين .

﴿ وَمِنْ قَبْلِهِ ﴾ ومن قبل القرآن . وهو خبر لقوله : ﴿ كِتَابٌ مُوسَى ﴾ ناصب لقوله : ﴿ إِنَّمَا وَرِثَمَةٌ ﴾ على الحال . كقولك : في الدار زيد قائماً . والمعنى : قدوة يؤتمّ به في دين الله وشرائعه ، كما يؤتمّ بالامام . ورحمة لمن آمن به وعمل بما فيه . ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ ﴾ لكتاب موسى . أو لما بين يديه ﴿ لَيْسَانًا عَرَبِيًّا ﴾ حال من ضمير «كتاب» في «مصدّق» . أو «كتاب» لتخصّصه بالصفة . وعاملها معنى الإشارة . وذكر اللسان توكيد ، كما تقول : جاءني زيد رجلاً صالحاً ، فتذكر «رجلاً» توكيداً . وفائدة هذه الحال الإشعار بالدلالة على أنّه مع كونه مصدّقاً للتوراة ، مفهوم المراد لكفّار قريش . لأنّه نزل بلغتهم على أفصح الكلام وأبلغ البيان .

وقيل : مفعول «مصدّق» . والمعنى : يصدّق ذا لسان عربيّ بإعجازه ، وهو الرسول .

﴿ لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ علّة «مصدّق» . وفيه ضمير الكتاب . أو الله . أو الرسول . ويؤيد الأخير قراءة نافع وابن عامر والبرّي بخلاف عنه ويعقوب بالتاء . ﴿ وَبَشِّرِ الْمُخْسِبِينَ ﴾ عطف على محلّ «لينذر» لأنّه مفعول له .

(١) رُعاء جمع راعي . والبهّم : أولاد البقر والمعز والضأن . والواحد : البهّمة .



إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

﴿١٣﴾ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جِزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ أي: جمعوا بين التوحيد الذي هو

خلاصة العلم، والاستقامة في الأمور التي هي منتهى العمل. و«ثم» للدلالة على تأخر رتبة العمل، وتوقف اعتباره على التوحيد. ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من لحوق مكروه. ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على فوات محبوب. والفاء لتضمن الموصول معنى الشرط.

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ المنعمون فيها ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال من المستكن

في «أصحاب» ﴿جِزَاءً﴾ مصدر لفعل دلّ عليه الكلام، أي: جوزوا جزاءً ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ من اكتساب الفضائل العلمية والعملية.

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا

وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ

أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا

تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٥﴾

أُولَئِكَ الَّذِينَ تَقْبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ

الْجَنَّةِ وَعَدَّ الصَّدَقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٦﴾ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ افْ لَكَمَا

أَعِدَانِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَعِبانِ اللَّهَ وَنَبْلِكَ  
 آمِنِينَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ  
 حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِيهِمْ أَنَّمِ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا  
 خَاسِرِينَ ﴿١٨﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ  
 ﴿١٩﴾ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أذهبتم طيباتكم في حياتكم  
 الدُّنْيَا وَأَسْمَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَسْكِبُونَ فِي  
 الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَفْسُقُونَ ﴿٢٠﴾

**﴿وَوَضِينَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾** وقرأ الكوفيون: إحساناً **﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ  
 كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا﴾** انتصابهما على الحال أو على المصدر، أي: ذات كره، أو  
 حملاً ووضعا ذاكرا. والكره هو المشقة، فإن الحمل موجب لشغل الولد عليها.  
 والوضع موجب لشدة الطلق. وقرأ الحجازيان وأبو عمرو وهشام بالفتح. وهما  
 لفتان، كالفقر والفقر.

**﴿وَحَمَلَتْهُ وَوَضَعَتْهُ﴾** أي: مديهما **﴿ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾** وقرأ يعقوب: **﴿وَفَضَلَهُ.  
 كَالْفِطَامِ وَالْفِطَمِ﴾** بناء ومعنى. والمراد بالفصال الرضاع، فإنه لما كان الرضاع يليه  
 الفصال ويلاسه، لأنه ينتهي به ويتم. سمي فصالاً. وقائدة تسمية الرضاع به الدلالة  
 على الرضاع التام المنتهي بالفصال. وكل ذلك بيان لما تكابده الأم في تربية الولد،  
 مبالغة في التوصية بها.

وفيه دليل على أن أقل مدة الحمل ستة أشهر، لأنه إذا حط منه للفصل حولان - لقوله: ﴿خَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْعِمَ الرِّضَاعَةَ﴾<sup>(١)</sup> - بقي ستة أشهر. وبه قال الأطباء. ولعل تخصيص أقل الحمل وأكثر الرضاع لانضباطهما، وتحقق ارتباط حكم النسب والرضاع بهما.

﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ اأَشُدَّهُ﴾ إذا اكتهل<sup>(٢)</sup> واستوفى السن التي تستحكم فيها قوته وعقله وتميزه، وذلك إذا أناف<sup>(٣)</sup> على الثلاثين وناطح الأربعين. وعن ابن عباس وقتادة: ثلاث وثلاثون سنة. ووجهه: أن يكون ذلك أول الأشد، وغايته الأربعين. ولهذا عطف عليه عطفاً تفسيريّاً فقال: ﴿وَبَلَغَ اأَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ فإنه بيان لزمان كمال الأشد. وقيل: لم يبعث نبيّ إلا بعد الأربعين.

﴿قَالَ رَبِّ اأَوْزِعْنِي﴾ ألهمني. وأصله: أولعني، من: أوزعته بكذا. ﴿أَنْ اأَشْكُرَ بِنِعْمَتِكَ الَّتِي اأَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَاآلِهِ﴾ يعني: نعمة الاسلام، أو ما يعتمها وغيرها. وجمع بين شكري النعمة عليه وعلى والديه، لأن النعمة عليهما نعمة عليه. ﴿وَإِنْ اأَعْمَلُ صَالِحًا تَرْضَاهُ﴾ نكره للتعظيم، أو لأنه أراد نوعاً من الجنس يستجلب رضا الله ﷻ. وقيل: هو الصلوات الخمس.

﴿وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ واجعل لي الصلاح واقعاً سارياً في ذريتي راسخاً فيهم ﴿إِنِّي تَقَتُّ اإِلَيْكَ﴾ عما لا ترضاه، أو يشغل عنك ﴿وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ المتقادين لأمرك، المخلصين لك.

﴿اأُوْنِكَ الَّلَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ اأَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾ يعني: طاعاتهم الواجبة والمندوبة بإيجاب الثواب لهم، فإن المباح حسن ولا يثاب عليه ﴿وَنَتَجَاوَزُ عَنْ

(١) البقرة: ٢٣٣.

(٢) أي: صار كهلاً. والكهْل: من كانت سنو عمره بين الثلاثين والخمسين تقريباً.

(٣) أي: زاد. وناطح كناية عن الوصول، من: نطح الثور إذا أصاب بقرنه.

سَيِّفَاتِهِمْ ﴿ لتوبتهم، أو تفضلاً عليهم. وقرأ حمزة والكسائي وحفص بالنون فيهما. ﴿ فِي أَصْحَابِ النَّجَّةِ ﴾ في محلّ النصب على الحال، أي: كائنين في عدادهم، أو مثابين، أو معدودين فيهم ﴿ وَغَدَّ الصُّدُوقِ ﴾ مصدر مؤكّد لنفسه، فإنّ قوله: «نَتَقَبَّلُ» و«نتجاوز» وعد من الله لهم بالتقبّل والتجاوز ﴿ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ أي: في الدنيا، بأن يتقبّل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم إذا تابوا، أو إذا شاء أن يتفضّل عليهم. ﴿ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَفْ لَكُمْمَا ﴾ مبتدأ خبره «وأولئك» الآتي، فإنّ المراد بالموصول الجنس. والأفّ صوت إذا صوّت به الانسان علم أنّه متضجّر. فهي كلمة تبرّم يقصد بها إظهار التسخط. واللام للبيان. ومعناه: بعداً لكما. وقيل: معناه: تتناً وقدرأ لكما، كما يقال عند شمّ الرائحة الكريهة. ووجوه قراءاته قد مرّت في سورة بني إسرائيل<sup>(١)</sup>. ﴿ أَنْعِدَانِي أَنْ أُخْرَجَ ﴾ أبعث حياً. وقرأ هشام: أتعدائي، بنون واحدة مشدّدة. ﴿ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي ﴾ فما أخرجوا، ولم يرجع أحد منهم. ﴿ وَهَمَّا يَسْتَنْجِيتَانِ اللَّهَ ﴾ يطلبان منه العوث ويقولان: الغياث بالله منك، أو يسألانه أن يغيثه بالتوفيق للإيمان. ﴿ وَيَلِّكَ آمِنًا ﴾ أي: يقولان له: ويلك. وهو دعاء عليه بالبور. والمراد به الحثّ على ما يخاف على تركه من الايمان، لا حقيقة الهلاك. ﴿ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ ﴾ بالبعث والنشور والثواب والعقاب ﴿ حَقًّا ﴾ ثابت واقع. ﴿ فَيَقُولُ ﴾ هو في جوابها ﴿ مَا هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أباطيلهم التي سطرّوها، وليس لها حقيقة.

وقيل: إنّ الآية نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر. قال له أبواه: أسلم، وألحّا عليه. فقال: أحيوا لي عبدالله بن جدعان ومشايخ قريش حتّى أسألهم عمّا تقولون. وروي: أنّ معاوية حين كتب إلى مروان بأن يبايع الناس ليزيد، قال عبدالرحمن: لقد جئتم بها هرقلية، أتبايعون لأبنائكم؟ فقال مروان: يا أيّها الناس

(١) راجع ج ٤ ص ٢٣، ذيل الآية ٢٣ من سورة بني إسرائيل.

هو الذي قال الله فيه: «والذي قال لوالديه أف لكما». فسمعت عائشة فغضبت وقالت: والله ما هو به، ولو شئت أن أسميه لسميته، ولكن الله لعن أباك وأنت في صلبه، فأنت فضض<sup>(١)</sup> من لعنة الله.

والأصح: أن الآية عامة في كل كافر عاق لوالديه، كما يدل عليه قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ أي: كلمة العذاب بأنهم أهل النار ﴿فِي أُمَّمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ كقوله: «في أصحاب الجنة» ﴿مِنَ الْجَنَّةِ وَالْإِنْسِ﴾ بيان للأمم. والمعنى: حالهم على مثل حال أولئك، واعتقادهم كاعتقادهم. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هَاسِرِينَ﴾ لأنفسهم. تعليل للحكم على الاستئناف.

﴿وَلِكُلِّ﴾ من الفريقين، أعني: المؤمنين البررة، والكافرين الفجرة ﴿دَرَجَاتٍ﴾ مراتب عالية ﴿مِمَّا عَمِلُوا﴾ من جزاء ما عملوا من الخير والشر. أو من أجل ما عملوا منهما. والدرجات غالبية في المثوبة، وهاهنا جاءت على التغليب، وحقيقة المعنى: قدر جزاءهم على مقادير أعمالهم، فجعل الثواب درجات، والمقاب دركات. ﴿وَلِيُوقِيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ بحساب لا يستحقونه، أو بمنع ثواب يستحقونه. وقرأ نافع وحمزة والكسائي وابن ذكوان بالنون.

﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ يعذبون بها. كما يقال: عرض بنو فلان على السيف، إذا قتلوا به. ومنه قوله: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾<sup>(٢)</sup>. أو يكون المعنى: عرضت النار عليهم قبل أن يدخلوها ليروا أهوالها.

﴿أَذْهَبْتُمْ﴾ أي: يقال لهم: أذهبتم. وهو ناصب اليوم. وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالاستفهام، غير أن ابن كثير يقرأ بهمزة ممدودة، وهما يقرآن بها وبهمزتين مسحقتين. ﴿طَيِّبَاتِكُمْ﴾ لذائذكم ﴿فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا﴾ باستيفائها

(١) الفَضُّ: كل متفرق ومنتشر. أي: أنت حصيد تلك اللعنة، فضضت وتفرقت منها.

(٢) غافر: ٤٦.

﴿وَأَسْتَفْتَحْتُمْ بِهَا﴾ انتفعتم بها، فما بقي لكم منها شيء.

والمعنى: ما كتب لكم حظاً من الطيبات إلا ما قد أصبتموه في دنياكم، وقد ذهبتم به وأخذتموه، فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم شيء منها.

وقيل: معناه: أنفقتم طيبات ما رزقتم في شهواتكم وفي ملاذ الدنيا، ولم تنفقوها في مرضات الله ﷻ.

﴿فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ الهوان ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ﴾ بسبب الاستكبار الباطل، والفسوق عن طاعة الله.

واعلم أن الله سبحانه لما وبخ الكفار بالتمتع بالطيبات واللذات في هذه الدار، أثار النبي ﷺ وأمير المؤمنين ﷺ الزهد والتعفف، واجتناب الترفه والنعمة. وقد ورد في الحديث أن عمر بن الخطاب قال: استأذنت على رسول الله ﷺ، فدخلت عليه في مشربة أم إبراهيم، وإنه لمضطجع على خصفة<sup>(١)</sup>، وإن بعضه لعلى التراب، وتحت رأسه وسادة مشوية ليفاً. فسلمت ثم جلست فقلت: يا رسول الله أنت نبي الله وصفوته وخيرته من خلقه، وكسرى وقيصر على سرر الذهب وفرش الدياج والحرير. فقال رسول الله ﷺ: «أولئك قوم عجلت طيباتهم، وهي وشيكة الانقطاع، وإنما أحرث لنا طيباتنا».

وقال علي بن أبي طالب ﷺ في بعض خطبه: «والله لقد رقت مدرعتي<sup>(٢)</sup> هذه حتى استحييت من راقعها، ولقد قال لي قائل: الا تنبذها؟ فقلت: أعزب<sup>(٣)</sup> عني، فعند الصباح يحمد القوم السرى».

وروى محمد بن قيس عن أبي جعفر ﷺ أنه قال: «والله كان علياً ﷺ ليأكل

(١) الخصفة: الثوب العليظ، أو جلّة تعمل من الخوص.

(٢) المدرعة: حبة مشقوقة المقدم.

(٣) أي: ابتعد عني.

أكلة العبد، ويجلس جلسة العبد. وإن كان ليشتري القميصين فيختر غلامه خيرهما. ثم يلبس الآخر، فإذا جاز أصابعه قطعه، وإذا جاز كعبه حذفه. ولقد ولي خمس سنين ما وضع آجرّة على آجرّة، ولا لبنّة على لبنّة، ولا أورت بيضاء ولا حمراء. وكان يطعم الناس خبز البرّ واللحم، وينصرف إلى منزله فيأكل خبز الشعير والزيت والخل. وما ورد عليه أمران كلاهما لله ﷻ فيه رضا، إلا أخذ بأشدهما على بدنه. ولقد أعتق ألف مملوك من كدّ يمينه، تربت منه يده، وعرق فيه وجهه. وما أطاق عمله أحد من الناس بعده.

ثم إنّه قد اشتهر في الرواية أنّه ﷺ لما دخل على العلاء بن زياد بالبصرة يعوده قال له العلاء: يا أمير المؤمنين أشكو إليك أخي عاصم بن زياد، لبس العباءة وتخلّى من الدنيا.

فقال ﷺ: عليّ به، فلما جاء به قال: يا عدّي<sup>(١)</sup> نفسه لقد استهام بك الخبيث، أما رحمت أهلك وولذك. أترى الله أحلّ لك الطيبات وهو يكره أن تأخذها؟! أنت أهون على الله من ذلك.

قال: يا أمير المؤمنين هذا أنت في خشونة ملابسك، وجشوبة<sup>(٢)</sup> مأكلك! قال: ويحك! إني لست كأنت، إن الله تعالى فرض على أئمة الحق أن يقدرُوا أنفسهم بضعفة الناس، كيلا يتبيخ<sup>(٣)</sup> بالفقير فقره.

روي: أن النبي ﷺ دخل على أهل الصفة<sup>(٤)</sup> وهم يرقعون ثيابهم

(١) أي: مبيض نفسه. من: عدّي لفلان: أبغضه. فهو على زنة: وفي. واستهام بك الخبيث أي: وسوس فيك الشيطان، فذهب فؤادك، وسلب عقلك. من: أستهم فؤاده أي: ذهب فؤاده وسلب عقله من الحب أو غيره.

(٢) جَسَبَ الطعامُ: غلظ. فهو جَسِب.

(٣) أي: يهيج ويثور. من: باغ الدم أي: هاج وثار.

(٤) أهل الصفة: فقراء كانوا يجلسون في صفة مسجد النبي ﷺ. وصفة المسجد: مقعد بالقرب منه مظلل.

بالأدم<sup>(١)</sup>. ما يجدون لها رقاعاً، فقال: «أنتم اليوم خير أم يوم يغدو أحدكم في حلة<sup>(٢)</sup> ويروح في أخرى، ويغدى عليه بجفنة<sup>(٣)</sup> ويراح عليه بأخرى، ويستر بيته كما تستر الكعبة؟ قالوا: نحن يومئذٍ خير. قال: بل أنتم اليوم خير».

وَأَذْكُرُ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢١﴾  
 قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَّ عَنِ آلِهَتِنَا فَاتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٢﴾  
 قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴿٢٣﴾  
 فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أُوْدِيِّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾  
 تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِيهِمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٥﴾  
 وَلَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ

(١) الأدم جمع الأديم، وهو: الجلد المدبوغ.

(٢) الحلة: كل ثوب جديد، أو الثوب الساتر لجميع البدن.

(٣) الجفنة: القصة الكبيرة، أي: آنية الطعام.



بآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٢٦﴾ وَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ  
مِنَ الْقُرَىٰ وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٧﴾ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ آتَّخَذُوا  
مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْرَوْنَ ﴿٢٨﴾

ثم خوف سبحانه كفار مكة بما وقع على قوم هود لعنادهم، قال:

﴿وَأَنْذَرُ﴾ يا محمد لأهل مكة ﴿أَخَا عَادٍ﴾ يعني: هوداً ﴿إِذَا أَنْذَرْتُ قَوْمَهُ﴾

خوفهم بالله تعالى ﴿بِالْأَخْقَافِ﴾ جمع حقف. وهو رمل مستطيل مرتفع، فيه انحناء. من: احقوقف الشيء إذا عوج. وكانوا يسكنون بين رمال مشرفة على البحر بأرض يقال لها: الشحر، من بلاد اليمن. وقيل: بين عمان ومهرة.

﴿وَقَدْ خَلَّتِ الْعُنُودُ﴾ جمع نذير بمعنى المنذر، أي: الرسل المنذرون ﴿مِنْ بَيْنِ

يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ﴾ قبل هود وبعده. يعني: الرسل الذين بعثوا قبل هود والذين بعثوا بعده. والجملة حال، أو اعتراض بين قوله: «أنذر قومه» و﴿الَّذِينَ آتَّخَذُوا آلِهَةً﴾ «أن» مفسرة للإنذار. والمعنى: أن هوداً ﷺ قد أنذرهم فقال لهم: لا تعبدوا إلا الله، فإن النهي عن الشيء إنذار من مضرته ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ هائل بسبب شرككم.

﴿قَالُوا اجْتِنَّا إِنَّمَا نَعْبُدُكُمْ﴾ لتصرفنا ﴿عَنِ الْبَيْتِنَا﴾ عن عبادته. يقال: أفكه عن

رأيه إذا صرفه عنه ﴿فَاتِنَا بِمَا تَعِدُنَا﴾ من معاملة العذاب على الشرك ﴿إِن كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في وعدك.

﴿قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ لا علم لي بوقت عذابكم، ولا مدخل لي فيه

فأستمجّل به، وإنما علمه عند الله، فبأيتكم به في وقته المقدر له ﴿وَأَيُّفُكُم مَّا أَرْسَلْتُ بِهِ﴾ وما على الرسول إلا البلاغ ﴿وَلَنَجْزِي أَرَاكِمَ قَوْمًا تَجْهَلُونَ﴾ لا تعلمون

أَنَّ الرسل بعثوا مبلغين منذرين، لا معذبين مقترحين غير ما أذن لهم فيه .  
**﴿فَلَمَّا زَاوَهُ﴾** رأوا ما يوعدون . والهاء تعود إلى «ما تعدنا» . **﴿عَارِضًا﴾**  
 سحاباً عرض في أفق السماء **﴿مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ﴾** متوجّه أوديتهم . والإضافة فيه  
 لفظية . وكذا في قوله : **﴿قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّعْطِرُنَا﴾** أي : يأتينا بالمطر .

روي : كانت عاد قد حبس عنهم المطر أياماً ، فساق الله إليهم سحابة سوداء  
 خرجت عليهم من وادٍ لهم يقال له : المقيث ، فلما رأوه عارضاً مستقبلاً أوديتهم  
 استبشروا وقالوا : هذا سحاب عارض ممطرنا . فقال هود : ليس الأمر كما زعمتم  
**﴿بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ﴾** من العذاب **﴿ريح﴾** هي ريح . ويجوز أن يكون بدل  
 «ما» **﴿فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾** صفتها . وكذا قوله : **﴿تُدْمِرُ﴾** تهلك **﴿كُلَّ شَيْءٍ﴾** من  
 نفوسهم وأموالهم **﴿يَأْمُرُ رَبُّهَا﴾** . وإضافة الرب إلى الريح دلالة على أَنَّ الريح  
 وتصريف أعتتها مما يشهد لعظم قدرته ، لأنها من أعاجيب خلقه وأكابر جنوده .  
 وذكر الأمر ، وكونها مأمورة من جهته عزّ وعلا ، يعضد ذلك ويقويه .

**﴿فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا سُنَابِحُهُمْ﴾** أي : فجاءتهم الريح فدمرتهم ، فأصبحوا  
 بحيث لو حضرت بلادهم لما ترى إلا مساكنهم . وقرأ عاصم وحمزة : لَا يُرَى إِلَّا  
 مَسَاكِنُهُمْ . بالياء المضمومة ، ورفع مساكنهم .

روي : أَنَّ الريح كانت تحمل الفسطاط والظعينة<sup>(١)</sup> فترفعها في الجو حتى  
 ترى كأنها جردة .

وقيل : أوّل من أبصر العذاب امرأة منهم قالت : رأيت ريحاً فيها كشهد النار .  
 وروي : أوّل ما عرفوا به أنه عذاب ، رأوا ما كان في الصحراء من رجالهم  
 ومواشيهم تطير به الريح بين السماء والأرض ، فدخلوا بيوتهم وغلقوا أبوابهم .  
 فقلعت الريح الأبواب وصرعتهم ، وأمال الله عليهم الأحقاف ، فكانوا تحتها سبع ليال

(١) الظعينة : الهودج .

وثمانية أيام لهم أنين، ثم كشفت الريح عنهم، فاحتلمتهم فطرحتهم في البحر.  
وروي: أن هوداً لما أحس بالريح خطأ على نفسه وعلى المؤمنين خطأً إلى  
جنب عين تنبع.

وعن ابن عباس: اعتزل هود ومن معه في حظيرة ما يصيبهم من الريح إلا ما  
يلين على الجلود وتلذه الأنفوس، وأنها لتمر من عاد بالظعن بين السماء والأرض،  
وتدمغهم بالحجارة.

وعن النبي ﷺ أنه كان إذا رأى الريح فزع وقال: اللهم إني أسألك خيرها  
وخير ما أرسلت به، وأعوذ بك من شرها وشر ما أرسلت به. وإذا رأى مخيلة<sup>(١)</sup> قام  
وقعد، وجاء ذهب، وتغير لونه. فيقال له: يا رسول الله ما تخاف؟ فيقول: إني  
أخاف أن يكون مثل قوم عاد حيث قالوا: «هذا عارض مطرنا».

﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ما أهلكنا أهل الأحقاف، وجازيناهم بالعذاب ﴿مُجْزِي الْقَوْمِ  
الْمُجْرِمِينَ﴾ الكافرين الذين يسلكون مسالكهم.

﴿وَلَقَدْ مَكَّنَاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ﴾ «إن» نافية. وهي أحسن من «ما» في  
اللفظ، لما في مجامعة «ما» مثلها من التكرير المستبشع، ومثله مجتنب. ألا ترى أن  
الأصل في «مهما»: ماما، فلبشاعة التكرير قلبوا الألف هاء، أو شرطية محذوفة  
انجواب. والتقدير: ولقد مكناهم في الذي أو في شيء إن مكناكم فيه كان بغيركم  
أكثر.

وقيل: زائدة، مثلها فيما أنشده الأخفش:

يرجسي المرء ما إن لا يراه وتعرض دون أدناه الخطوب  
والمعنى: مكناهم من الطاعات، وجعلناهم قادرين متمكّنين بنصب الأدلة  
على التوحيد، والتمكين من النظر فيها، والترغيب والترهيب، وإزاحة العلل في

(١) المَخِيلَةُ: السحابة التي تحسبها مطرة.

جميع ذلك، كما مكّناكم بها.

والأوّل أظهر وأوفق. لقوله: ﴿هُمُ أَحْسَنُ أُنثَاءً وَرَفِيًّا﴾<sup>(١)</sup>. ﴿كَانُوا أَخْتَرُ مِنْهُمْ وَاشَدُّ قُوَّةً وَأَذَارًا﴾<sup>(٢)</sup>. وهو أبلغ في التوبيخ، وأدخل في الحثّ على الاعتبار. فمعنى الآية: ولقد مكّناهم في الشيء الذي لم نمكّنكم فيه، من قوّة الأبدان، وبسطة الأجسام، وطول العمر، وكثرة المال.

﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَابْصَارًا وَافْئِدَةً﴾ ليعرفوا بذلك النعم، ويستدلّوا بها على واهبها، ويواظبوا على شكرها ﴿فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ من الإغناء. وهو القليل منه، إذ لم يستعملوا هذه القوى في النظر والتفكير فيما يدلّهم على التوحيد، فلم ينفعهم جميع ذلك.

﴿إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ صلبة لا «أغنى». وهو ظرف جرى مجرى التعليل، وكذلك «حيث». وذلك لاستواء التعليل والظرف في قولك: ضربته لإساءته، وضربته إذا أساء، لأنك إذا ضربته في وقت إساءته، فإنما ضربته فيه لوجود إساءته فيه، إلا أن «إذ» و«حيث» غلبتا - دون سائر الظروف - في ذلك. ﴿وَخَاقٍ بِهِمْ مَا كَانُوا﴾ جزاء ما كانوا ﴿بِهِ يَسْتَفْهِمُونَ﴾ من العذاب.

﴿وَلَقَدْ أٰمَنَّا مَا حَوَّلَكُمُ﴾ يا أهل مكّة ﴿مِنَ الْقُرَيْ﴾ أي: من أهل القرى، وهم: قوم هود كانوا باليمن، وقوم صالح بالحجر، وقوم لوط على طريقهم إلى الشام. ﴿وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ﴾ أي: نكّرناها تارة في الإعجاز، وتارة في الإهلاك، وتارة في التذكير بالنعم، وتارة في التذكير بالنقم، وتارة في وصف الأبرار ليقنّدى بهم، وتارة في وصف الفجّار ليجتنب مثل فعلهم ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ لكي يرجعوا عن كفرهم.

(١) مريم: ٧٤.

(٢) غافر: ٨٢.

﴿ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً ﴾ فهلا منعتهم من الهلاك آلهتهم الذين يتقربون بهم إلى الله، حيث قالوا: ﴿ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (١). والقربان ما يتقرب به إلى الله. وأول مفعولي «اتخذوا» الراجع إلى الموصول محذوف. وثانيتها «قرباناً». و«آلهة» بدل، أو عطف بيان. أو المفعول الثاني «آلهة» و«قرباناً» حال، أو مفعول له، على أنه بمعنى التقرب.

﴿ بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ ﴾ غابوا عن نصرهم، فلم تنفعهم عند نزول العذاب بهم، وامتنع أن يستمدوا بهم امتناع الاستمداد بالضال ﴿ وَذَلِكَ ﴾ الاتخاذ الذي هذا أثره ﴿ إِفْعَهُمْ ﴾ صرفهم عن الحق ﴿ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴾ وافتراؤهم على الله الكذب من كونه ذا شركاء.

وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٢٩﴾ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٣٠﴾ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٣١﴾ وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٣٢﴾

ثم بين سبحانه أن في الجنّ مؤمنين وكافرين كما في الإنس. فقال: ﴿ وَإِذْ

صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا مِّنَ الْجِنِّ ﴿٢٩﴾ أَمَلْتَاهُمْ إِلَيْكَ، وَأَقْبَلْنَا بِهِمْ نَحْمُوكَ. والنفر دون العشرة. وجمعه أنفار. ﴿يَسْتَقِيمُونَ الْقُرْآنَ﴾ حال محمولة على المعنى ﴿فَلَمَّا حَضَرُوهُ﴾ أي: القرآن، أي: فلَمَّا كان بمسمع منهم. أو الرسول. ﴿قَالُوا أَنْصِتُوا﴾ قال بعضهم لبعض: اسكتوا لنسمعه ﴿فَلَمَّا قُضِيَ﴾ أتمّ وفرغ من قراءته، على بناء الفاعل، وهو ضمير الرسول ﴿وَأَنذَرْنَا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنذِرِينَ﴾ أي: منذرين إياهم بما يسمعون.

عن سعيد بن جبير والزهري وجماعة: أنه لما توفي أبو طالب اشتدّ البلاء على رسول الله ﷺ، فعمد ليقف بالطائف رجاء أن يؤووه، فوجد ثلاثة نفر منهم، هم سادة، وهم إخوة: عبدياليل، ومسعود، وحبیب بنو عمرو. فعرض عليهم نفسه. فقال أحدهم: أنا أسرق ثياب الكعبة إن كان الله بعثك بشيء قط.

وقال الآخر: أعجز على الله أن يرسل غيرك.

وقال الآخر: والله لا أكلمك بعد مجلسك هذا أبداً. فلئن كنت رسولا كما تقول، فأنت أعظم خطراً من أن يرده عليك الكلام. وإن كنت تكذب على الله، فما ينبغي لي أن أكلمك بعد.

وتهزوا به، وأفشوا في قومه ما راجعوه به. ففقدوا له صفتين على طريقه، فلما مرّ رسول الله ﷺ بين صفتيهما جعلوا لا يرفع رجله ولا يضعهما إلا رضخوهما بالحجارة، حتى أدموا رجله، فخلص منهم وهما تسيلان دماً.

فعمد إلى حائط من حوائطهم، واستظلّ في ظلّ نخلة منه، وهو مكروب موجه، تسيل رجلاه دماً، فإذا في الحائط عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة، فلما رأهما كره مكانهما، لما يعلم من عداوتهما لله ورسوله. فلما رأياه أرسلا إليه غلاماً لهما يدعى عداس، معه عنب، وهو نصراني من أهل نينوى. فلما جاءه قال له رسول الله ﷺ: من أيّ أرض أنت؟

قال: من أهل نينوى.

قال ﷺ: من مدينة العبد الصالح يونس بن متى؟

فقال له عداس: وما يدريك من يونس بن متى؟

قال: أنا رسول الله، والله تعالى أخبرني خبر يونس بن متى. فلما أخبره بما أوحى الله إليه من شأن يونس، خرَّ عداس ساجداً لله ولرسوله ﷺ، وجعل يقبل قدميه، وهما يسيلان الدم.

فلما أبصر عتبة وشيبة ما يصنع غلامهما سكتا. فلما أتاهما قالا: ما شأنك سجدت لمحمد، وقبّلت قدميه، ولم ترك فعلت ذلك بأحدٍ منا.

قال: هذا رجل صالح أخبرني بشيء عرفته من شأن رسول بعثه الله إلينا، يدعى يونس بن متى.

فضحكوا وقالوا: لا يفتنك عن نصرانيتك، فإنه رجل خداع.

فرجع رسول الله ﷺ إلى مكة، حتى إذا كان بنخلة قام في جوف الليل يصلي، فمرَّ به نفر من جنّ أهل نصيبين - وقيل: من اليمن - فوجدوه يصلي صلاة الغداة ويتلو القرآن، فاستمعوا له.

وروي: أن الجنّ كانت تسترق السمع، فلما حرسست السماء ورجموا بالشهب قالوا: ما هذا إلا لنبا حدث. فنهض سبعة أو تسعة من أشرف جنّ نصيبين أو نينوى - منهم زوبعة - فضربوا حتى بلغوا تهامة، ثم اندفعوا إلى وادي نخلة، فوافوا رسول الله وهو قائم في جوف الليل يصلي، أو في صلاة الفجر، فاستمعوا لقراءته.

وقال آخرون: أمر رسول الله أن ينذر الجنّ ويدعوهم إلى الله، ويقرأ عليهم القرآن. فصرف الله إليه نفرًا من الجنّ من نينوى. فقال ﷺ: إني أمرت أن أقرأ على الجنّ الليلة، فأيتكم يتبعني؟ قالها ثلاثاً. فأطرقوا إلا عبدالله بن مسعود.

قال: ولم يحضر معه أحدٌ غيري، فانطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة، ودخل نبي الله شعباً يقال له شعب الحجون، فخط لي خطاً ثم أمرني أن أجلس فيه، وقال:

لا تخرج منه حتى أعود إليك. ثم انطلق حتى قام، فافتتح القرآن فغشيته أسودة كثيرة حالت بيني وبينه، حتى لم أسمع صوته. ثم انطلقوا وطفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين.

فقال لي رسول الله: هل رأيت شيئاً؟

فقلت: نعم، رأيت رجالاً سوداً مستثفري<sup>(١)</sup> ثياب بيض.

قال: أولئك جنّ نصيبين. وكانوا اثني عشر ألفاً. والسورة التي قرأها عليهم «اقرأ باسم ربك».

وروى علقمة عن عبدالله قال: لم أكن مع النبي ﷺ ليلة الجنّ. ووددت أنني كنت معه.

وروي عن ابن عباس: أنهم كانوا سبعة نفر من جنّ نصيبين، فجعلهم رسول الله ﷺ رسلاً إلى قومهم.

وقال زر بن حبيش: كانوا تسعة نفر، منهم زويدة.

وروى محمد بن المنكدر عن جابر بن عبدالله قال: لما قرأ رسول الله ﷺ الرحمن على الناس سكتوا، فلم يقولوا شيئاً. فقال رسول الله ﷺ: «الجنّ كانوا أحسن جواباً منكم، لما قرأت عليهم: ﴿فِي أَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ قالوا: لا ولا بشيء من آلائك ربنا نكذب».

ثم بين سبحانه تمام خبر الجنّ، فقال حاكياً عنهم: ﴿قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَاباً أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ يعنون القرآن. عن عطاء: إنما قالوا ذلك لأنهم كانوا يهوداً. وعن ابن عباس: لأنهم ما سمعوا بأمر عيسى ﴿مُضْطَرِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ لما تقدّمه من الكتب ﴿يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ من أصول العقائد الحقّة ﴿وَأَلَى طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ﴾ من فروع الشرائع.

(١) الاستثفار: أن يدخل إزاره بين فخذه ملوياً، كما يفعل الكلب بذنبه.



﴿يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ يعنون محمداً ﷺ، إذ دعاهم إلى توحيدهِ وخلع الأندادِ دونهُ ﴿وَأَمِنُوا بِهِ﴾ بالله ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ بعض ذنوبكم، وهو ما يكون في خالص حقِّ الله، فإنَّ المظالم لا تغفر بالايِّمان. ونحوه قوله تعالى: ﴿إِنْ اغْتَدُوا لِلَّهِ وَاتَّقَوْهُ وَأَطِيعُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ (١). ﴿وَيُجْزِكُمْ﴾ ويخلصكم ﴿مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ هو معدٌّ للكفار.

﴿وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ﴾ فلا يعجز الله، إذ لا ينجى منه مهرب، ولا يسبق قضاءه سابق. ونحوه قوله تعالى: ﴿وَأَنَا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا﴾ (٢). ﴿وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ﴾ أنصار يمنعونهُ من الله، ويدفعون عنه العذاب ﴿أَوْلِيَّتِكَ﴾ يعني: الذين لا يجيبون داعي الله ﴿فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ حيث أعرضوا عن إجابة من هذا شأنه.

واعلم أنَّه اختلف في أنَّه هل للجنِّ ثواب كالإنس؟ فقال أبو حنيفة: لا ثواب لهم إلا النجاة من النار، لقوله: ﴿وَيُجْزِكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ (٣). والصحيح: أنَّهم في حكم بني آدم، لأنَّهم مكلفون مثلهم.

وعن عليِّ بن إبراهيم قال: «فجاؤا إلى رسول الله ﷺ وآمنوا به، وعلمهم رسول الله ﷺ شرائع الإسلام، فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ أُوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ﴾ (٤) إلى آخر السورة، وكانوا يعودون إلى رسول الله في كلِّ وقت» (٥).

وفي هذا دلالة على أنَّه ﷺ كان مبعوثاً إلى الجنِّ، كما كان مبعوثاً إلى

(١) نوح: ٣-٤.

(٢) الجن: ١٢.

(٣) الأحقاف: ٣١.

(٤) الجن: ١.

(٥) تفسير عليِّ بن إبراهيم ٢: ٢٩٩ - ٣٠٠.

الإنس. ولم يبعث الله نبياً إلى الإنس والجن قبله.

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَغِي بِخَلْقِهِنَّ  
بِقَادِرٍ عَلَيْهِ أَنْ يُخَيِّبَ الْمُؤْتَى بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٣﴾ وَيَوْمَ يُعْرَضُ  
الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ  
بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٤﴾ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا  
تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّن نَّهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ  
يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ ﴿٣٥﴾

ولما صدر السورة بتحقيق المبدأ، أراد ختمها بإثبات المعاد، فقال:

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ أولم يعلموا ﴿أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَغِي بِخَلْقِهِنَّ﴾ أي: لم يصبه في خلق ذلك إعياء ولا تعب، ولم يعجز عنه. يقال: فلان عيٌّ بأمره، إذا لم يهتد له ولم يقدر عليه. أي: قدرته التامة ثابتة على حالها بعد خلق السماوات والأرض، ولا تنقص ولا تتقطع بإيجادهما.

﴿بِقَادِرٍ عَلَيْهِ﴾ أي: بقادر على أن يخيب المؤتمن، في محلّ الرفع على أنه خبر «أن». ويدلّ عليه قراءة يعقوب: يقدر. وإنما دخلت الباء المزيدة عليه، لاشتمال النفي في أول الآية على «أن» وما في حيزها، كأنه قال: أليس الله بقادر. ولذلك أجاب عنه بقوله: ﴿بَلَىٰ﴾ هو قادر عليه ﴿إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ تقريراً للقدرة على وجه عامّ يكون كالبرهان على المقصود، وهو قدرته على البعث.

﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ منصوب بقول مضمّر مقوله ﴿الَّذِينَ هَذَا بِالنَّارِ﴾ والإشارة إلى العذاب، بدليل قوله: ﴿قَالُوا يَا بَنِيَّ وَرَبَّنَا قَالَ قَدْ وَقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ بكفركم في الدنيا. ومعنى الأمر هو الإهانة بهم. والتوبيخ لهم على استهزائهم بوعد الله ووعيده. وقولهم: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُتَعَبِّينَ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿فَاضْبِرْ﴾ يا محمد على أذى هؤلاء الكفار، وعلى ترك إيجابتهم لك ﴿كَمَا صَبَّرَ أَوْلُوا الْعِزْمَ مِنَ الرُّسُلِ﴾ أولوا الثبات والجد منهم، فإنك من جملتهم. و«من» للتبيين. وقيل: للتبعض وأولوا العزم أصحاب الشرائع اجتهدوا في تأسيسها وتقريرها، وصبروا على تحمّل مشاقها ومعاداة الطاعنين فيها. ومشاهيرهم: نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد ﷺ. وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام. ومروي أيضاً عن ابن عباس وقتادة.

وقيل: الصابرون على بلاء الله، كنوح صبر على أذى قومه، كانوا يضربونه حتى يغطي عليه. وإبراهيم على النار، وذبح ولده. والذبيح على الذبح. ويعقوب على فقد الولد، وذهاب بصره. ويوسف على الجب والسجن. وأيوب على الضر. وموسى قال له قومه: ﴿إِنَّا لَمُنْزِكُونَ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾<sup>(٢)</sup>. وداود بكى على ترك نديه أربعين سنة. وعيسى لم يضع لينة على لبنته. قال: إنها معبر، فاعبروها ولا تمروها. وقال الله تعالى في آدم: ﴿وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً﴾<sup>(٣)</sup>. وفي يونس ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَلَاجِبِ الْخُوْبِ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾ لكفّار قريش بالعذاب، أي: لا تدع عليهم بتعجيله، فإنه

(١) الصافات: ٥٩.

(٢) الشعراء: ٦١ - ٦٢.

(٣) طه: ١١٥.

(٤) القلم: ٤٨.

نازل بهم لا محالة وإن تأخر ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ﴾ من العذاب في الآخرة ﴿لَمْ يَلْبَثُوا﴾ في الدنيا ﴿إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾ أي: إذا عاينوا العذاب استقصروا من هوله مدة لبثهم في الدنيا والبرزخ، حتى يحسبوا ساعة من نهار.

﴿بَلَاغٌ﴾ هذا الذي وعظمت به أو هذه السورة بلاغ، أي: كفاية. أو هذا تبليغ من الرسول. وقيل: مبتدأ خبره «لهم»، وما بينهما اعتراض، أي: لهم وقت يبلغون إليه، كأنهم إذا بلغوه ورأوا ما فيه استقصروا مدة عمرهم. ﴿فَقَلَّ يُهْلِكَ﴾ أي: لا يهلك ﴿إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ الخارجون من أمر الله، المتمردون في الفسق والمعاصي. وعن الزجاج: ما جاء في رجاء رحمة الله شيء أبلغ من هذه الآية.



## سورة محمد ﷺ

وتسمى سورة القتال. وهي مدنيّة. وقال ابن عباس وقتادة: غير آية منها نزلت على النبي ﷺ وهو يريد التوجه إلى المدينة من مكة، وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزناً عليه، فنزلت: ﴿وَمَا مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَفْضَلُ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ﴾ الآية.

وهي ثمان وثلاثون آية.

أبي بن كعب قال: «قال النبي ﷺ: من قرأ سورة محمد ﷺ كان حقاً على الله أن يسقيه من أنهار الجنة».

وروى أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأها لم يدخله شك في دينه أبداً، ولم يزل محفوظاً من الشرك والكفر أبداً حتى يموت، فإذا مات وكل الله به في قبره ألف ملك يصلون في قبره، ويكون ثواب صلواتهم له، ويشيعونه حتى يوقفوه موقف الأمن عند الله، ويكون في أمان الله وأمان محمد ﷺ».

وقال عليه السلام: «من أراد أن يعرف حالنا وحال أعدائنا فليقرأ سورة محمد ﷺ، فإنه يراها آية فينا وآية فيهم».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿١﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا

وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَرِهَتْهُمُ  
 سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ﴿٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ  
 آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ ﴿٢﴾

واعلم أن الله سبحانه لما ختم تلك السورة بوعيد الكفار، افتتح هذه السورة  
 بمثلها، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ استنعوا عن  
 الدخول في الاسلام وسلوك طريقه، أو منعوا الناس عنه. وهم المطعمون يوم بدر.  
 وكانوا عشرة أنفس، أطمع كل واحد منهم الجند يوماً، وعن مقاتل: كانوا اثني عشر  
 رجلاً من أهل الشرك، يصدون الناس عن الاسلام، ويأمرونهم بالكفر، أو شياطين  
 قريش، أو المصرون من أهل الكتاب، صدوا من أراد منهم ومن غيرهم أن يدخل  
 في الاسلام، أو عام في جميع من كفر وصد.

﴿أَضَلُّ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي: جعل مكارمهم - كصلة الرحم، وفك الأسارى،  
 وحفظ الجوار - ضالّة، أي: ضائعة محبطة بالكفر، أو جعلها ضالّة في كفرهم  
 ومعاصيهم، كالضالّة من الإبل التي هي مضیعة لارث لها يحفظها ويعتني بأمرها، أو  
 مغلوبة مغمورة في الكفر، كما يضلّ الماء في اللبن، أو ضلالاً، حيث لم يقصدوا به  
 وجه الله، أو أبطل ما عملوه من الكيد لرسوله والصدّ عن سبيله، بنصر رسوله،  
 وإظهار دينه على الدين كله.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ يعمّ المهاجرين والأنصار والذين آمنوا  
 من أهل الكتاب وغيرهم ﴿وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ﴾ تخصيص للمنزل عليه ممّا

يجب الإيمان به تعظيماً له، وإشعاراً بأن الإيمان لا يتم بدونَه، وأنه الأصل فيه. ولذلك أكدَه بالجملة الاعتراضية التي هي قوله: ﴿وَهُوَ﴾ أي: وما نزل على محمد ﷺ ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ وحقيقته بكونه ناسخاً لا ينسخ ﴿كَفَرُ عَنْهُمْ سَغِيثَاتِهِمْ﴾ سترها، وغفر لهم بالإيمان وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي، لرجوعهم عنها وتوبتهم ﴿وَأَضْلَحَ بِآلِهِمْ﴾ شأنهم وحالهم في الدين والدنيا، بالتوفيق واللطف في أمور الدين، وبالتسليط على الدنيا بما أعطاهم من النصرة والتأييد.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما مرَّ من إضلال أعمال أحد الفريقين، وتكفير سيئات الثاني، والإصلاح. وهو مبتدأ خبره ﴿يَأْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ أي: ذلك كائن بسبب اتباع هؤلاء الباطل، واتباع هؤلاء الحق. وهذا تصريح بما أشعر به ما قبلها، ولذلك سمي تفسيراً.

﴿تَذَلُّكَ﴾ مثل ذلك الضرب ﴿يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ﴾ يبيِّن لهم ﴿آمَنَاتِهِمْ﴾ أحوال الفريقين، أو أحوال الناس. أو يضرب أمثالهم. بأن جعل اتباع الباطل مثلاً لعمل الكفار، والإضلال مثلاً لخبيثتهم، واتباع الحق مثلاً للمؤمنين، وتكفير السيئات مثلاً لفوزهم، لرجوعهم عنها وتوبتهم.

فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبِ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْنَتُمُوهُمْ فَشُدُّوا  
الْوَتَاقَ فَمَا مَثَا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ  
اللَّهُ لَاتَصَّرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن  
يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿٤﴾ سَيَهْدِيهِمْ وَيُضِلِّحُ بِآلِهِمْ ﴿٥﴾ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ



﴿٦﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴿٧﴾  
وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿٨﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنزَلَ اللَّهُ  
فَأَخْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴿٩﴾

ثم أمر سبحانه بقتال الكفار، فقال: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في المحاربة  
﴿فَضْرِبِ الرِّقَابَ﴾ أصله: فاضربوا الرقاب ضرباً، فحذف الفعل، وقدم المصدر،  
وأنيب منابه، مضافاً إلى المفعول. ففيه اختصار، مع معنى التوكيد. والتعبير به عن  
القتل إشعار بأنه ينبغي أن يكون بضرب الرقبة حيث أمكن، إن اختاره الإمام عندنا.  
وتصوير له بأشنع صورة، لأن في هذه العبارة من الغلظة والشدة ما ليس في لفظ  
القتل، وهو حَزَّ العنق، وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلوه<sup>(١)</sup> وأوجه  
أعضائه. ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله تعالى: ﴿فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا  
مِنْهُمُ كُلَّ بَنَانٍ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿حَتَّىٰ إِذَا أَفْخَنْتُمُوهُمْ﴾ أكثرتم قتلهم وأغلظتموه. من الشخين، وهو الغليظ.  
أو أثقلتموهم بالقتل والجراح حتى أذهبتهم عنهم النهوض. ﴿فَشُدُّوا الرِّبَاطَ﴾  
فأسروهم واحفظوهم. والرباط بالفتح والكسر اسم ما يوثق به. ﴿فَمَا مَنَّا بَعْدَ﴾  
فَمَا تَمْتُونَ مَنًّا ﴿وَمَا فِدَاءٌ﴾ وإنما تغدون فداءً.

والمراد التخيير بعد الأسر بين المن والإطلاق، وبين أخذ الفداء. وهو ثابت  
عند الشافعية، فإن الذكر الحر المكلف إذا أسر تخيير الامام بين القتل والمن والفداء

(١) عَلُو الشئ: نقيض سفله وسفاته.

(٢) الأنفال: ١٢.

والاسترقاق، وعند الحنفية يتخير بين القتل والاسترقاق، فعلى قولهم الآية منسوخة، أو مخصوصة بحرب بدر، وظاهر الآية قريب من مذهب الشافعية.

وفي التحقيق الآية تمنع القتل بعد الإتيان والأسر، لتقييد المنّ والفداء بكونه بعد الأسر، ولم يذكر مهمما القتل، وعلى التقادير؛ فالاسترقاق علم بالسنة، هذا، وقد قيل: إن الأسر كان محرماً بقوله: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ اسْرَى﴾<sup>(١)</sup>، حتى نسخ بهذه الآية.

﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ أي: يضع أهل الحرب آلاتها وأثقالها التي لا تقوم الحرب إلا بها، كالسلاح والخيول والركاب، أي: تنقضي الحرب ولم يبق إلا مسلم أو مسالم. وسميت أوزارها، لأنه لما لم يكن لها بدّ من جرّها فكأنها تحملها وتستقلّ بها، فإذا انقضت فكأنها وضعتها. وقيل: آثامها، والمعنى: حتى يضع أهل الحرب شركهم ومعاصيهم، وهو غاية للضرب، أو الشدّ، أو للمنّ والفداء، أو للمجموع. يعني: أن هذه الأحكام جارية فيهم حتى لا يكون حرب مع المشركين بزوال شوكتهم. وقيل: بنزول عيسى.

وقال الحسن: إن الإمام مخير بين المنّ والفداء والاسترقاق، وليس له القتل بعد الأسر، فكأنه جعل في الآية تقدماً وتأخيراً، تقديره: لضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها، ثم قال: حتى إذا أنخنتهم فشدوا الوثاق فإمّا منّاً وإمّا فداءً.

وقيل: حكم الآية منسوخ بأية السيف<sup>(٢)</sup>، وليس بشيء، لأصالة عدم النسخ، والتخصيص خير منه.

والمنقول عن أهل البيت ﷺ: أن الأسير إن أخذ والحرب قائمة، كان الإمام

(١) الأنفال: ٦٧.

(٢) التوبة: ٥ و ٢٩.

مخيراً بين أن يقتله، أو يقطع يده ورجله من خلاف، ويتركه حتى ينزف ويموت. وإن أخذ بعد انقضاء الحرب تخير الامام بين المنّ والفداء والاسترقاق، ولا يجوز القتل. ولو حصل منه الاسلام في الحالين منع القتل خاصة. فعلى هذا يكون قول الحسن موافقاً لمذهبنا. ويقوى القول بالتقديم والتأخير، ولا حرج في ذلك.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: الأمر ذلك، أو افعلوا بهم ذلك ﴿وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ﴾ لانتم منهم ببعض أسباب الهلكة، من خسف، أو رجفة، أو حاصب، أو غرق، أو موت مستأصل ﴿وَلَكِنْ يَبْتَئَلُوا بِغَضِّكُمْ بِغَضٍ﴾ ولكن أمركم بالقتال ليلو المؤمنين بالكافرين، بأن يجاهدوهم فيستوجبوا الثواب العظيم، والكافرين بالمؤمنين، بأن يعاجلهم على أيديهم ببعض عذابهم كي يرتدع بعضهم عن الكفر.

﴿وَالَّذِينَ قَاتَلُوا﴾ جاهدوا ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قرأ البصريان وحفص: قتلوا، أي: استشهدوا ﴿فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ فلن يضيعها ﴿سَيَهْدِيهِمْ﴾ إلى الثواب، أو سيثبت هدايتهم ﴿وَيُضِلِّجُ بِاللَّهُمْ﴾ بالرسوخ على العقيدة الحقمة ﴿وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ﴾ وقد عرفها لهم في الدنيا حتى اشتاقوا إليها، فعملوا ما استحقوها به. أو بيّتها لهم بحيث يعلم كل واحد منزله ويهتدي إليه.

قال مجاهد: يهتدي أهل الجنة إلى مساكنهم منها لا يخطئون، كأنهم كانوا سكانها منذ خلقوا.

وعن مقاتل: إن الملك الذي وكل بحفظ عمله في الدنيا يمشي بين يديه، فيعرفه كل شيء أعطاه الله.

أو طيبها لهم، من العرف وهو طيب الرائحة. أو حددها لهم بحيث يكون لكل جنة مفرزة عن غيرها.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ﴾ أي: إن تنصروا دينه ورسوله ﴿يَنصُرْكُمْ﴾ على عدوكم ﴿وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ في مواطن الحرب، بالتشجيع وتقوية القلوب وتشبيتها. أو على محجة الاسلام، والقيام بحقوقه.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ﴾ فثوراً وانحطاطاً وهلاكاً. ونقيضه: لعأله، أي: نجاة. وتقول للعائر: لعألك، إذا دعوت بالانتعاش والنبات. وانتصابه بفعله الواجب إضماره سماعاً، تقديره: فقال: تعسأ لهم. أو فقضى تعسأ لهم. أو اتعسهم الله فتعسوا تعسأ. والجملة خبر «الَّذِينَ كَفَرُوا». ﴿وَاضْلُ أَعْمَالِهِمْ﴾ عطف عليه. وعن ابن عباس: يريد: في الدنيا القتل، وفي الآخرة التردّي في النار.

﴿ذَلِكَ﴾ التعس والإضلال ﴿بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ القرآن، لما فيه من التوحيد والتكاليف المخالفة لما ألفوه واشتهته أنفسهم، من الإهمال وإطلاق العنان في الشهوات والملاذ، فشق ذلك عليهم وتعاضهم. وهذا تصريح بسببته الكفر بالقرآن للتعس والإضلال. ﴿فَأَحْبَبَ أَهْمَانَهُمْ﴾ كثره إشعاراً بأن إحباط الأعمال يلزم الكفر. ولا ينفك عنه بحال.

أَقْلَمُ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَهْمَانُهَا ﴿١٠﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴿١١﴾

ثم تنبههم سبحانه على الاستدلال على صحة ما دعاهم إليه من التوحيد وإخلاص العبادة لله، فقال:

﴿أَقْلَمُ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ استأصل عليهم ما اختص بهم من أنفسهم وأهلبيهم وأموالهم ﴿وَاللِّكَاظِرِينَ﴾ من وضع الظاهر موضع الضمير ﴿أَمْثَالُهَا﴾ أمثال تلك العاقبة المذكورة. أو العقوبة. أو الهلكة، لأن التدمير يدل عليها. أو السنة، لقوله: ﴿سُنَّتِ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا﴾<sup>(١)</sup>.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: الذي فعلناه في الفريقين ﴿بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ولينصروهم وناصرهم على أعدائهم وحافظهم ﴿وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ ينصرهم، فيدفع العذاب عنهم عاجلاً أو آجلاً. وهو لا يخالف قوله: ﴿وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ﴾<sup>(٢)</sup> فَإِنَّ الْمَوْلَى فِيهِ بِمَعْنَى الْمَالِكِ.

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَسَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴿١٢﴾  
 وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ﴿١٣﴾ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوهُ أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٤﴾ مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ﴿١٥﴾

(١) الأحزاب: ٣٨.

(٢) يونس: ٣٠.

ثم ذكر مآل حال الفريقين بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ من تحت أشجارها وأبنتها ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ﴾ يتمتعون بمتاع الدنيا أياماً قلائل ﴿وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾ في مسارحها ومعالفها، غافلة عما هي بصدده من النحر والذبح. فهم أيضاً يكونون حريصين غافلين عن وخامة العاقبة. غير مفكرين فيها. ﴿وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾ منزل ومقام لهم.

﴿وَكَايُنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ﴾ على حذف المضاف وإجراء أحكامه على المضاف إليه. كأنه قال: وكم من قرية هم أشد قوة من قومك الذين أخرجوك، أي: كانوا سبب خروجك. ﴿أفَلَنُكَلِّمُهُمْ﴾ بأنواع العذاب ﴿فَلَا تَأْخُذُهُمْ﴾ يدفع عنهم العذاب. وهو كالحال المحكيّة، كقولك: أهلكتناهم فهم لا ينصرون.

ثم قال سبحانه على وجه التهجين والتوبيخ للكفار والمنافقين:

﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ حجة واضحة من عنده. وهو القرآن المعجز وسائر المعجزات. أو ما يعمّه من الحجج العقلية للمؤمنين. ﴿كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَقَلِهِ﴾ من الشرك والمعاصي. وهم أهل مكة الذين زين لهم الشيطان شركهم وعداوتهم لله ورسوله. ﴿وَاتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ شهواتهم في ذلك، لا شبهة لهم عليه فضلاً عن حجة. وتوحيد الضمير أولاً وجمعه ثانياً على اللفظ والمعنى.

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾ صفة الجنة العجيبة الشأن فيما قصصنا عليك. وقيل: هو مبتدأ خبره «كمن هو خالد في النار» الآتي بعد.

وهذا كلام صورته الإثبات، ومعناه النفي والإنكار، لانطوائه تحت حكم كلام مصدر بحرف الإنكار. ودخوله في حيزه، وانخراطه في سلكه. فهو كقوله: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾. فكأنه قيل: أمثل أهل الجنة

كمثل من هو خالد؟ أو أمثل الجنة كمثل جزء من هو خالد؟ وحذف ما حذف استغناءً بجري مثله.

وفي تعريفه من حرف الإنكار زيادة تصوير لمكابرة من يسوي بين المتمسك بالبيئة والتابع لهواه، وأنه بمنزلة من يسوي بين الجنة التي تجري فيها تلك الأنهار، وبين النار التي يسقى أهلها الحميم، ونظيره: قول القائل:

أفسرُحُ أن أرزأ الكرام وأن أورث ذوداً<sup>(١)</sup> شصائصاً نَبلاً

فإنه كلام منكر للفرح برزية الكرام وورثة الذود، مع تعريه عن حرف الإنكار، لانتوائه تحت قول من قال: أفرح بموت أخيك وبوراثته إيله؟ والذي طرح لأجله حرف الإنكار إرادة أن يصور قبح ما أتهم به، فكأنه قال: نعم، مثلي يفرح بمرزاة الكرام، وبأن يستبدل منهم ذوداً يقل طائله، وهو من التسليم الذي تحته كل إنكار.

وعلى الأول قوله: «كمن هو خالد» خبر محذوف، تقديره: أفمن هو خالد في هذه الجنة كمن هو خالد في النار؟ أو بدل من قوله: «كمن زين له سوء عمله». وما بينهما اعتراض لبيان ما يمتاز به من على بيته في الآخرة، تقريراً لإنكار المساواة.

﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ استئناف لشرح المثل، كأن قائل قال: وما مثلها؟ فقيل: فيها أنهار، ويجوز أن يكون في موضع الحال، أي: مستقرّة فيها أنهار، أو خبر لـ«مثل»، و«آسن» من: أسن الماء بالفتح إذا تغيّر طعمه وريحه، أو بالكسر على معنى الحدوث، وقرأ ابن كثير: أسن بغير مدّ.

(١) الذود: الإبل لا يتجاوز عددها الثلاثين ولا يقل عن الثلاث، والشصائص جمع الشصوص: الناقة أو الشاة القليلة اللبن، والنبل: الكبار من الإبل، والصغار منها، فهو من الأضداد.

﴿وَأَنْهَازٍ مِنْ لَبْنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ﴾ لم يصر قارصاً<sup>(١)</sup> ولا حازراً، كما يكون في ألبان الدنيا.

﴿وَأَنْهَازٍ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾ لذيدة لا يكون فيها غائلة مرارة وسكر وخمار وريح وصداع. وهي تأنيث لذ، وهو اللذيذ. أو مصدر نعت به بإضمار ذات، أي: ذات لذة. أو تجوز. والمعنى: ما هو إلا التلذذ الخالص، ليس معه ذهاب عقل ولا خمار، ولا آفة من آفات الخمار.

﴿وَأَنْهَازٍ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾ لم يخالطه الشمع والرغوة، وسائر فضلات النحل وغيرها، كما في عسل الدنيا. والمعنى: فيها أنواع الأشربة التي تكون في الدنيا، مجردة عتاً ينقصها وينقصها، موصوفة بغاية الالتذاذ. وفي الأنهار دلالة على غزارة أنواع الأشربة واستمرارها.

﴿وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ أي: لهم فيها صنف من الثمرات لا يعرفون اسمها، وصنف منها يعرفون اسمها، كلها مبرأة من كل مكروه يكون لثمرات الدنيا ﴿وَمَغْفِرَةً مِنْ رَبِّهِمْ﴾ عطف على الصنف المحذوف. أو مبتدأ خيره محذوف، أي: لهم مغفرة. ﴿عَمَّنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا﴾ شديد الحرارة، مكان تلك الأشربة ﴿فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ من فرط الحرارة.

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنَا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٦﴾  
وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴿١٧﴾ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ

(١) القارص من الطعام: الحديد المنقوص والحازر: الحامض.



أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرَاهُمْ ﴿١٨﴾  
 فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ  
 مُقَبَّلَكُم مِّنْ مَّوَاكِمِكُمْ ﴿١٩﴾

ثم بين سبحانه حال المنافقين، فقال: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ يسمعون كلامك ﴿حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِيبِكَ﴾ من مجلسك، وتوحيد الضمير وجمعه ثانياً نظراً إلى لفظ «من» ومعناه. ﴿قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي: لعلماء الأصحاب. وقيل: قالوه لعبدالله بن مسعود. وعن ابن عباس: أنا منهم.

وعن الأصمغ بن نباتة، عن علي عليه السلام قال: إنا كنا عند رسول الله ﷺ فيخبرنا بالوحي، فأعيه أنا ومن يعيه، فإذا خرجنا قالوا لنا: ﴿مَاذَا قَالَ أَنْفَا﴾ ما الذي قال الساعة؟ استهزاء، أو إظهار أننا لم نشغل بوعيه وفهمه، أو استعلاماً، إذ لم يلقوا له آذانهم تهاوناً به. وقيل: كان يخطب فإذا غاب المنافقين خرجوا فقالوا ذلك للعلماء. و«أنفاً» من قولهم: أنف الشيء، لما تقدم منه. مستعار من الجارحة. ومنه: استأنفت الشيء إذا ابتدأته. ونصبه على الظرف. بمعنى: في أول وقت يقرب منا. أو حال من الضمير في «قال». وقرأ ابن كثير: أنفاً.

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ تخلية بينهم وبين اختيارهم وخذلاناً. أو وسماً عليها بسمه الكفر، لتكون دالة عليه. فلعنتمهم الملائكة لذلك. ﴿وَآتَبَوْا  
 أَهْوَاءَهُمْ﴾ شهوات نفوسهم، وما مالت إليه طباعهم. فلذلك استهزؤا بكلام الله، وتهاونوا به.

ثم وصف سبحانه المؤمنين بقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا زَادَهُمْ هُدًى﴾ أي: زادهم الله بالتوفيق والإلهام. وقيل: الضمير لقول الرسول، أو لاستهزاء المنافقين. ﴿وَآتَاهُمْ

تَقْوَاهُمْ﴾ يبين لهم ما يتقون، أو أعانهم على تقواهم، أو أعطاهم جزاءها.  
﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ﴾ فليسوا ينتظرون إلا القيامة ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾  
بدل اشتغال من الساعة، نحو: «أَنْ تَطْلُوَهُمْ» في قوله: ﴿وَجِئَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَبِنَسَاءِ  
مُؤْمِنَاتٍ لَّمْ تَعْلَمُوهُنَّ أَنْ تَطْوَوهُنَّ﴾<sup>(١)</sup>. ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ علاماتها، كمبعث خاتم  
الأنبياء، وانشقاق القمر. وهو متصل بإتيان الساعة اتصال اللثة بالمعلول. ﴿فَأَنسَى  
لَهُمْ﴾ هذا جواب الشرط، وهو قوله: ﴿إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ﴾. والمعنى: فكيف لهم  
ذكرهم - أي: تذكّرهم - إذا جاءتهم الساعة، وحينئذ لا تنفعهم الذكرى؟

﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ أي: إذا علمت سعادة المؤمنين وشقاوة الكافرين،  
فانبت على ما أنت عليه من العلم بالوحدانية ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ لترك نديك،  
بالإقدام على ما هو أولى فعله، والثبات على الذي هو موجب لكمال النفس، وعلى  
إصلاح أحوالها، وهضمها وتواضعها وانقطاعها إلى الله. فإن تكميل النفس لا يكون  
إلا بذلك. ولا يجوز إطلاق الكلام على ظاهره. لأن استغفار الأنبياء لا يجوز أن  
يكون للذنوب. لأنهم معصومون عنها صغيرها وكبيرها.

﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ واستغفر لذنوبهم بالدعاء لهم، والتحريض على ما  
يستدعي غفرانهم. وفي إعادة الجار، وحذف المضاف، إشعار بالفرق بين استغفاره  
له واستغفاره للمؤمنين والمؤمنات.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبَكُمْ﴾ في الدنيا، فإن للبعد مراتب ومراحل، ينقلب فيها من  
أول خلقه إلى آخر عمره ﴿وَمُنَاقِحُمْ﴾ في العقبى، فإنها دار إقامتكم.

وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نَزَلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ  
فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنْ

المَوْتِ فَأُولَىٰ لَهُمْ ﴿٢٠﴾ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا  
 اللَّهُ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴿٢١﴾ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ  
 وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴿٢٢﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّىٰ أَبْصَارَهُمْ  
 ﴿٢٣﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴿٢٤﴾

روي: أن ضعفاء المؤمنين أو المنافقين كانوا يدعون العرص على الجهاد،  
 ويتمنونه بالستهم، فلما نزلت سورة في الأمر بالجهاد شقّ عليهم وكرهوا منه،  
 فنزلت:

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا ﴿٢٠﴾ هَلَا ﴿٢١﴾ نَزَلَتْ سُورَةٌ﴾ في أمر الجهاد ﴿فَإِذَا أَنْزَلَتْ  
 سُورَةٌ مَّحْكَمَةٌ ﴿٢١﴾ مَبِينَةٌ لَا تَشَابَهُ فِيهَا ﴿٢٢﴾ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ﴾ أي: الأمر به. وعن قتادة:  
 كلّ سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة غير منسوخة، وهي أشدّ القرآن على  
 المنافقين.

﴿زَايِنَاتِ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ ضعف في الدين، غير ثابتي الأقدام، وقيل:  
 نفاق. ووضع الظاهر في موضع الضمير لبيان علّة التقاعد عن الحرب والكراهة منه.  
 ويجوز أن يريد بالذين آمنوا المؤمنين الخالص الثابتين، وأنهم يتشوقون إلى الوحي  
 إذا أبطأ عليهم، فإذا أنزلت سورة في معنى الجهاد تضجّر المنافقون منها. ﴿يَنْتَفِئُونَ  
 إِلَيْكَ فَبَلَّغْ الْمَوْعِدَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْمَوْتِ﴾ أي: تشخص أبصارهم جنباً ومخالفة، كما ينظر  
 من أصابته الغشية عند الموت.

﴿فَأُولَىٰ لَهُمْ﴾ فويل لهم. أفضل من الولي، وهو القرب. ومعناه: الدعاء  
 عليهم. أي: أقرب لهم المكروه. أو فعلى، من: آل، أي: يؤول المكروه إليهم.

﴿طَاعَةً وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾ استئناف. أي: أمرهم طاعة وقول معروف. أو طاعة وقول معروف خير لهم. أو حكاية قولهم، أي: قالوا: أمرنا طاعة وقول معروف. وقيل: «أولى» مبتدأ. وهذا خبره، أي: أولى وأحرى لهم طاعة الله ورسوله وقول معروف بالإجابة، أي: لو أطاعوا وأجابوا كانت الطاعة والإجابة أولى لهم. وهذا قول ابن عباس في رواية عطاء، واختيار الكسائي.

﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ أي: جدّ ولزم أمر القتال. والعزم والجِدُّ حقيقة لأصحاب الأمر، وإسناده إليه مجاز. ومنه قوله: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾<sup>(١)</sup>. وقولهم: إن الأمر معزوم لا عازم. وعامل الظرف محذوف، وهو: أذكر. وجواب «إذا» محذوف تقديره: فإذا عزم الأمر نكلوا وكذبوا فيما وعدوا من أنفسهم. ويدلّ على حذفه قوله: ﴿فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ﴾ فيما زعموا من الحرص على الجهاد أو الإيمان. أو فلو صدقوا في إيمانهم وواطأت قلوبهم فيه أسنتهم ﴿لَكَانَ﴾ الصدق ﴿خَيْرًا لَهُمْ﴾ في دينهم ودنياهم من نفاقهم.

﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾ فهل يتوقّع منكم؟ وقرأ نافع بكسر السين. وهو غريب. ﴿إِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أمور الناس وتأمرتم عليهم، أو أعرضتم وتولّيتهم عن الاسلام ﴿أَنْ تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطُّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ تاحراً على الولاية وتجاوزاً لها، أو رجوعاً إلى ما كنتم عليه في الجاهليّة من التغاور ومقاتلة الأقارب.

والمعنى: أنّهم لضغنهم في الدين وحرصهم على الدنيا، أحقّاء بأن يتوقّع ذلك منهم من عرف حالهم في ضعف الإيمان ومرض النفاق، ويقول لهم: هل عسيتم. فنقل الكلام من الغيبة إلى الخطاب على طريقة الالتفات، ليكون أبلغ في التوبيخ.

وإلحاق الضمير بـ«عسى» على لغة الحجاز. وأمّا بنو تميم فلا يلحقون

الضمان، ويقولون: عسى أن تفعل، وعسى أن تفعلوا. وخبره «أن تفسدوا»، و«إن توليتهم» اعتراض. وعن يعقوب: **تَوَلَّيْتُمْ**، وَتَقَطَّعُوا مِنَ الْقَطْعِ. أي: إن تولاكم ظلمة خرجتم معهم وساعدتموهم في الإفساد وقطيعة الرحم.

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى المذكورين ﴿الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ لإفسادهم، وقطعهم الأرحام ﴿فَأَصْنَعُهُمْ﴾ عن استماع الحق ﴿وَاعْمَىٰ ابْنَصَارَهُمْ﴾ أي: فمغمى أظافه. وخذلهم حتى صموا عن استماع الموعظة، وعموا عن إيصار طريق الهدى، فلا يهتدون سبيله.

﴿أَقْلَابًا يَنْتَبِرُونَ الْقُرْآنَ﴾ يتصفحونه وما فيه من المواعظ والزواجر، حتى لا يجسروا على المعاصي. وعن قتادة: والله يجدون في القرآن زاجراً عن معصية الله لو تدبروه، ولكنهم أخذوا بالمتشابه فهلكوا. ﴿أَمْ عَنِ قُلُوبِ أَقْفَالِهَا﴾ لا يصل إليها ذكر، ولا ينكشف لها أمر. وقيل: «أم» منقطعة. ومعنى الهمزة فيها التثنية. وتنكير القلوب لأن المراد قلوب بعض منهم. أو للإشعار بأنها لإيهام أمرها في القساوة، أو لفرط جهالتها ونكرها، كأنها مبهمه منكورة. وإضافة الأقفال إليها للدلالة على أقفال مناسبة لها مختصة بها، لا تجانس الأقفال المعهودة. وهي أقفال الكفر التي استغلقت، فلا تفتح.

إِنَّ الَّذِينَ آرْتَدُوا عَلَىٰ آدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ  
سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ﴿٢٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ  
سَتَطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ﴿٢٦﴾ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّيْتُمُ  
الْمَلَائِكَةَ يُضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ﴿٢٧﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ

وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴿٢٨﴾ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ  
 أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ﴿٢٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمُ فَلَاقَتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ  
 وَكَتَرَفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٠﴾ وَكُنْتُمْ تُكْفِرُونَ  
 الْمَجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبَلَّوْا أَخْبَارَكُمْ ﴿٣١﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا  
 عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ  
 شَيْئًا وَسَيُحْبِطُ أَعْمَالُهُمْ ﴿٣٢﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا  
 الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ  
 ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴿٣٤﴾ فَلَا تَهْتُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ  
 وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتْرُكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٥﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ ازْتَدُوا غَنًى أَنْبَارِهِمْ﴾ أي: رجعوا عن الإيمان إلى ما كانوا عليه  
 من الكفر ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ بالدلائل الواضحة، والمعجزات الظاهرة.  
 وهم المنافقون.

وعن ابن عباس والسدي والضحاك: كانوا يؤمنون عند النبي ﷺ ثم  
 يظهرون الكفر فيما بينهم، فتلك ردة منهم.

وعن قتادة: هم كفار أهل الكتاب كفروا بمحمد ﷺ، وقد عرفوه ووجدوا

نعته مكتوباً عندهم .

وليس في هذا دلالة على أن المؤمن قد يكفر، لأنه لا يتمتع أن يكون المراد من رجوع في باطنه عن الإيمان بعد أن أظهره وقامت الحجّة عنده بصحّته .

﴿الشَّيْطَانُ سَوَّالٌ لَهُمْ﴾ سهل لهم اقتراف الكبائر وركوب العظائم . من السؤل . وهو الاسترخاء . وقيل : حملهم على الشهوات . من السؤل . وهو التمني . وفيه : إن السؤل مهموز . قلبت همزته واواً لضمّ ما قبلها . ويمكن رده بقولهم : هما يتساولان . ﴿وَاقْنِي لَهُمْ﴾ ومدّ لهم في الآمال والأمانى .

وقرأ أبو عمرو : أُنْيِي لَهُمْ . على البناء للمفعول . وهو ضمير الشيطان أولهم . أي : أمهلوا ومدّ في عمرهم . وقرأ يعقوب : أُنْيِي لَهُمْ . والمعنى : أن الشيطان يغويهم وأنا أُملي لهم وأنظرهم وأمهلهم ، ولم أعاجلهم بالعقوبة . فتكون الواو للحال ، أو الاستئناف .

ثم بين سبحانه سبب استيلاء الشيطان عليهم . فقال : ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَلَّذِينَ كَرَهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾ أي : قال اليهود الذين كفروا بالنبي بعدما تبين لهم نعته في التوراة للمنافقين . أو المنافقون لتريظة والنضير . حيث قالوا لهم : لئن أخرجتم لنا خرجن معكم . أو أحد الفريقين للمشركين . والمروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أنهم بنو أمية . كرهوا ما نزل الله في ولاية علي بن أبي طالب عليه السلام .

﴿سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ﴾ في بعض الأمر الذي يهتمكم . وهو التكذيب برسول الله ، أو بلا إله إلا الله . أو في بعض ما تأمرون به . كالقعود عن الجهاد . والموافقة في الخروج معهم ، والتظاهر على عداوة الرسول . ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾ ما أسرّه بعضهم إلى بعض من القول ، وما أسرّوه في أنفسهم من الاعتقاد .

﴿فَخَيَفَ﴾ يعملون وما حيلتهم ﴿إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْعَلَائِكَةُ﴾ إذا قبضت الملائكة أرواحهم ﴿يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَنْبَازَهُمْ﴾ تصوير لتوقيهم بما يخافون منه

ويجتنبون عن القتال له. وعن ابن عباس: لا يتوفى أحد على معصية الله إلا يضرب من الملائكة في وجهه ودبره.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى التوفى الموصوف ﴿بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا اسْتَحَقَّ اللَّهُ﴾ من الكفر، وكتمان نعت الرسول، وعصيان الأمر ﴿وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ﴾ ما يرضاه، من الإيمان برسول الله، والجهاد، وغيرهما من الطاعات ﴿فَأَخْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ ولم يتقبل لذلك.

﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ﴾ لن يظهر الله لرسوله والمؤمنين ﴿أَضْفَانَهُمْ﴾ أحقادهم على المؤمنين، ولا يبدي خفاياهم للنبي ﷺ. ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ﴾ لمرئناكم بدلائل حتى تعرفهم بأعيانهم لا يخفون عليك ﴿فَلَعَزَّ فَتْهَمٌ بِسَيِّئَاتِهِمْ﴾ بعلاماتهم التي يسهم الله بها.

وعن أنس: ما خفي على رسول الله ﷺ بعد هذه الآية شيء من المنافقين، بل كان يعرفهم بسيماهم. ولقد كنا في بعض الغزوات وفيها تسعة من المتأقين يشكوهم الناس، فناموا ذات ليلة، وأصبحوا وعلى جبهة كل واحد منهم مكتوب: هذا منافق.

واللام لام جواب «لو» كررت في المعطوف.

﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ جواب قسم محذوف. ولحن القول: أسلوبه. وعن ابن عباس: هو قولهم؛ ما لنا إن أظننا من الثواب، ولا يقولون: ما علينا إن عصينا من العقاب.

وقيل: اللحن أن تلحن بكلامك، أي: تميله إلى نحو من الأنحاء ليفطن له صاحبك. ومنه قيل للمخطيء: لاحن، لأنه يعدل بالكلام عن الصواب.

وعن أبي سعيد الخدري قال: لحن القول بغضهم علي بن أبي طالب ﷺ. قال: وكنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله ﷺ بغضهم علي بن أبي طالب ﷺ.



وروي مثل ذلك عن جابر بن عبد الله الأنصاري، وعن عبادة بن الصامت قال: كنا نبور<sup>(١)</sup> أولادنا بحبّ عليّ بن أبي طالب عليه السلام، فإذا رأينا أحدهم لا يحبه علمنا أنه لغير رشدة<sup>(٢)</sup>.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ فيجازيكم على حسب قصدكم، إذ الأعمال بالنيات. ﴿وَلَنَبَيُّنَاكُمْ﴾ ونعاملكم معاملة المختبر، بالأمر بالجهاد وسائر التكاليف الشاقة ﴿حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ﴾ حتى نميّزهم عن غيرهم ﴿وَالصَّابِرِينَ﴾ على مشاقّ المجاهدة عن غيرهم. أو حتى نعلم جهادكم موجوداً، لأنّ الغرض أن تفعلوا الجهاد فتشبيكم على ذلك. أو يعلم أولياؤنا، والإضافة إلى ذاته تعظيماً لهم. ﴿وَنَبَلُّوا أَحْبَابَكُمْ﴾ فنختبر ما يخبر به عن أعمالكم، فيظهر به حسنها وقبحها، لأنّ الخير على حسب المخبر عنه، إن حسناً فحسن، وإن قبيحاً فقبيح. أو أخبارهم عن إيمانهم وموالاتهم المؤمنين في صدقها وكذبها.

وقرأ أبو بكر الأفعال الثلاثة بالياء لتوافق ما قبلها، وعن يعقوب: وَنَبَلُّوا بسكون الواو، على تقدير: ونحن نبلو.

وعن الفضيل: أنّه كان إذا قرأها بكى، وقال: اللهم لا تبلنا، فإنك إن تبلونا فضحتنا، وهتكت أستارنا، وعدّبتنا.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ امتنعوا عن اتباع دين الله، ومنعوا غيرهم عن اتّباعه بالقهر والإغواء ﴿وَشَاقُوا الرُّسُولَ﴾ عاندوه وعادوه ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى﴾ من بعد ما ظهر لهم أن محمداً رسول الله. وهم قريظة والنضير، أو المطعمون يوم بدر. ﴿لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً﴾ بكفرهم وصدّهم. أو لن يضرّوا رسول الله بمشاقته. وحذف المضاف لتعظيمه، وتفطّيح مشاقته. ﴿وَسَيُخَيِّطُ أَعْمَالَهُمْ﴾

(١) بار الرجل يبوره: جرّبه واختبره.

(٢) الرّشدة والرّشدة: ضدّ الزّنية. يقال: ولد لرشدة، أي: شرعيّ وليس من زنا.

وسيبطل ثواب حسنات أعمالهم التي عملوها في دينهم يرجون بها الثواب، لكفرهم برسول الله. أو مكايدهم التي نصبوها في مشاقته، فلا يصلون بها إلى مقاصدهم، ولا تشر لهم إلا القتل والجلاء عن أوطانهم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ﴾ بتوحيده ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ بتصديقه ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ بما أبطل به هؤلاء، كالكفر والنفاق والشك والعجب والرياء والمن والأذى ونحوها. وليس فيه دليل على إحباط الطاعات بالكبائر، كما قال أبو حنيفة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ أي: أصرّوا على الكفر حتى ماتوا على كفرهم ﴿فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ أبداً، لأن «لن» للتأبيد. وهذا عام في كل من مات على كفره، وإن صحّ نزوله في قتلى القلب، وهو بشر في بدر.

﴿فَلَا تَهِنُوا﴾ فلا تضعفوا، ولا تذلّوا للعدوّ ﴿وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ﴾ ولا تدعوا إلى السلم تذلاًّ وضعفاً. ويجوز نصبه بإضمار «أن». وقرأ أبو بكر وحمزة بكسر السين. ﴿وَأَنْتُمْ الْأَغْلَوْنَ﴾ الأغلبون. ونحوه قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْأَغْلَى﴾<sup>(١)</sup>.

﴿وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ بالنصرة على عدوّكم ﴿وَلَنْ يَبْرَحَنَّ أَعْمَالَكُمْ﴾ ولن يضيع أعمالكم، بل يثيبكم عليها. من: وترت الرجل إذا قتلت له قتيلاً، من ولد وأخ أو حميم. وحقيقته: أفردته من قريبه أو ماله. من الوتر، وهو الفرد. فشبهه إضاعة عمل العامل وتعطيل ثوابه بوتر الواتر. وهو من فصيح الكلام. ومنه قوله ﷺ: «من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله». أي: أفرد عنهما قتلاً ونهباً.

إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَهَبٌ وَهَوٌّ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴿٣٦﴾ إِنْ يَسْأَلْكُمْ فَيُخْفِكُمْ تَبْخُلُوا وَيُخْرِجْ أَسْفَانَكُمْ

﴿ ٣٧ ﴾ هَاتِمٌ هَوْلَاءُ تَدْعُونَ لِنُفُوقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنِ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ﴿ ٣٨ ﴾

ثم حضَّ سبحانه على طلب الآخرة بقوله: ﴿ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِيبٌ وَلَهُوَ ﴾ لا نبات لها ﴿ وَإِنْ تُؤْمِنُوا ﴾ بالله ﴿ وَتَتَّقُوا ﴾ معاصيه ﴿ يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ ﴾ ثواب إيمانكم وتقواكم ﴿ وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴾ جميع أموالكم، بل يقتصر على جزء يسير - كربع العشر والعشر - في الزكاة الواجبة في بعض أموالكم.

﴿ إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُخَفِّقْكُمْ ﴾ فيجهدكم بطلب الكل. والإحفاء المبالغة ويلوغ الغاية. يقال: أحفاه في المسألة إذا لم يترك شيئاً من الإلحاح. وأحفى شاربه إذا استأصله. ﴿ تَبْخُلُوا ﴾ فلا تمطوا ﴿ وَيُخْرِجْ أضعفانكم ﴾ ويظهر بغضكم وعداوتكم، فتمضطفنا على رسول الله ﷺ. والضمير في «يخرج» لله تعالى، أو البخل، لأنه سبب الاضطفان.

﴿ هَا أَنْتُمْ هَوْلَاءُ ﴾ أي: أنتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون. ثم استأنف وصفهم. كأنهم قالوا: وما وصفنا؟ فقيل: ﴿ تَدْعُونَ لِنُفُوقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ويجوز أن يكون صلة «هؤلاء»، على أنه بمعنى: الذين. وهو يعلم نفقة الغزو والزكاة وغيرهما. ﴿ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ ﴾ ناس يبخلون به. ثم قال: ﴿ وَمَنْ يَبْخُلْ ﴾ بالصدقة وأداء الفريضة ﴿ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنِ نَفْسِهِ ﴾ فلا يتعداه ضرر بخله. بل إنما هو راجع إلى نفسه، لأنه يحرمها مثوبة جسيمة، ويلزمها عقوبة عظيمة. يقال: بخلت عليه وعنه. وكذلك: ضننت عليه وعنه. وفيه إشارة إلى أن معطي المال أحوج إليه من الفقير الآخذ.

ثم أخبر أنه لا يأمر بذلك ولا يدعو إليه لحاجته إليه، فقال: ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ﴾ الذي تستحيل عليه الحاجات ﴿وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ﴾ إلى ما عند الله من الخير. فما يأمركم به فهو لاحتياجكم وقرركم إلى الثواب. فإن امتثلتم فلکم، وإن توليتم فعليكم.

﴿وَأِنْ تَوَلَّوْا﴾ وإن تعرضوا عن طاعته. وهو عطف على «وإن تولوا». ﴿يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ يخلق قوماً سواكم على خلاف صفتكم فيقوموا مكانكم. كقوله: ﴿وَيَأْتِي بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾<sup>(١)</sup>. ﴿ثُمَّ لَا يَكُونُوا لَكُمْ﴾ في التولي عن الإيمان. والزهد في التقوى. وهم الفرس، لأنه ﷺ سئل عنه، وكان سلمان إلى جنبه، فضرب فخذه وقال: «هذا وقومه. والذي نفسي بيده لو كان الإيمان منوطاً بالثريا لتناوله رجال من فارس». أو الأتصار، أو الملائكة.

وروى أبو بصير عن أبي جعفر ﷺ قال: «إن تولوا يا معشر العرب يستبدل قوماً غيركم». يعني: الموالي.

وعن أبي عبدالله ﷺ قال: «قد والله أبدل بهم خيراً منهم» يعني: الموالي.





## سورة الفتح

مدنية. وهي تسع وعشرون آية.

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال: «من قرأها فكأنما شهد مع محمد ﷺ فتح مكة». وفي رواية أخرى: «فكأنما كان مع من بايع محمداً تحت الشجرة». وأورد البخاري في الصحيح عن عمر بن الخطاب قال: «كنا مع رسول الله ﷺ في سفر، فقال: نزلت عليّ البارحة سورة عظيمة هي أحب إليّ من الدنيا وما فيها: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا - إِلَى قَوْلِهِ - وَمَا تَأَخَّرَ﴾»<sup>(١)</sup>.

وعن قتادة عن أنس قال: «لما رجعنا من غزوة الحديبية وقد حيل بيننا وبين نسكنا، فنحن بين الحزن والكآبة إذ أنزل الله ﷻ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ فقال رسول الله ﷺ: لقد أنزلت عليّ آية هي أحب إليّ من الدنيا كلها».

عن عبدالله بن مسعود قال: «أقبل رسول الله ﷺ من الحديبية فجعلت ناقته تثقل، فتقدمنا فأنزل عليه ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾، فأدركنا رسول الله وبه من السرور ما شاء الله، فأخبر أنها أنزلت عليه».

عبدالله بن بكير، عن أبيه قال: قال أبو عبدالله ﷺ: «حصنوا أموالكم ونساءكم وما ملكت أيما نكم من التلف بقراءة ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾، فإنه إذا كان ممن يدمن قراءتها ناداه مناد يوم القيامة حتى يسمع الخلائق: أنت من عبادي المخلصين، ألحقوه بالصالحين من عبادي، فأسكنوه جنات النعيم، واسقوه الرحيق المختوم بمزاج الكافور».

(١) صحيح البخاري ٦: ١٦٨ - ١٦٩.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴿١﴾ لِيُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا  
 تَأَخَّرَ وَيَتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢﴾ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا  
 عَزِيزًا ﴿٣﴾ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيُزَادُوا إِيمَانًا مَعَ  
 إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٤﴾ لِيَدْخُلَ  
 الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ  
 سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٥﴾ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ  
 وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ  
 اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٦﴾ وَلِلَّهِ جُنُودُ  
 السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿٧﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة محمد ﷺ بقوله: ﴿والله الغني﴾ . افتتح هذه  
 السورة بأنه فتح نبيه ﷺ ما احتاج إليه في دينه ودنياه. ليشعر على غناه المطلق.  
 وكمال جبروته وغاليته. وافتقار العباد إليه. فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ وعد بفتح مكة. والتعبير  
 عنه بالماضي لتحققه وتيقنه بمنزلة الكائنة الموجودة. وفي ذلك من الفخامة والدلالة  
 على علو شأن المخبر ما لا يخفى.

وقيل : هذا إخبار عن صلح الحديبية . وإنما سماه فتحاً ، لأنه كان بعد ظهوره على المشركين حتى سألوا الصلح . وتسبب لفتح مكة . وأدخل في الاسلام خلقاً عظيماً . وظهر له في الحديبية آية عظيمة . وهي أنه نزع ماؤها حتى لم يبق فيها قطرة . فتمضمض رسول الله ﷺ ثم مجّه فيها ، فذرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه . وقيل : فجاش الماء حتى امتلأت . ولم ينفد ماؤها بعد .

وعن عروة - وقد ذكر خروج النبي ﷺ عام الحديبية - قال : وخرجت قريش من مكة ، فسبقوه إلى بلدح<sup>(١)</sup> وإلى الماء ، فنزلوا عليه . فلما رأى رسول الله ﷺ أنه قد سبق نزل على الحديبية . وذلك في حرٍّ شديد ليس فيها إلا بئر واحدة ، فأشفق القوم من الظمأ ، والقوم كثير . فنزل فيها رجال يستحمونها . ودعا رسول الله ﷺ بدلوٍ من ماء ، فتوضأ من الدلو ، ومضمض فاه ثم مَجَّ فيه ، وأمر أن يصبَّ في البئر . ونزع سهماً من كنانته وألقاه في البئر ، فدعا الله تعالى ففارت بالماء ، حتى جعلوا يقترفون بأيديهم منها وهم جلوس على شفتها .

وروى سالم بن أبي الجعد قال : قلت لجابر : كم كنتم يوم الشجرة ؟ قال : كنا ألفاً وخمسائة . وذكر عطشاً أصابهم . قال : فأتى رسول الله ﷺ بماء في تور<sup>(٢)</sup> ، فوضع يده فيه ، فجعل الماء يخرج من بين أصابعه كأنه العيون ، فشربنا ووسعنا وكفانا .

وعن موسى بن عقبة : أقبل رسول الله ﷺ من الحديبية راجعاً ، فقال رجل من أصحابه : « ما هذا بفتح ، لقد صدّونا عن البيت ، وصدّ هدينا . فبلغ النبي ﷺ فقال : « بس الكلام هذا ، بل هو أعظم الفتح . وقد رضي المشركون أن يدفعوكم عن بلادهم بالراح<sup>(٣)</sup> ، ويسألوكم القضية - أي : رجوعكم عنهم - ويرغبوا إليكم في الأمان ، وقد رأوا منكم ما كرهوا » .

(١) بلدح : وإِ قِيلَ مكة من جهة المغرب .

(٢) التُّور : إناء يشرب فيه .

(٣) الراح : الخمر . والراح جمع راحة ، وهي : الكف . والراح : الارتياح والنشاط . ولعلّ الظاهر هنا المعنى الثالث .



وعن الشعبي: نزلت هذه السورة بالحديبية، وأصاب رسول الله ﷺ في تلك الغزوة ما لم يصب في غزوة. أصاب: أن يبيع ببيعة الرضوان، وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وظهرت الروم على فارس، وبلغ الهدي محلّه بعد الصلح، وأطعموا نخل خيبر.

وعن جابر: ما كنا نعلم فتح مكّة إلا يوم الحديبية.  
وقيل: المراد فتح خيبر. وقيل: فتح الروم. وقيل: الفتح القضاء، من الفتاحة، وهي الحكومة، أي: قضينا لك أن تدخل مكّة من قابل.

﴿يَغْفِرُ لَكَ اللَّهُ﴾ علة للفتح من حيث إنه مسبب عن جهاد الكفار، والسعي في إزالة الشرك، وإعلاء الدين، وتكميل النفوس الناقصة قهراً، ليصير ذلك التكميل بالتدرج اختياراً، وتخليص الضعفة عن أيدي الظلمة ﴿مَا تَقَدَّمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرُ﴾. قد قيل فيه أقوال، كلّها غير موافق لما يذهب إليه أصحابنا أن الأنبياء معصومون من الذنوب كلّها، صغيرها وكبيرها، قبل النبوة وبعدها.

فمنها: أنهم قالوا: معناه: ما تقدم من معاصيك قبل النبوة، وما تأخر عنها. ومنها: قولهم: ما تقدم الفتح، وما تأخر عنه. ومنها: قولهم: ما وقع وما لم يقع، على الوعد بأنه يغفر له إذا وقع. ومنها: قولهم ما تقدم من ذنب أبويك آدم وحواء ببركتك، وما تأخر من ذنوب أمّك بدعوتك.

والكلام في ذنب آدم كالكلام في ذنب نبيّنا ﷺ ومن حمل ذلك على الصفات التي تقع محبطة عندهم، فالذي يبطل قولهم أن الصفات إذا سقط عقابها وقعت مكفرة، فكيف يجوز أن يمن الله سبحانه على نبيّه بأن يغفر له؟ وإنما يصح الامتنان والفضل منه سبحانه بما يكون له المؤاخدة به، لا بما لو عاقب به لكان ظالماً عندهم. فوضح فساد قولهم.

ولأصحابنا فيه وجهان من التأويل: أحدهما: أن المراد: ليغفر لك الله ما تقدم من ذنب أمّك وما تأخر بشفاعتك، وأراد بذكر التقدم والتأخر ما تقدم زمانه وما تأخر، كما يقول القائل لغيره: صفحت عن السالف والآنف من ذنوبك. وحسنت إضافة ذنوب أمّته إليه، للاتصال والسبب بينه وبين أمّته.

ويؤيد هذا الجواب ما رواه المفضل بن عمر عن الصادق عليه السلام قال: «سأله

رجل عن هذه الآية، فقال: والله ما كان له ذنب، ولكن الله سبحانه ضمن له أن يغفر ذنوب شيعة علي بن أبي طالب عليه السلام، ما تقدم من ذنبهم وما تأخر».

وروى عمر بن يزيد قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قول الله سبحانه: ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾. قال: ما كان له ذنب ولا همّ بذنب، ولكن الله حمّله ذنوب شيعة ثم غفرها له».

والثاني: ما ذكره المرتضى عليه السلام: أن الذنب مصدر، والمصدر يجوز إضافته إلى الفاعل والمفعول معاً، فيكون هنا مضافاً إلى المفعول. والمراد: ما تقدم من ذنبهم إليك في منعهم إتيانك عن مكة، وصدّهم لك عن المسجد الحرام. ويكون معنى المغفرة على هذا التأويل: الإزالة والنسخ لأحكام أعدائه من المشركين عليه. أي: يزيل الله تعالى ذلك عنك، ويستر عليك تلك الوصمة بما يفتح الله لك من مكة. فستدخلها فيما بعد. ولذلك جعله جزاء على جهاده، وغرضاً في الفتح، ووجهاً له.

قال: ولو أنه أراد مغفرة ذنوبه لم يكن لقوله: «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ» معنى معقول، لأن المغفرة للذنوب لا تعلق لها بالفتح، فلا يكون غرضاً فيه. وأما قوله: «ما تقدم وما تأخر» فلا يمتنع أن يريد به ما تقدم زمانه من فعلهم القبيح بك ويقومك.

وقيل أيضاً في ذلك وجوه آخر:

منها: أن معناه: لو كان لك ذنب قديم أو حديث لغفرناه لك.

ومنها: أن المراد بالذنب هنا ترك المندوب. وحسن ذلك لأن من المعلوم أنه عليه السلام ممن لا يخالف الأوامر الواجبة، فجاز أن يسمى ذنباً منه ما لو وقع من غيره لم يسم ذنباً، لعل قدره ورفعة شأنه.

ومنها: أن القول خرج مخرج التعظيم وحسن الخطاب، كما قيل في قوله:

﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾<sup>(١)</sup>.

وهذا ضعيف، لأنَّ العادة جرت في مثل هذا أن يكون على لفظ الدعاء.  
 ﴿وَيُتِمُّ بِغَفَّتِهِ غَفْنِكَ﴾ بإعلاء دينك على سائر الأديان، وبقاء شرعك، وضمَّ  
 الملك إلى النبوة. وقيل بفتح خبير ومكَّة والطائف. ﴿وَيَهْدِيكَ صِرَاطاً مُسْتَقِيماً﴾ في  
 تبليغ الرسالة وإقامة مراسم الرئاسة. أو تثبيتك على صراط يؤدِّي بسالكه إلى  
 الجنة.

﴿وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾ أي: نصرأ فيه عزٌّ ومنعة. أو يعزُّ به المنصور.  
 فهو وصف بصفة المنصور مبالغة إسناداً مجازياً. أو عزيزاً صاحبه. وقد فعل ذلك  
 نبيّه ﷺ، إذ صير دينه عزّاً الأديان، وسلطانه أعظم السلطان.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ﴾ هي اسم السكون، كالبهيمتة للبهتان، أي: أنزل  
 الثبات والطمأنينة ﴿فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: يفعل بهم اللطف الذي يحصل لهم  
 عنده، من البصيرة بالحق ما تسكن إليه نفوسهم. وذلك بكثرة ما ينصب لهم من  
 الأدلَّة الهادية إليه، ومن جعلتها هاهنا أن يقع الصلح بينهم وبين المعاندين، ويأمنوا  
 منهم لذلك، بعد أن قلقت نفوسهم، ودحضت أقدامهم، لفرط الدهشة والخوف،  
 ويروا من الفتوح وعلو كلمة الاسلام على وفق ما وعدوا.

﴿لِيَزِدُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ يقيناً مع يقينهم، بمزية رسوخ العقيدة  
 واطمئنان النفس عليها، لمشاهدتهم وعرفانهم. أو أنزل فيها السكون إلى ما جاء به  
 الرسول من الشرائع، ليزدادوا بها إيماناً مقروناً إلى إيمانهم بالله واليوم الآخر.  
 وعن ابن عباس: إنَّ أوَّل ما أتاهم به النبي ﷺ التوحيد، فلما آمنوا بالله  
 وحده أنزل الصلاة والزكاة، ثم الحج، ثم الجهاد، فازدادوا إيماناً إلى إيمانهم.  
 أو أنزل فيها الوقار والعظمة لله ولرسوله، ليزدادوا باعتماد ذلك إيماناً إلى

إيمانهم. يعني: يزدادوا معارف على المعرفة الحاصلة عندهم.

وقيل: أنزل فيها الرحمة ليراحموا. فيزداد إيمانهم.

﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يدبّر أمرها، فيسلط بعضها على بعض تارة.

ويوقع فيما بينهم السلم أخرى، كما تقتضيه حكمته.

وقيل: معناه: أن الله تعالى لو شاء لأعانكم بجنوده الذين هم الملائكة والجنّ

والإنس.

وفيه بيان أنه لو شاء لأهلك المشركين، لكنّه عالم بهم وبما يخرج من

أصلاهم، فأمهلهم لعلمه وحكمته، ولم يأمر بالقتال عن عجز واحتياج، ولكن

ليعرض المجاهدين لجزيل الثواب.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بالمصالح ﴿حَكِيمًا﴾ فيما يقدر ويدبّر، فدبّر ما دبّر من

تسليط المؤمنين.

﴿يُدْخِلُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾

فهذا مع ما بعده علّة لما دلّ عليه قوله: «والله جنود السموات والأرض» من معنى

التدبير. فكأنه قال: سلط المؤمنين على الكافرين ليعرفوا نعمة الله فيه ويشكروها،

فيدخل المؤمنين الجنة، ويعذب الكفار والمناققين لما غاضهم من ذلك. وقيل: علّة

لقوله: فتحنا، أو أنزل، أو جميع ذلك، أو ليزدادوا. وقيل: إنّه بدل منه بدل

الاشتمال.

﴿وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ يغطيها ولا يظهرها. والمعنى: لم يعذبهم بها.

﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ أي: الإدخال والتكفير ﴿عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ لأنّه انتهى ما يطلب

من جلب نفع أو دفع ضرر. و«عند» حال من الفوز.

﴿وَيُغْنِيَنَّ الْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾ عطف على

«يدخل»، إلا إذا جعلته بدلاً، فيكون عطفاً على المبدل منه، لا البدل، لفساد المعنى

﴿الظَّالِمِينَ بِإِلَهِ ظَنُّ الشُّوْءِ﴾ ظنُّ الأمرِ السُّوءِ، وهو أن لا ينصر رسوله والمؤمنين  
﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ الشُّوْءِ﴾ ما يظنونه ويربصونه بالمؤمنين، من الذلِّ والهلاك وغنيمة  
الأموال.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: دَائِرَةُ الشُّوْءِ. وهما لغتان، غير أن المفتوح غلب  
في أن يضاف إليه ما يراد ذمّه، ولذلك أضيف الظنُّ إليه، لكونه مذموماً. والمضموم  
جری مجرى الشرِّ، وهو مطلق المكروه والشدة. وكلاهما في الأصل مصدر، من:  
ساء، كالكره والكره، والضعف والضعف.

﴿وَعُصِيبَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعْدَى لَهُمْ جَهَنَّمَ﴾ عطف لما استحقَّوه في الآخرة  
على ما استوجبوه في الدنيا، والواو في الأخيرين، والموضع موضع الغاء - إذ اللعن  
سبب للإعداد، والغضب سبب له - لاستقلال الكلِّ في الوعيد بلا اعتبار السببية.  
﴿وَسَاءَتْ مَصِيْباً﴾ جهنم.

﴿وَاللَّهُ جُنُودَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَزِيْباً﴾ في قهره وانتقامه من أعدائه  
﴿حَكِيْماً﴾ في فعله وقضائه. كرره للتأكيد. أو الأول متصل بذكر المؤمنين، أي: فله  
الجنود التي يقدر أن يعينكم بها. والثاني متصل بذكر الكافرين، أي: فله الجنود التي  
يقدر على الانتقام منهم بها.

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٨﴾ ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ  
وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيْلًا﴾ ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكُمَا  
يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى  
بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٠﴾

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا﴾ تشهد على ما عملت أمثك، كقوله: ﴿وَيَعُونَ الرُّسُولَ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾<sup>(١)</sup>. ﴿وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ على الطاعة والمعصية.

﴿لِيُؤْمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ﴾ الخطاب للنبي والامة ﴿وَتُعَزِّرُوهُ﴾ وتقوّه بتقوية دينه ورسوله ﴿وَتَوْقَرُوهُ﴾ وتعظّموه ﴿وَتُسَبِّحُوهُ﴾ وتزّهوه، أو تصلّوا له ﴿بِحُزَّةٍ وَأَصِيلًا﴾ غدوة وعشيّاً، أو دائماً. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو الأفعال الأربعة بالياء، والضمير للناس.

وفي الآية دلالة على بطلان مذهب أهل الجبر أن الله يريد من الكفّار الكفر، لأنّه صرح هنا أنّه يريد من جميع المكلفين الإيمان والطاعة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللهَ﴾ لأنّه المقصود ببيعته ﴿يَدُ اللهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ حال، أو استئناف مؤكّد له على سبيل التخييل. يريد أن يد رسول الله التي تعلق أيدي المبايعين في حكم يد الله في هذه البيعة. ولما كان الله تعالى منزهاً عن الجوارح وعن سائر صفات الأجسام، فالفرض تقرير أن عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما، كقوله: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرُّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللهَ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقيل: معناه: قوّة الله في نصرته فوق نصرتهم إياه، أي: ثق بنصرة الله لك، لا بنصرتهم وإن بايعوك.

وقيل: نعمة الله عليهم بنبيّه فوق أيديهم بالطاعة والمبايعة.

﴿فَمَنْ نَكَثَ﴾ نقض العهد ﴿فَبِئْسَ مَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ فلا يعود ضرر نكثه إلا عليه ﴿وَمَنْ أَوْفَى﴾ ومن ثبت على الوفاء ﴿بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللهُ﴾ أي: أوفى بمبايعته. يقال: وفيت بالعهد وأوفيت به. وهي لغة تهامة. ومنها: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾<sup>(٣)</sup> ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِعَهْدِهِمْ﴾<sup>(٤)</sup>. ﴿فَسَيُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ هو الجنة.

(١) البقرة: ١٤٣.

(٢) النساء: ٨٠.

(٣) المائدة: ١.

(٤) البقرة: ١٧٧.

وقرأ حفص: عَلِيَّةٌ بَضْمٌ الْهَاءِ. وابن كثير ونافع وابن عامر وروح: فَسَنَوْتِيهِ  
بالتون.

والآية نزلت في بيعة الحديبية. وهي بيعة الرضوان. سميت بها لأنهم باعوا  
أنفسهم بالجنة، بسبب اتفاقهم على محاربة أعداء الله ونصرة دينه، ورضي لهم تلك  
البيعة.

قال جابر بن عبدالله: بايعنا رسول الله تحت الشجرة على الموت، وعلى أن  
لا نفر، فما نكث أحد منا البيعة إلا جد بن قيس، وكان مناققاً اختبأ تحت إبط  
بصيره، ولم يسر مع القوم.

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلْنَا آثَمَاتِنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا  
يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ  
بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نِعْمًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١﴾ بَلْ ظَنَنْتُمْ  
أَنْ لَنْ يَنْعَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنُّوا ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ  
وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْئًا وَكُنتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴿١٢﴾ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا  
أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ﴿١٣﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ  
وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٤﴾

روي: أنه ﷺ حين أراد المسير إلى مكة عام الحديبية معتمراً، وكان في  
ذي القعدة من سنة ست من الهجرة، استنفر من حول المدينة من أسلم وجهته  
ومزينة وأشجع وغفار، ليخرجوا معه، حذراً من قريش أن يعرضوا له بحرب أو

يصدّوه عن البيت، وأحرم هو ﷺ، وساق معه الهدى، ليعلم أنّه لا يريد حرباً. فتناقل كثير من الأعراب وقالوا: يذهب محمّد إلى قوم قد غزوه في عقر داره - أي: أصلها - بالمدينة وقتلوا أصحابه، فيقاتلهم. وظنّوا أنّه يهلك فلا ينقلب إلى المدينة. واعتلّوا بالشغل بأهاليهم وأموالهم. وأنّه ليس لهم من يقوم بأشغالهم. فأخبر الله عن تخلفهم قبل وقوع ذلك، فقال:

﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلْنَا آمَؤُنَا وَاهْلُونَا﴾ عن الخروج معك، إذ لم يكن لنا من يقوم بأشغالنا. والأهلون جمع أهل. ويقال: أهلات على تقدير تاء التانيث، فإنّه قد جاء أهلة، كأرض وأرضين وأرضة وأرضات. وأما أهال فاسم جمع. ﴿فَاسْتَفْزِفُونَ﴾ من الله على التخلف.

فكذبهم الله في الاعتذار والاستغفار بقوله: ﴿يَقُولُونَ بِأَنسِفَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي: الذي خلفهم ليس بما يقولون، وإنّما هو الشك في الله والنفاق. وطلبهم الاستغفار أيضاً ليس بصادق عن حقيقة.

﴿قُلْ لَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ فمن يمنعكم من مشيئته وقضائه ﴿إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرّاً﴾ ما يضرّكم، كقتل أو هزيمة أو خلل في المال والأهل، عقوبة على التخلف. وقرأ حمزة والكسائي بالضم. ﴿أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعاً﴾ ما يصاد ذلك من ظفر وغنيمة. وهذا تعريض برّد قولهم. ﴿بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيراً﴾ فيعلم تخلفكم وقصدكم فيه.

﴿بَلْ لَقَدْ أَخَذْنَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْوَعْدَ﴾ لا يرجعون إلى من خلفوا بالمدينة من الأهل والمال، لظنكم أن المشركين يستأصلونهم ﴿وَوَظَّيْنُ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ أي: زين الشيطان ذلك الظنّ المتمكّن في قلوبكم ﴿وَوَلَدْنَاهُمْ نَفراً﴾ الظنّ المذكور. وهو التسجيل عليه بالسوء. أو هو وسائر ما يظنون بالله ورسوله من الأمور الزائفة. ﴿وَكُنْتُمْ قَوْماً بُوراً﴾ هالكين مستوجبين لسخطه وعقابه



عند الله، لفساد عقيدتكم، وسوء نيتكم. من: بار، كالهالك من: هلك، بناءً ومعنى. ولذلك وصف به الواحد والجمع، والمذكر والمؤنث. ويجوز أن يكون جمع بائر، كعائد وعوذ.

وقيل: معناه: فاسدين في أنفسكم وقلوبكم ونياتكم، لا خير فيكم. وكان ذلك من الغيب الذي لا يطلع عليه أحد إلا الله، وصار معجزاً لنبينا ﷺ.

﴿ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ فإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعيراً ﴾ وضع «الكافرين» موضع الضمير إيداناً بأن من لم يجمع بين الإيمان بالله ورسوله فهو كافر، وأنه مستوجب للسعير بكفره، وتنكير «سعيراً» للتحويل، أو لأنها نار مخصوصة.

﴿ وَبِاللهِ فُتِكَ السُّفُوفَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ يدبره كيف يشاء ﴿ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ مشيئته تابعة لحكمته، وحكمته المغفرة للتائب، وتعذيب المصّر ﴿ وَكَانَ اللهُ غَفُوراً رَحِيماً ﴾ رحمته سابقة لغضبه، حيث يكفر السيئات باجتباب الكبائر، ويغفر الكبائر بالتوبة. وقد جاء في الحديث الإلهي: «سبقت رحمتي غضبي».

سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمٍ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلاً ﴿١٥﴾ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدُّعُونَ إِلَى قَوْمِ أُولِي الْأَرْبَابِ شَدِيدٍ تَقَاتُلُوهُمْ أَوْ يُسْلَمُونَ فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦﴾ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَمَنْ

يُطِيعُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَوَلَّ يُعَذِّبْهُ  
عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٧﴾

﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ﴾ أي الذين تخلّفوا عن الحديبية ﴿إِذَا انْطَلَقْتُمْ﴾ أيها  
المؤمنون ﴿إِلَى مَغَانِمٍ لِتَأْخُذُوهَا﴾ يعني: مغنم خيبر، فإنه ﷺ رجع من الحديبية  
في ذي الحجة من سنة ست، وأقام بالمدينة بقيتها وأوائل المحرم، ثم غزا خيبر بمن  
شهد الحديبية، ففتحها وغنم أموالاً كثيرة، فخصها بهم. وسيجيء تفصيل قصتها عن  
قريب إن شاء الله.

﴿ذَرُونَا﴾ أتركونا ﴿فَسَيُعَذِّبُكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾ يغيّروه.  
وهو وعده لأهل الحديبية أن يعوّضهم من مغنم مكة مغنم خيبر، ولا يشركهم  
فيها غيرهم. وهذا قول ابن عباس ومجاهد وابن إسحاق وغيرهم من  
المفسرين.

وقال الجبائي: أراد بقوله: «يريدون أن يبدّلوا كلام الله» قوله: ﴿فَقُلْ لَنْ  
تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾<sup>(١)</sup>.

وقال صاحب المجمع: «وهذا غلط، لأن هذه السورة نزلت بعد الانصراف  
من الحديبية في سنة ست من الهجرة، وتلك الآية نزلت في الذين تخلّفوا عن غزوة  
تبوك، وهذه الغزوة بعد فتح مكة، وبعد غزوة حنين والطائف، ورجوع النبي ﷺ  
منها إلى المدينة، ومقامه ما بين ذي الحجة إلى رجب، ثم تهيأ في رجب للخروج  
إلى تبوك. وكان منصرفه من تبوك في بقية رمضان من سنة تسع من الهجرة، ولم  
يخرج ﷺ بعد ذلك لقتال ولا غزو إلى أن قبضه الله، فكيف تكون هذه الآية مرادة

ها هنا؟<sup>(١)</sup>.

والكلام اسم للتكليم، غلب في الجملة المفيدة. وقرأ حمزة والكسائي: كَلِمَ  
الله. وهو جمع كلمة.

﴿قُلْ لَنْ تَنْصِبُونَا﴾ نفي في معنى النهي ﴿عَذَابِكُمْ قَالَ اللهُ﴾ في العديبية ﴿مِنْ  
قَبْلُ﴾ من قبل تهيئهم للخروج إلى خيبر ﴿فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا﴾ أن نشارككم  
في الغنائم ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ﴾ لا يفهمون ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ إلا فهماً قليلاً، وهو فطنتهم  
لأمور الدنيا. ومعنى الإضراب الأول ردّ منهم أن يكون حكم الله أن لا يتبعوهم،  
وإثبات للحسد، والثاني إضراب عن وصفهم بإضافة الحسد إلى المؤمنين إلى  
وصفهم بما هو أجلّ منه، وهو جهلهم بأمور الدين، كقوله تعالى: ﴿يَظُنُّونَ ظَاهِرًا  
مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ كَرَّرَ ذكرهم بهذا الاسم مبالغة في الذمّ، وإشعاراً  
بشناعة التخلف ﴿سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أَوْلِي بَابِ شَدِيدٍ﴾ بني حنيفة، أو قوم مسيلمة،  
أو غيرهم ممن ارتدوا بعد رسول الله ﷺ في زمن أبي بكر، فإنه قال: ﴿تَقَاتِلُونَهُمْ  
أَوْ يُسَلِّمُوا﴾ وفي زمانه لا يقبل منهم إلا الإسلام أو السيف. وقيل: فارس والروم.  
ومعنى «يسلمون»: يتقادون، لأن الروم نصارى، وفارس مجوس، يقبل منهم إعطاء  
الحزبية. وعن قتادة: أنهم ثقيف وهوازن، وكان ذلك في عهد رسول الله ﷺ.  
وقيل: هم أصحاب معاوية.

وقال صاحب المجمع: «الصحیح، أن المراد بالداعي في قوله: «ستدعون»  
هو النبي ﷺ، لأنه قد دعاهم بعد ذلك إلى غزوات كثيرة، وقتال أقوام ذوي نجدة  
وشدة، مثل أهل حنين والطائف وموثة وتبوك وغيرها، فلا معنى لحمل ذلك على ما

(١) مجمع البيان ٩: ١١٥.

(٢) الروم: ٧.

بعد وفاته»<sup>(١)</sup>.

﴿فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا خَيْرًا﴾ هو الغنيمة في الدنيا، والجنّة في الآخرة  
﴿وَأَنْ تَتَوَلَّوْا﴾ عن القتال ﴿كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ عن الحديبية ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا  
أَلِيمًا﴾ لتضاعف جرمكم.

ولما أوعد على التخلّف نفى الحرج عن المعذورين، فقال:

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ﴾ ضيق في ترك الخروج مع المؤمنين في الجهاد  
﴿وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْغَرِيضِ حَرْجٌ﴾ فهذه الآية عذر الله أهل الزمانة  
والآفات الذين تخلّفوا عن المسير إلى الحديبية، ورخصهم في التخلّف عن الغزو.  
ثم فصل الوعد والوعيد بعد الإجمال مبالغة فيهما، لسبق رحمته للمطيعين،  
وفرط عقابه على المتمرّدين، فقال على سبيل التعميم:

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في الأمر بالقتال وغيره ﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ  
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَقُولُ﴾ عن أمر الله وأمر رسوله، فيقعد عن الجهاد وغيره من  
أوامره ﴿يُعَذِّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾. وقرأ نافع وابن عامر: نُدْخِلْهُ بِالنُّونِ.

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي  
قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١٨﴾ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً  
يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٩﴾ وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا  
فَجَبَلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِي النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ

صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢٠﴾ وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ  
اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢١﴾

روي عن ابن عباس أنه قال: إن رسول الله ﷺ خرج يريد مكة، فلما بلغ الحديبية وقفت ناقته، فزجرها فلم تنزجر وبركت. فقال أصحابه: خلأت<sup>(١)</sup> الناقة. فقال ﷺ: ما هذا لها عادة، ولكن حبسها حابس الفيل. ودعا عمر بن الخطاب ليرسله إلى أهل مكة، ليأذنوا له بأن يدخل مكة، ويحلّ من عمرته، وينحر هديه. فقال: يا رسول الله مالي بها حميم، وإني أخاف قريشاً لشدة عداوتي إياها، ولكن أدلك على رجل هو أعزّ بها مني: عثمان بن عفان.

فقال: صدقت. فدعا رسول الله ﷺ عثمان فأرسله إلى أبي سفيان وأشرف قريش يخبرهم أنه لم يأت لحرب، وإنما جاء زائراً لهذا البيت، معظماً لحرمته. فاحتبسته قريش عندها. فبلغ رسول الله ﷺ والمسلمين أن عثمان قد قتل، فقال ﷺ: لا نبرح حتى نناجز القوم. ودعا الناس إلى البيعة، فقام رسول الله ﷺ إلى الشجرة. وكانت سمرة<sup>(٢)</sup> - فاستند إليها، وباع الناس على أن يقاتلوا المشركين، ولا يفروا عنهم.

قال جابر بن عبد الله: لو كنت أبصر لأريتكم مكانها.

وقيل: كان رسول الله ﷺ جالساً في أصل الشجرة، وعلى ظهره غصن من أغصانها.

قال عبدالله بن المغفل: وكنت قائماً على رأس رسول الله ﷺ ذلك اليوم،

(١) أي: وقفت ولزمت مكانها ولم تتقد.

(٢) السمرة: شجرة من العضاء، وليس في العضاء أجود خشباً منها. والعضاء: كلّ شجر يعظم وله شوك.

ويدي غصن من الشجرة أذب عنه، فرفعت الغصن عن ظهره، فبايعوه على الموت  
دونه، وعلى أن لا يفروا. فقال لهم رسول الله ﷺ: أنتم اليوم خير أهل الأرض.  
ولا شبهة أن هذا مشروط بعدم النكث والارتداد. وكان عدد المبايعين ألفاً  
وخمسمائة وخمسة وعشرين. وقيل: ألفاً وأربعمائة. وقيل: ألفاً وثلاثمائة.

وروى الزهري وعروة بن الزبير والمسور بن مخزومة قالوا: خرج رسول  
الله ﷺ من الحديدية في بضع عشرة مائة من أصحابه، حتى إذا كانوا بذي الحليفة  
قلّد رسول الله ﷺ الهدى وأشعره، وأحرم بالعمرة، وبعت بين يديه عيناً له من  
خزاعة يخبره عن قريش. وسار رسول الله ﷺ حتى إذا كان بقدير<sup>(١)</sup> الأشطاط  
قريباً من عسفان أتاه عينه الخزاعي فقال: إني تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي  
وغيرهما قد جمعوا لك الأحابيش<sup>(٢)</sup> وجمعوا جمعوا، وهم قاتلوك وصادوك عن  
البيت.

فقال ﷺ: روحوا، فراحوا حتى إذا كانوا ببعض الطريق قال النبي ﷺ: إن  
خالد بن الوليد بالغميم<sup>(٣)</sup> في خيل لقريش طليعة، فخذوا ذات اليمين، وسار ﷺ  
حتى إذا كان بالثنية<sup>(٤)</sup> بركت راحلته، فقال ﷺ: ما خلأت القصواء<sup>(٥)</sup>، ولكن  
حبسها حابس الفيل، فزجرها فوثبت به. قال: فعدل حتى نزل بأقصى الحديدية

(١) غدِير الأشطاط: قريب من عسفان. وعسفان: منهلة من مناهل الطريق، وهي من مكة  
على مرحلتين.

(٢) الأحابيش: الجماعة من الناس ليسوا من قبيلة واحدة.

(٣) الغميم: موضع بين مكة والمدينة.

(٤) الثنية: طريق العقبة. والعقبة: المرقى الصعب من الجبال، أو الطريق في أعلى الجبال.

(٥) القصواء: الناقة التي قطع طرف أذنها. وفي نهاية ابن الأثير (٤: ٧٥): «ولم تكن ناقة

النبي ﷺ قصواء، وإنما كان هذا لقباً لها. وقيل: كانت مقطوعة الأذن».

على ثمد<sup>(١)</sup> قليل الماء، إنما يتبرّضه<sup>(٢)</sup> الناس تبرّضاً، فشكوا إليه العطش، فانتزع سهماً من كنانته فركزه<sup>(٣)</sup> فيه، فوالله ما زال يجيش<sup>(٤)</sup> لهم بالرّي حتّى صدروا عنه. وبعث قريش حويطب بن عبد العزى، وبديل بن ورقاء الخزاعي، وعروة بن مسعود الثقفي، مع جماعة، وابتدر عروة وجعل يكلم النبي ﷺ، وكلّموا كلمه أخذ بلحيته، والمغيرة بن شعبة قائم على رأس النبي ﷺ ومعه السيف وعليه المغفرة<sup>(٥)</sup>، فكلّموا أهوى عروة بيده إلى لحية رسول الله ﷺ ضرب يده بنعل<sup>(٦)</sup> السيف وقال: آخر يدك عن لحية رسول الله ﷺ قبل أن لا ترجع إليك. فقال: من هذا؟ قال: المغيرة بن شعبة.

فخبرهم رسول الله ﷺ بين المصالحة إلى مدّة معيّنة، ورجوعه عن مكّة إلى أن تنقضي المدّة، وبين أن يدعو وأصحابه أن يدخلوا مكّة ويطوفوا ويحلّوا ويرجعوا. ثمّ قال ﷺ: والذي نفسي بيده لأقاتلنهم على أمري هذا حتّى تنفرد سالفتي<sup>(٧)</sup> أو لينفذن الله ﷻ أمره.

فجعل عروة يرمق صحابة النبي ﷺ: إذا أمرهم رسول الله ﷺ ابتدروا أمره، وإذا توضعاً كادوا يقتتلون على وضوئه، وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده، وما يحذون إليه النظر تعظيماً له.

فرجع إلى قريش، فقال لهم: والله لقد وفدت على الملوك، وفدت على قيصر

(١) الثمدُ: الحفرة يجتمع فيها ماء المطر.

(٢) تبرّض الماء: ترشّفه، أي: مصّه بشفتيه.

(٣) ركّز الرمح ونحوه: غرزه في الأرض وأثبته.

(٤) أي: يفيض. والرّي والرّي: أن يشرب الماء حتّى يشبع.

(٥) المغفرة: زرد - أي: درع - يليسه المحارب تحت القلنسوة.

(٦) نعل السيف: ما يكون في أسفل غمده من حديد أو فضة.

(٧) السالفة: صفحة العنق. أراد ﷺ: حتّى يفرّق بين رأسي وجسدي.

وكسرى والنجاشي، والله إن رأيت ملكاً قط يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد محمداً، إذا أمرهم ابتدروا أمره، وإذا توضحاً كادوا يقتلون على وضوئه، وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده، وما يحذون إليه النظر تعظيماً له. وإنه قد عرض عليكم خطّة رشد فاقبلوها.

فقال رجل من بني كنانة: دعوني آته.

فقالوا: آته. فلما أشرف عليهم قال رسول الله ﷺ لأصحابه: هذا فلان، وهو من قوم يعظمون البدن<sup>(١)</sup>، فابعثوها. فبعثت له. واستقبله القوم يلبنون. فلما رأى ذلك قال: سبحان الله ما يتبغي لهؤلاء أن يصدّوا عن البيت.

فقام رجل منهم يقال له: مكرز بن حفص، فقال: دعوني آته.

فقالوا: آته. فلما أشرف عليهم قال النبي ﷺ: هذا مكرز، وهو رجل فاجر، فجعل يكلم النبي ﷺ، فبينما هو يكلمه إذ جاء سهيل بن عمرو، فقال ﷺ: قد سهل عليكم أمركم.

فقال: اكتب بيننا وبينك كتاباً.

فدعا رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب عليه الصلاة والسلام فقال له: اكتب: بسم الله الرحمن الرحيم.

فقال سهيل: أما الرحمن فوالله ما أدري ما هو. فهم المسلمون أن يأبوا ذلك ويبطشوا عليهم، فأنزل الله سكينته عليهم فحلّموا.

فقال النبي ﷺ: من محمد رسول الله.

فقال سهيل: لو كنّا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك. ولكن اكتب: محمد بن عبد الله.

فقال النبي ﷺ: إني لرسول الله وإن كذبتموني.

(١) البدن جمع البدنة: الناقة أو البقرة المسننة.



ثُمَّ قَالَ لِعَلِيِّ رضي الله عنه : امح : رسول الله .

فقال له : يا رسول الله إن يدي لا تتطلق بمحو اسمك من النبوة .

فأخذه رسول الله فمحا . ثم قال : اكتب : هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو ، واصطلحا على وضع الحرب عن الناس عشر سنين ، يأمن فيهن الناس ، ويكف بعضهم عن بعض . وعلى أنه من قدم مكة من أصحاب محمد حاجباً أو محترماً ، أو يبتغي من فضل الله فهو آمن على دمه وماله ، ومن أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه .

فتواثبت بنو خزاعة فقالوا : نحن في عقد محمد وعهده . وتواثبت بنو بكر فقالوا : نحن في عقد قريش وعهدهم .

فقال رضي الله عنه : على أن تخلوا بيننا وبين البيت فنطوف .

فقال سهيل : ذلك من العام المقبل .

ثم قال سهيل : على أنه لا يأتيك منا رجل وإن كان على دينك إلا رددته إلينا ، ومن جاءنا ممن معك لم نردّه عليك .

فقال المسلمون : سبحان الله كيف يردّ إلى المشركين وقد جاء مسلماً؟!

فقال رضي الله عنه : من جاءهم منا فأبعده الله ، ومن جاءنا منهم رددناه إليهم ، فلو علم الله الاسلام من قلبه جعل له مخرجاً .

فقال سهيل : وعلى أنك ترجع عنا عامك هذا ، فلا تدخل علينا مكة . فإذا كان عام قابل خرجنا عنها لك ، فدخلتها بأصحابك ، فأقمت بها ثلاثاً ، ولا تدخلها بالسلاح ، إلا السيوف في القراب<sup>(١)</sup> وسلاح الراكب . وعلى أن هذا الهدى حيث ما حبسناه محلّه ، لا تقدّمه علينا .

(١) القراب : القميد ، أي : جفن السيف .

فقال ﷺ: نحن نسوق، وأنتم تردون.

قال عمر بن الخطاب: ما شككت مذ أسلمت إلا يومئذ، فأتيت النبي ﷺ

فقلت: ألسنت نبي الله؟

قال: بلى.

قلت: ألسنا على الحق، وعدونا على الباطل؟

قال: بلى.

قلت: فلم نعطي الدينية في ديننا إذا؟

قال: إني رسول الله، ولست أعصيه، وهو ناصري.

قلت: أولست كنت تحدثنا أننا سنأتي البيت ونطوف به؟

قال: بلى. أفأخبرتك أنك تأتيه العام؟

قلت: لا.

قال: فإنك تأتيه وتطوف به. فنحر رسول الله بدنة، ودعا بحالقه، فحلق

شعره، ثم رجع مع أصحابه.

وأخبر سبحانه مجملاً عما ذكرنا مفصلاً، فقال: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ شجرة السمرّة ﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من الإخلاص

وصدق الضمائر فيما بايعوا ﴿فَأَنْزَلَ السُّكِينَةَ﴾ الطمأنينة وسكون النفس بالتشجيع

أو الصلح ﴿عَلَيْهِمْ﴾ على قلوبهم. والمراد بإنزالها اللطف المقوي لها. ﴿وَأَنشَأَهُمْ

فَتْحاً قَرِيباً﴾ فتح خيبر غب انصرافهم من مكّة. وقيل: مكّة. وعن الحسن: فتح

حجر. وهو أجل فتح اتسعوا بشرها زماناً. والأوّل أصح وأشهر.

﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا﴾ يعني: مغانم خيبر وكانت أرضاً ذات عقار

وأموال، فقسّمها رسول الله عليهم. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزاً﴾ غالباً قاهراً ﴿حَكِيماً﴾ مراعيّاً

مقتضى الحكمة.

﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾ وهي ما ينيء على المؤمنين إلى يوم القيامة ﴿فَعَجَلْ لَكُمْ هَذِهِ﴾ يعني: مغانم خيبر ﴿وَكَفَّ أَيْدِي النَّاسِ عَنْكُمْ﴾ أيدي أهل خيبر وحلفائهم من بني أسد وغطفان حين جاءوا لنصرتهم، فصدق في قلوبهم الرعب فنكسوا، أو أيدي قريش بالصلح.

﴿وَيَتَكُونَنَّ﴾ هذه الكفة، أو الغنيمة ﴿آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أمانة يعرفون بها أنهم من الله بمكان، وأنه ضامن نصرهم والفتح عليهم. أو صدق الرسول في وعدهم بفتح خيبر في حين رجوعه من الحديبية، أو وعد المغانم.

قيل: رأى رسول الله ﷺ فتح مكة في منامه - ورؤيا الأنبياء وحي - فتأخر ذلك إلى السنة القابلة، فجعل فتح خيبر علامة وعنواناً لفتح مكة. وهو علة الكفت، أو «عجل»، معطوف على محذوف، مثل: لتسلموا، أو لتأخذوا. أو العلة لمحذوف تقديره: وليكون آية للمؤمنين فعل ذلك.

﴿وَيَهْدِيكُمْ صِوَاطاً مُسْتَقِيمًا﴾ ويزيدكم بصيرة ويقيناً وثقة بفضل الله والتوكل عليه، من عدة الله في القرآن بالفتح والغنيمة.

﴿وَأُخْرَى﴾ ومغانم أخرى. معطوفة على «هذه». أو منصوبة بفعل يفسره «قد أحاط الله بها» مثل: قضى. ويحتمل رفعها بالابتداء، لأنها موصوفة. وجرها بإضمار «رب» أي: رب مغانم أخرى. ﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾ لما كان فيها من الشدة العظيمة والصعوبة التامة ﴿فَدَاخَطَ اللَّهُ بِهَا﴾ قد علم بها وقدر عليها واستولى، فأظفركم بها وغنمكموها. وهو مغانم هوازن في غزوة حنين، ومغانم فارس. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ لأن قدرته ذاتية لا تختص بشيء دون شيء.

وبيان قصة وقعة خيبر على ما روى كبار المفسرين وعظماء المؤرخين: أن النبي ﷺ لما قدم المدينة من الحديبية مكث بها عشرين ليلة، ثم خرج منها قاصداً إلى خيبر.

وروا عن ابن إسحاق بإسناده، عن أبي مروان الأسلمي، عن أبيه، عن جده قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر، حتى إذا أشرفنا عليها قال رسول الله ﷺ: قفوا، فوقف الناس. فقال: اللهم رب السماوات السبع وما أظللن، ورب الأرضين السبع وما أظللن، ورب الشياطين وما أضلبن، إنا نسألك خير هذه القرية وخير أهلها وخير ما فيها، ونعوذ بك من شر هذه القرية وشر أهلها وشر ما فيها. أقدموا بسم الله.

وعن سلمة بن الأكوع قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر، فسرنا ليلاً، فلما جدَّ الحرب وتصافت القوم خرج يهودي وهو يقول:

قد علمت خيبر أنسي مرحب شاكي السلاح بطل مجرب  
إذا العروب أقبلت تلهب

فبرز إليه عامر بن الأكوع وهو يقول:

قد علمت خيبر أنسي عامر شاكي السلاح بطل مغامر  
فاختلفا ضربتين، فوقع سيف اليهودي في ترس عامر، وكان سيف عامر فيه قصر، فتناول به ساق اليهودي ليضربه، فرجع ذباب<sup>(١)</sup> سيفه فأصاب عين ركبة عامر، فمات منه.

قال سلمة: فإذا نفر من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: بطل عمل عامر قتل نفسه.

قال: فأتيت النبي ﷺ وأنا أبكي، فقلت: قالوا: إن عامراً بطل عمله.

فقال: من قال ذلك؟

قلت: نفر من أصحابك.

فقال: كذب أولئك، بل أوتي من الأجر مرتين.

(١) ذباب السيف: طرفه الذي يضرب به.

قال: فحاصرناهم حتى أصابتنا مغمصة شديدة. ثم إن الله فتحها علينا. وذلك أن النبي ﷺ أعطى اللواء عمر بن الخطاب، ونهض من نهض معه من الناس، فلقوا أهل خيبر، فانكشف عمر وأصحابه، فرجعوا إلى رسول الله، يحبته أصحابه ويحبّتهم. وكان رسول الله ﷺ أخذته الشقيقة، فلم يخرج إلى الناس، فقال حين أفاق من وجعه: ما فعل الناس بخيبر؟ فأخبر. فقال: لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، كزّاراً غير فزار، لا يرجع حتى يفتح الله على يديه.

وروى البخاري ومسلم في صحيحيهما، عن قتبية بن سعيد قال: حدثنا يعقوب بن عبدالرحمن الاسكندراني، عن أبي حازم، قال: أخبرني سهل بن سعد: «أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر: لأعطين هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه، يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله.

قال: فبات الناس يدوكون<sup>(١)</sup> بجملتهم أيهم يعطاها. فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجون أن يعطاها. فقال: أين عليّ بن أبي طالب؟ فقالوا: يا رسول الله يشتكي عينيه.

قال: فأرسلوا إليه، فأتي به، فبصق رسول الله ﷺ في عينيه، ودعا له، فبرى، حتى كأن لم يكن به وجع، فأعطاء الراية.

فقال عليّ عليه السلام: يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ قال: أنفذ على ريشك<sup>(٢)</sup> حتى تنزل بساحتهم، ثم ادعهم إلى الاسلام، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله، فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون حمر النعم.

(١) داك القوم: خاضوا واضطربوا وماجوا.

(٢) الريشة: التمهل والثؤدة والرفق. يقال: على ريشك، أي: على مهلك وتأن.

قال سلمة: فبرز له مرحب وهو يقول: قد علمت خبير أتي مرحب...<sup>(١)</sup>  
الآيات. فبرز له عليّ عليه السلام وهو يقول:

أنا الذي سمّني أُمّي حيدرة      كليث غابات كريحه المنظرة  
أوفيهم بالصاع كيل السندرة<sup>(٢)</sup>      أكيلكم بالسيف كيل السندرة  
فضرب مرحباً ففلق رأسه فقتله، وكان الفتح على يده.

وروى أبو عبدالله الحافظ بإسناده عن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وآله قال: خرجنا مع عليّ عليه السلام حين بعثه رسول الله صلى الله عليه وآله، فلما دنا من الحصن خرج إليه أهله، فقاتلهم فضربه رجل من اليهود فطرح ترسه من يده، فتناول عليّ باب الحصن فترس به عن نفسه، فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه، ثم ألقاه من يده. فلقد رأيتني في نفر مع سبعة - أنا ثامنهم - نجهد على أن نقلب ذلك الباب فما استطعنا أن نقلبه.

وإسناده عن ليث بن أبي سليم، عن أبي جعفر محمد بن عليّ عليه السلام قال: «حدّثني جابر بن عبد الله أنّ عليّاً عليه السلام حمل الباب يوم خيبر حتى صعّد المسلمون عليه فافتتحوها، وأنه حرّك بعد ذلك فلم يعمله أربعون رجلاً».

قال: وروي من وجه آخر عن جابر: ثم اجتمع عليه سبعون رجلاً فكان جهدهم أن أعادوا الباب.

وإسناده عن عبدالرحمن بن أبي ليلى قال: كان عليّ عليه السلام يلبس في الحرّ والشتاء القباء المحشوّ الثخين، وما يبالي الحرّ. فأتاني أصحابي فقالوا: إنّنا رأينا من

(١) ورد صدر الحديث في صحيح البخاري ٥: ١٧١، وذيله من قوله: «قال سلمة...» في صحيح مسلم ٣: ١٤٤١.

(٢) السندرة: ضرب من الكيل ضخم. يقال: أكيلكم بالسيف كيل السندرة، يعني: أقتلكم قتلاً واسعاً ذريعاً.

أمير المؤمنين عليه السلام شيئاً. فهل رأيته؟

فقلت: وما هو؟

قالوا: رأيناه يخرج علينا في الحرّ الشديد في القباء المحشوّ الشخين، وما يبالي الحرّ، ويخرج علينا في البرد الشديد في التوبين الخفيفين، وما يبالي البرد. فهل سمعت في ذلك شيئاً؟

فقلت: لا.

فقالوا: فسل لنا أباك عن ذلك.

فسألته. فقال: ما سمعت في ذلك شيئاً. فدخل على علي عليه السلام، فسمر معه. ثم سأله عن ذلك. فقال: أو ما شهدت معنا خير؟

فقلت: بلى.

قال: أو ما رأيته رسول الله حين دعا أبا بكر، فعقد له وبعثه إلى القوم، فانطلق فلقي القوم، ثم جاء بالناس وقد هزموا؟ فقال: بلى.

قال: ثم بعث إلى عمر فعقد له، ثم بعثه إلى القوم، فانطلق فلقي القوم فقاتلهم، ثم رجع وقد هزم. فقال رسول الله ﷺ: لأعطين الراية اليوم رجلاً يحب الله ورسوله، - ويحبه الله ورسوله، يفتح الله على يديه، كزّاراً غير فرّار. فدعاني فأعطاني الراية، ثم قال: اللهم اكفه الحرّ والبرد. فما وجدت بعد ذلك يردأ ولا حرّاً. وهذا كله أيضاً منقول من كتاب دلائل <sup>(١)</sup> النبوة للإمام أبي بكر البيهقي. ثم لم يزل رسول الله ﷺ يفتح الحصون حصناً حصناً، ويحوز الأموال، حتى انتهوا إلى حصن الوطيح والصلالم، وكان آخر حصون خمير، المستح، وحاصرهم رسول الله بضع عشرة ليلة.

(١) دلائل النبوة ٤: ٢١٢ - ٢١٣.

قال ابن إسحاق: ولما افتتح القموص حصن ابن أبي الحقيق، أتى رسول الله ﷺ بصفية بنت حيي بن أخطب وبأخرى معها. فمرّ بهما بلال - وهو الذي جاء بهما - على قتلى من قتلى يهود، فلما رأتهم التي معها صفية صاحت وصكت وجهها، وحثت التراب على رأسها. فلما رآها رسول الله ﷺ قال: اغربوا<sup>(١)</sup> عني هذه الشيطانة. وأمر بصفية فحيزت خلفه، وألقى عليها رداءه. فعرف المسلمون أنه قد اصطفأها لنفسه.

وقال لبلال لما رأى من تلك اليهودية ما رأى: أنزعت منك الرحمة يا بلال، حيث تمرّ بامراتين على قتلى رجالهما؟

وكانت صفية قد رأت في المنام، وهي عروس بكنانة بن الربيع بن أبي الحقيق، أن قمرأ وقع في حجرها، فعرضت رؤياها على زوجها. فقال: ما هذا إلا أنك تتمنين ملك الحجاز محمداً، ولطم وجهها لطمه اخضرت عنها منها. فأتي بها رسول الله ﷺ وبها أثر منها. فسألها رسول الله ﷺ ما هو؟ فأخبرته.

وأرسل ابن أبي الحقيق إلى رسول الله ﷺ: انزل فأكلمك. قال: نعم. فنزل وصالح رسول الله ﷺ على حقن دماء من في حصونهم من المقاتلة، وترك الذرية لهم، ويخرجون من خيبر وأرضها بذرارهم، ويخلون بين رسول الله ﷺ وبين ما كان لهم من مال وأرض، وعلى الصفراء والبيضاء، والكراع<sup>(٢)</sup> والحلقة، وعلى البر<sup>(٣)</sup> إلا توباً على ظهر إنسان.

وقال رسول الله ﷺ: فبرئت منكم ذمة الله وذمة رسوله إن كتمتوني شيئاً. فصالحوه على ذلك.

(١) اغرب عني، أي: تباعد.

(٢) الكراع: اسم يطلق على الخيل والبغال والحمير. والحلقة: الدرع.

(٣) البر: الثياب.



فلَمَّا سمع بهم أهل فدك قد صنعوا ماصنعوا، بحثوا إلى رسول الله ﷺ يسألونه أن يسيرهم، ويحقن دماءهم، ويخلّون بينه وبين الأموال. ففعل. وكان متن مشى بين رسول الله ﷺ وبينهم في ذلك محيصة بن مسعود، أحد بني حارثة.

فلَمَّا نزل أهل خيبر على ذلك سألوا رسول الله ﷺ أن يعاملهم الأموال على النصف. وقالوا: نحن أعلم بها منكم وأمر لها. فصالحهم رسول الله ﷺ على النصف، على أنا إذا شئنا أن نخرجكم أخرجناكم، وصالحه أهل فدك على مثل ذلك، فكانت أموال خيبر فيئاً بين المسلمين، وكانت فدك خالصة لرسول الله ﷺ، لأنهم لم يوجفوا عليها بخيل ولا ركاب.

ولمّا اطمان رسول الله ﷺ أهدت له زينب بنت العارث امرأة سلام بن مشكم - وهي ابنة أخي مرحب - شاة مصلية<sup>(١)</sup>، وقد سألت: أي عضو من الشاة أحب إلى رسول الله ﷺ؟ فقيل لها: الذراع. فأكثر فيها السم، وسمت سائر الشاة، ثم جاءت بها. فلَمَّا وضعتها بين يديه تناول الذراع، فأخذها فلاك منها مضغة، وانتهش منها، ومعه بشر بن البراء بن معرور، فتناول عظماً، فانتهش منه. فقال رسول الله ﷺ: ارفعوا أيديكم، فإن كنف هذه الشاة تخبرني أنها مسمومة. ثم دعاها فاعترفت.

فقال: ما حملك على ذلك؟

فقالت: بلغت من قومي ما لم يخف عليك، فقلت: إن كان نبياً فسيخبر، وإن كان ملكاً استرحمت منه.

فتجاوز عنها رسول الله ﷺ ومات بشر بن البراء من أكلته التي أكل.

قال: ودخلت أم بشر بن البراء على رسول الله ﷺ تعوده في مرضه الذي توفي فيه، فقال ﷺ: يا أم بشر ما زالت أكلة خيبر التي أكلت بخيبر مع ابنك

(١) صلى اللحم: شواء، فاللحم مصلية.

تعاودني، فهذا أوان قطعت أبهري<sup>(١)</sup>. وكان المسلمون يرون أن رسول الله ﷺ مات شهيداً، مع ما أكرمه الله به من النبوة.

وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٢٢﴾  
 سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾  
 وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٢٤﴾

ثم ذكر نصرة أهل الإيمان على المشركين، فقال: ﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من أهل مكة يوم الحديبية، ولم يصلحوا. وقيل: من حلفاء أهل خيبر. ﴿لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ﴾ لانهمزوا وغلبوا ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا﴾ يحرسهم ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ ينصرهم. وفي الآية دلالة على أنه يعلم ما لم يكن أن لو كان كيف يكون، وإشارة إلى أن المعدوم معلوم عنده.

﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: سنّ غلبة أنبيائه سنّة قديمة فيمن مضى من الأمم، كما قال: ﴿لَاغْلِبِينَ أَنَا وَرُسُلِي﴾<sup>(٢)</sup> ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ تَبْدِيلًا﴾ في نصرة الله تغييراً.

﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ أيدي كفار مكة بالرعب ﴿وَإَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ﴾

(١) الأبهري: ورديد المثنى، إذا انقطع لم يبق صاحبه. يقال: ما زال يراجع الأثم حتى قطع أبهريه. أي: أهلكه.

(٢) المجادلة: ٢١.

بالنهي ﴿يَبْتَغِي مَكَّةَ﴾ يوم الحديبية، فإن بعضها من الحرم. وروي أن مضارب<sup>(١)</sup> رسول الله ﷺ كانت في الحلّ. ومصلاه في الحرم. ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَفْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ أظهركم عليهم. وذلك أن عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسمائة إلى الحديبية. قبعت رسول الله ﷺ خالد بن الوليد على جند، فهزمهم حتى أدخلهم حيطان مكة ثم عاد.

وعن ابن عباس: أظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتى أدخلوهم البيوت.

وعن عبدالله بن المغفل: كان رسول الله ﷺ جالساً في ظلّ شجرة، وبين يديه عليّ عليه السلام يكتب كتاب الصلح، فخرج ثلاثون شاباً عليهم السلاح، فدعا عليهم رسول الله ﷺ. فأخذ الله تعالى بأبصارهم، فقمنا فأخذناهم، فخلّى الله سبيلهم. وقيل: كان ذلك يوم الفتح.

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من مقاتلتهم أولاً طاعةً لرسوله، وكفهم ثانياً لتعظيم بيته. وقرأ أبو عمرو بالياء. ﴿بَصِيرًا﴾ فيجازيهم عليه.

هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ وَوَلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّوهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ بَغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَلُّوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٢٥﴾ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمْ

الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ  
وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ  
عَلِيمًا ﴿٢٦﴾

ثم ذكر سبحانه سبب منعه رسول الله ﷺ ذلك العام دخول مكة، فقال:  
﴿هُمُ الَّذِينَ ظَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أن تطوفوا وتحلوا من  
عمرتكم ﴿وَالْهَدْيِ﴾ ما يهدى إلى مكة. وهي البدن التي ساقها رسول الله ﷺ معه.  
وكانت سبعين بدنة. عطف على الضمير المنصوب في «صدوكم» أي: صدوا الهدي.  
﴿مَغْفُوفًا﴾ محبوساً ﴿أَنْ يَبْلُغَ مَجْلَهُ﴾ أي: مكانه الذي يحل فيه نحره - أي:  
يجب - يعني: مكة. لأن هدي العمرة لا يذبح إلا بمكة. كما أن هدي الحج لا يذبح  
إلا بمكة.

﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٌ﴾ يعني: المستضعفين الذين كانوا بمكة  
بين الكفار من أهل الإيمان، غير مستطيعين للمهاجرة عنهم ﴿لَمْ تَغْلِبُوهُمْ﴾ صفة  
للرجال والنساء جميعاً. والتذكير للتغليب، أي: لم تعرفوا المؤمنين والمؤمنات  
بأعيانهم، لاختلاطهم بالمشركين. ﴿أَنْ تَطْفُوهُمْ﴾ أن توقعوا بهم وتبيدوهم، فإن  
الوطء والدوس عبارة عن الإيقاع والإبادة. وهو يدل اشتمال من «رجال ونساء».  
أو من ضمير «هم» في «تعلموهم».

﴿فَتَصِيبِكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ﴾ من جهتهم مكروه. كجوب الدية والكفارة بقتلهم،  
والتأسف عليهم. وتعبير الكفار بأنهم فعلوا بأهل دينهم ما فعلوا بنا، والإثم بالتقصير  
في البحث عنهم. مفعلة من: عزه إذا أغراه، أي: أصابه ما يكرهه.  
﴿يَغْيِرُ عَيْنٌ﴾ متعلق ب«أن تطوهم» أي: تطوهم غير عالين بهم.

وجواب «لولا» محذوف، لدلالة الكلام عليه. والمعنى: لولا كراهة أن تهلكوا أناساً مؤمنين بين أظهر المشركين، جاهلين بهم، لاختلاطهم بالكافرين، غير متميزين منهم، ولا معروفين الأماكن، فيصيبكم بإهلاكهم مكروه ومشقة، لما كَفَّ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ.

وقوله: ﴿لِيُذْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ علة لما دلَّ عليه كَفَّ الأيدي عن أهل مكة صوناً لمن فيها من المؤمنين، أي: كان الكفِّ ومنع التعذيب ليدخل الله في رحمته - أي: في توفيقه للسلامة من القتل، ولزيادة الخير والطاعة - ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ من مؤمنهم.

﴿لَوْ تَرَىٰ يُؤْمِنُوا﴾ لو تفرَّقوا، وتميَّز بعضهم من بعض، من: زاله يزيله. ﴿لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾ بالقتل والسبي. فلحرمة اختلاط المؤمنين بالمشركين لم يعذب الله المشركين.

﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مقدر: اذكر. أو ظرف لـ«لَعَذَّبْنَا» أو «صَدَّوكم». ﴿فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ﴾ الخصلة التي تحمي الانسان، أي: حميت قلوبهم بالغضب. والمراد: أنفتهم واستكفاهم من الإقرار بالرسالة، والاستفتاح بسم الله الرحمن الرحيم.

ثم فسّر تلك الحمية بقوله: ﴿حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ أي: عادة آباؤهم في الجاهلية أن لا يذعنوا لأحد، ولا ينقادوا له، ويمتنعوا عن أتباعه وإن كان في الحق. ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ الثبات والوقار ﴿عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ وذلك حين قال النبي ﷺ لعلِّي ﷺ: اكتب في صدك المصالحة: بسم الله الرحمن الرحيم. فقال سهيل: ما نعرف هذا، ولكن اكتب: باسمك اللهم.

ثم قال: اكتب: هذا ما صالح عليه رسول الله ﷺ أهل مكة. فقالوا: لو كنّا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولاقاتناك. ولكن

اكتب: هذا ما صالح عليه محمّد بن عبد الله أهل مكّة.

فهم المسلمون أن يأبوا ذلك ويبطشوا عليهم كما مرّ. فأنزل الله السكينة عليهم، فتوقروا وتحلّموا.

ولمّا ذمّ الكفّار بالحميّة، ومدح المؤمنين بلزوم الكلمة والسكينة، بيّن علمه بواطن سرائرهم وما ينظوي عليه عقد ضمائرهم، فقال:

﴿وَأَنْزَلْنَاهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ﴾ بالتوفيق وإعطاء اللطف. وهي كلمة: بسم الله الرحمن الرحيم ومحمّد رسول الله، فاختارها لهم. أو كلمة الشهادة. وعن الحسن: هي الوفاء بالمهد، والثبات عليه. وإضافة الكلمة إلى التقوى، لأنّها سببها وأساسها. أو كلمة أهلها. ﴿وَتَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا﴾ من غيرها، وأولى بالهداية من غيرهم ﴿وَأَهْلُهَا﴾ ومستأهلها ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ فيعلم أهل كلّ شيء ويسره له.

لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَدْخُلِنَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ  
اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ  
دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿٢٧﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ  
لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَلَّمَ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٢٨﴾ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ  
مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ  
اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ

وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَجٍ أُخْرِجَ شَطَأُهُ فَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوْقِهِ  
يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾

روي: أن رسول الله ﷺ رأى قبل خروجه إلى الحديبية، كأنه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا وقصروا، فقص الرؤيا على أصحابه، ففرحوا واستبشروا، وحسبوا أنهم داخلوها في عامهم. وقالوا: إن رؤيا رسول الله حق. قلنا تأخر ذلك قال عبدالله بن أبيي وعبدالله بن نغيل ورفاعة بن الحارث؛ والله ما حلقنا، ولا قصرنا، ولا رأينا المسجد الحرام. فنزلت:

﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ وَسْؤْلُهُ الرُّؤْيَا﴾ أي: صدقه في رؤياه، ولم يكذبه. فحذف الجارَ وأوصل الفعل، كقوله تعالى: ﴿مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾<sup>(١)</sup> ﴿بِالْحَقِّ﴾ ملتبساً به، فإن ما رآه كائن لا محالة في وقته المقدر، وهو العام القابل. وهو إما متعلق بـ«صدق» أي: صدقه فيما رأى، وفي كونه وحصوله صدقاً ملتبساً بالحق، أي: بالفرض الصحيح والحكمة البالغة. وذلك ما فيه من الابتلاء والتمييز بين المؤمنين المخلصين، وبين من في قلبه مرض نفاق.

ويجوز أن يتعلق بالرؤيا حالاً منها، أي: صدقه الرؤيا ملتبسة بالحق، على معنى أنها لم تكن من أضغاث الأحلام. ويجوز أن يكون «بالحق» قسماً. إما بالحق الذي هو نقيض الباطل. أو بالحق الذي هو من أسمائه تعالى.

﴿لَتَنخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ يعني: العام المقبل. وهو جواب القسم. وعلى الأول جواب قسم محذوف. ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ تعليق للعدة بالمشيئة. تعليماً للعباد أن يقولوا في عداتهم مثل ذلك، متأذيين بأدب الله، ومقتدين بهستته. أو إشعاراً بأن بعضهم لا يدخل، لموت أو غيبة. والمعنى: لتدخلن جميعاً إن شاء الله، ولم يمض منكم أحداً. أو حكاية لما قاله ملك الرؤيا أو النبي ﷺ لأصحابه.

﴿آمِينَ﴾ حال من الواو، والشرط معترض ﴿مُطَقِّينَ رُؤُوسِكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾ أي: محلّقاً بضعكم، ومقصرّاً آخرون ﴿لَا تَخَافُونَ﴾ حال مؤكدة، أو استئناف، أي: لا تخافون بعد ذلك.

﴿فَعَلِمَ مَا نَمُّ تَعَلَّمُوا﴾ من الحكمة ﴿فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ من دون دخولكم المسجد الحرام، أو فتح مكة ﴿فَنَحَا قُرَيْبًا﴾ وهو فتح خيبر، ليستروح إليه قلوب المؤمنين إلى أن يتيسر الموعد.

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى﴾ ملتبساً بالدليل الواضح والحجة الساطعة. وقيل: بالقرآن، أو بسببه، أو لأجله. ﴿وَيَدِينُ الْحَقَّ﴾ ويدين الإسلام ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ ليغلبه على جنس الدين كله. يريد الأديان المختلفة، من المشركين والجاحدين وأهل الكتاب. وذلك بنسخ ما كان حقاً، وإظهار فساد ما كان باطلاً. أو بتسليط المؤمنين على أهله، إذ ما من أهل دين إلا وقد قهرهم المسلمون. وفيه تأكيد لما وعده من الفتح. قيل: إن تمام ذلك عند خروج المهدي ﷺ، فلا يبقى في الأرض دين سوى دين الإسلام. ﴿وَكَفَىٰ بِإِلَهِهِ شَهِيدًا﴾ على أن ما وعده كائن لا محالة. أو على نبوته بإظهار المعجزات.

﴿مُخَفِّدُ رَسُولِ اللَّهِ﴾ جملة مبيّنة للمشهود به. ويجوز أن يكون «رسول الله» صفة و«محمد» خبر محذوف. أو مبتدأ ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ معطوف عليه، وخبرهما ﴿الشِّدَادَ﴾ جمع شديد ﴿عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ﴾ جمع رحيم ﴿بَيْنَهُمْ﴾. والمعنى: أنهم



يغلظون على من خالف دينهم، ويتراحمون فيما بينهم، كقوله: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

وعن الحسن: بلغ من تشددهم على الكفار أنهم كانوا يتحرزون من ثياب المشركين أن تلتزق بثيابهم، ومن أبدانهم أن تمس أبدانهم. وبلغ من تراحمهم فيما بينهم أنه كان لا يرى مؤمن مؤمناً إلا صافحه وعانقه. ومن حق المؤمنين في كل زمان أن يراعوا هذا التشدد وهذا التعطف، فيتشددوا على من ليس على مثلهم ودينهم ويتحاموه، ويعاشروا إخوتهم في الإيمان، متعطفين بالبر والصلة، وكف الأذى، والمعونة، والأخلاق الكريمة.

﴿تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا﴾ لأنهم مشغولون بالصلاة في أكثر أوقاتهم ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ يلتمسون بذلك زيادة نعمة من الله، ويطلبون مرضاته ﴿سَبِيحًا هُمْ﴾ علامتهم ﴿فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ يريد السمة التي تحدث في جبهة السجاد من كثرة السجود. فقلنى، من: سامه إذا أعلمه. و«من أثر السجود» بيانها. أو حال من المستكن في الجار. وكان علي بن الحسين يقال له: ذو الثغفات، لأن كثرة سجوده أحدثت في مواقفه منه أشباه ثغفات<sup>(٢)</sup> البعير.

وقيل: السيماء هو صفرة الوجه من خشية الله.

وعن الحسن: إذا رأيتهم حسبتهم مرضى وماهم بمرضى.

وعن سعيد بن المسيب: ندى الطهور، وتراب الأرض.

وعن عكرمة وسعيد بن جبير وأبي العالية: هو التراب على الجباه، لأنهم

يسجدون على التراب لا على الأتواب.

(١) المائة: ٥٤.

(٢) ثَغْفَات جمع ثَغْفَةٍ. وهي من البعير: ما يقع على الأرض من أعضائه إذا استناخ وغلظ.

كالركبتين.

وعن عطاء: استنارت وجوههم من طول ما صلوا بالليل، كقوله ﷺ: «من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار».

روي عن ابن عباس وعطية معناه: علامتهم يوم القيامة أن تكون مواضع سجودهم أشدّ بياضاً.

وقال شهر بن حوشب: يكون مواضع سجودهم كالقمر ليلة البدر.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الوصف المذكور، أو إشارة مبهمة يفسرها «كزرع» ﴿مَثَلُهُمْ فِي التَّوَارِثِ﴾ صفتهم العجيبة الشأن المذكورة فيها ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ عطف عليه، أي: ذلك مثلهم في الكتابين. وقوله: ﴿تَخْرُجُ﴾ تمثيل مستأنف، أو تفسير ﴿أَخْرَجَ شَطَأَهُ﴾ فراخه. يقال: أشطأ الزرع إذا فرخ<sup>(١)</sup>. وقرأ ابن كثير وابن عامر برواية ابن ذكوان: شَطَأُهُ بفتححات. وهو لغة. ﴿فَأَرْزَهُ﴾ فقواه. من المؤازرة، وهي المعاونة. أو من الإيزار، وهي الإعانة. وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان: فَأَرْزَهُ، كَأَجَرَ فِي: آجر.

﴿فَاسْتَفْقَطَ﴾ فصار من الدقة إلى الغلظة ﴿فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوْقِهِ﴾ فاستقام على قصبه. جمع ساق. وعن ابن كثير: سُوْقِهِ بالهمزة. وقيل: مكتوب في الإنجيل: سيخرج قوم يبنون نبات الزرع. يأمرون بالمعروف، وينهون عن المنكر.

﴿يُعْجِبُ الزَّرْعَ﴾ بغلظه وكثافته وقوته وحسن منظره. وهو مثل ضربه الله لبدء أمر الاسلام، وترقيته في الزيادة يوماً فيوماً إلى أن قوي واستحكم، لأن النبي ﷺ قام وحده، ثم قواه الله بمن آمن معه، كما يقوي الطاقة الأولى من الزرع ما يحتف بها مما يتولد منها. فكثر المؤمنون، واستحكم دين الاسلام، فترقى أمرهم بحيث أعجب الناس.

(١) الشَطْءُ والشَطَأُ: ورق الزرع. وفرخ الشجر: نبتت فراخه. والفراخ جمع الفَرخ: ما يخرج في أصول الشجر من صغار الورك.

قال الواحدي: «الزرع محمد ﷺ، والشطاء أصحابه، والمؤمنون حوله. وكانوا في ضعف وقلة، كما يكون أول الزرع دقيماً ثم غلظ وقوي وتلاحق، كذلك المؤمنون في بدء الاسلام قليلون، ثم بعضهم عاون بعضاً في نصره دين الله، حتى استغلظوا واستوا على أمرهم»<sup>(١)</sup>.

﴿يَبْقِيَهُمْ﴾ بتوافرهم وتظاهرهم واتفاقهم على إطاعة الله ﴿الْكُفَّارَ﴾ وهذا علة لتشبيهم بالزرع في نمانهم وترقيهم في الزيادة والقوة. أو لقوله: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ فَإِنَّ الْكُفَّارَ لَمَّا سَمِعُوا بِمَا أَعَدَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ، مِنْ مَغْفِرَةِ الذُّنُوبِ وَالثَّوَابِ الْعَظِيمِ وَالنَّعِيمِ الْمَقِيمِ، مَعَ مَا يَعْرِضُهُمْ بِهِ فِي الدُّنْيَا، غَاظَهُمْ ذَلِكَ. و«مِنْهُمْ» للبيان، كقوله: ﴿فَأَجْتَنَّبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) تفسير الوسيط ٤: ١٤٧.

(٢) الحج: ٣٠.

## سورة الحجرات

مدتية. وعن ابن عباس: إلا آية قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ﴾ (١). وهي ثمانى عشرة آية بالاجماع.

أبى بن كعب عن النبي ﷺ قال: «من قرأ سورة الحجرات، أُعطي من الأجر عشر حسنات بعدد من أطاع الله ومن عصاه».

الحسين بن أبى العلاء، عن أبى عبدالله ﷺ قال: «من قرأ سورة الحجرات فى كل ليلة أو فى كل يوم، كان من زوار محمد ﷺ».

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ  
سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة الفتح بذكر نبيه ﷺ، افتتح هذه السورة أيضاً بذكره، وما يختص به من الإجلال والإعظام، فقال:

﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا﴾ أي: لا تقدّموا أمراً.

فحذف المفعول ليذهب الوهم إلى كل ما يمكن. أو ترك لي قصد توجه النهي إلى نفس التقدم، فيكون المقصود نفي التقدم رأساً، كأنه قيل: لا تقدّموا على التلبّس بهذا التقدم، ولا تجعلوه منكم بسبيل. ويجوز أن يكون من: قدّم بمعنى: تقدّم، كوجهه وبين بمعنى: توجهه وتبين، كأنه قيل: لا تتقدّموا. ومنه: مقدّمة الجيش لمقدّمهم. ويؤيده قراءة يعقوب: لا تقدّموا.

﴿بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أمامهما. مستعار لما بين الجهتين المسامتين ليمين الانسان وشماله قريباً منه. فسُميت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليدين مع القرب منهما توسعاً، كما يستمى الشيء باسم غيره إذا جاوره وداناه. فهو من باب تسمية الشيء باسم ما يجاوره. وفي ضمن هذه الاستعارة فائدة جليّة ليست في الكلام الحقيقي. وهي: تصوير الهجنة والشناعة فيما نهوا عنه من الإقدام على أمر من الأمور دون الاحتذاء<sup>(١)</sup> على أمثلة الكتاب والسنة. والمعنى: لا تقطعوا أمراً قبل أن يحكما به ويأذنا فيه.

وقيل: المراد بين يدي رسول الله ﷺ. وذكر الله تعظيم له، وإشعار بأنه من الله بمكان ومزيد تقرب يوجب إجلاله. فهذا يجري مجرى قولك: سرّني زيد وحسن حاله، وأعجبني عمرو وكرمه.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في التقديم، أو مخالفة الحكم ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لأقوالكم ﴿عَلِيمٌ﴾ بأفعالكم. وحقّ مثله أن يتقى عمّا نهاه.

عن ابن عباس: نهوا بهذه الآية أن يتكلّموا قبل كلامه، أي: إذا كنتم جالسين في مجلس رسول الله ﷺ فسل عن مسألة، فلا تسبقوه بالجواب حتّى يجيب النبي ﷺ أولاً.

وعن السديّ معناه: لا تسبقوه بقول ولا فعل حتّى يأمركم به.

(١) احتذى مثال فلان وعلى مثاله: اقتدى وتشبه به.

وقال الحسن: نزل في قوم ذبحوا الأضحية قبل صلاة العيد، فأمرهم رسول الله ﷺ بالإعادة.

وقيل: معناه: لا تقدموا أعمال الطاعة قبل الوقت الذي أمر الله ورسوله به، حتى إنه قيل: لا يجوز تقديم الزكاة قبل وقتها.

وقيل: معناه: لا تمكثوا أحداً يمشي أمام رسول الله، بل كونوا تبعاً له، وأخروا أقوالكم وأفعالكم عن قوله وفعله.

والأولى حمل الآية على الجميع، فإن كل شيء كان خلافاً لله ورسوله إذا فعل فهو تقديم بين يدي الله ورسوله، وذلك ممنوع منه.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ  
 بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢﴾ إِنَّ  
 الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى  
 لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ  
 لَا يَعْقِلُونَ ﴿٤﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ  
 رَحِيمٌ ﴿٥﴾

ولما كان رسول الله ﷺ عند الله من المكان الذي لا يخفى، ومن أحظاء الله  
 بهذه الأثرة، واختصه بهذا الاختصاص القوي، كان أدنى ما يجب له من التهيب  
 والاجلال أن يخفى بين يديه الصوت، ويخافت له بالكلام، نهى عباده أن يرفعوا

أصواتهم فوق صوت نبيّه المكرم لديه نهاية القصوى، ورسوله المقرب بين يديه غاية الزلفى، فقال:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ أي: إذا كلمتموه وكلمكم فلا تجاوزوا أصواتكم عن صوته عند المكالمة، لأنّ فيه أحد شيئين؛ إمّا نوع استخفاف به، فهو الكفر، وإمّا سوء الأدب، فهو خلاف التعظيم المأمور به. وتكرير النداء لاستدعاء مزيد الاستبصار، أو تجديده عند كلّ خطاب وارد. والمبالغة في الاعتاظ، لتلا يفتروا ويفعلوا عن تأملهم، والدلالة على استقلال المنادى له، وهو النهي عن رفع الصوت، وزيادة الاهتمام به.

﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ﴾ أي: جهراً مثل جهر بعضكم ﴿بِبَعْضِكُمْ﴾ أي: إذا كلمتموه وهو صامت فلا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم، بل اجعلوا أصواتكم أخفض، بحيث يكون كلامه عالياً لكلامكم، وجهره باهراً لجهركم، حتّى تكون مزيته عليكم لائحة، وسابقته واضحة، محاماة على التعظيم، ومراعاة للأدب. فالصوت الذي لا يستلزم سوء الأدب وتأذي النبي لا يكون منهياً عنه، كرفعه منهم في حرب، أو مجادلة معاند، أو إرهاب عدوّ، وما أشبه ذلك، ففي الحديث أنّه ﷺ قال للعبّاس بن عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين: «اصرخ بالناس». وكان العبّاس أجهر الناس صوتاً. يروى أنّ غارة أمتهم يوماً فصاح العبّاس: يا صباحاه، فأسقطت الحوامل لشدة صوته.

وقيل: معناه: ولا تخاطبوه باسمه وكنيته كما يخاطب بعضكم بعضاً، وخاطبوه بالنبيّ والرسول، لما روي عن أبي حمزة الثمالي، عن عكرمة، عن ابن عبّاس: أنّ الآية نزلت في نفر من بني العنبر كان النبيّ ﷺ أصاب من ذرارهم، فأقبلوا في فداتهم، فقدموا المدينة ودخلوا المسجد، وعجلوا أن يخرج إليهم النبيّ ﷺ، فجعلوا يقولون: يا محمّد اخرج إلينا.

وقال محمد بن إسحاق: نزلت في وفد تميم. وهم: عطارد بن حاجب بن زرارة، في أشراف من بني تميم، منهم: الأقرع بن حابس، والزبرقان بن بدر، وعمرو بن الأهتم، وقيس بن عاصم، في وفد عظيم. فلما دخلوا المسجد نادوا رسول الله من وراء الحجرات: أن اخرج إلينا يا محمد. فأذى ذلك رسول الله ﷺ. فخرج إليهم. فقالوا: جئناك لنفاخرك، فائذن لشاعرنا وخطيبنا. فقال: قد أذنت.

قام عطارد بن حاجب فقال: الحمد لله الذي جعلنا ملوكاً، الذي له الفضل علينا، والذي وهب لنا أموالاً عظيماً فعل بها المعروف، وجعلنا أعز أهل المشرق، وأكثر عدداً وعدة. فمن مثلنا في الناس؟ فمن فاخرنا فليعد مثل ما عدنا. ولو شئنا لأكثرنا من الكلام، ولكننا نستحي من الإكثار. ثم جلس.

فقال رسول الله ﷺ لثابت بن قيس بن شماس: قم فأجبه.

قام فقال: الحمد لله الذي السماوات والأرض خلقه، قضى فيهن أمره، ووسع كرسيه علمه، ولم يكن شيء قط إلا من فضله. ثم كان من فضله أن جعلنا ملوكاً، واصطفى من خير خلقه رسولاً، أكرمهم نسباً، وأصدقهم حديثاً، وأفضلهم حسباً. فأنزل عليه كتاباً، واتممه على خلقه، فكان خيرة الله على العالمين. ثم دعا الناس إلى الإيمان بالله، فأمن به المهاجرون من قومه وذوي رحمه، أكرم الناس أحساباً، وأحسنهم وجوهاً. فكان أول الخلق إجابة واستجابة لله حين دعا رسول الله نحن. فنحن أنصار رسول الله وردؤه<sup>(١)</sup>. نقاتل الناس حتى يؤمنوا. فمن آمن بالله ورسوله منع ماله ودمه. ومن نكث جاهدناه في الله أبداً، وكان قتله علينا يسيراً. أقول هذا وأستغفر الله للمؤمنين والمؤمنات، والسلام عليكم. ثم قام الزبرقان بن بدر ينشد. وأجابه حسان بن ثابت.



فلما فرغ حسان من قوله قال الأعرع: إن هذا الرجل خطيبه أخطب من خطيبنا، وشاعره أشعر من شاعرنا، وأصواتهم أعلى من أصواتنا.  
فلما فرغوا أجازهم رسول الله ﷺ، فأحسن جوائزهم، وأسلموا. فنهاهم الله سبحانه عن أن ينادوا النبي ﷺ باسمه.

﴿أَنْ تَحْبِطَ أَعْمَالُكُمْ﴾ كراهة أن تحبط. فيكون علّة للنهي. أو لأن تحبط، على أن النهي عن الفعل المعلل باعتبار التأدية والعاقبة، لأنه لما كان يصدد الأداء إلى الحبوط كأنه فعل لأجله، وكأنه العلّة والسبب في إيجاده على سبيل التمثيل، كقوله تعالى: ﴿يَفِيكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ﴾<sup>(١)</sup>. فإنّ في الجهر ورفع الصوت عنده أو نداءه باسمه استخفافاً، وقد يؤدي إلى الكفر المحبط، وذلك إذا انضم إليه قصد الإهانة وعدم المبالاة. ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ أنّها محبطة.

والحبوط من: حبطت الإبل إذا أكلت الخضر، فنفع بطونها، وربما هلكت. والمفعول له - أعني: «أن تحبط» - متعلق بالفعل الثاني عند البصريين، مقدّر إضماره عند الفعل الأول، كقوله تعالى: ﴿آتُونِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا﴾<sup>(٢)</sup>. وعند الكوفيين بالعكس. وأيهما كان؛ فمرجع المعنى إلى أن الرفع والجهر كلاهما منصوص أدائه إلى حبوط العمل.

واعلم أنّ المراد بحبوط العمل حبوط ثواب ذلك العمل، لا للأعمال الصالحة السابقة على هذا العمل، إذا لم يستلزم الكفر لقصد الاستخفاف والإهانة. والمعنى: أنّهم لو أوقفوا العمل على وجه تعظيم النبي وتوقيره لاستحقوا الثواب، فلما فعلوه على خلاف ذلك الوجه استحقوا العقاب.

(١) الفصص: ٨.

(٢) الكهف: ٩٦.

روي عن أنس: أَنَّ ثَابِتَ بْنَ قَيْسٍ كَانَ فِي أُذُنِهِ وَقْرٌ<sup>(١)</sup>، وَكَانَ جَهْورِيًّا، فَلَمَّا نَزَلَتْ تَخَلَّفَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَتَفَقَّدَهُ وَدَعَاهُ فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ أَنْزَلْتَ إِلَيْكَ هَذِهِ الْآيَةَ، وَإِنِّي رَجُلٌ جَهِيرُ الصَّوْتِ، فَأَخَافُ أَنْ يَكُونَ عَمَلِي قَدْ حَبِطَ. فَقَالَ ﷺ: «لَسْتَ هُنَاكَ، إِنَّكَ تَعِيشُ بِخَيْرٍ وَتَمُوتُ بِخَيْرٍ، وَإِنَّكَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ».

تَمَّ مَدْحُ سَبْحَانِهِ مِنْ يَعْظَمُ رَسُولُهُ وَيُوقَّرُهُ، فَقَالَ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْفَضُونَ﴾ يَخْفَضُونَ ﴿أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ مِرَاعَاةً لِلأَدَبِ إِجْلَالًا لَهُ، أَوْ مَخَافَةً عَنِ مَخَالَفَةِ النَّهْيِ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ جَرَّبَهَا ﴿لِلتَّقْوَى﴾ وَمَرَّنَهَا عَلَيْهَا. مِنْ قَوْلِكَ: امْتَحَنَ فُلَانٌ لِأَمْرٍ كَذَا، وَجَرَّبَ لَهُ، وَدَرَّبَ لِلنَّهْوِضِ بِهِ، فَهُوَ مُضْطَلَعٌ بِهِ، غَيْرُ وَإِنْ<sup>(٢)</sup> عَنْهُ، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُمْ صَابِرُونَ عَلَى التَّقْوَى، أَقْوِيَاءٌ عَلَى احْتِمَالِ مَشَاقِقِهَا. وَقِيلَ: وَضَعُ الْامْتِحَانِ مَوْضِعَ الْمَعْرِفَةِ، لِأَنَّ تَحَقُّقَ الشَّيْءِ بِاخْتِبَارِهِ، كَمَا يَوْضَعُ الْخَبَرَ مَوْضِعَهَا، وَحِينَئِذٍ تَكُونُ اللَّامُ مُتَعَلِّقَةً بِمَحذُوفٍ. فَكَأَنَّهُ قِيلَ: عَرَفَهَا كَائِنَةً لِلتَّقْوَى، خَالِصَةً لَهَا. وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مُتَعَلِّقَةً بِالْفِعْلِ بِإِعْتِبَارِ الْأَصْلِ، إِذِ الْمَعْنَى: ضَرَبَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنْوَاعِ الْمُحَنِّ وَالتَّكَالِيفِ الشَّاقَّةِ لِأَجْلِ التَّقْوَى، لِأَنَّ حَقِيقَةَ التَّقْوَى لَا تَعْلَمُ إِلَّا عِنْدَ الْمُحَنِّ وَالتَّشَدُّاتِ، وَالتَّكَالِيفِ الشَّاقَّةِ عَلَى التَّقْوَى، أَوْ أَخْلَصَهَا لِلتَّقْوَى، مِنْ قَوْلِهِمْ: امْتَحَنَ الذَّهَبَ، إِذَا أَذَابَهُ وَمَيَّزَ يُرِيضُهُ<sup>(٣)</sup> مِنْ خَبَثِهِ وَنَقَّاهُ.

﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ لِذُنُوبِهِمْ ﴿وَإِجْرٌ عَظِيمٌ﴾ لِمَغْضَاهُمْ وَسَائِرِ طَاعَاتِهِمْ.

وَاعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ بَنَيْتُهَا الَّذِي رَتَّبْتُ عَلَيْهِ، مِنْ إِيقَاعِ الْفَاضِلِينَ أَصْوَاتَهُمْ اسْمًا لِ«إِنَّ» الْمُؤَكَّدَةَ، وَتَصْيِيرِ خَبَرِهَا جُمْلَةً مِنْ مَبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ مَعْرِفَتَيْنِ مَعًا، وَالتَّوْبَتِ بِأَسْمَاءِ الْإِشَارَةِ، ثُمَّ اسْتِنْتَفَافِ الْجُمْلَةِ الْمُسْتَوْدَعَةِ مَا هُوَ جَزَاؤُهُمْ عَلَى عَمَلِهِمْ، وَإِسْرَادِ

(١) وَقَرَّتْ أُذُنُهُ وَقَرًّا: ثَقَلَتْ أَوْ ذَهَبَ سَمْعُهُ.

(٢) وَتَى يَتَى: فَتَرَ وَضَعَفَ وَكَلَّ وَأَعْيَا، فَهُوَ: وَإِنْ.

(٣) الْإِبْرِيْزُ: الذَّهَبُ الْخَالِصُ. وَهِيَ كَلِمَةٌ يُونَانِيَّةٌ.

الجزاء نكرة مبهماً أمره. ناظرة<sup>(١)</sup> في الدلالة على غاية الإحماد والاعتداد والارتضاء لما فعل الذين قرأوا رسول الله من خفض أصواتهم، وفي الإعلام بمبلغ عزّة رسول الله وقدر شرف منزلته. وفيها تعريض بعظيم ما ارتكب الرافعون أصواتهم، واستيجابهم ضدّ ما استوجب هؤلاء.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ﴾ وهم الجفافة من بني تميم وأجلانهم ﴿مِنْ وَرَاءِ الْخُجُرَاتِ﴾ من خارجها، خلفها أو قدامها، فإنّ الراء الجهة التي يوارىها عنك الشخص بظلمة من خلف أو قدام. و«من» ابتدائية، فإنّ المناداة من جهة الراء. وفائدتها الدلالة على أنّ المنادى داخل الحجرة. إذ لا بدّ وأن يختلف المبتدأ والمتنهي.

والحجرات جمع حجرة. وهي القطعة من الأرض المحجورة بحائط يحوط عليها. ولذلك يقال لحظيرة الإبل: حجرة. وهي فعلة بمعنى مفعول، كالغرفة والقبضة. والمراد حجرات نساء النبي ﷺ وكانت لكلّ منهنّ حجرة. ومناداتهم من ورائها بأنهم أتوها حجرة حجرة فنادوه من ورائها. أو بأنهم تفرّقوا على الحجرات متطلبين له، فأسند فعل الأبعاض إلى الكلّ.

وقيل: إنّ الذي ناداه عيينة بن حصن والأقرع بن حابس، وقدا على رسول الله ﷺ. في سبعين رجلاً من بني تميم وقت الظهيرة وهو راقد، فقالا: يا محمد اخرج إلينا. وإنّما أسند إلى جميعهم، لأنّهم رضوا بذلك، أو أمروا به، أو لأنّه وجد فيما بينهم.

﴿أَخْتَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ إذ العقل يقتضي حسن الأدب ومراعاة العشمة، سيّما لمن كان بهذا المنصب. والإخبار عن أكثرهم بأنهم لا يعقلون يحتمل أن يكون فيهم

(١) خبر «أنّ هذه الآية...» في بداية الفقرة.

من قصد المحاشاة<sup>(١)</sup> المفهومة من قوله: «وأكثرهم». وأن يكون الحكم بقلّة العقلاء فيهم قصداً إلى نفي أن يكون فيهم من يعقل، فإنّ القلّة تقع موقع النفي في كلامهم. وورود الآية على النمط الذي وردت عليه فيه ما لا يخفى على الناظر. من بينات إكبار محلّ رسول الله ﷺ وإجلاله.

منها: مجيئها على النظم المسجّل على الصائحين به بالسفه والجهل لما أقدموا عليه.

ومنها: لفظ الحجرات، وإيقاعها كناية عن موضع خلوته ومقيله<sup>(٢)</sup> مع بعض نسائه.

ومنها: المرور على لفظها بالاختصار على القدر الذي تبين به ما استنكر عليهم. يعني: لم يصف الحجرات بأنّها موضع خلوة ومقيل، بل اقتصر على الحجرات.

ومنها: التعريف باللام دون الإضافة.

ومنها: أن شفع ذمهم في خاتمة الآية باستجفائهم، واستركاك عقولهم، وقلّة ضبطهم لمواضع التمييز في المخاطبات، تهويناً للخطب على رسول الله ﷺ، وتسلية له، وإماطة لما تداخله من إحاش سوء أدهم.

وهلمّ جزءاً من أوّل السورة إلى آخر هذه الآية. فتأمل كيف ابتداءً بإيجاب أن تكون الأمور التي تنتمي إلى الله ورسوله متقدّمة على الأمور كلّها، من غير حصر ولا تقييد. ثمّ أردف ذلك النهي عمّا هو من جنس التقديم، من رفع الصوت والجهر، كأنّ الأوّل بساط للثاني ووطاء لذكره. ثمّ ذكر ما هو ثناء على الذين تحاموا ذلك ففضّوا أصواتهم، دلالة على عظيم موقعه عند الله. ثمّ جيء على عقب ذلك بما هو

(١) أي: التنزّه والابتعاد عن سوء الأدب.

(٢) المقيل: موضع الفيلولة، أو النوم والاستراحة في الظهيرة.

أطم<sup>(١)</sup> وهجنته أتم. من الصياح برسول الله في حال خلوته ببعض حرماته من وراء الجدر. كما يصاح بأهون الناس قدراً، لينبته على فظاعة ما أجروا إليه وجسروا عليه. لأن من رفع الله قدره عن أن يجهر له بالقول. حتى خاطبه جلّة المهاجرين والأنصار بأخي السرار. كان صنيع هؤلاء من المنكر الذي بلغ من التفاحش مبلغاً. ومن هذا وأمثاله يقتطف ثمر الألباب. وتقتبس محاسن الآداب.

ثم أدبهم الله تعالى بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا﴾ في محلّ الرفع على الفاعلية. لأنّ المعنى: ولو ثبت صبرهم، فإنّ «أنّ» وإن دلت بما في حيزها على المصدر، دلت بنفسها على الثبوت، ولذلك وجب إضمار الفعل. والصرح بحسب النفس عن أن تنازع إلى هواها. قال الله تعالى: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾<sup>(٢)</sup>. وهاهنا المفعول محذوف. والتقدير: ولو ثبت حبسهم أنفسهم عمّا تنازع إلى هواها من المناداة وراء الحجرات ﴿حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ﴾ أي: الصبر مغتياً بخروجه.

والمعنى: أنّ خروج رسول الله ﷺ غاية قد ضربت لصبرهم. فما كان لهم أن يقطعوا أمرهم دون الانتهاء إليها، فإنّ «حتى» مختصة بغاية الشيء في نفسه. ولذلك تقول: أكلت السمكة حتى رأسها. ولا تقول: حتى نصفها، بخلاف «إلى» فإنّها عامّة. وفي «إلهم» إشعار بأنّه لو خرج لأجلهم ينبغي أن يصبروا حتى يفتاحهم بالكلام، أو يتوجّه إليهم.

﴿لَكَانَ﴾ الصبر ﴿حَفِيّاً لَهُمْ﴾ من الاستعجال، لما فيه من حفظ الأدب وتعظيم الرسول الموجبين للثناء والثواب، والإسعاف بالمسؤول، إذ روي أنّهم وفدوا شافعين في أسارى بني العنبر كما مرّ. فأطلق النصف وفادى النصف. فلو أنّهم صبروا لأطلق كلّهم بغير فداء.

(١) أي: أعظم. والهجنة: العيب والفتح.

(٢) الكهف: ٢٨.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ بليغ الغفران والرحمة، حيث اقتصر على النصح والتقريع لهؤلاء المسيئين للأدب، التاركين تعظيم الرسول ﷺ، فلن يضيق غفرانه ورحمته عن هؤلاء إن تابوا وأنابوا.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا  
بِجَهَالَةٍ فَتُصِحُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ﴿٦﴾ وَأَعْلَمُوا أَن فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ  
يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَرَبَّنَّهُ فِي  
قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَتْ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٧﴾  
فَضَلَّ مَنَ اللَّهُ وَنِعْمَةٌ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٨﴾

روي: أن رسول الله ﷺ بعث الوليد بن عقبة بن أبي معيط أخا عثمان لأتمه  
- وهو الذي ولّاه عثمان الكوفة بعد سعد بن أبي وقاص، فصلّى بالناس وهو  
سكران صلاة الفجر أربعاً، ثم قال: هل أزيدكم؟ فعزله عثمان - مصدقاً - أي: آخذاً  
للصدقة - إلى بني المصطلق، وكانت بينه وبينهم في الجاهلية إحنة<sup>(١)</sup>، فلما شارف  
ديارهم ركبوا مستقبلين له فرحين بقدمه، فحسبهم مقاتليه، فرجع وقال لرسول  
الله ﷺ: قد ارتدوا ومنعوا الزكاة. فغضب رسول الله ﷺ وهم أن يفزروهم. فوردوا  
وقالوا: نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله. فاتهمهم رسول الله ﷺ اعتماداً على  
قول الوليد، فقال: «لتنتهن أو لأبعثن إليكم رجلاً هو عندي كنفي، يقاتل

(١) الإحنة: الحقد والعداوة.

مقاتلتكم، ويسبي ذراريكم». ثم ضرب بيده على كتف عليّ عليه السلام، وقيل: بعثه إليهم بعد رجوع الوليد، فوجدهم منادين بالصلوات متهجدين، فسلموا إليه الصدقات، فرجع. فنزلت:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾ بخير. وتنكير الفاسق والنبا للتعميم، كأنه قال: أي فاسق جاءكم بأيّ نبأ. ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ فتطلبوا بيان الأمر وانكشاف الحقيقة، ولا تعتمدوا قول الفاسق، لأن من لا يتحامي جنس الفسوق لا يتحامي الكذب الذي هو نوع منه. والفسوق: الخروج من الشيء والانسلاخ منه. يقال: فسقت الرطبة عن قشرها. ومن مقلوبه: قفست البيضة، إذا كسرتها وأخرجت ما فيها. ومن مقلوبه أيضاً: قفست الشيء، إذا أخرجته عن يد مالكه مختصباً له عليه. ثم استعمل في الخروج عن القصد والانسلاخ من الحق.

وقرأ حمزة والكسائي: فتتبتوا، أي: فتوقفوا إلى أن يتبين لكم الحال. والتثبت والتبين متقاربان. وهما: طلب الثبات والبيان والتعرف. ولما كان رسول الله والذين معه بالمنزلة التي لا يجسر أحد أن يخبرهم بكذب، وما كان يقع مثل ما فرط من الوليد إلا في النادرة، قيل: إن جاءكم، بحرف الشك، وفيه أن على المؤمنين أن يكونوا على هذه الصفة، لئلا يطمع فاسق في مخاطبتهم بكلمة زور.

واستدل بعضهم بالآية على وجوب العمل بخبر الواحد إذا كان عدلاً، من حيث إن الله أوجب التوقف في خبر الفاسق، فدل على أن خبر العدل لا يجب التوقف فيه.

وهذا لا يصح، لأن دليل الخطاب لا يعول عليه عندنا وعند أكثر المحققين. ﴿أَنْ تُصِيبُوا﴾ كراهة إصابتكم ﴿قَوْمًا يَجْهَلُونَ﴾ جاهلين بحالهم ﴿فَتُضَيِّحُوا﴾ فتصيروا ﴿عَلَىٰ مَا قَعَلْتُمْ﴾ من إصابتهم بالخطأ ﴿فَادْمِغِينَ﴾ مغتصين

غماً لازماً، متميّن أنه لم يقع، ولا يمكنكم تداركه. وتركيب الحروف الثلاثة في «ندم» دائر مع اللزوم والدوام، فإنّه عبارة عن غمّ يصحب الانسان صحبة لها دوام ولزام، لأنّه كلّما تذكّر المتندّم عليه راجعه الغمّ. من الندام<sup>(١)</sup>. وهو لزام الشريب ودوام صحبته. ومن مقلوباته: أدمن الأمر، أدامه. ومدن بالمكان، أقام به. ومنه: المدينة.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنْ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ «أَنْ» بما في حيزه سادّ مسدّ مفعولي «اعلموا». وفائدة تقديم خبر «أَنْ» على اسمها القصد إلى توبيخ بعض المؤمنين، على ما استهجن الله منهم من استبّاع رأي رسول الله ﷺ لأنهم، فوجب تقديمه، لانصباب الغرض إليه.

وقوله: ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ﴾ لا يكون كلاماً مستأنفاً، لأنّه حينئذٍ لم يظهر للأمر فائدة. فلا بدّ أن يكون متصلاً بما قبله، حالاً من أحد ضميري «فيكم»، وهو المستتر المرفوع، أو البارز المجرور، وكلاهما مذهب سديد.

والمعنى: أن فيكم رسول الله على حالة يجب عليكم تغييرها. أو أنتم على حالة يجب عليكم تغييرها. وهي: أنكم تريدون أن يتّبع رأيكم في الحوادث، ولو فعل ذلك لعنتم، أي: لو قمتم في الجهد والهلاك، من العنت. يقال: فلان يتعنّت فلاناً، أي: يطلب ما يؤدّيه إلى الهلاك.

وفائدة إشار «يطيعكم» على: أطاعكم، الدلالة على أنّه كان في إرادتهم استمرار عمله على ما يستصوبونه، وأنّه كلّما عن لهم رأي في أمر كان معمولاً عليه، بدليل قوله: ﴿فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ﴾، كقوله: فلان يقري الضيف ويحمي الحرّيم، تريد: أنّه ممّا اعتاده ووجد منه مستمراً.

وفيه إشعار بأنّ بعضهم أشار إليه بالإيقاع ببني المصطلق وتصديق قول

(١) نادم نداماً فلاناً على الشراب: جالسه عليه.



الوليد. وأن بعضهم كانوا يتصوّنون، ويزعمهم<sup>(١)</sup> جدّهم في التقوى عن الجسارة على ذلك. وهم الذين استثناهم بقوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ﴾ جعل الإيمان محبوباً إليكم، بأن أقام الأدلة على صحته، وبما وعد عليه من الثواب ﴿وَرِزْقَهُ فِي قُؤُوبِكُمْ﴾ بالألطف الداعية إليه ﴿وَعَزَّهٖ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْإِعْصِيَانَ﴾ بوجوه الألفاظ الصارفة عنه.

والحاصل: أن هذا استدراك بصفة من لم يفعل ذلك منهم، إحكاماً لفعلهم، وتعريضاً بذم من فعل.

وقيل: استدراك ببيان عذرهم في استصواب الإيقاع بيني المصطلق. يعني: أنهم من فرط حبهم للإيمان وكرهاتهم للكفر حملهم على ذلك لما سمعوا قول الوليد.

ويؤيد الأول ﴿أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ أي: أولئك المستنون هم الذين أصابوا الطريق السوي من الرشد. وهو الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه. من الرشادة، وهي الصخرة.

وشريطة حرف الاستدراك - وهي: مخالفة ما بعدها لما قبلها نفيًا وإثباتًا - وإن كانت متغية لفظاً، لكن حاصلة معنى، لأن الذين حبب إليهم الإيمان قد غايرت صفتهم صفة المقدم ذكرهم، فوقعت «لكن» في حاق موقعها من الاستدراك.

ومعنى تحبيب الله وتكريهه: اللطف والإمداد بالتوفيق كما مر. فسبيله الكناية. وكل ذي لب وصاحب بصيرة لا يغيب<sup>(٢)</sup> عليه أن الرجل لا يمدح بغير فعله. وحمل الآية على ظاهرها يؤدي إلى أن ينسئ عليهم بفعل الله، وقد نفى الله هذا

(١) أي: يمتهم ويكفهم.

(٢) أي: لا يخفي عليه ولا يجهل. من: غبا الشيء عليه: لم يظن له أو جهله.

على الذين أنزل فيهم ﴿وَيُجِبُّونَ أَنْ يُخْفُوا بِمَا نَمَّ يَفْعَلُوا﴾<sup>(١)</sup>. والذي سوغ أن العرب تمدح بالجمال وحسن الوجوه - مع أن ذلك من فعل الله تعالى - أنهم رأوا حسن الرواء<sup>(٢)</sup> ووسامة المنظر في الغالب مشعراً بأخلاق محمودة وخصال رضيّة. ومن ثم قالوا: أحسن ما في الدميم<sup>(٣)</sup> وجهه. فلم يجعلوه من صفات المدح لذاته. ولكن لدلالته على غيره. على أن من المحققين من علماء المعاني من دفع صحّة ذلك، وخطأ المادح به، وقصر المدح على النعت بأسماء الخير، وهي: الفصاحة، والشجاعة، والعدل، والعفة، وما يتشعب منها ويرجع إليها. وجعل الوصف بالجمال والثروة وكثرة الحفدة والأعضاء، وغير ذلك ممّا ليس للانسان فيه عمل، غلطاً ومخالفة عن المعقول.

و«كره» يتعدى بنفسه إلى مفعول واحد، فإذا شدد زاد له آخر. لكنّه لمّا تضمّن معنى التبغض نزل منزلة: بغض، فعدي إلى آخر «إلى». والكفر: تغطية نعم الله بالجهود، والفسوق: الخروج عن القصد بحقيقة الايمان ومحبتته بركوب الكبائر. وعن ابن عباس: هو الكذب. وهذا مروى عن أبي جعفر عليه السلام. والعصيان: الامتناع عن الانقياد.

﴿فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً﴾ تعليل للرشد، فإنّه وإن كان فعل القوم والفضل فعل الله. لكن لما كان الرشد لا يكون إلا عبارة عن التحبيب والتزيين والتكريه، مسندة إلى اسمه تعالى، صار الرشد كأنه فعله، فاتحد الفاعل، كما هو شرط نصب المفعول له، فجاز أن ينتصب عنه. أو تعليل ل«كره» و«حبب»، وما بينهما اعتراض. أو تعليل للفعل المقدر، كأنه قيل: جرى ذلك، أو كان ذلك فضلاً من الله. ويجوز أن يكون

(١) آل عمران: ١٨٨.

(٢) الرواء: حسن المنظر. والوسامة: الحسن والجمال.

(٣) الدميم: القبيح المنظر.

منصوباً على المصدر من غير فعله، فيوضع موضع: رشحاً، لأن رشحهم فضل من الله، لكنهم موقنين فيه. والفضل والتعنة بمعنى الإفضال والإتمام.

﴿وَاللَّهُ عَظِيمٌ﴾ بأحوال المؤمنين وما بينهم من التفاضل والتمايز ﴿حَكِيمٌ﴾ حين يفضل وينعم بالتوفيق عليهم.

وفي هذه الآية دلالة على بطلان مذهب أهل الجبر، لأنه إذا حُتِبَ في قلوبهم الإيمان وكره الكفر، فمن المعلوم أنه لا يحبب ما لا يحبه ولا يكره ما لا يكرهه. ولأنه إذ أُلِظَ في تحبيب الإيمان بالطفاه دل ذلك على ما نقوله.

روي عن ابن عباس أنه قال: وقف رسول الله ﷺ يوماً على مجلس بعض الأنصار وهو على حمار، فبال الحمار، فأمسك عبدالله بن أبي نافع وقال: خل سبيل حمارك فقد آذانا تنه<sup>(١)</sup>. فقال عبد الله بن رواحة الخزرجي: والله إن بول حماره لأطيب من مسكك. ورواية أخرى: حماره أفضل منك، وبول حماره أطيب من مسكك. ومضى رسول الله ﷺ، وطال الخوض بينهما حتى استبا وتجالدا، وجاء قوماهما - وهما: الأوس والخزرج - فتجالدوا بالعصي، وقيل: بالأيدي والنعال والتعف. فرجع إليهم رسول الله ﷺ، وأصلح بينهم. ونزلت:

وإن طائفتان من المؤمنين أقتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المتقطين ﴿٩﴾ إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون ﴿١٠﴾

﴿وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ تقاتلوا. والجمع باعتبار المعنى، فإن كل طائفة جمع. ﴿فَاضْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾ بالنصح والدعاء إلى حكم الله ﴿فَإِن بَغَتْ إِحْدَاهُمَا﴾ تعدت ﴿عَلَى الْأُخْرَى﴾ أي؛ فمالت على الأخرى، ظالمة لها، متعدية عليها ﴿فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي﴾ لأنها هي الظالمة المتعدية دون الأخرى ﴿حَتَّى تَقِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ ترجع إلى حكم الله، أو ما أمر به. من الفيء بمعنى الرجوع. وقد سمي به الظلّ والغنيمة، لأنّ الظلّ يرجع بعد نسخ الشمس، والغنيمة ما يرجع من أموال المشركين إلى المسلمين.

﴿فَإِن قَاتَتْ﴾ رجعت إلى طاعة الله ﴿فَاضْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ﴾ بالفصل بينهما على حكم الله حتى يكونوا سواء، لا يكون من إحداهما على الأخرى جور فيما يتعلق بالضمانات والأروش. وتقييد الإصلاح بالعدل هاهنا لأنه مظنة الحيف، من حيث إنه بعد المقاتلة.

ثم أمر باستعمال القسط على طريق العموم، بعدما أمر به في إصلاح ذات البين، فقال:

﴿وَأَقْسِطُوا﴾ واعدلوا في كلّ الأمور. من القسط بالفتح بمعنى الجور. ومنه: القَسَط، وهو اعوجاج في الرجلين. «أقسط» همزته للسلب، أي: أزال القسط. وأما القسط بالكسر بمعنى العدل. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ يحمد فعلهم بحسن الجزاء.

روي عن النبي ﷺ أنه قال: «يا بن أمّ عبد هل تدري كيف حكم الله فيمن بقى من هذه الأمة؟ قال: الله ورسوله أعلم. قال: لا يجهز على جريحها، ولا يقتل أسيرها، ولا يطلب هاربها، ولا يقسم فيثها».

والآية تدلّ على أنّ الباغي مؤمن، وأنه إذا قبض عن الحرب ترك، كما جاء في الحديث، لأنه فاء إلى أمر الله. وأنه يجب معارضة من بنى عليه بعد تقديم النصح

والسعي في المصالحة .

ثم علل الأمر بالصلاح وقزره بقوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ من حيث إنهم منتسبون إلى أصل واحد، وهو الإيمان الموجب للحياة الأبدية. ولذلك كثر الأمر بالصلاح مرتباً عليه بالفاء، فقال: ﴿فَاصْبِرُوا نَحْنُ صَابِرُونَ﴾ ووضع الظاهر موضع الضمير مضافاً إلى المأمورين، للمبالغة في التقرير والتخصيص. وخصّ الاثنين بالذكر، لأنهما أقل من يقع بينهم الشقاق، وللإشعار على أنه إذا لزمتم المصالحة بين الأقل كانت بين الأكثر ألزم، لأن الفساد في شقاق الجميع أكثر من الفساد في شقاق الاثنين. وقيل: المراد بالأخوين الأوس والخزرج.

ومعنى الآية: ليس المؤمنون إلا إخوة، وأنهم خلص لذلك متمحصون، قد انزاحت عنهم شبهات الأجنبية، وأبى لطف حالهم في التمازج والاتحاد أن يقدموا على ما يتوَلَّد منه التقاطع.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مخالفة حكمه في العدل والإصلاح والإهمال فيه ﴿لَعَلَّكُمْ تُحْشَرُونَ﴾ على تقواكم. أي: عند التواصل والائتلاف وترك الخلاف، فإن وصول رحمة الله واشتمال رأفته عليكم حقيق بأن تعقدوا به رجاءكم.

أورد البخاري ومسلم في صحيحيهما عن الزهري، عن سالم، عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال: «المسلم أخو المسلم، لا يظلمه، ولا يخذله، ولا يعيبه، ولا يتناول عليه في البنيان فيستر عنه الريح إلا بإذنه، ولا يؤذيه بقُتار<sup>(١)</sup> قِذره». ثم قال: «احفظوا، ولا يحفظه منكم إلا قليل».

وعنه ﷺ: «من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته، ومن فرّج عن مسلم كربة فرّج الله بها عنه كربة من كربة يوم القيامة، ومن ستر عن مسلم يستره الله يوم القيامة».

(١) القُتار: الدخان من المطبوخ، ورائحة اللحم والشواء.

وفي وصية النبي ﷺ لأمر المؤمنين ﷺ: «يا علي سر مهلاً عد مريضاً، سر ميلين شيع جنازة، سر ثلاثة أميال أجب دعوة، سر أربعة أميال زر أخاً في الله، سر خمسة أميال أجب دعوة الملهوف، سر ستة أميال انصر المظلوم، وعليك بالاستفغار».

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ  
وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَرُوا  
بِالْأَلْقَابِ بِسِّمَاسِ الْفُسُوقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ  
﴿١١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْنَبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا  
تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا  
فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾

ولما أمر سبحانه بإصلاح ذات البين، ونهى عن التفرق، عقب ذلك بالنهي عن أسباب الفرقة، من السخرية والازدراء بأهل الفقر والمسكنة ونحو ذلك، فقال:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ﴾ أي: بعض المؤمنين من بعض. والقوم مختص بالرجال، لأنهم القوام بأمور النساء، كما قال الله تعالى:

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾<sup>(١)</sup>، وكقول زهير: أقوم آل حصي أم نساء<sup>(٢)</sup>. وأما قولهم: قوم عاد وقوم فرعون، فإما على التغليب، أو الاكتفاء بذكر الرجال عن

(١) النساء: ٣٤.

(٢) صدره: وما أدري وسوف إخال أدري.

ذكرهن، لأنهن توابع. وهو في الأصل جمع قائم، كصوم وزور في جمع صائم وزائر، أو مصدر نعت به، فشاع في الجمع. واختيار الجمع لأن السخرية تغلب في المجامع.

ثم استأنف بالعلّة الموجبة للنهي، فقال: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ ترك خبر «عسى» لإغناء الاسم عنه. وهذا كلام مستأنف قد ورد مورد جواب المستخبر عن العلة الموجبة لما جاء النهي عنه، وإلا فقد كان حقه أن يوصل بما قبله بالفاء. والمعنى: وجوب أن يعتقد كل أحد أن المسخور منه ربما يكون عند الله خيراً من الساخر، لأن الناس لا يطلعون إلا على ظواهر الأحوال. ولا علم لهم بالخفيات. وإنما الذي يزن عند الله خلوص الضمائر وتقوى القلوب، وعلمهم من ذلك بمعزل. فينبغي أن لا يجترىء أحد على الاستهزاء بمن تزدره عينه، إذا رآه رت<sup>(١)</sup> الحال، أو ذا عاهة في بدنه، أو غير لبيب<sup>(٢)</sup> في محادثته، فلعلّه أخلص ضميراً وأتقى قلباً ممن هو على ضدّ صفته. فيظلم نفسه بتحقير من وقره الله، والاستهانة بمن عظمه الله.

وقيل: نزلت هذه الآية في بني تميم استهزؤا ببلال وخباب وعثار وصهيب وأبي ذرّ وسالم مولى حذيفة.

وعن ابن عباس: نزلت في ثابت بن قيس بن شماس، فإنه كان في أذنيه وقر<sup>(٣)</sup>، وكان إذا دخل تفسّحوا له حتّى يقعد عند النبي ﷺ، فيسمع ما يقول. فدخل المسجد يوماً والناس قد فرغوا من الصلاة وأخذوا مكانهم، فجعل يتخطى رقاب الناس ويقول: تفسّحوا تفسّحوا، حتّى انتهى إلى رجل فقال له: أصبت مجلساً فاجلس، فجلس خلفه مفضباً. فلما انجلت الظلمة قال: من هذا؟ قال

(١) أي: ضعيف الحال.

(٢) أي: حاذق.

(٣) أي: تقل.

الرجل: أنا فلان. فقال ثابت: بل أنت ابن فلانة. ذكر أمّأ له كان يعير بها في الجاهليّة. فنكس الرجل رأسه حياة.

وعن أنس: نساء النبي ﷺ سخرن من أمّ سلمة. وذلك أنّها ربطت حقوبها بسببية - وهي: ثوب أبيض من الكتّان - وسدلت طرفيها خلفها، فكانت تجرّه. فقالت عائشة لحفصة: انظري ماذا تجرّ خلفها، كأنه لسان كلب. فهذا كانت سخرتّهما.

وقيل: إنّها عيرت زينب بنت خزيمة الهلاليّة.

وعن أنس: عيرت نساء رسول الله أمّ سلمة بالقصر. وأشرن بأيديهنّ أنّها قصيرة. فنزل فيهنّ قوله:

﴿وَلَا يُنْسَاءُ مِنْ نِسَاءِ﴾ ولا تسخر بعض المؤمنات من بعض ﴿عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ خَيْرًا مِّنْهُنَّ﴾ كلام مستأنف كما مرّ آنفاً. وتكثير القوم والنساء يحتمل معنيين: أن يراد: لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض، كما فسّرنا به. وأن يقصد إفادة الشياخ، وأن تصير كلّ جماعة منهم ومنهنّ منهيّة عن السخريّة.

وإنّما لم يقل: رجل من رجل، ولا امرأة من امرأة، على التوحيد، إعلاماً بإقدام غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نسايتهم على السخريّة، واستفظاعاً للشأن الذي كانوا عليه. ولأنّ مشهد الساخر لا يكاد يخلو من يتلّه ويستضحك على قوله، ولا يأتي ما عليه من التهي والإنكار، فيكون شريك الساخر في تحمّل الوزر. وكذلك كلّ من يطرق سمعه فيستطبه ويضحك به، فيؤدّي ذلك - وإن أوجده واحد - إلى تكثّر السخرة.

﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ ولا يفتب بعضهم بعضاً، فإنّ المؤمنين كنفس واحدة.

والمعنى: خصوا أيّها المؤمنون أنفسكم بالانتهاه عن عيبها والطن فيها، ولا عليكم أن تيبوا غيركم منّ لا يدين بدينكم ولا يسير بسيرتكم. ففي الحديث: «اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس».

وقيل: معناه: ولا تفعلوا ما تلمزون به، فإنّ من فعل ما استحقّ به اللمز فقد



لمز نفسه حقيقة. واللمز: الطعن باللسان. وقرأ يعقوب بالضم<sup>(١)</sup>.

وعن ابن عباس: أَنْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَيٍّ أُمَّتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ: إِنَّ النِّسَاءَ يَعْزِنُنِي وَيَقْلَنُ لِي: يَا يَهُودِيَّةُ بِنْتُ يَهُودِيَّيْنِ. قَقَالَ لَهَا: «هَلَا قَلْتِ: إِنَّ أَبِي هَارُونَ وَعَمِّي مُوسَى، وَزَوْجِي مُحَمَّدٌ».

وكان من شتائمهم لمن أسلم من اليهود: يا يهودي، يا فاسق، فنهوا عنه بقوله: ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْألقَابِ﴾ لا يدع بعضكم بعضاً بلقب السوء، فإنَّ النبز مختص بلقب السوء عرفاً ﴿بِنَسِ الإِسْمِ النَّفْسُوقِ بَعْدَ الإِيمَانِ﴾ الاسم هاهنا بمعنى الذكر، من قولهم: طار اسمه في الناس بالكرم أو باللؤم، كما يقال: طار ثناؤه وصيته. وحقيقته: ما سما من ذكره وارتفع بين الناس. فالمعنى: بشس الذكر المرتفع للمؤمنين بسبب السخرية والتنايز، أن يذكروا بالفسق بعد دخولهم في الإيمان واشتهارهم به. والمراد به إما تهجين نسبة الكفر والفسق إلى المؤمنين، أو استقباح الجمع بين الإيمان وبين الفسق الذي يأباه الإيمان ويحظره، كما تقول: بشس الشأن بعد الكبرية<sup>(٢)</sup> الصبوة.

﴿وَمَنْ لَمْ يَتَّقِ﴾ عما نهى عنه ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الغَالِمُونَ﴾ بوضع العصيان موضع الطاعة، وتريض النفس للعذاب.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ﴾ أي: كونوا على جانب. يقال: جنبه الشر إذا أبده عنه. وحقيقته: جعله منه في جانب. فيعدى إلى مفعولين. قال الله تعالى: ﴿وَاجْتَنِبِي وَيَبْئِىْ أَن نَّعْبُدَ الأَصْنَامَ﴾<sup>(٣)</sup>. ثم يقال في مطاوعه: اجتنب الشر. فينقص المطاوعة مفعولاً.

وإيهام الكثير ليحتاط في كل ظنٍّ ويتأمل حتى يعلم أنه من أي القبيل، فإنَّ

(١) أي: وَلَا تَلْمِزُوا.

(٢) الكبرية: الكبر في السن. والصبوة: الميل إلى جهلة الصبيان.

(٣) إبراهيم: ٣٥.

من الظنّ ما يجب اتّباعه، كالظنّ حيث لا قاطع فيه، من العمليّات وحسن الظنّ بالله . وما يحرم حيث يخالفه قاطع، كظنّ السوء بالمؤمنين . وما يباح، كالظنّ في الأمور المماشيّة، وفيمن جاهر بين الناس بالخبائث .

﴿إِنَّ بَغْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ تعليل مستأنف للأمر . والإثم: الذنب الذي يستحقّ صاحبه العقوبة عليه . والهزمة فيه بدل من الواو . كأنه يتمّ<sup>(١)</sup> الأعمال، أي: يكسر مرتبتها عند الله .

﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ ولا تبحثوا عن عورات المسلمين . تفقّل من الجسّس . باعتبار ما فيه من معنى الطّلب، كالتلمّس . والمراد: النهي عن تتبّع عورات المسلمين ومعايهم، والاستكشاف عمّا ستروه .

وعن النبيّ ﷺ أنّه خطب فرفع صوته حتّى أسمع العواتق - أي: الشواب - في خدورهنّ . قال: «يا معشر من آمن بلسانه . ولم يخلص الإيمان إلى قلبه، لا تتبّعوا عورات المسلمين، فإنّ من تتبّع عوراتهم تتبّع الله عورته حتّى يفضحه ولو في جوف بيته» .

وعنه ﷺ: «إِنَّ الله حَرَمَ من المسلم دمه وعرضه، وأن يظنّ به ظنّ السوء» . وعن الحسن: إنّ الفاسق إذا أظهر فسقه وهتك ستره هتكه الله، وإذا استتر لم يظهر الله عليه لعله أن يتوب .

وقد روي: «من ألقى جلباب<sup>(٢)</sup> الحياء فلا غيبة له» .

وعن مجاهد: خذوا ما ظهر، ودعوا ما ستره الله .

وعن أبي قلابة: أنّ أبا محجن الثقفي كان يشرب الخمر في بيته هو وأصحابه، فانطلق عمر حتّى دخل عليه، فإذا ليس عنده إلا رجل .

فقال أبو محجن: يا أمير المؤمنين إنّ هذا لا يحلّ لك، قد نهاك الله تعالى عن

(١) من: وَتَمَّ يَتِمُّ الشّيءُ: كسره ودقّه .

(٢) الجلباب: القميص أو الثوب الواسع .

التجسس .

فقال عمر: ما يقول هذا؟

قال زيد بن ثابت وعبد الله بن الأرقم: صدق يا أمير المؤمنين .

قال: فخرج عمر وتركه .

وروي: أن عمر أيضاً خرج ومعه عبد الرحمن بن عوف يُعْسان<sup>(١)</sup>، فتبيّنت

لهما نار، فأتيا واستأذنا ففتح الباب فدخلا، فإذا رجل وامرأة تغني، وعلى يد

الرجل قدح . فقال عمر من هذه منك؟

قال: امرأتي .

قال: وما في القدح؟

قال: ماء .

فقال للمرأة: ما الذي تغنين به؟

قالت: أقول:

تطاول هذا الليل واشوّد جانبه وأزقني ألا حسيب ألاعبه

فوالله لولا خشية الله والتقى لزعزع من هذا السرير جوانبه

ولكن عقلي والحياة يكفني وأكرم بعلي أن تنال مراكبه

ثم قال الرجل: ما بهذا أمرنا يا أمير المؤمنين، قال الله تعالى: «ولا

تجسسوا» .

فقال عمر: صدقت، وانصرف .

وفي الحديث: «إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث، ولا تجسسوا، ولا

تقاطعوا، ولا تحاسدوا، ولا تدابروا، وكونوا عباد الله إخواناً» .

وروي: أن سلمان كان يخدم رجلين من الصحابة، ويسوي لهما طعامهما .

(١) عَسَّ يَسُّ عَسًّا: طاف بالليل يحرس الناس ويكشف أهل الريبة .

فنام عن شأنه يوماً، فبعثاه إلى رسول الله ﷺ يبغني لهما إداماً - وكان أسامة على طعام رسول الله ﷺ فقال: ما عندي شيء. فأخبرهما سلمان بذلك. فقالا: بخل أسامة. وقالوا لسلمان: لو بعثناه إلى بئر سميحة لغار ماؤها. فلما راحا إلى رسول الله ﷺ قال لهما: مالي أرى خضرة اللحم في أفواهكما؟ فقالا: ما تناولنا يوماً هذا طعاماً. فقال: ظللتم تأكلون لحم سلمان وأسامة. فنزلت:

﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ ولا يذكر بعضكم بعضاً بالسوء في غيبته. يقال: غابه واغتابه، كفاله واغتاله. والغيبة من الاغتياب، كالغيلة<sup>(١)</sup> من الاغتيال. وهي: ذكر السوء في الغيبة. وسئل ﷺ عن الغيبة، فقال: «أن تذكر أخاك بما يكرهه، فإن كان فيه فقد اغتبتته، وإن لم يكن فيه فقد بهتته».

وعن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «الغيبة أشد من الزنا».

وعن ابن عباس: الغيبة إدام كلاب النار.

﴿أُجِبُّ لِحَدِّكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾ تمثيل وتصوير لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على أفحش وجه، مع مبالغات: الاستفهام المقرّر. وإسناد الفعل إلى «أحد» للتعميم المشعر بأن أحداً من الأحدين لا يحب ذلك. وتعليق المحبة بما هو في غاية الكراهة. وتمثيل الاغتياب بأكل لحم الانسان. وجعل المأكل أخاً وميتاً. وتعقيب ذلك بقوله: ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ تقريراً وتحقيقاً لذلك.

وانتصاب «ميتاً» على الحال من اللحم أو الأخ. وشدده نافع. والفاء هي الفصيحة المظهرة لشرط مقدّر. والمعنى: إن صحّ ذلك أو عرض عليكم هذا فقد كرهتموه، ولا يمكنكم إنكار كراهته.

وعن قتادة: كما تكره إن وجدت جيفة مدوّدة أن تأكل منها، كذلك فأكره لحم أخيك وهو حيّ.

(١) الغَيْلَةُ: الخديعة والاعتيال. يقال: قتلته غيلة، أي: خدعه فذهب به إلى موضع قتلته.

ولهذا يقال للمفتاب: فلان يأكل لحوم الناس، كما قال الشاعر:

وليس الذئب يأكل لحم ذئب      ويأكل بعضنا بعضاً عياناً

وقال آخر:

فإن يأكلوا لحمي وفرت لحومهم      وإن يهدموا مجدي بنيت لهم مجداً

وعن ميمون بن شاة قال: بينا أنا نائم إذا بجيفة زنجي، وقائل يقول لي: كل يا

عبدالله. قلت: ولم آكل؟ قال: بما اغتيب عندك فلان. قلت: والله ما ذكرت فيه خيراً

ولا شراً. قال: لكنتك استمعت فرضيت. فكان ميمون بعد ذلك لا يدع أن يغتاب

عنده أحد.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بترك ما أمرت باجتنابه، والتدم على ما وجد منكم منه ﴿إِنَّ اللَّهَ

تَوَّابٌ رَحِيمٌ﴾ لمن أتى ما نهى عنه، وتاب مما فرط منه، والمبالغة في التواب لأنه

بليغ في قبول التوبة، إذ يجعل صاحبها كمن لم يذنب، أو لكثرة العتوب عليهم، أو

لكثرة ذنوبهم.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ

لَتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾

عن يزيد بن شجرة: مرّ رسول الله ﷺ في سوق المدينة، فرآى غلاماً أسود

يقول: من اشتراني فعلى شرط، لا يمنعني عن الصلوات الخمس خلف رسول

الله ﷺ. فاشتراه رجل. فكان رسول الله ﷺ يراه عند كل صلاة، ففقده يوماً

فسأل عنه صاحبه، فقال: محموم. فعاده، ثم سأل عنه بعد ثلاثة أيام، فقال: هو لما

به. فجاءه رسول الله وهو في دّمائه<sup>(١)</sup>. فتولّى غسله ودفنه. فدخل على المهاجرين

(١) الدّماء: بقیة الروح.

والأنصار أمر عظيم. فنزلت:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ﴾ من آدم وحواء. أو خلقنا كل

واحد منكم من أب وأم، فالكل سواء في ذلك، فلا وجه للتفاخر بالنسب.

وعن مقاتل: لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله ﷺ بلالاً حتى علا

ظهر الكعبة وأذن. فقال عتاب بن أسيد: الحمد لله الذي قبض أبي حتى لم ير

هذا اليوم. وقال الحارث بن هشام: أما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود

مؤذناً؟ وقال سهيل بن عمرو: إن يرد الله شيئاً يغيره لغيره. وقال أبو سفيان: إنني

لا أقول شيئاً، أخاف أن يخبره به رب السماء. فأتى جبرئيل رسول الله ﷺ

فأخبره بما قالوا. فدعاهم رسول الله وسألهم عما قالوا، فأقرؤا به. فنزلت هذه

الآية. وزجرهم عن التفاخر بالأنساب والأحساب، والازدراء بالفقراء، والتكاثر

بالأموال.

وعن ابن عباس: نزلت في ثابت بن قيس بن شماس لما قال للرجل الذي لم

يتفتح له: ابن فلانة. فقال ﷺ: من الذاكر فلانة؟ فقام ثابت فقال: أنا يا رسول

الله. فقال: انظر في وجوه القوم. فنظر إليهم. فقال: ما رأيت يا ثابت؟ قال: رأيت

أبيض وأحمر وأسود. قال: فإنك لا تفضلهم إلا بالتقوى. وهو الذي نزل فيه قوله:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ»<sup>(١)</sup> الآية.

وعلى التقادير: يجوز أن تكون هذه الآية تقريراً للأخوة.

﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ﴾ الشعب: الطبقة الأولى من الطبقات الست التي

عليها العرب. وهي: الشعب، والقبيلة تجمع العماثر، والعمارة تجمع البطون، والبطن

تجمع الأفخاذ، والفخذ تجمع الفصائل. فخزيمة شعب، وكنانة قبيلة، وقريش

عمارة، وقصي بطن، وهاشم فخذ، وعباس فصيلة. وقيل: الشعوب بطون العجم،

والقبائل بطون العرب .

﴿لِتَعَارَفُوا﴾ أي: الحكمة التي من أجلها رببكم على شعوب وقبائل، هي أن يعرف بعضكم نسب بعض، فلا يعتزى<sup>(١)</sup> إلى غير آبائه، لا أن تتفاخروا بالآباء والأجداد، وتدعوا التفاوت والتفاضل في الأنساب والقبائل.

ثم بين الخصلة التي بها يفضل الانسان غيره، ويكتسب الشرف والكرم عند الله، فقال:

﴿إِنْ أكرمَكُمُ عِنْدَ اللَّهِ أَنْفَعَكُمُ﴾ فَإِنَّ التَّقْوَى بِهَا تَكْمَلُ النُّفُوسَ، وَتَتَفَاوَلُ بِهَا الْأَشْخَاصَ. فمن أراد شرفاً فليتمسه منها، كما قال ﷺ: «من سره أن يكون أكرم الناس فليتق الله». وقال: «أيها الناس إنما الناس رجلان: مؤمن تقى كريم على الله، وفاجر شقى هين على الله».

روي: أن رجلاً سأل عيسى بن مريم: أي الناس أفضل؟ فأخذ قبضتين من تراب ثم قال: أي هاتين أفضل؟ الناس خلقوا من تراب، فأكرمهم أتقاهم.

عن أبي بكر البيهقي بالإسناد عن عباية بن ربيعي، عن ابن عباس قال: «قال رسول الله ﷺ: إن الله ﷻ جعل الخلق قسمين، فجعلني في خيرهم قسماً. وذلك قوله: ﴿وَأَضْحَابُ الْيَمِينِ وَأَضْحَابُ الشَّمَالِ﴾<sup>(٢)</sup>. فأنا من أصحاب اليمين، وأنا خير أصحاب اليمين. ثم جعل القسمين أثلاثاً، فجعلني في خيرها ثلثاً. وذلك قوله: ﴿فَأَضْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَأَضْحَابُ الْمَشْأَمَةِ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾<sup>(٣)</sup>. فأنا من السابقين، وأنا خير السابقين. ثم جعل الأثلاث قبائل، فجعلني في خيرها قبيلة. وذلك قوله: «وجعلناكم شعوباً وقبائل» الآية. فأنا أتقى ولد آدم وأكرمهم على الله، ولا فخر. ثم جعل القبائل بيوتاً، فجعلني في خيرها بيتاً. وذلك قوله ﷻ: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ

(١) أي: ينتسب. من: عزى يمزي فلاناً إلى فلان: نسبه إليه. واعتزى إليه: انتسب.

(٢) و (٣) إشارة إلى الآيات ٢٧ و ٤١ و ٨ - ١٠ من سورة الواقعة.

عَنْكُمْ الرُّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا<sup>(١)</sup>. فأننا وأهل بيتي مطهرون من الذنوب».

وعنه عليه السلام قال: «يقول الله تعالى يوم القيامة: أمرتكم فضيعة ما عهدت إليكم فيه، ورفعتم أنسابكم، فالיום أرفع نسبي وأضع أنسابكم. أين المتقون؟ إن أكرمكم عند الله أتقاكم».

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِأَعْمَالِكُمْ﴾ ﴿خَبِيرٌ﴾ ببواطنكم.

قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ  
 الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ  
 اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤﴾ ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا  
 وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ ﴿١٥﴾ قُلْ  
 اتَّعَلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ  
 شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾ ﴿يَعْتُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُم بَلِ  
 اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ  
 غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٨﴾



روي عن ابن عباس: أن نقرأ من بني أسد قدموا المدينة في سنة جدبة، فأظهروا الشهادتين، وأفسدوا طرق المدينة بالعذرات، وأغسلوا أسعارهم، وهم يغدون ويروحون على رسول الله ﷺ ويقولون: أنتك العرب بأنفسها على ظهور رواحلها، وجئناك بالأنقال والذراري، ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان، يريدون الصدقة ويمنون عليه، فنزلت:

﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا﴾ إذ الإيمان تصديق مع ثقة وطمأنينة قلب، ولم يحصل لكم وإلا لما منتتم على الرسول بالاسلام وترك المقاتلة كما دل عليه آخر السورة ﴿وَلَكِنْ قُولُوا اسْلَمْنَا﴾ فإن الاسلام - الذي هو انقياد - دخول في السلم وإظهار الشهادة، وترك المخاربة يشعر به.

وكان نظم الكلام أن يقول: لا تقولوا آمنا ولكن قولوا أسلمنا، أولم تؤمنوا ولكن أسلمتم، فعدل منه إلى هذا النظم احترازاً من النهي عن القول بالإيمان والجزم بإسلامهم، فإنه لو قيل: ولكن أسلمتم لكان خروجه في معرض التسليم لهم والاعتداد بقولهم، وهو غير معتد به، لفقد شرط اعتباره شرعاً، وهو التصديق القلبي. فأفاد هذا النظم تكذيب دعواهم أولاً، ودفع ما انتحلوه، فقبل: «قل لم تؤمنوا». وروعي في هذا النوع من التكذيب أدب حسن حين لم يصرح بلفظه، فلم يقل: كذبتهم، ووضع «لم تؤمنوا» الذي هو نفي ما ادّعوا إثباته موضعه. ثم نبه على ما فعل من وضعه موضع: كذبتهم، في قوله بعد في صفة المخلصين: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّابِقُونَ﴾<sup>(١)</sup> تعريضاً بأن هؤلاء هم الكاذبون.

﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ توقيت «قولوا». فإنه حال من ضميره، أي: ولكن قولوا؛ أسلمنا، ولم تواطء قلوبكم ألسنتكم بعد. ولما كان فائدة قوله: «قل لم تؤمنوا» تكذيب دعواهم. وقوله: «ولمَّا يدخل الإيمان في قلوبكم» توقيت

لما أمروا به أن يقولوه، فلا يكون تكريراً من غير فائدة متجددة.

﴿وَأِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ بالإخلاص القلبي وترك النفاق ﴿لَا يَلْبِغْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ﴾ لا ينقصكم من أجورها ﴿ثَنِينًا﴾ من: لات ليستأ إذا نقص. وقرأ البصريان: لا يآلتكم، من الآلت. وهو لغة غطفان. وفي الصحاح: «اللَّهِ حَقُّهُ يَأْلُتُهُ آلَتًا، أَي: نَقَصَهُ. وَاللَّهِ أَيْضًا: حَبَسَهُ عَنْ وَجْهِهِ وَصَرَفَهُ. مِثْل: لَاتُهُ يَلِيَّتُهُ. وَهِيَ لَفْتَانٌ، حَكَاهُمَا الْبُزْيَدِيُّ عَنْ أَبِي عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ»<sup>(١)</sup>.

﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لما فرط من المطيعين ﴿رَحِيمٌ﴾ بالتفضل عليهم.

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَزْتَابُوا﴾ لم يشكوا - يعني: لم يقع في نفوسهم شك - فيما آمنوا به. من: ارتاب مطاوع: رابه، إذا أوقعه في الشك مع التهمة. وفيه إشارة إلى ما أوجب نفي الإيمان عنهم. و«ثم» للإشعار بأن اشتراط عدم الارتياب في اعتبار الإيمان ليس حال الإيمان فقط، بل فيه وفيما يستقبل إلى آخر العمر. «ثم» هاهنا كما في قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في طاعته. والمجاهدة بالأموال والأنفس تصلح للعبادات المآلية والبدنية بأسرها. فتشمل مجاهدة العدو والمحارب، أو الشيطان، أو الهوى، وفي تحل أنواع الطاعات ومشاق صنوف العبادات.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ الذين صدقوا في قولهم: آمنا، ولم يكذبوا كما كذب أعراب بني أسد.

روي: أنه لما نزلت الآيتان أتوا رسول الله ﷺ فحلفوا أنهم مؤمنون صادقون في دعواهم الإيمان، فأنزل الله سبحانه:

(١) الصحاح ١: ٢٤١.

(٢) فصلت: ٣٠.

﴿ قُلْ اتَّقُوا اللَّهَ بِدِينِكُمْ ﴾ أتخبرون بقولكم: «آمنّا»؟ والهزرة للإنكار والتوبيخ. أي: كيف تعلمون الله بدينكم؟ ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ لا يخفى عليه خافية. وفيه تجهيل لهم. لأنه العالم بالذات. فيعلم المعلومات كلها بنفسه. فلا يحتاج إلى معلم يعلمه. كما أنه كان قديماً موجوداً في الأزل بالذات. واستغنى عن موجد أو جده.

وكانوا يقولون: آمنّا بك من غير قتال، وقاتلك بنو فلان. فأجابهم الله سبحانه بقوله:

﴿يَفْتَنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾ يعّدون إسلامهم عليك منّة. وهي: النعمة التي لا يستثيب مسديها<sup>(١)</sup> من يزلها إليه. من المنّ بمعنى القطع. لأنه إنما يسديها إليه ليقطع بها حاجته لا غير. من غير أن يعمد لطلب مثوبة. ثم يقال: منّ عليه صنعه. إذا اعتدّه عليه منّة وإنعاماً.

﴿قُلْ لَا تَمَنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ﴾ أي: بإسلامكم. فنصب بنزع الخافض، أو تضمين الفعل معنى الاعتداد. ﴿يَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كَمُ لِلْإِيمَانِ﴾ بل الله يعتدّ عليكم أن أمّدكم بتوفيقه حيث هداكم للإيمان على ما زعمتم. وادّعيتم أنّكم أرشدتم إليه ووقّتم له ﴿إِنْ كُنْتُمْ ضَالِّينَ﴾ في ادّعاء الإيمان. إلا أنّكم تزعمون وتدّعون ما الله عليم بخلافه. وجواب الشرط محذوف يدلّ عليه ما قبله. أي: فقلّله المنّة عليكم.

وفي سياق الآية لطف. وهو أنهم لما سمّوا ما صدر عنهم إيماناً ومنّوا به. فنفى أنه إيمان. وسماه إسلاماً. فقال: يمتّون عليك بما هو في الحقيقة إسلام. وليس بجدير أن يمنّ به عليك. بل لو صحّ ادّعاؤهم للإيمان قلّله المنّة عليهم بالهداية له. لا لهم.

(١) من: أسدّى إليه: أحسن. وأزلّ إليه نعمة: أعطاه.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ما غاب فيهما ﴿وَاللَّهُ بِصَبِيرٍ بِمَا تَكْفُلُونَ﴾ في سرّكم وعلانيّكم، فكيف يخفى عليه ما في ضمائركم؟  
وفي هذه الآية بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم، وتوضيح المعنى: **أَنَّهُ** يعلم كلّ مستر في العالم، ويبصر كلّ عمل تعملونه في سرّكم وعلانيّكم، لا يخفى عليه منه شيء، فكيف يخفى عليه ما في ضمائركم، ولا يظهر على صدقكم وكذبكم؟ وذلك أنّ حاله مع كلّ معلوم واحدة لا تختلف.  
وقرأ ابن كثير بالياء، لما في الآية من الغيبة.





## سورة ق

مَكِّيَّةٌ. وَهِيَ خَمْسٌ وَأَرْبَعُونَ آيَةً.

أَبِي بِن كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «وَمَنْ قَرَأَ سُورَةَ قَ هَوَّنَ اللَّهُ عَلَيْهِ تَارَاتِ الْمَوْتِ وَسَكَرَاتِهِ».

أَبُو حَمِزَةَ الثَّمَالِيُّ، عَنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «مَنْ أَدْمَنَ فِي فَرَائِضِهِ وَنَوَافِلِهِ سُورَةَ قَ وَشَعَ اللَّهُ فِي رِزْقِهِ، وَأَعْطَاهُ كِتَابَهُ يَمِينَهُ، وَحَاسَبَهُ حِسَاباً يَسِيراً».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ﴿٤﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ ﴿٥﴾ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧﴾ تَبْصِرَةٌ وَذِكْرَى لِكُلِّ

عَبْدِ مُنِيبٍ ﴿٨﴾ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ  
 الْحَصِيدِ ﴿٩﴾ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴿١٠﴾ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا  
 بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴿١١﴾

واعلم أنه سبحانه لما ختم سورة الحجرات يذكر الإيمان وشرائطه للمعبد،  
 افتتح هذه السورة بذكر ما يجب الإيمان به، من القرآن المجيد وأدلة التوحيد.  
 فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ الكلام فيه وفي تركيبه كما مر  
 في «ص والقرآن ذي الذكر». وعن ابن عباس: أنه اسم من أسماء الله تعالى. وعن  
 الضحاك: هو اسم الجبل المحيط بالأرض، من زمردة خضراء، خضرة السماء منها.  
 وقيل: معناه: قضي الأمر، أو قضي ما هو كائن، والمجيد: ذو المجد والشرف على  
 سائر الكتب. وقيل: وصف به، لأنه كلام المجيد، فجاز اتصافه بصفته. أو لأن من  
 علم معانيه وامتلأ أحكامه مجد عند الله وعند الناس.

٢ ﴿يَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ إنكار لتعجبهم مما ليس بعجب. وهو أن  
 ينذرهم أحد من جنسهم، قد عرفوا وساطته فيهم وعدالته وأمانته. ومن كان بصفته  
 لم يكن إلا ناصحاً لقومه، مترقفاً عليهم، خائفاً أن ينالهم سوء، ويحل بهم مكروه.  
 وإذا علم أن مخوفاً أظلمهم لزمه أن ينذرهم ويحذّرهم، فكيف بما هو غاية المخاوف  
 ونهاية المحاذير؟!

ثم حكى عن تعجبهم بقوله: ﴿فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا﴾ أي: اختيار الله محمداً  
 للرسالة ﴿شَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ وإضمار ذكرهم ثم إظهاره للإشعار بتعنتهم بهذا المقال، ثم  
 التسجيل على كفرهم بذلك، ويجوز أن يكون هذا إشارة إلى إنكار تعجبهم مما

أنذرهم به من البعث والرجع، مع علمهم بقدرة الله تعالى على خلق السماوات والأرض وما بينهما، وعلى اختراع كل شيء وإبداعه، وإقرارهم بالنشأة الأولى، ومع شهادة العقل بأنه لا بد من الجزاء. وللمبالغة في إنكارهم البعث وضع الظاهر موضع ضميرهم، للشهادة على أنهم في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم، إذ الأول استبعاد لأن يفضل عليهم مثلهم، والثاني استقصار لقدرة الله عما هو أهون مما يشاهدون من صنعه. فالتعجب هنا أدخل في الإنكار.

﴿إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا﴾ منصوب بمضمر معناه: أحين نموت وصرنا تراباً ونبلى نرجع؟ ويدل على المحذوف قوله: ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ أي: بعيد عن الوهم، أو العادة، أو الإمكان. وقيل: ذلك جواب من الله استبعاداً لإنكارهم ما أنذروا به من البعث. والرجع بمعنى المرجوع، والمعنى: ذلك الإنكار مرجوع، أي: مردود بعيد عن العقل. وحينئذٍ ناصب الطرف ما دل عليه المنذر من المنذر به، وهو البعث. وعلى هذا: الوقف قبله حسن.

ثم رد استبعادهم الرجوع بقوله: ﴿فَدَعَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ ما تأكل من أجساد موتاهم. فمن لطف علمه حتى تغفل إلى ما تنقص الأرض من أجساد الموتى وتأكله من لحومهم وعظامهم، كان قادراً على رجهم أحياء كما كانوا. وقيل: إنه جواب القسم. واللام محذوف، لطول الكلام.

﴿وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ﴾ حافظ لتفاصيل الأشياء كلها. أو محفوظ عن التغيير، أو عن الشياطين، أو عن البلى والدروس. والمراد اللوح المحفوظ. وهذا الكتاب الذي كتب فيه جميع ما وقع ويقع إلى يوم القيامة. أو المراد صحائف أعمال العباد يكتبها الحفظة. ويجوز أن يكون المراد تمثيل علمه بتفاصيل الأشياء بعلم من عنده كتاب محفوظ يطالعه.

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالنَّحْقِ﴾ إضراب أتبع الإضراب الأول، للدلالة على أنهم جاءوا



بما هو أظفح من تعجبهم، وهو التكذيب بالحق الذي هو النبوة الثابتة بالمعجزات، أو النبي، أو القرآن، أو الإخبار بالغيب ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ فَهَمُّ فِي أَمْرِ مَرْيَمَ﴾ مضطرب من: مرج الخاتم في إصبعه. ومنه الهرج والمرج. وذلك قولهم تارة أنه شاعر، وتارة أنه ساحر، وتارة أنه كاهن، لا يشتون على شيء واحد.

ثم أقام سبحانه الدليل على كونه قادراً على البعث، فقال: ﴿أَلَمْ يَنْظُرُوا﴾ حين كفروا بالبعث ﴿إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ﴾ إلى آثار قدرة الله في خلق العالم العلوي، وحسن ترتيبه وانتظامه ﴿حَتَّىٰ بَنَيْنَاهُمَا﴾ رفعناها بلا عمد ﴿وَوَزَيْنَاهُمَا﴾ بالكواكب ﴿وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ فوق وشقوق، بأن خلقها ملساء سليمة من العيوب، لافتق فيها ولا صدع ولا خلل، كقوله: ﴿هَلْ تَرَىٰ مِنْ فُطُورٍ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا﴾ دحوناها وبسطناها ﴿وَأَلْقَيْنَا فِيهَا زَوَاسِي﴾ جبلاً ثوابت، ولولا هي لتقلبت ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ من كل صنف يسهج ويسر به، لحسنه ونضارته. عن ابن زيد: البهجة الحسن الذي له روعة عند الرؤية، كالزهرة والأشجار النضرة والرياض الخضرة.

﴿تَنْبِيزَةً وَذِكْرَى﴾ هما علتان للأفعال السابقة. والمعنى: فعلنا ما فعلنا من الأفعال المذكورة لنبصر بها ونذكر. ﴿لِكُلِّ عِبْدٍ مُّنبِئٍ﴾ كل عبد راجع إلى ربه، متفكر في بدائع صنعه.

﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا﴾ مطراً كثير المنافع ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَبَابٍ﴾ بهذا الماء بساتين فيها أشجار تشتمل على أنواع الثمار المستلذذة والفواكه الطيبة ﴿وَحَبِّ الْأَخْيِيدِ﴾ وحب الزرع الذي من شأنه أن يعصد، وهو ما يقتات به، من نحو البر والشعير وغيرهما. والإضافة كإضافة حقّ البقن ومسجد الجامع. ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِيقَاتٍ﴾ طوالاً. وقيل: حوامل، من: أبسقت الشاة إذا حملت.

وإفرادها بالذكر لفرط ارتفاعها وكثرة منافعها. ﴿لَهَا﴾ لهذه النخل الموصوفة بالعلو والارتفاع ﴿طَلَعٌ نَّضِيدٌ﴾ منضود بعضه فوق بعض. والمراد: تراكم الطلع، أو كثرة ما فيه من الثمر.

﴿رِزْقًا لِّعِبَادٍ﴾ علة لـ «أُنبتنا» أي: أنبتناها لترزقهم. أو مصدر، فإنَّ الإنبات في معنى الرزق. ﴿وَإِخْتِنَانًا بِهِ﴾ بذلك الماء ﴿بَلَدَةٌ مَّيْتًا﴾ أرضاً جدبة لانماء فيها. فنمت به وأنبت كلَّ نبات ﴿كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾ الكاف في محلِّ الرفع على الابتداء. أي: مثل إحياء هذه البلدة يكون خروجكم أحياء بعد موتكم، فإنَّ من قدر على أحدهما قدر على الآخر. وإنما دخلت الشبهة على هؤلاء من حيث إنهم رأوا العادة مستمرة في إحياء الموات من الأرض بنزول المطر، ولم تجر العادة بإحياء الموتي من البشر، ولو أعملوا الفكر وأمعنوا في النظر لعلموا أنَّ من قدر على أحد الأمرين قدر على الآخر.

كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَنَمُودُ ﴿١٢﴾ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ  
وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ بُعٍ كُلُّ كَذَّبَ الرَّسُلَ فَحَقَّ  
وَعِيدٌ ﴿١٤﴾

ثم ذكر سبحانه الأمم المكذبة تسلية للنبي ﷺ، وتهديداً للكفار، فقال: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ﴾ من الأمم الماضية ﴿قَوْمُ نُوحٍ﴾ فأغرقهم الله ﴿وَأَصْحَابُ الرَّسِّ﴾ وهم أصحاب البئر التي رَسُوا<sup>(١)</sup> نبيهم فيها بعد أن قتلوه. وبيان ذلك واختلاف الأقوال فيه قد مرَّ سابقاً.<sup>(٢)</sup>

(١) أي: دفنوا.

(٢) راجع ج ٤ ص ٥٦٩، ذيل الآية ٣٥ من سورة الفرقان.

﴿وَتَمُودٌ﴾ وهم قوم صالح عليه السلام. ﴿وَعَادٌ﴾ وهم قوم هود ﴿وَفِيزَعُونَ﴾ أراد آياه وقومه. ليلائم ما قبله وما بعده. فإن المعطوف عليه قوم نوح، والمعطوفات جماعات ﴿وَإِخْوَانُ لُوطٍ﴾ فإنهم كانوا أصحابه ومن نسبه.

﴿وَاضْحَابُ الْأَيْحَةَ﴾ وهم قوم شعيب. وقد مر في الحجر<sup>(١)</sup>. ﴿وَقَوْمُ ثُبَيْعٍ﴾ تبع الحميري. وقد مر في<sup>(٢)</sup> الدخان. ﴿كُلٌّ﴾ كل واحد منهم، أو قوم منهم، أو جميعهم. وحينئذٍ إفراد الضمير في قوله: ﴿تَخَذَبُ الرُّسُلَ﴾ لإفراد لفظة الكل ﴿فَقَحُّ وَعَيْدٌ﴾ فوجب وحلٌ عليه وعيدي، وهو كلمة العذاب. فإذا كان مآل الأمم المخالية إذا كذبوا الرسل الهلاك، وإنكم معاشر الكفار قد سلكتم مسالكهم في التكذيب والإنكار، فحالكم كحالهم في التباب<sup>(٣)</sup> والخسار.

أَفَعْيِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٥﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْمَ مَا تُوسَّوسُ بِهِ نَفْسَهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴿١٧﴾ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴿١٨﴾

وبعد تهديدهم بعواقب المكذبين المنكرين، ذكر الأدلة على إمكان البعث،

فقال:

﴿أَفَعْيِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾ أفعجزنا عن الإيداء حتى نمجز عن الإعادة؟ من: عبي بالأمر إذا لم يهتد لوجه عمله. والهمزة فيه للإنكار. يعني: أنا لم نمجز - كما

(١) الحجر: ٧٨.

(٢) الدخان: ٣٧.

(٣) التباب: الهلاك.

علموا - عن الخلق الأول حتى نعجز عن الثاني. ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ أي: هم لا ينكرون قدرتنا على الخلق الأول، واعترافهم بذلك في طيه الاعتراف بالقدرة على الإعادة، بل هم في خلط وشبهة قد لبس عليهم الشيطان وحيّرهم . وأصل اللبس المنع من إدراك الشيء بما هو كالستر له. والجديد: القريب الإنشاء. ومنه قول عليّ عليه السلام: «يا حار إنّه لملبوس عليك، اعرف الحقّ تعرف أهله». ولبس الشيطان عليهم: تسويله إليهم أنّ إحياء الموتى أمر خارج عن العادة، فتركوا لذلك القياس الصحيح المنصوص العلة، وهو أن من قدر على الإنشاء كان على الإعادة أقدر. والجديد بمعنى القريب.

وتكثير الخلق والجديد ليدلّ على أنّ له شأنًا عظيمًا وحالًا شديدة، حقّ من سمع به أن يهتمّ به ويخاف، ويبعث عنه، ولا يقعد على لبس في مثله. وللإشعار بأنّه على وجه غير متعارف ولا معتاد.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ جنس البشر ﴿وَنَعَلْنَاهُ مَا تُوسُّوسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ ما تحدّثه به نفسه وما يخطر بالبال، فإنّ وسوسة النفس ما يخطر ببال الانسان. ويهجس<sup>(١)</sup> في ضميره من حديث النفس. وأصل الوسوسة: الصوت الخفيّ. ومنها: وسواس الحليّ. والضمير لـ«ما» إن جعلت موصولة. والباء مثلها في قولك: صوت بكذا وهمس<sup>(٢)</sup> به، وإن جعلت مصدرية فالضمير لـ«الانسان». والباء للتعدية.

﴿وَفَخِّنْ أَقْرَبَ إِلَيْهِ﴾ إسناد القرب إلى الله مجاز. والمراد قرب علمه منه، كما يقال: الله في كلّ مكان، وقد جلّ عن الأمكنة. والمعنى: ونحن أعلم بحاله ممّن كان أقرب إليه ﴿مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ فتجوّز بقرب الذات لقرب العلم، لأنّ الذات موجهة. وحبل الوريد مثل في فرط القرب، كقولهم: هو منّي مقعد القابلة ومقعد الإزار. قال

(١) أي: يخطر.

(٢) همّس الصوت: أخفاه.

ذو الرمة: والموت أدنى لي من الوريد. والحبل: العرق. شبهه بواحد الحبال. وإضافته للبيان، كقولهم: بعير سانية<sup>(١)</sup>. والوريدان عرقان مكتنفان بصفتي العنق في مقدمها، متصلان بالوتين، يردان من الرأس إليه. وقيل: سمي وريداً لأن الروح ترده.

ثم ذكر سبحانه أنه مع علمه به وكّل به ملكين يحفظان عليه عمله إلزاماً للحجة، فقال:

﴿إِذْ يَتَلَقَى الْمُتَلَفِّئَانِ﴾ مقدر بـ«اذكر» أو متعلق بـ«أقرب» أي: نحن أعلم بحاله من كل قريب حين يتلقى الحفيظان ما يتلفظ به. والتلقى: التلقن بالحفظ والكتابة. وفيه إيذان بأنه غني عن استحفاظ الملكين، فإنه أعلم منهما، ومطلع على ما يخفي عليهما، وكيف لا يستغني عنه وهو مطلع على أخفى الخفيات؟ لكنه لحكمة اقتضته، وهي ما في كتبة الملكين وحفظهما، وعرض صحائف الأعمال يوم يقوم الأشهاد، وعلم العبد بذلك، مع علمه بإحاطة الله بعمله. من زيادة لطف له في الانتهاء عن السيئات والرغبة في الحسنات.

﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ أي: عن اليمين قعيد، وعن الشمال قعيد من المتلقين، أي: مقاعد، كالجلس بمعنى المجالس. فحذف الأول لدلالة الثاني عليه. كقوله: فإني وقيار بها لغريب. وقد يطلق الفعيل للواحد والمتعدد. كقوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾<sup>(٢)</sup>. والمراد بالقعيد الملازم الذي لا يسرح، لا القاعد الذي هو ضد القائم. وعن الحسن: الحفظة أربعة: ملكان بالنهار، وملكان بالليل.

﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ﴾ ما يرمي به من فيه ﴿إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ﴾ ملك يرقب عمله ﴿عَتِيدٌ﴾ معد حاضر. واختلف فيما يكتب الملكان، فقيل: يكتبان كل شيء حتى

(١) السانية: الناقة يستقى عليها من البئر.

(٢) التحريم: ٤.

أنيته في مرضه. وقيل: لا يكتبان عليه إلا ما فيه ثواب وعقاب. ويؤيده ما روي عن النبي ﷺ: «كاتب الحسنات على يمين الرجل، وكاتب السيئات على يسار الرجل، وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات، فإذا عمل حسنة كتبها لملك اليمين عشرًا، وإذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال: دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر».

وعن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال: «إنَّ صاحب الشمال ليرفع القلم ستَّ ساعات عن العبد المسلم المخطيء أو المسيء، فإن ندم واستغفر الله منها ألقاها، وإلا كتب واحدة».

وعن أنس بن مالك قال: «قال رسول الله ﷺ: إنَّ الله تعالى وكلَّ بعبده ملكين يكتبان عليه، فإذا مات قالا: يا ربِّ قد قبضت عبدك فلاناً فإلى أين؟ قال: سمائي مملوءة بملائكتي يعبدونني، وأرضي مطووءة من خلقي يطيعونني، إذهبوا إلى قبر عبدي فسبحاني وكبراني وهللاني، فاكتبوا ذلك في حسنات عبدي إلى يوم القيامة».

وعنه ﷺ: «إنَّ مقعد ملكيك على ثنبيك<sup>(١)</sup>، ولسانك قلمهما، وريقك مدادهما، وأنت تجري فيما لا يعينك، لا تستحي من الله ولا منهما».

وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴿١٩﴾

ولما ذكر إنكارهم البحث، واحتج عليهم بوصف قدرته وعلمه، أعلمهم أن ما أنكروه وجحدوه هم لاقوه عن قريب عند موتهم وعند قيام الساعة، ونسبته على اقتراب ذلك بأن عبّر عنه بلفظ الماضي، فقال:

(١) الثنبيّة وجمعها ثنايا: وهي أسنان مقدّم الفم، ثنتان من فوق، وثنتان من أسفل.

﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ غمرته وشدته الذاهبة بالعقل. والباء للتعدي، كقولك: جاء زيد بعمره. والمعنى: وأحضرت سكرة الموت حقيقة الأمر الموعود الذي أنطق الله به كتبه وبعث به رسله. أو حقيقة الأمر وجلية الحال، من سعادة المرء وشقاوته. أو الحق الذي خلق له الانسان من أن كل نفس ذائقة الموت. أو الجزاء، فإن الانسان خلق له. أو مثل الباء في ﴿تَنَبَّأْتُ بِالْذُّهْنِ﴾<sup>(١)</sup>، أي: وجاءت ملتبسة بحقيقة الأمر. أو بالحكمة والغرض الصحيح، كقوله: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: الموت ﴿مَا كُنْتُ بِمُفْتًى فَجِيدٌ﴾ تميل وتنفر عنه. والخطاب للإنسان في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾<sup>(٣)</sup> على طريق الالتفات. أو الإشارة إلى الحق. والخطاب للفاجر.

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ ﴿٢٠﴾ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَاقِقٌ وَشَهِيدٌ ﴿٢١﴾ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴿٢٢﴾

ثم أخبر سبحانه عن حال الناس بعد البعث، فقال: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ يعني: نفخة البعث ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى مصدر «نفخ» بحذف المضاف، أي: وقت ذلك النفخ ﴿يَوْمَ الْوَعِيدِ﴾ يوم تحقق الوعيد ووقوع المجازاة.

(١) المؤمنون: ٢٠.

(٢) الأنعام: ٧٣.

(٣) ق: ١٦.

﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ ملكان أحدهما يسوقه، والآخر يشهد بعمله. أو ملك جامع للوصفين، كأنه قيل: معها ملك يسوقها ويشهد عليها. وقيل: السائق نفسه أو قرينه، والشهيد جوارحه أو أعماله، فلا يجد إلى الهرب ولا إلى الجحود سبيلاً. ومحل «معا» النصب على الحال من «كل»، لإضافته إلى ما هو في حكم المعرفة، للاستغراق الذي يفيد التخصيص.

﴿لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا﴾ على إضمار القول، والخطاب لكل نفس، إذ ما من أحد إلا وله اشتغال ما عن الآخرة. ﴿فَكَتَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ حاجبك لأمر المعاد وخاسئك<sup>(١)</sup> عنها. وهو الغفلة والانهماك في المحسوسات، والألف بها، وقصور النظر عليها. فإذا كان يوم القيامة تيقظ وزالت عنه هذه الغفلة وغطاؤها، فيبصر ما لم يبصره من الحق، ويرجع بصره الكليل عن الإبصار - لغفلته - حديداً لتيقظه، كما قال: ﴿فَتَبْصُرُكَ الْيَوْمَ حَدِيداً﴾ حاد نافذ لا يدخل عليه شبهة، لزوال المانع للإبصار. ولا شبهة أن الأمور العقلية والسمعية لا تكون كالمشاهد المحسوس، فشبهه الله تعالى الغفلة الموصوفة بغطاء غطى الإنسان جسده كله، أو بغشاوة غطى بها عينيه، فهو لا يبصر شيئاً.

وقيل: الخطاب للنبي ﷺ، والمعنى: كنت في غفلة من أمر الديانة، فكشفنا عنك غطاء الغفلة بالوحي وتعليم القرآن، فبصرك اليوم حديد، ترى ما لا يرون، وتعلم ما لا يعلمون.

وعن ابن عباس: هو خاص بالكافر، أي: فأنت اليوم عالم بما كنت تنكره في الدنيا.

ويؤيد الأول سوق الكلام السابق، وقراءة من كسر التاء والكافات على خطاب النفس.

(١) خَسِيءٌ: بَغْدٌ. وَخَسَأَ الْبَصْرُ: كَلَّ وَأَعْيَا.



وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ ﴿٢٣﴾ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ  
 ﴿٢٤﴾ مَتَاعٍ لِلْخَيْرِ مُغْتَدٍ مَرِيبٍ ﴿٢٥﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ  
 فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْفَيْنَاهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ  
 بَعِيدٍ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ﴿٢٨﴾ مَا  
 يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٢٩﴾ يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ  
 وَتَقُولُ هَلْ مِن مَّزِيدٍ ﴿٣٠﴾

﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ وقال الملك الموكل عليه ﴿هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ﴾ هذا ما هو  
 مكتوب عندي حاضر لدي. أو قال الشيطان الذي قبض له - في قوله: ﴿نُقْبِضُ لَهُ  
 شَيْطَانًا فَهُوَ قَرِينٌ﴾<sup>(١)</sup> -: إن هذا شيء لدي وفي ملكي<sup>(٢)</sup> عتيد لجهنم. وتلخيص  
 المعنى على هذا التقدير: أن ملكاً يسوقه. وآخر شهيد عليه. وشيطاناً مقروناً به  
 يقول: قد أعدت له لجهنم. وهيئاته لها باغوائى وإضلالى. والقول الأول مروى عن أبي  
 جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام. منقول عن جمع كثير من المفسرين.

ثم خاطب الله سبحانه السائق والشهيد. أو ملكين من خزنة النار. بقوله:  
 ﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ﴾ ويجوز أن يكون الخطاب لواحد على وجهين:  
 الأول: قول المبرد: إن تشبية الفاعل بمنزلة تشبية الفعل وتكريره. كأنه قيل:

(١) الزخرف: ٣٦.

(٢) الملئكة: الملئكة.

التي ألقى، كقوله: فإن تزجراني يابن عفان أنزجر<sup>(١)</sup>.

والثاني: الألف بدل من نون التأكيد، على إجراء الوصل مجرى الوقف. ويؤيده أنه قرئ في الشواذ: ألقين بالنون الخفيفة. والأوّل أظهر.

وروى أبو القاسم الحسكاني بالإسناد عن الأعمش أنه قال: حدّثنا أبو المتوكّل الناجي، عن أبي سعيد الخدري، قال: «قال رسول الله ﷺ: إذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى لي ولعليّ: ألقيا في النار من أبغضكما، وأدخلا الجنة من أحبكما، وذلك قوله: ألقيا في جهنّم ﴿كُلُّ كَفَّارٍ عَنِيذٍ﴾»<sup>(٢)</sup> معاند، مجانب للحق، معادٍ لأهله.

﴿فَنَافِعٍ لِلْخَيْرِ﴾ كثير المنع للمال عن حقوقه المفروضة. وجعل ذلك عادة له. فلا يبذل منه شيئاً قطّ. وقيل: المراد بالخير الاسلام، لما روي أنّ الآية نزلت في الوليد بن المغيرة لما منع بني أخيه عن الاسلام، وكان يقول: من دخل منكم فيه لم أنفعه بخير ما عشت. ﴿مُغْتَدٍ﴾ متعدّ، ظالم، متخطّط عن الحق ﴿مُرِيْبٍ﴾ شاكّ في الله وفي دينه.

﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ مبتدأ متضمّن معنى الشرط، وخبره ﴿فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾ أو بدل «كُلُّ كَفَّارٍ». فيكون «فَأَلْقِيَاهُ» تكريراً للتوكيد، أو مفعولاً لمضمر يفسره: فَأَلْقِيَاهُ.

﴿قَالَ قَرِينُهُ﴾ أي: الشيطان المقيّض له. وإتّما أخليت هذه الجملة عن الواو وأدخلت على الأولى، لأنّها استؤنفت كما تستأنف الجمل الواقعة في حكاية التّناول، كما رأيت في حكاية المقابلة بين موسى وفرعون.

وبيان التّناول هنا: أنّه لما قال قرينه: «هذا ما لديّ عتيد». وتبعه قوله: «قال

(١) وعجزه: وإن تدعاني أهم عرضاً ممتعاً.

(٢) شواهد التنزيل ٢: ٢٦١ - ٢٦٢ ح ٨٩٥.

قرينه ربنا ما أطغيته». وتلاه «لا تختصموا لدي» علم أن تم مقاوله بين الكافر والشيطان، لكنها طرحت لما يدل عليها ﴿رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتَهُ﴾. كأن الكافر قال: رب هو أطغاني. فقال قرينه: ربنا ما أطغيته. بخلاف الجملة الأولى، فإنها واجبة العطف على ما قبلها، للدلالة على الجمع بين معناها وبين معنى ما قبلها. والمعنى: ما جعلته طاغياً. وما أوقمته في الطغيان ﴿وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ ولكن طغى واختار الضلالة على الهدى، فأعنته عليه. فإن إغواء الشيطان إنما يؤثر فيمن كان مائلاً إلى الفجور. كما قال: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾<sup>(١)</sup>.

﴿قَالَ﴾ أي: الله تعالى ﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ﴾ استئناف مثل قوله: «قال قرينه». كأن قائله قال: فماذا قال الله؟ فقيل: قال لا تختصموا لدي، أي: في موقف الحساب، فإنه لا فائدة في اختصامكم ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ﴾ على الطغيان في كتبي وعلى السنة رسلي، فما تركت لكم حجة علي. والجملة حالية، فيها تعليل للنهي، أي: لا تختصموا عالمين بأنني أوعدتكم. والباء مزيدة، مثلها في: ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾<sup>(٢)</sup>. أو معدية على أن «قدم» بمعنى: تقدم. ولما كان قوله: «لا تختصموا... الخ» معناه: لا تختصموا عندي وقد صح عندكم أني قدمت إليكم بالوعيد، وصحة ذلك عندهم يكون في الآخرة. فلا يقال: إن قوله: «وقد قدمت» واقع موقع الحال من «لا تختصموا». والتقديم بالوعيد في الدنيا، والخصومة في الآخرة، واجتماعهما في زمان واحد واجب.

﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ﴾ أي: بوقوع الخلف في أني أعاقب من جحدني وكذب رسلي. فلا تطمعوا أن أبدل وعيدي، فأعفيكم عما أوعدتكم به. ويجوز أن يقع

(١) إبراهيم: ٢٢.

(٢) البقرة: ١٩٥.

قوله: «وقد قَدِّمْتُ إليكم» على قوله: «ما يبدِّل القول لديّ... الخ». ويكون «بالوعيد» حالاً من المفعول أو الفاعل. أي: قَدِّمْتُ إليكم هذا القول ونشيت لكم مضمونه ملتبساً بالوعيد. أو قَدِّمته إليكم موعداً لكم به.

﴿وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ فأعذَّب من ليس بمستوجب للعذاب. وفي إيراد نفي الظلم في صورة بناء المبالغة وجهان: أن يكون مثل قولك: هو ظالم لعبده، وظلام لعبيده. وأن يراد: لو عذِّبت من لا يستحقُّ العقاب لكننت ظلاماً مفرط الظلم. فنفي ذلك.

وقوله: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ﴾ منصوب بـ«ظلام» أو بمضمر نحو: اذكر وأنذر حين نقول لجهنم هل امتلأت؟ من كثرة ما ألقى فيك من العصاة ﴿وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾. ويجوز أن ينتصب بـ«نفخ» كأنه قيل: ونفخ في الصور يوم نقول لجهنم. وعلى هذا «ذلك يوم الوعيد» إشارة إلى «يوم نقول» فلا يفترق إلى تقدير مضاف.

وسؤال جهنم وجوابها من باب التخيل الذي يقصد به تصوير المعنى في القلب وتثبيته. والمعنى: أنها مع اتساعها تطرح فيها الجنَّ والإنس فوجاً فوجاً حتى تمتلئ. لقوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾<sup>(١)</sup>. أو أنها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيما بعد فراغ وموضع للمزيد. أو أنها من شدَّة زفيرها وحدتها وتشبثها بالعصاة وغيضها عليهم، كالمستكثرة لهم، والطلالبة لزيادتهم.

وقيل: الجواب والسؤال على الحقيقة. لأنَّ الله سبحانه يخلق لجهنم آلة الكلام فتكلم. وهذا غير منكر، لأنَّ من أنطق الأيدي والجوارح والجلود قادر على أن ينطق جهنم.

وعن الحسن: هذا خطاب لخزنة جهنم على وجه التقرير لهم. والمعنى: هل

امتلاً جهنم؟ فيقولون: بلى لم يبق موضع لمزيد، ليعلم الخلق صدق وعده. ومعنى «هل من مزيد» على هذا: ما من مزيد، أي: لا مزيد، كقوله: ﴿هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ﴾<sup>(١)</sup>.

وقرأ نافع وأبو بكر: يَوْمَ يَقُولُ بِالْيَاءِ. والمزيد إما مصدر كالمحيد، أو مفعول كالبيع.

وَأَزْلَفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿٣١﴾ هَذَا مَا تَوَعَّدُونَ لِكُلِّ  
 أَبْوَابٍ حَفِيزٍ ﴿٣٢﴾ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ  
 ﴿٣٣﴾ آذْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴿٣٤﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا  
 مَزِيدٌ ﴿٣٥﴾

ولما أخبر سبحانه عما أعدّه للكافرين والعصاة، عقبه بذكر ما أعدّه للمتقين، فقال:

﴿وَأَزْلَفَتِ الْجَنَّةُ﴾ أدنيت ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ حتى يروها قريبة لهم ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ نصب على الظرف، أي: مكاناً غير بعيد. ويجوز أن يكون حالاً. وتذكيره لأنه صفة محذوف، أي: شيئاً غير بعيد. أو على أنه مصدر، كالزئير والصليل، والمصادر يستوي في الوصف بها المذكر والمؤنث. وقيل: معناه: ليس ببعيد مجيء ذلك، لأن كل آتٍ قريب. أو لأن الجنة بمعنى البستان الذي يجمع كل لذة: من الأنهار والأشجار وطيب الثمار. ومن الأزواج الكرام والحوار الحسان والخدم من ولدان،

ومن الأبنية الفاخرة المزينة بالدرّ والياقوت والزمرد والعقمان<sup>(١)</sup>. وذكر «غير بعيد» بعد الإزلاف للتأكيد، كما تقول: هو قريب غير بعيد، وعزيز غير ذليل.

﴿هَذَا مَا تُوْعَدُونَ﴾ على إضمار القول. والإشارة إلى الثواب. أو مصدر «أزلفت». وقرأ ابن كثير بالياء. ﴿لِكُلِّ أَوْابٍ﴾ رجّاع إلى ذكر الله. بدل من «المتقين» بإعادة الجاز. كقوله: ﴿لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا يَمَنَ آمَنَ مِنْهُمْ﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿حَفِيظٌ﴾ حافظ لحدود الله. متحفّظ من الخروج إلى ما لا يجوز، من سيّئة تدنّسه أو خطيئة تشينه. ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ بدل بعد بدل. أو بدل من موصوف «أواب» أي: شخص أواب. ولا يجوز أن يكون في حكم «أواب»، لأنّ «من» لا يوصف به، فإنّه لا يوصف من بين الموصولات إلّا بـ«الذي» وحده. أو مبتدأ خبره ﴿ادْخُلُوهَا﴾ على تأويل: يقال لهم: ادخلوها، فإنّ «من» بمعنى الجمع. ويجوز أن يكون منادى، كقولهم: من لا يزال محسناً أحسن إليّ. وحذف حرف النداء للتفريب.

و«بالغيب» حال من المفعول، أي: خشيه وهو غائب لم يعرفه وكونه معاقباً لإبطيق الاستدلال. أو من الفاعل، أي: خشيه حال كونه لم يره. أو صفة لمصدر، أي: خشيه خشية ملتبسة بالغيب، حيث خشى عقابه وهو غائب. أو هو غائب عن الأعين لا يراه أحد.

وتخصيص «الرحمن» للثناء البليغ على الخاشي، وهو خشيته مع علمه أنّه الواسع الرحمة. كما أتى عليه بأنّه خاشٍ مع أنّ المخشّي منه غائب. ونحوه: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ﴾<sup>(٣)</sup>. فوصفهم بالوجل مع كثرة الطاعات.

(١) العقّمان: الذهب الخالص.

(٢) الأعراف: ٧٥.

(٣) المؤمنون: ٦٠.

ووصف القلب بالإنابة، إذ الاعتبار بما ثبت منها في القلب، من رجوعه إلى الله.

﴿بِسَلَامٍ﴾ سالمين من العذاب وزوال النعم. أو مسلماً عليكم من الله وملائكته. ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ﴾ يوم تقدير الخلود، كقوله: ﴿فَانظُرُوا خَالِدِينَ﴾<sup>(١)</sup> أي: مقدرين الخلود.

﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ وهو: ما لا يخطر ببالهم مما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر.

وقيل: إن السحاب تمر بأهل الجنة فتمطرهم الحور، فتقول الحور: نحن المزيد الذي قال الله ﷻ: «ولدينا مزيد».

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّحِيصٍ ﴿٣٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴿٣٨﴾ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٣٩﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ﴿٤٠﴾ وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٤١﴾ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ ﴿٤٢﴾ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ﴿٤٣﴾ يَوْمَ

تَسْقُؤُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سَرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴿٤٤﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا  
يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرِ بِالْقُرْآنِ مَن يَخَافُ وَعِيدِ ﴿٤٥﴾

ثم خوف سبحانه كفار مكة فقال: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ﴾ قبل قومك ﴿وَمِن قَوْمِ  
هُمُ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾ قوة، كعادِ وفرعون ﴿فَنَقَّبُوا﴾ فخرقوا<sup>(١)</sup> ﴿فِي الْبِلَادِ﴾  
وتصرفوا فيها. والفاء للتسبيب، أي: شدة بطشهم أبطرتهم وأقدرتهم على التثقيب.  
وقيل: معناه: جالوا في الأرض كل مجال حذر الموت. ﴿هَلْ مِنْ مَّجِيسٍ﴾ أي: هل  
لهم من الله أو من الموت مهرب حتى يتوقعوا مثله لأنفسهم؟

وقيل: الضمير لأهل مكة. ومعناه: فنقب أهل مكة في أسفارهم ومسائرهم  
في البلاد والقرى، وحين نزول آجالهم أو عقوباتهم، فهل رأوا لهم مهرباً منها؟  
والدليل على صحته قراءة من قرأ: فَتَقَّبُوا على الأمر، كقوله: ﴿فَسِيخُوا فِي  
الْأَرْضِ﴾<sup>(٢)</sup>. وعلى الثاني والثالث: الفاء للتعقيب.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ فيما ذكر في هذه السورة ﴿لَذِكْرٍ﴾ لتذكرة ﴿لِمَن كَانَ لَهُ  
قَلْبٌ﴾ أي: قلب واع يتفكر في حقائقه، لأن من لا يعي قلبه فكأنه لا قلب له ﴿أَوْ  
أَلْقَى السَّمْعَ﴾ أي: أصغى لاستماعه ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ حاضر بذهنه ليفهم معانيه، لأن  
من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب، أو شاهد بصدقه بأنه وحي، فيستظ بظواهره،  
وينزجر بزواجره. وفي تكثير القلب وإيهامه تفخيم وإشعار بأن كل قلب لا يتفكر  
ولا يتدبر كلا قلب.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ مر تفسيره<sup>(٣)</sup> مراراً

(١) خَرَقَ الْأَرْضَ: جابها وقطعها حتى بلغ أقصاها.

(٢) التوبة: ٢.

(٣) راجع تفسير الآية ٥٤ من سورة الأعراف، يونس: ٣، هود: ٧، الفرقان: ٥٩، السجدة: ٤.



﴿وَمَا فَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ من تعب وإعياء. وهو ردّ لما زعمت اليهود من أنّه تعالى بدأ خلق العالم يوم الأحد، وفرغ منه يوم الجمعة، واستراح يوم السبت، واستلقى على العرش.

﴿فَاضْبِرْ عَلَيَّ مَا يَقُولُونَ﴾ ما يقول اليهود ويأتون به من الكفر والتشبيه. أو ما يقول المشركون من إنكارهم البعث، فإنّ من قدر على خلق العالم بلا إعياء، قدر على بعثهم والانتقام منهم. وقيل: هي منسوخة بآية السيف<sup>(١)</sup>. وقيل: الصبر مأمور به في كلّ حال.

﴿وَسُبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ ونزهه عن العجز عمّا يمكن، والوصف بما يوجب التشبيه، حامداً له على ما أنعم عليك من إصابة الحقّ وغيرها ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾.

روي عن أبي عبدالله عليه السلام أنّه سئل عن هذا فقال: «تقول حين تصبح وحين تمسي عشر مرات: لا إله إلاّ الله، وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيي ويميت، وهو على كلّ شيء قدير».

والأكثر على أنّ المراد بالتسبيح قبل طلوع الشمس صلاة الصبح، وقبل الغروب صلاة الظهر والعصر، فيعبر عن الصلاة بالتسبيح، كما يعبر بالركوع والسجود عنها، تسمية للشيء باسم معظم أركانه.

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ فسبّحه بعض الليل، يعني: العشاءين. وقيل: التهجد. ﴿وَأَذْيَارَ السُّجُودِ﴾ يعني: التسبيح في أعقاب الصلوات. جمع دبر. وقيل: النوافل بعد المكتوبات.

وعن عليّ عليه السلام: «الركعتان بعد المغرب». وروي عن النبي صلى الله عليه وآله: «من صلّى بعد المغرب قبل أن يتكلّم كتبت صلواته في علّين».

وعن ابن عباس: الوتر بعد العشاء. وقيل: الوتر بعد التهجد. وروي ذلك عن أبي عبد الله عليه السلام.

وقرأ الحجازيان بكسر الهمزة، من: أدبرت الصلاة إذا انقضت. يعني: وقت انقضاء السجود.

وقال في كنز العرفان بعد نقل الأقوال المذكورة: «وعندي أن حمله على العموم أولى»<sup>(١)</sup>.

﴿وَأَسْمِعْ﴾ لما أخبرك به من أهوال يوم القيامة. وفيه تهويل وتعظيم لشأن المخير به. ﴿يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِي﴾ نصب بما دل عليه «ذلك يوم الخروج» أي: يوم ينادي المنادي يخرجون من القبور. والمنادي هو إسرافيل. فيقول: أيتها العظام البالية، والأوصال المنقطعة، واللحوم المتترقة، والشعور المتفرقة، إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء. وقيل: إسرافيل ينفخ، وجبرئيل ينادي بالحشر. ﴿مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾ بحيث يصل نداؤه إلى الكل على سواء. قيل: هو صخرة بيت المقدس. وهي أقرب الأرض من السماء باثني عشر ميلاً. وهي وسط الأرض. وقيل: من تحت أقدامهم. وقيل: من منابت شعورهم. ولعل هذا في الإعادة نظير لفظه «كن» في الإبداء.

﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ﴾ بدل من «يوم يناد». والصيحة: النفخة الثانية. ﴿بِالْحَقِّ﴾ متعلق بالصيحة. والمراد به البعث للجزاء. ﴿ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾ من القبور إلى أرض الموقف. وهو من أسماء يوم القيامة. وقد يقال للعبد.

﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾ في الدنيا ﴿وَالْيَوْمَ الْآخِرَةِ﴾ للجزاء في الآخرة. ﴿يَوْمَ تَشْهَقُ﴾ وقرأ الكوفيون وأبو عمرو بالتخفيف<sup>(٢)</sup>. ﴿الْأَرْضِ

(١) كنز العرفان ١: ٧٨.

(٢) أي: بتخفيف الشين.

عَنْهُمْ سِزَاعًا ﴿ حال من المجرور، أي: مسرعين إلى الداعي بلا تأخير ﴾ ذَلِكَ حَشْرٌ ﴿ بعث وجمع بالسوق من كل جهة ﴾ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴿ هين غير متعذر، مع تباعد ديارهم وقبورهم. وتقديم الظرف للاختصاص، فإن ذلك الأمر العظيم لا يتيسر إلا على العالم القادر لذاته، الذي لا يشغله شأن عن شأن، كما قال تعالى: ﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْنُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٌ وَاحِدَةٌ ﴾ (١).

ثم سلى نبيه ﷺ، وهدد قومه بقوله: ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ ﴾ متسلط قادر على قلوبهم، فتسرهم على الإيمان، أو تفعل بهم ما تريد. وإنما أنت داعٍ. وقيل: أريد التحلم عنهم، وترك الغلظة عليهم. ويجوز أن يكون من: جبره على الأمر بمعنى: أجبره، أي: ما أنت بوالٍ عليهم تجبرهم على الإيمان. و«على» بمنزلة قولك: هو عليهم، إذا كان واليهم ومالك أمرهم.

﴿ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٌ ﴾ فإنه لا ينتفع به غيره. وهذا كقوله: ﴿ أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ يَخْشَاهَا ﴾ (٢).

(١) لقمان: ٢٨.

(٢) النازعات: ٤٥.

## سورة الذاريات

مكيّة . وهي ستون آية بالإجماع .

أبي بن كعب عن النبي ﷺ : «من قرأ سورة الذاريات أعطي من الأجر عشر حسنات ، بعدد كل ربيع هبت وجرت في الدنيا» .

وروى داود بن فرقد عن أبي عبدالله عليه السلام قال : «من قرأ سورة والذاريات في يومه أو ليلته أصلح الله له معيشته ، وأتاه برزق واسع ، ونور له في قبره بسراج يزهر إلى يوم القيامة» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا ﴿١﴾ فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا ﴿٢﴾ فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا ﴿٣﴾ فَالْمُتَسَّمَاتِ أُمْرًا ﴿٤﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ ﴿٥﴾ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ﴿٦﴾ وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الْحُبُكِ ﴿٧﴾ إِنَّكُمْ لَعِىَ قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ﴿٨﴾ يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ ﴿٩﴾ قَتَلَ الْخَرَّاصُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ﴿١١﴾ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمِ الدِّينِ ﴿١٢﴾ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ ﴿١٣﴾ ذُقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُسْتَعْبِلُونَ ﴿١٤﴾

ولمّا ختم الله سبحانه سورة ق بالوعيد، افتتح هذه السورة بتحقيق الوعيد، فقال: ﴿يَسْمُ اللهُ الرَّخْفَيْنِ الرَّجِيمِ وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا﴾ يعني: الرياح، لأنّها تذروا التراب وغيره. قال الله تعالى: ﴿تَذُرُّهُ الرِّيَّاحُ﴾<sup>(١)</sup>. أو النساء الولود. فإنّهنّ يذرين الأولاد. أو الأسباب التي تذري الخلائق، من الملائكة وغيرهم. وقرأ أبو عمرو وحمزة بإدغام التاء في الذال.

﴿فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا﴾ فالسحب الحاملة للأمطار، أو الرياح الحاملة للسحاب، أو النساء الحوامل، أو أسباب ذلك. والوقر: ثقل الحمل على ظهر أو في بطن.

﴿فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا﴾ فالسفن الجارية في البحر سهلاً. أو الرياح الجارية في مهايتها. أو الكواكب السبعة التي تجري في منازلها. وهي: الشمس، والقمر، وزحل، والمشتري، والمريخ، والزهرة، وعطارد. و«يسراً» صفة مصدر محذوف تقديره: جرياً ذا يسر، أي: ذا سهولة.

﴿فَالْمُقْسِمَاتِ أَمْرًا﴾ الملائكة التي تقسم الأمور من الأمطار والأرزاق وغيرها، أو ما يعتمهم وغيرهم من أسباب القسمة.

وعن مجاهد: تنوَّى الملائكة تقسيم أمر العباد: جبريل للغلظة، وميكائيل للرحمة، وملك الموت لقبض الأرواح. وإسرافيل للنفخ. وقيل: الرياح يقسمن الأمطار بتصريف السحاب.

وعن عليّ عليه السلام أنّه قال وهو على المنبر: «سلوني قبل أن لا تسألوني، ولن تسألوا بعدي مثلي. فقام ابن الكوّاء فقال: ما الذاريات ذرّوا؟ قال: الرياح. قال: فالحاملات وقرّوا؟ قال: السحاب. قال: فالجاريات يسراً؟ قال: الفلك. قال: فالحاملات أمراً؟ قال: الملائكة». وكذا عن ابن عباس.

واعلم أنّ هذه الصفات إن حملت على ذوات مختلفة، فالقاء لترتيب الأقسام

بها، باعتبار ما بينها من التفاوت في الدلالة على كمال القدرة، وإلا فالفاء لترتيب الأفعال، إذ الريح مثلاً تذر الأبخرة إلى الجوّ حتّى تتعقد سحاباً، فتحمله فتجري به باسطة له إلى حيث أمرت به، فتقسّم المطر.

وعن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أنّه «لا يجوز لأحد أن يقسم إلا بالله، والله سبحانه يقسم بما شاء من خلقه».

ثم ذكر سبحانه المقسم عليه فقال: ﴿إِنَّمَا تُوْعَدُونَ لَصَابِقُ﴾ أي: الذي توعدون به ذو صدق، كقوله: ﴿عَيْشِيَّةٌ رَاضِيَّةٌ﴾<sup>(١)</sup>. أو فاعل وضع موضع المصدر. ويجوز أن يكون «ما» مصدرية، أي: إنّ وعد الله لكم لذو صدق.

﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَوَاقِعُ﴾ وإنّ الجزاء حاصل ألبتة. كأنه استدللّ باقتداره على هذه الأشياء العجيبة المخالفة لمقتضى الطبيعة، على اقتداره على البعث للجزاء الموعود. ﴿وَالسُّفْمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ﴾ ذات الطرائق، مثل حبك الرمل والماء إذا ضربته الريح. ويقال: الدرع محبوكة، لأنها مطرقة بطرائق مدوّرة. ويقال: إنّ خلقه السماء كذلك. أو المراد الطرائق المحسوسة التي هي مسير الكواكب، أو المعقولة التي يسلكها النظّار، ويتوصّل بها إلى المعارف. أو النجوم، فإنّ لها طرائق. أو أنّها تزينها كما تزين الموشى<sup>(٢)</sup> طرائق الوشي. وقيل: حببها صفاقتها<sup>(٣)</sup> وإحكامها، من قولهم: فرس محبوبك المعاقم<sup>(٤)</sup>، أي: محكمها. وإذا أجاد الحائك الحياكة قالوا: ما أحسن حببكه. وهو جمع حببكة، كطريقة وطرق، أو حببكه، كمثال ومثل.

وروى عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسين بن خالد، عن أبي الحسن

(١) الحاقّة: ٢١، القارعة: ٧.

(٢) وشى الثوب: حسّنه بالألوان ونمنمه ونقشه، فهو موشى. والموشى: نقش الثوب.

(٣) أي: كتافها. من: صَفَّقَ الثوبُ صَفَاقَةً: كَتَفَ نسجه.

(٤) المعاقم: المفاصل وملتقى أطراف العظام. والواحد: مَعْتِم.

الرضا عليه السلام قال: «قلت له: أخبرني عن قول الله تعالى: «والسماوات ذات الحجب».

فقال: محبوبكة إلى الأرض. وشبك بين أصابعه.

فقلت: كيف تكون محبوبكة إلى الأرض والله يقول: ﴿رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ

عَفْوٍ﴾<sup>(١)</sup>؟

فقال: سبحان الله أليس يقول: «يَعْتَرِ عَمَدٍ تَرْزُقْنَهَا»؟

قلت: بلى.

قال: فثمَّ عمد ولكن لا ترى؟

قلت: فكيف ذلك جعلني الله فداك؟

قال: فبسط كفَّه اليسرى. ثمَّ وضع اليمنى عليها، فقال: هذه أرض الدنيا،

والسماوات الدنيا فوقها قبة. والأرض الثانية فوق السماء الدنيا، والسماء الثانية فوقها

قبة. والأرض الثالثة فوق السماء الثانية، والسماء الثالثة فوقها قبة. ثمَّ هكذا إلى

الأرض السابعة فوق السماء السادسة، والسماء السابعة فوقها قبة. وعرش الرحمن

فوق السماء السابعة. وهو قوله: ﴿خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَفْتَنُّزِلُ الْأَمْرُ

بَيْنَهُنَّ﴾<sup>(٢)</sup>. فصاحب الأمر هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم، والوصي من بعده قائم على وجه

الأرض، وإنما يتنزل الأمر إليه من فوق، من بين السماوات والأرضين.

قلت: فما تحتنا إلا أرض واحدة؟

قال: ما تحتنا إلا أرض واحدة. وإنَّ السَّتَّ لَفوقنا.

﴿إِنكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ﴾ في الرسول صلى الله عليه وآله وسلم. وهو قولهم تارة إنه شاعر، وتارة

إنه ساحر، وتارة إنه مجنون. أو في القرآن، إنه شعر وسحر وأساطير الأولين. أو

في القيامة، أو أمر الديانة. ولعلَّ النكتة في هذا القسم تشبيه أقوالهم في اختلافها

(١) الرعد: ٢.

(٢) الطلاق: ١٢.

وتتفاقي أغراضها، بطرائق السماوات في تباعدها واختلاف غاياتها.

﴿يُؤْفِكُ عَنْهُ﴾ يصرف عن الرسول، أو القرآن، أو الإيمان ﴿مَنْ أْفِكَ﴾ من صرف الصرف الذي لا صرف أشد منه وأعظم، فكأنه لا صرف بالنسبة إليه، كقوله: لا يهلك على الله إلا هالك.

وقيل: يصرف عنه من صرف في سابق علم الله، أي: علم فيما لم يزل أنه مأفوك عن الحق لا برعوي.

ويجوز أن يكون الضمير للقول، على معنى: يصدر إفك من أفك عن القول المختلف وبسببه، كقوله: يهنون عن أكل وعن شرب<sup>(١)</sup>، أي: يتساهون في السمن بسبب الأكل والشرب، وحقيقته: يصدر تساهيهم في السمن عنهما، أو «ما توعدون». أو للذين، بأن أقسم بالذاريات على أن وقوع أمر القيامة حق، ثم أقسم بالسماء على أنهم في قول مختلف في وقوعه، فمنهم شك ومنهم جاحد، ثم قال: يؤفك عن الإقرار بأمر القيامة من هو المأفوك.

﴿قُتِلَ الْفَرَّاصُونَ﴾ الكذّابون المقدرّون ما لا يصح، من أصحاب القول المختلف، واللام إشارة إليهم، كأنه قيل: قتل هؤلاء الفرّاصون. وأصله الدعاء عليهم بالقتل والهلاك، أجري مجرى اللعن، كقوله: ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ﴾ في جهل يغمرهم ﴿سَاهُونَ﴾ غافلون عمّا أمروا به. قيل: إن أول مراتب الجهل السهو، ثم الغفلة، ثم الضمرة. فتكون الغمرة عبارة عن

(١) وعجزه: مثل المها يرتعن في خصب.

والمها جمع مهاة، وهي البقرة الوحشية. وخصب المكان خصباً: كثر فيه العشب والخير. يصف الشاعر أضيافاً بتناهي سمنهم بسبب الأكل والشرب. وشبههم بالمها الآتي يرتعن في الكلأ والمكان الخصب.

(٢) عبس: ١٧.



المبالغة في الجهل، أي: إنهم في غاية الجهل ساهون عن الحق.

﴿يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ﴾ أي: يقولون: متى يوم الجزاء؟ أي: وقوعه.

فوق «أَيَّانَ» ظرفاً للوقوع لا اليوم، لأنَّ الأحيان ظروف للحدث.

﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ يحرقون. ومنه: الفتين. وهي: الحرمة<sup>(١)</sup>، لأنَّ

حجارتها كأنها محرقة. وهذا جواب سؤالهم. والمعنى: يقع يوم هم على النار يفتنون. أو هو يوم هم على النار يفتنون.

﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ في محلِّ الحال. والفتنة العذاب الشديد. أي: مقولاً لهم

هذا القول ﴿هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾، أي: هذا العذاب هو الذي كنتم به

تستعجلون في الدنيا تكديباً به. ويجوز أن يكون «هذا» بدلاً من «فتنتكم» و«الذي» صفته، أي: ذوقوا هذا العذاب.

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥﴾ آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا

قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ﴿١٦﴾ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿١٧﴾

وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ

﴿١٩﴾ وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ

﴿٢١﴾ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿٢٢﴾ فَوَدَّ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ

إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ مَا آتَاكُمْ تَنْطِقُونَ ﴿٢٣﴾

(١) الحرمة: أرض ذات حجارة سود، كأنها أحرقت بالنار.

ثم ذكر سبحانه ما أعدّه لأهل الجنة فقال: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ  
آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾ قابلين لما أعطاهم، راضين به. يعني: أنه ليس فيما آتاهم إلا  
ما هو متلقًى بالقبول، مرضي غير مسخوط. لأنّ جميعه حسن طيب. ومنه قوله  
تعالى: ﴿وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾<sup>(١)</sup> أي: يقبلها ويرضاها.

ثم علّل استحقاقهم بالجملة المستأنفة، فقال: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ  
مُضِلِّينَ﴾ قد أحسنوا أعمالهم.

ثم فسّر إحسانهم بقوله: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ «ما» مزيدة،  
أي: يهجمون في طائفة من الليل هجوعاً قليلاً. أو مصدرية، أي: في قليل من الليل  
هجوعهم. أو موصولة، أي: ما يهجمون فيه. مرفوع المحلّ بأنّه فاعل «قليلاً». ولا  
يجوز أن تكون نافية، والمعنى: أنهم لا يهجمون من الليل قليلاً ويحيوته كلّهُ، لأنّ ما  
بعدها لا يعمل فيما قبلها. تقول: زيداً لم أضرب. ولا تقول: زيداً ما ضربت.  
والمعنى: في أكثر الليل يصلّون ذاكرون.

وفيه مبالغات لتقليل نومهم واستراحتهم، من ذكر القليل، والليل الذي هو  
وقت السبات<sup>(٢)</sup> والراحة، والهجوم الذي هو الفرار من النوم، وزيادة «ما» المؤكدة  
لذلك.

١٨ ﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ أي: إنهم مع قلّة هجوعهم وكثرة تهجدهم إذا  
أسحروا أخذوا في الاستغفار، كأنهم أسلفوا في ليلهم الجرائم. وقال أبو عبدالله عليه السلام:  
«كانوا يستغفرون الله في الوتر سبعين مرّة في السحر». وفي بناء الفعل على الضمير  
إشعار بأنهم أحقّاء بالاستغفار، لوفور علمهم بالله. وخشيتهم منه.

١٩ وبعد ذكر عباداتهم البدنية بين عباداتهم المالية بقوله: ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ﴾

(١) التوبة: ١٠٤.

(٢) الشّبات: النوم، أو أوّله.

نصيب يستوجبونه على أنفسهم، تقريباً إلى الله. وإشفاقاً على الناس ﴿لَيْسَ آتِي وَالْمَفْرُومِ﴾ للمستجدي والمتعفف الذي يظن غنياً، فيحرم الصدقة. ﴿عَنِ النَّبِيِّ ﷺ﴾: «ليس المسكين الذي تردّه الأكلة والأكلتان والتمرّة والتمرّتان. قالوا: فما هو؟ قال: الذي لا يجد ولا يتصدّق عليه». وقيل: المحروم الذي لا ينمي له مال. وقيل: المحارف الذي لا يكاد يكسب.

ثم بين وحدانيته وكمال علمه وقدرته، ومزيد إفضاله، وفيضان إحسانه على العباد، ترغيباً في الطاعات، وحثاً على العبادات، فقال:

﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ﴾ دلائل بيّنة وحجج نيرات على كمال علمه وقدرته وحكمته، ويديع صنعه، وعجيب تديره، فإنها مدحوة كالبساط والمهاد لما فوقها. كما قال: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾<sup>(١)</sup>. وفيها مسالك فجاجة للمتقلّبين فيها، والماشين في مناكبها. مجرّاة بالأجزاء المختلفة، من سهل وجبل وبرّ وبحر. وقطع متجاورات، من صلبة ورخوة، وطئية وسبخة. ثابتة فيها ألوان النباتات، وأنواع الأشجار المثمرة بالثمار المختلفة الألوان والطعوم والروائح، مع أنّها تسقى بماء واحد. كلّها موافقة لحوائج ساكنيها ومنافعهم ومصالحهم، في صحّتهم واعتلالهم. وما فيها من العيون المتفجرة، والمعادن المقتنة<sup>(٢)</sup>، والدواب المنبثة في برّها وبحرها، المختلفة الصور والأشكال والأفعال، من الوحشي والإنسي والهوام، وغيرها من المنافع العجيبة والمصالح الغريبة.

﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ المؤمنون الذين سلكوا الطريق السوي البرهاني الموصل إلى المعرفة، نظّارين بعيون باصرة وأفهام نافذة، كلّما رأوا آية تأمّلوا فيها، فازدادوا إيماناً مع إيمانهم، وإيقاناً إلى إيقانهم.

(١) طه: ٥٣.

(٢) أي: المحرقة. يقال للحرة: فتين، كأن حجارها محرقة.

﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ﴾ أي: وفي أنفسكم آيات في حال ابتدائها وتقلُّها من حال إلى حال، وفي بواطنها وظواهرها، من عجائب الفطر وبدائع الخلق، ما تتحرَّر فيه الأذهان. وحسبك بالقلوب ومراكز فيها من العقول، وخصَّصت به من أصناف المعاني، وبالأسن والنطق ومخارج الحروف، وبالأسماع والأبصار والأطراف وسائر الجوارح. وما سوى في الأعضاء من المفاصل للانعطاف والتثني، فإنَّه إذا جسا<sup>(١)</sup> شيء منها جاء العجز، وإذا استرخى أناخ الذلِّ، وما في تركيبها وترتيبها ولطائفها من الهيئات النافعة، والمناظر البهية. والتركيبات العجيبة، والتمكَّن من الأفعال الغريبة، واستبباط الصنائع المختلفة، واستجماع الكمالات المتنوعة. ومع ذلك ما في العالم شيء إلا وفي الإنسان له نظير، من الآيات الساطعة، والبيئات الجمة القاطعة على حكمة المدبِّر الحكيم، وصنعة القدير العليم، فتبارك الله أحسن الخالقين. ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ تنظرون نظراً من يعتبر.

﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ المراد بالسماء السحاب، وبالرزق المطر، فإنَّه سبب الأقوات. وعن الحسن: أنَّه كان إذا رأى السحاب قال لأصحابه: فيه والله رزقكم، ولكنكم تحرمونه لخطاياكم. ﴿وَمَا تَوْعَدُونَ﴾ من الثواب، لأنَّ الجنة فوق السماء السابعة تحت العرش. أو أراد: أنَّ ما ترزقونه في الدنيا، وما توعدون به في العقبى، كلُّه مقدَّر مكتوب في أم الكتاب، أعني: اللوح المحفوظ، وهو في السماء.

وقيل: إنَّ قوله: «ما توعدون» مستأنف، خبره ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ﴾ وعلى هذا فالضمير «ما». وعلى الأوَّل يحتمل أن يكون له، ولما ذكر من أمر الآيات والرزق والوعد. ﴿مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ﴾ أي: مثل نطقكم. يعني: كما أنَّه لا شك لكم في أنَّكم تنطقون، ينبغي أن لا تشكوا في تحقُّق ذلك. ونصبه على الحال من المستكن في «لحق»، أو الوصف لمصدر محذوف، أي: إنَّه لحق حقاً مثل

نطقكم. وقيل: إنه مبني على الفتح، لإضافته إلى غير متمكن. وهو لفظه «ما» إن كانت بمعنى: شيء، و«أن» بما في حيزها إن جعلت زائدة، كما نصّ الخليل عليه. وهذا كقولك: إن هذا لحقّ كما أنك ترى وتسمع. ومحلّه الرفع على أنه صفة «لحقّ». ويؤيده قراءة حمزة والكسائي وأبي بكر بالرفع.

وعن الأصمعي: أقبلت من جامع البصرة فطلع أعرابيّ على قعود<sup>(١)</sup> له. فقال:

من الرجل؟

قلت: من بني أصم.

قال: من أين أقبلت؟

قلت: من موضع يتلى فيه كلام الرحمن.

قال: أتأل عليّ.

فتلوت «والذاريات». فلما بلغت قوله: «وفي السماء رزقكم» قال: حسبك. فقام إلى ناقته فنحراها، ووزّعها على من أقبل وأدبر، وعمد إلى سيفه وقوسه فكسرهما وولّى. فلما حججت مع الرشيد طفقت أطوف، فإذا أنا بمن يهتف بي بصوت دقيق، فالتفت فإذا أنا بالأعرابيّ قد نحل واصفرّ، فسلم عليّ واستقرأ السورة، فلما بلغت الآية صاح وقال: قد وجدنا ما وعدنا ربّنا حقّاً.

ثم قال: وهل غير هذا؟ فقرأت «فورب السماء والأرض إنه لحقّ».

فصاح وقال: يا سبحان الله من ذا الذي أغضب الجليل حتّى حلف، لم

يصدّقه بقوله حتّى الجأوه إلى اليمين. قالها ثلاثاً. وخرجت معها نفسه.

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٤﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ

فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٢٥﴾ فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ

(١) القعود: البكر من الإبل إلى أن يئتي.

سَمِين ﴿٢٦﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٧﴾ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا  
 لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بِنِعْمَةٍ عَلِيمٍ ﴿٢٨﴾ فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صِرَةٍ فَفَصَّكَتْ  
 وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴿٢٩﴾ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ  
 الْعَلِيمُ ﴿٣٠﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٣١﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى  
 قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ﴿٣٣﴾ مُّسَوِّمَةً عِنْدَ  
 رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ﴿٣٤﴾ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٥﴾ فَمَا  
 وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٦﴾ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ  
 الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٣٧﴾

ولما قدّم الوعد والوعيد، عقب ذلك بذكر بشارة إبراهيم ومهلك قوم لوط،  
 تبشيراً لنبية ﷺ، وتخويفاً للكفار أن ينزل بهم مثل ما أنزل بأولئك، فقال:  
 ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثٌ ضَئِيفٌ إِبْرَاهِيمَ﴾ هذا اللفظ يستعمل إذا أخبر الانسان بخبر  
 ماضٍ فيه شأن، فيقال: هل أتاك خبر كذا؟ وإن علم أنه لم يأت، ففيه تضيخ لشأن  
 الحديث، وتنبيه على أنه ليس من علم رسول الله، وإنما عرفه بالوحي.  
 والضيف في الأصل مصدر؛ ضافه، ولذلك يطلق على الواحد والتمتدّد،

كالزور والصوم<sup>(١)</sup>. وكانوا اثني عشر ملكاً. وقيل: تسعة. وعاشرهم جبرئيل. وقيل: ثلاثة: جبرئيل، وميكائيل، وملك آخر قيل: هو إسرافيل. وستاهم ضيفاً، لأنهم كانوا في صورة الضيف حيث أضافهم إبراهيم، أو لأنهم كانوا في حسابانه كذلك. ﴿الْمُكْرَمِينَ﴾ عند الله، أو عند إبراهيم، إذ خدمهم بنفسه وأخدمهم امرأته. أو لأنهم في أنفسهم مكرمون. ونظيره قوله: ﴿يَلْ عِبَادَ مُكْرَمُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ نصب بالحديث، أو بما في «ضيف» من معنى الفعل، أو بالمكرمين، أو بإضمار: اذكر ﴿فَقَالُوا سَلَاماً﴾ أي: نسلم عليك سلاماً ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ أي: عليكم سلام. عدل به إلى الرفع بالابتداء لقصد الثبات، حتى تكون تحيته أحسن من تحيتهم. وهذا أيضاً من إكرامه لهم. وقرأ حمزة والكسائي: قال سلم. ﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ أي: أنتم قوم. وإنما أنكرهم لأنه ظن أنهم بنو آدم ولم يعرفهم. أو لأن السلام لم يكن تحيتهم، فإنه علم الاسلام. أو لأنه رأى لهم حالاً وشكلاً خلاف حال الناس وشكلهم. وهو كالعرف عنهم. أي: أنتم قوم منكرون، فمرفوني من أنتم؟

﴿فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ فذهب إليهم في خفية من ضيفه، فإن من أدب المضيف أن يبادر بالقرى، حذراً من أن يكفه الضيف أو يعذره أو يصير منتظراً ﴿فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ﴾ لأنه كان عامة ماله البقر.

﴿فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ﴾ بأن وضعه بين أيديهم ﴿قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ أي: منه. وهو مشعر بكونه حنيذاً<sup>(٣)</sup>. والهمزة فيه للعرض والحث على الأكل على طريقة الأدب، إن قاله المضيف أوّل ما وضعه عند الضيف، وللإنكار إن قاله حينما رأى إعراضهم.

(١) الزور: الزائر للمفرد والمثنى والجمع. والصوم: الصائم للمفرد والجمع.

(٢) الأنبياء: ٢٦.

(٣) أي: مشويماً. من: حنّد اللحم: شواه وأنضجه.

﴿فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ فأضمر منهم خوفاً لَمَا رأى إعراضهم عن طعامه . وظنَّ أَنهم يريدون به سوءاً . وعن ابن عباس : وقع في نفسه أَنهم ملائكة أرسلوا للمذاب . ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ﴾ إِنَّا رسل الله . قيل : مسح جبرئيل العجل بجناحه ، فقام يدرج حتَّى لحق بأُمَّه ، فعرفهم وأمن منهم ﴿وَيَبْشُرُوهُ بِغُلَامٍ عَظِيمٍ﴾ يكمل علمه إِذا بلغ . والمبشَّر به هو إِسحاق . وهو أَكثر الأَقاويل وأصعَّها ، لِأَنه من سارة . والصفة صفتها في هذه القصة . لا هاجر . وعن مجاهد : هو إِسماعيل .

﴿فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ﴾ سارة إِلى بيتها ، وكانت في زاوية تنظر إِلَيْهم ﴿فِي صُرَّةٍ﴾ في صحفة . من : صرَّ القلم والباب . ومنه : الصرير . وقيل : صرَّتها قولها : أوه . وعن عكرمة : رثتها<sup>(١)</sup> . والمعنى : أَخَذت تصيح وتولول ، كما قال : ﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَى﴾<sup>(٢)</sup> . ومحله النصب على الحال ، أَي : فجاءت صارة ، أو المفعول إن أَوَّل «أقبلت» : أَخَذت . ﴿فَصَكَّتْ وَجْهَهَا﴾ فلطمت بأطراف الأصابع بعد بسط يديها جبهتها ، فعل المتعجب . وأصل الصكَّ ضرب الشيء بالشيء العريض . وقيل : وجدت حرارة دم الطمث فلطمت وجهها من الحياء . ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ أَي : أَنَا عجوز عاقرة فكيف ألد؟

﴿قَالُوا كَذَّبْتُمْ﴾ مثل ذلك الَّذي بشرنا به ﴿قَالَ رَبُّكَ﴾ أَي : إِنما نخبرك به عنه . والله قادر على ما تستبعدون ﴿إِنَّهُ هُوَ الْخَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ فيكون قوله حقاً ، وفعله محكماً . وروي : أَن جبرئيل قال لها في حال استبعادها : انظري إلى سقف بيتك . فنظرت فإذا جذوعه موزقة مشمرة .

ولمَّا علم إبراهيم ﷺ أَنهم ملائكة ، وأنهم لا ينزلون مجتمعين إِلَّا لأمر عظيم ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ﴾ فما شأنكم وما طلبكم ﴿أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ .

(١) الزُّنَّةُ : الصوت عموماً ، أو الصوت الحزين .

(٢) هود : ٧٢ .



﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾ عاصين لله، كافرين لنعمه، استحقوا العذاب والهلاك. وأصل الجرم القطع. فالمجرم القاطع للواجب بالباطل. فهو لاء أجرموا. بأن قطعوا الإيمان بالكفر. يعنون قوم لوط.

﴿لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِن طِينٍ﴾ يريد السجيل. فإنه طين طين كما يطبخ الآجر حتى صار في صلابه الحجارة ﴿مُسَوَّمَةٌ﴾ رسالة. من: أسيمت الماشية إذا أرسلت للرعي. أو معلمة. من السومة. وهي العلامة، على كل واحد منها اسم من يهلك به. وقيل: أعلمت بأنها من حجارة العذاب. وقيل: بعلامة تدل على أنها ليست من حجارة الدنيا. ﴿عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُشْرِفِينَ﴾ المجاوزين الحد في الفجور. قيل: أرسلت الحجارة على الغائبين، وقلبت القرية بالحاضرين.

﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا﴾ في قرى قوم لوط. وإضمارها، ولم يجر ذكرها، لكونها معلومة. ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ممن آمن بلوط. وذلك قوله: ﴿فَاسْرِ يَا هَٰئِكَ﴾<sup>(١)</sup> الآية. وذلك أن الله تعالى أمر لوطاً بأن يخرج هو ومن معه من المؤمنين لتلاصيحهم العذاب.

﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَنَاتٍ﴾ غير أهل بيت ﴿مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ قيل: هم لوط وابنتاه. وقيل: أهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر. واستدل به على اتحاد الإسلام والإيمان. وهو ضعيف. لأن ذلك لا يقتضي إلا صدق المؤمن والمسلم على من اتبعه، وذلك لا يقتضي اتحاد مفهوميهما، لجواز صدق المفهومات المختلفة على ذات واحدة.

﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا﴾ وأبقينا في قرى قوم لوط ﴿آيَةً﴾ علامة ﴿لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ أي: علامة تدل على أن الله أهللكم، فيخافون مثل عذابهم، فإنهم المعتبرون بها دون القاسية قلوبهم. وهي تلك الأحجار، أو صخرة منضودة فيها، أو ماء أسود منتن.

وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٣٨﴾ فَتَوَلَّىٰ بِرُكْبِهِ  
 وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ  
 مُلِيمٌ ﴿٤٠﴾ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴿٤١﴾ مَا تَذَرُ مِنْ  
 شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرِّمِيمِ ﴿٤٢﴾ وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا  
 حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٤٣﴾ فَمَعَاذَ رَبِّهِمْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٤٤﴾ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُتَّبَعِينَ ﴿٤٥﴾ وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ  
 إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٤٦﴾

ثم بين ما نزل بالأمم الأخرى. فقال مبتدأ بقصة موسى وفرعون التي هي  
 أشهر القصص وأكثرها عبرة، فقال عطفاً على ﴿وفي الأرض﴾<sup>(١)</sup>:  
 ﴿وفي موسى﴾ أي: وفي موسى أيضاً آية. أو على «وتركنا فيها» أي:  
 وجعلنا في موسى، كقوله: علفتها تبناً وماءً بارداً ﴿إذ أرسلناه إلى فرعون بسُلْطَانٍ  
 مُّبِينٍ﴾ بحجة ظاهرة. وهي: معجزاته، كاليد والعصا.

﴿فتولى برُكْبِهِ﴾ أي: فأعرض عن الإيمان بما كان يتقوى به من جنوده  
 وملكه، فإن الركن اسم لما يركن إليه الشيء ويتقوى به، أو تولى عن الإيمان،  
 كقوله: ﴿ونكأ بجانبه﴾<sup>(٢)</sup>، فالباء للتعدية. ﴿وقال ساحر﴾ أي: هو ساحر ﴿أو

(١) الذاريات: ٢٠.

(٢) الإسراء: ٨٣.

مَجْنُونٌ» كأنه جعل ما ظهر عليه من الخوارق منسوباً إلى الجن. وتردد في أنه حصل ذلك باختياره وسعيه أو بغيرهما.

﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ فأغرقتهم في البحر ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾

آتٍ بما يلام عليه من الكفر والعداوة. والجملة حال من الضمير في «فأخذناه».

﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَةَ﴾ أي: الريح التي لا خير فيها،

وعقمت عن أن تأتي بخير، من تشبثة سحاب، أو تلقح شجر، أو تذرية طعام، أو نفع حيوان، فهي كالمرأة الممنوعة عن الولادة. أو هي ريح الهلاك. وسماها عقيماً إما لأنها قطعت دابرهم. أو لأنها لم تتضمن منفعة.

وعن ابن عباس: هي الديور. وعن ابن المسيب: هي الجنوب. وعن

أمير المؤمنين عليه السلام: هي النكباء<sup>(١)</sup>.

﴿مَا تَذُرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ﴾ ما ترك هذه الريح شيئاً مرت عليه ﴿إِلَّا جَفَلَتْهُ

عَالِزِمِيمٌ﴾ كالشيء الهالك الهالي. وهو نبات الأرض إذا يبس وديس. من: رم إذا بلى وتفنت.

﴿وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ﴾ تفسيره قوله: ﴿تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ

ذَلَالَةً أَيَّامٍ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ فاستكبروا عن أمثاله ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّاعِقَةَ﴾ أي:

المذاب بعد الثلاث. وقرأ الكسائي: الصقة. وهي المرّة. من مصدر: صعقتهم الصاعقة. والصاعقة: النازلة نفسها. ﴿وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ إليها، فإنها جاءتهم معاينة بالنهار. روي: أن الصاعقة كانوا معهم في الوادي ينظرون إليهم وما ضربتهم.

(١) ريح نكباء: انحرفت عن مهابّ الرياح ووقعت بين ريعين، مثلاً بين الصبا والشمال.

(٢) هود: ٦٥.

﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ﴾ كقولهِ: ﴿فَأَضْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَائِعِينَ﴾<sup>(١)</sup>. وقيل: هو من قولهم: ما يقوم به، إذا عجز عن دفعه. ﴿وَمَا كَانُوا مُفْتَصِرِينَ﴾ ممتنعين من العذاب. وقيل: ما كانوا طالبين ناصراً يمنهم من عذاب الله.

﴿وَقَوْمٌ قُورِحٌ﴾ أي: وأهلكنا قوم نوح، لأن ما قبله يدل عليه. أو اذكر. وقرأ أبو عمرو وحمرزة والكسائي بالجر، عطفاً على محل «في عاد». والمعنى: وفي قوم نوح. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل عاد ونمود ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ خارجين عن الاستقامة بالكفر والعصيان، فاستحقوا لذلك الإهلاك.

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ﴿٤٨﴾ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٤٩﴾ فَفَرُّوْا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥٠﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥١﴾

ولما قال: «وفي الأرض آيات للموقنين» «وفي السماء رزقكم»، يتن بعد ذلك أن السماء والأرض من مصنوعتنا، فهما وما وقع بينهما الدلائل المصلحة إلى الاعتراف بأن لهما صناعاً عالماً قادراً، فقال:

﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ أي: بقوة، فإن الأيد والآد القوة. يقال: قد آد يثيد، وهو أيد. ﴿وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ لقادرون. من الوسع بمعنى الطاقة. وعن الحسن: الموسعون الرزق بالمطر. وقيل: معناه: جعلنا بينها وبين الأرض سعة.

﴿وَالْأَرْضُ فَرْشَاهُمْ﴾ مهديناها لتستقرّوا عليها ﴿فَنِعْمَ الْفَاهِدُونَ﴾ أي: نحن.  
 ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من الحيوان ﴿خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ ذكراً وانثى. أو ومن كل  
 شيء من الأجناس خلقنا نوعين. ويؤيده ما روي عن الحسن: السماء والأرض.  
 والليل والنهار. والشمس والقمر. والبرّ والبحر. والموت والحياة. فعُدّد أشياء أخر  
 وقال: كلّ اثنين منها زوج. والله تعالى فرد لا مثل له. ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ أي: فعلنا  
 ذلك كلّه. من بناء السماء وفرش الأرض وخلق الأزواج. إرادة أن تتذكروا فتمرفوا  
 الخالق وتعبدوه. وتعلموا أنّ التعدّد من خواصّ الممكنات. وأنّ الواجب بالذات لا  
 يقبل التعدّد والانقسام.

﴿فَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ﴾ أي: قل يا محمد: ففرّوا من معصيته وعقابه إلى رحمته  
 وثوابه. بوسيلة الإيمان والتوحيد وإخلاص الطاعة وملازمة العبادة. وقيل: ففرّوا  
 إلى الله بترك جميع ما يشغلّكم عن طاعته. ويقطعكم عمّا أمركم به. وعن  
 الصادق عليه السلام معناه: حجّوا. ﴿إِنِّي لَكُمْ مِثْلُهُ﴾ من عذابه المعدّ لمن أشرك أو عصى  
 ﴿نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ بين كونه منذراً من الله بالمعجزات. أو مبين ما يجب أن يحذر عنه.  
 ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ أفراد لأعظم ما يجب أن يفترّ به ﴿إِنِّي لَكُمْ مِثْلُهُ﴾  
 نذيرٌ مُّبِينٌ ﴿تكرير للتأكيد. أو الأوّل مرتّب على ترك الإيمان والطاعة. والثاني  
 على الإشراك.

كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنُونٌ  
 ﴿٥٢﴾ ﴿أَتَوَصَّوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُوتٌ﴾ ﴿٥٣﴾ ﴿قَوْلٌ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ﴾  
 ﴿٥٤﴾ ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٥٥﴾ ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ﴾

إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونَ ﴿٥٧﴾  
 إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٨﴾ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا تَمِثَلُ  
 ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥٩﴾ قَوْلٍ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي  
 يُوعَدُونَ ﴿٦٠﴾

﴿عَذَابِكَ﴾ أي: الأمر مثل ذلك. والإشارة إلى تكذيبهم الرسول، وتسميتهم إياه  
 ساحراً أو مجنوناً. ثم فسر ما أجمل بقوله: ﴿مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا  
 قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْتَنُونَ﴾ ولا يصح أن تكون الكاف منصوبة بـ«أتى» لأن «ما» النافية  
 لا يعمل ما بعدها فيما قبلها. ولو عملت لكان المعنى: مثل ذلك الإتيان لم يأت من  
 قبلهم رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون.

﴿أَتَوَاصَوْا بِهِ﴾ أي: كأن الأولين والآخرين منهم أوصى بعضهم بعضاً بهذا  
 القول، حتى قالوه جميعاً متفقين عليه. والهمزة للتوبيخ. ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾  
 إضراب عن أن التواصي جامعهم - لأنهم لم يتلاقوا في زمان واحد، لتباعد أيامهم -  
 إلى أن الجامع لهم على هذا القول مشاركتهم في الطغيان الحامل عليه. والمعنى:  
 أنهم لم يتواصوا به، بل جمعتهم العلة الواحدة، وهي الطغيان.

﴿فَقَتُولُ عَنْهُمْ﴾ فأعرض عن مجادلتهم بعد ما كررت عليهم الدعوة فلم  
 يجيبوا، وعرفت منهم العناد واللجاج ﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ على الإعراض بعد ما بذلت  
 جهدك في البلاغ، بل اللائمة والذم عليهم من حيث لا يقبلون ما تدعوهم إليه.

روي: أنه لما نزلت «فتول عنهم» حزن رسول الله ﷺ، واشتد ذلك على  
 أصحابه، ورأوا أن الوحي قد انقطع، وأن العذاب قد حضر، فأنزل الله تعالى:

﴿وَذَكَرْ﴾ ولا تدع التذكير والموعظة ﴿فَإِنَّ الذُّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: تؤثر في الذين عرف الله منهم أنهم يدخلون في الإيمان. أو يزيد الداخلين فيه إيماناً.

وعن مجاهد قال: خرج علي بن أبي طالب رضي الله عنه مغتماً مشتملاً في قميصه، فقال: لَمَّا نَزَلْتُ «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بَمَلُومٌ» لم يبق أحد منا إلا أيقن بالهلكة، حين قيل للنبي صلى الله عليه وسلم «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ». فلَمَّا نَزَلَ «وَذَكَرْ فَإِنَّ الذُّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ» طابت نفوسنا.

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ إلا لأجل العبادة، أي: لم أرد من جميعهم إلا إياها، مختارين لها لا مضطرين إليها، لأنه خلقهم ممكنين، فاختر بعضهم ترك العبادة مع كونه مريداً لها، ولو أرادها على القسر والإلجاء لوجدت من جميعهم.

وخلاصة المعنى: أن الغرض في خلقهم تعريضهم للثواب، وذلك لا يحصل إلا بأداء العبادات، فصاروا كأنهم خلقهم الله للعبادة. فإن لم يعبدوه قوم لم يبطل الغرض، ويكون كمن هتأ طعاماً لقوم ودعاهم ليأكلوه، فحضروا ولم يأكله بعضهم، فإنه لا ينسب إلى السفه، ويصح غرضه، فإن الأكل موقوف على اختيار الغير. فكذلك هاهنا، فإن الله إذا أراح علة المكلفين، من القدرة والآلة وإعطاء الألفاظ، وأمرهم بالعبادة، فمن خالف فقد أتى من قبل نفسه لا من قبله سبحانه.

وشأن الله تعالى مع عباده ليس كشأن السادة مع عبيدهم، فإن ملك الصيد إنما يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم وأرزاقهم، فإن العبد إما مجهز في تجارة ليفي ربحاً، أو مرتب في فلاحه ليقتل<sup>(١)</sup> أرضاً، أو مسلم في حرفة ليستمتع

(١) اغتَلَّ الأَرْضَ: أخذ غلتها.

بالأجرة، أو محتطب، أو محتش<sup>(١)</sup>، أو مستقي، أو طايغ، أو خابز، وما اشبه ذلك من الأعمال والمهن التي هي تصرف في أسباب المعيشة وأبواب الرزق. فأما مالك ملك العبيد وقال لهم: اشتغلوا بما يسعدكم في أنفسكم، ولا أريد أن أمصرفكم في تحصيل رزقي ولا رزقكم، وأنا غني عنكم وعن مراقبكم، ومتفضل عليكم برزقكم وبما يصلحكم ويعيشكم من عندي. فما هو إلا أنا وحدي، حيث قال عز اسمه: ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ﴾ الذي يرزق كل ما يفتر إلى الرزق. وفيه إيحاء باستغاثته عنه. ﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ شديد القوة، أي: البليغ الاقتدار على كل شيء.

﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا﴾ أي: للذين ظلموا رسول الله بالتكذيب نصيباً من العذاب ﴿مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ﴾ مثل نصيب نظرائهم من الأمم السالفة الذين أهلكوا، مثل قوم نوح وعاد وثمود. وهو مأخوذ من مقاسمة السقاء الماء بالدلاء، فإن الذنوب هو الدلو العظيم المملوء. ﴿فَلَا يَسْتَفْجِلُونَ﴾ جواب لقولهم: ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ من يوم القيامة، أو يوم بدر. والويل كلمة يقولها العرب لكل من وقع في الهلكة.

(١) احتش الحشيش: سعى في طلبه وجمعه.

(٢) يس: ٤٨.





## سورة الطور

مَكِّيَّةٌ . وهي تسع وأربعون آية .

أبي بن كعب، عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «ومن قرأ سورة الطور كان حقاً على الله أن يؤمنه من عذابه، وأن ينعمه في جنته» .

وعن جبير بن مطعم قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقرأ سورة الطور في المغرب» . وروى محمد بن هشام، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «من قرأ سورة الطور جمع الله له خير الدنيا والآخرة» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالطُّورِ ﴿١﴾ وَكِتَابٍ مُّسْتَوِرٍ ﴿٢﴾ فِي رَقٍ مَّنشُورٍ ﴿٣﴾ وَالْبَيْتِ  
 الْمُعْمُورِ ﴿٤﴾ وَالسَّعْفِ الْمَرْفُوعِ ﴿٥﴾ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ﴿٦﴾ إِنَّ عَذَابَ  
 رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ﴿٧﴾ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ﴿٨﴾ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴿٩﴾ وَسِيرُ  
 الْجِبَالِ سَيْرًا ﴿١٠﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُكذِّبِينَ ﴿١١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ  
 يَلْبُؤُونَ ﴿١٢﴾ يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً ﴿١٣﴾ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُمْ

بِهَا تَكْذِبُونَ ﴿١٤﴾ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿١٥﴾ أَصَلُّوْهَا  
فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة الذاريات بالوعيد، افتتح هذه السورة بوقوع  
الوعيد، فقال:

﴿يَسْمِ اللّٰهُ الرُّخْفَنِ الرُّجِيمِ وَالطُّورِ﴾ يريد طور سينين. وهو جبل بمدين،  
سمع فيه موسى ﷺ كلام الله تعالى. أو مطلق الجبل، أقسم به لما أودع الله فيه من  
أنواع نعمه. وهو لغة سرية. أو مأخوذ من: طار من أوج الابدان إلى حضيض  
المواد، أو من عالم الغيب إلى عالم الشهادة.

﴿وَجَنَابِ مُسْتُوْرٍ﴾ مكتوب. والسطر ترتيب الحروف المكتوبة. والمراد به  
القرآن. أو ما كتبه الله في اللوح المحفوظ، أو في ألواح موسى ﷺ، أو في قلوب  
أوليائه من المعارف والحكم. أو ما تكتبه الحفظة.

﴿فِي رَقٍّ مَّنشُورٍ﴾ الرق: الجلد الذي يكتب فيه حقيقة، أو مستعار لما كتب  
فيه الكتاب. والمنشور: المبسوط. والمعنى: مكتوب في ورق نشر لقراءة ما فيه.  
وتكثيرهما للتعظيم، والإشعار بأنهما ليسا من المتعارف فيما بين الناس.

﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ الضراح<sup>(١)</sup>. وهو في السماء الرابعة بحيال الكعبة، لو  
سقط لسقط عليها. وعمرانه كثرة غاشيته من الملائكة.

وروي عن أمير المؤمنين ﷺ أنه قال: «ويدخله كل يوم سبعون ألف ملك، ثم  
لا يعودون إليه أبداً».

وعن الزهري، عن سعيد بن المسيّب، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال:

(١) الضراح: بيت في السماء، وهو البيت المعمور.

«البيت المعمور في السماء الدنيا، وفي السماء الرابعة نهر يقال له الحيوان، يدخله جبرئيل كل يوم طلعت فيه الشمس، وإذا خرج انتفض انتفاضة جرت عنه سبعون ألف قطرة، يخلق الله من كل قطرة ملكاً، يؤمرون أن يأتوا البيت المعمور فيصلون فيه، فيفعلون ثم لا يعودون إليه أبداً».

أو المراد الكعبة، وعمارتهما بالعمار والحباج والمجاورين. أو قلب المؤمن، وعمارته بالمعرفة والإخلاص.

﴿وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ﴾ يعني: السماء، فإنها كالسقف للأرض رفعها الله ﴿وَالْبَصْرِ الْمُنْجُورِ﴾ أي: المملوء، وهو المحيط. أو الموقد، من قوله: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾<sup>(١)</sup>.

قيل: إنه تحمي البحار يوم القيامة فتجعل نيراناً، ثم تفجر بعضها في بعض، ثم تفجر إلى النار. ورواية أخرى: أن الله يجعل يوم القيامة البحار ناراً يسجر بها نار جهنم. أو المختلط، من السجير، وهو الخليط.

وروي عن عليّ عليه السلام أنه سأل يهودياً: أين موضع النار في كتابكم؟ قال: في البحر. فقال عليّ عليه السلام: ما أراه إلا صادقاً، لقوله تعالى: «والبحر المسجور». وجواب القسم ﴿إِنْ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ لنازل على المشركين لا محالة ﴿مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ﴾ يدفعه.

قال جبير بن مطعم: أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكلمه في الأسارى، فألفيته في صلاة الفجر يقرأ سورة الطور، فلما بلغ ﴿إِنْ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مِّنْ دَافِعٍ﴾ أسلمت خوفاً من أن ينزل العذاب.

ووجه دلالة هذه الأمور المقسم بها على ذلك أنها أمور تدلّ على كمال قدرة الله وحكمته، وصدق أخباره، وضبطه أعمال العباد للمجازاة.

ثُمَّ بَيْنَ سَبْحَانَهُ أَنَّهُ مَتَى يَقَعُ . فَقَالَ : ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ تضطرب . من المور بمعنى التردد في المجيء والذهاب . وقيل : هو تحرك في تموج . والمائر : الشيء الذي يتردد في العرض ، كالداغصة . وهي لحمة تكون فوق ركبة البعير . وقيل : العظم المدور يتحرك على رأس الركبة . والمعنى : يتموج بالدوران . و«يوم» ظرف لـ«واقع» . ﴿وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا﴾ أي : تسير عن وجه الأرض . فتصير هباءً حتى تستوي الأرض .

﴿فَوَيْلٌ لِلْيَوْمِيَّةِ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ ذكر الفاء لأن في الكلام معنى المجازاة . والتقدير : إذا وقع ذلك فويل لهم ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ﴾ أي : الخوض في الباطل ، فإنه غلب استعماله في الاندفاع في الباطل والكذب . ومنه قوله : ﴿وَكُنَّا فُخُوضٌ مَعَ الْخَائِضِينَ﴾<sup>(١)</sup> ﴿يَلْعَبُونَ﴾ يلهون بذكره . وهو إنكار البعث وتكذيب النبي ﷺ . ﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ نَارٍ جَهَنَّمَ دَعَا﴾ يدفعون إليها بعنف . وذلك أن الخزنة يغلون أيديهم إلى أعناقهم ، ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم ، فيدفعونهم إلى النار دفعاً على وجوههم ، وزحاً<sup>(٢)</sup> في أفقيتهم .

و«يوم» بدل من «يوم تمور» ، أو ظرف لقول مقدر مقوله : ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تَكْذِبُونَ﴾ أي : حين يدفعون إلى النار قال لهم خزنتها هذا القول . وفي حديث أبي موسى : من يتبع القرآن يهبط به على رياض الجنة . ومن يتبعه القرآن يزح في قفاه حتى يقذف به في نار جهنم .

ثُمَّ وَبَحْوَهُمْ لَمَّا عَايَنُوا الْعَذَابَ فَقَالُوا لَهُمْ : ﴿أَفَسِخَرُ هَذَا﴾ أي : كنتم تقولون للوحي : هذا سحر . أفهذا المصداق أيضاً سحر ؟ ودخول الفاء لإفادة هذا المعنى . وتقديم الخير لأنه المقصود بالإنكار والتوبيخ . ﴿أَمْ أَنْتُمْ لَا تَنْصِرُونَ﴾ هذا أيضاً .

(١) المذثر : ٤٥ .

(٢) زحّه : دفعه .

كما كنتم لا تبصرون في الدنيا ما يدل عليه؟ أم سدّت أبصاركم، كما سدّت في الدنيا على زعمكم حين قلت: إنما سكرت أبصارنا؟

﴿اضلَوْهَا فَاضْلَبُوا أَوْ لَا تُضْبِرُوا﴾ أي: ادخلوها على أي وجه شئتم من الصبر وعدمه، فإنه لا محيص لكم عنها ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ﴾ مبتدأ محذوف خبره، أي: سواء عليكم الأمران الصبر وعدمه.

ثم علل استواء الأمرين بقوله: ﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: لنا كان الجزاء واجب الوقوع كان الصبر وعدمه سيئين في عدم النفع. وتحقيق المعنى: أن الصبر إنما يكون له مزية على الجزع لنفعه في العاقبة، بأن يجازى عليه الصابر جزاء الخير، فأما الصبر على العذاب الذي هو الجزاء - ولا عاقبة له ولا منفعة - فلا مزية له على الجزع.

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴿١٧﴾ فَأَكْبَهْنَ بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾ كَلُوا وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ مُتَّكِنِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٢٠﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلْتَأَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهينٌ ﴿٢١﴾ وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِبَاكِهَاتٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢٢﴾ يَتَنَزَّعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأْسُهُمْ كُؤُوفٌ مُكْتُونٌ ﴿٢٤﴾ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسَاءَلُونَ ﴿٢٥﴾ قَالُوا

إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴿٢٦﴾ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ  
﴿٢٧﴾ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴿٢٨﴾

ولمّا أوعد سبحانه الكافرين وعد المؤمنين عقبيه . فقال : ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ﴾ في آية جنّات وأيّ نعيم . بمعنى الكمال في الصفة . أو في جنّات ونعيم مخصوصة .

﴿فَالْكِهِينَ﴾ ناعمين متلذذين ﴿بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾ بما أعطاهم من أنواع النعيم ﴿وَوَقَاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ النَّجِيمِ﴾ عطف على «في جنّات» أو «آتاهم» إن جعل «ما» مصدرية . والمعنى : فأكهين بآياتهم ربهم ووقايتهم عذاب الجحيم . أو حال بإضمار «قد» من المستكن في الظرف أو الحال . أو من فاعل «آتى» أو مفعوله أو منهما .

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا﴾ أي : يقال لهم : كلوا واشربوا أكلاً وشراباً هنيئاً . أو طعاماً وشراباً هنيئاً . وهو الذي لا تنغيص فيه ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ بسببه أو بدله . وقيل : الباء زائدة . كما في ﴿كفى بالله﴾<sup>(١)</sup> . و«ما» فاعل «هنيئاً» . والمعنى : هنيئاً لكم ما كنتم تعملون . أي : جزاؤه .

﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَى سُورٍ مُّصْفُوفَةٍ﴾ مصطفة . أي : موصول بعضها ببعض ﴿وَزَوْجِنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ بنساء بيض تقيّات في حسن وكمال . واسمات الأعين في صفاء وبهاء . والباء للسببية . إذ المعنى : صيرناهم أزواجاً بسببهن . أو لما في التزويج من معنى الوصلة والإصاق والقرن . ولذلك عطف قوله : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ على «حور» أي : قرناهم بأزواج حور وبالرفقاء والجلساء من المؤمنين . كقوله :

(١) النساء : ٦ ، وغيرها .

﴿إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مَّفْقَاطِينَ﴾<sup>(١)</sup>. فَيَتَمَتَّعُونَ تَارَةً بِمَلَاعِبَةِ الْحُورِ، وَتَارَةً بِمُؤَانَسَةِ الْإِخْوَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ.

وعن زيد بن أرقم: جاء رجل من أهل الكتاب إلى رسول الله فقال: يا أبا القاسم إن أهل الجنة يأكلون ويشربون؟ فقال: والذي نفسي بيده إن الرجل منهم ليؤتى قوة مائة رجل في الأكل والشرب والجماع. قال: فإن الذي يأكل ويشرب يكون له الحاجة. فقال: عرق يفيض مثل ريح المسك، فإذا كان ذلك ضمر بطنه. وقيل: الموصول مبتدأ خبره: «ألحقنا بهم».

وقوله: ﴿وَأَتَّبَعْتَهُمْ دُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ اعتراض للتعليل. وقرأ ابن عامر ويعقوب: دُرِّيَّتَاتُهُمْ بالجمع وضمّ التاء. للمبالغة في كثرتهم والتصريح، فإن الذرية تقع على الواحد والكثير. وقرأ أبو عمرو: وَأَتَّبَعْتَاهُمْ دُرِّيَّتَاتِهِمْ. أي: جعلناهم تابعين لهم في الإيمان. وقيل: «بإيمان» حال من الضمير، أو من الذرية، أو منهما. وتكثيره للتعظيم، أي: بسبب إيمان عظيم رفع الشأن، وهو إيمان الآباء. ويجوز أن يراد إيمان الذرية الداني المحل. كأنه قال: بشيء من الإيمان لا يؤهلهم لدرجة الآباء ألحقناهم. أو الأشعار بأنه يكفي للإلحاق المتابعة في أصل الإيمان.

﴿الْحَقْنَاهُمْ دُرِّيَّتَهُمْ﴾ الصغار والكبار في دخول الجنة أو الدرجة. أما الكبار فَيَتَّبِعُونَ الآباءَ بِإِيمَانٍ مِنْهُمْ. وأما الصغار فَيَتَّبِعُونَهُمْ بِإِيمَانٍ مِنَ الآبَاءِ. فإن الولد يحكم له بالاسلام تبعاً لوالده، لما روي مرفوعاً أنه ﷺ قال: «إن الله يرفع ذرية المؤمن في درجته وإن كانوا دونه، لتقرّ بهم عينه. ثم تلا هذه الآية».

وعن الصادق عليه السلام أنه قال: «أطفال المؤمنين يهدون إلى آباءهم يوم القيامة». وروى زاذان عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «إن المؤمنين وأولادهم في الجنة، ثم قرأ هذه الآية».



فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعاداتهم في أنفسهم، وبمزاوجة الحور العين، وبمؤانسة الإخوان المؤمنين، وباجتماع أولادهم ونسلهم بهم، وإن كانوا لا يستأهلونها، تفضلاً عليهم وعلى آبائهم. ليمت سرورهم ويكمل نعيمهم.

وقرأ نافع وابن عامر والبصريان: ذرِّيَاتِهِمْ.

﴿وَمَا آتَيْنَاهُمْ﴾ ومانقصانهم ﴿مِنْ غَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ بهذا الإلحاق، أي: ما نقصنا من ثواب عملهم شيئاً نعطيه الأبناء حتى يلحقوا بهم، بل إنما ألحقناهم بهم على سبيل التفضل. وقرأ ابن كثير بكسر اللام، من: أَلَيْتَ يَأْتِي. والمعنى واحد. ﴿كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ زَهِينٌ﴾ بعمله، مرهون عند الله. كأن نفس العبد رهن عند الله بالعمل الذي هو مطالب به. كما يرهن الرجل عبده بدين عليه. فإن عمل صالحاً فكفها وخلصها، وإلا أوبقها.

﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ﴾ وزدناهم ﴿بِفَاجِيَةٍ﴾ بجنس الفاكهة. فإن الإمداد الإتيان بالشيء بعد الشيء ﴿وَلَحْمٍ﴾ وجنس اللحوم ﴿بِمَا يَشْقَهُونَ﴾ من أنواع النعم الشهية اللذيذة.

﴿يَتَنَازَعُونَ فِيهَا﴾ يتعاطون هم وجلساؤهم - من ذرِّيَاتِهِمْ وإخوانهم - بتجاذب ﴿كَأْسًا﴾ خمرأ. سمّاها باسم محلّها، ﴿لَا لِنَفْسٍ فِيهَا﴾ لا يتكلمون ببلغو الحديث وما لا طائل تحته في أثناء شربها ﴿وَلَا تَأْثِيمٍ﴾ ولا يفعلون ما يؤثم به فاعله، أي: ينسب إلى الاتم، كما هو عادة الشارين في الدنيا ذلك، من الكذب والشتيم والفواحش، مثل قوله تعالى: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾<sup>(١)</sup>. وإنما يتكلمون بالحكم والكلام الحسن متلذذين بذلك، لأن عقولهم ثابتة غير زائلة، وهم حكماء علماء. وقرأ ابن كثير والبصريان بالفتح.

﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: بالكأس ﴿غِفْثَانٌ لَّهُمْ﴾ ممالك مخصوصون بهم.

وقيل: هم أولادهم الذين سبقوهم. ﴿عَانَهُمْ لُؤْلُؤُ مَخْنُونٍ﴾ مصون في الصدف، من بياضهم وصفائهم. لأنه رطباً أحسن وأصفى وأصبح. أو مخزون، لأنه لا يخزن إلا الثمين الغالي القيمة. وعنه ﴿لُؤْلُؤُ﴾: «والذي نفسي بيده إن فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب».

وعنه ﴿لُؤْلُؤُ﴾: «إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينادي الخادم من خدامه، فيجيبه ألف ببابه: لبيك لبيك».

وقيل: إنه ليس على الغلمان مشقة في خدمة أهل الجنة، بل لهم في ذلك اللذة والسرور، إذ ليس تلك الدار دار محنة.

﴿وَاقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ يتحادثون، ويسأل بعضهم بعضاً عن أحواله وأعماله وما استوجب به نيل ما عند الله.

﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُتَشَفِّقِينَ﴾ أرقاء القلوب من خشية الله، خائفين من عصيان الله، معتنين بطاعته، أو وجلين من العقاب.

﴿فَمَنْ أَتَىٰ غَلِيظًا﴾ بالرحمة والتوفيق ﴿وَوَقَانًا عَذَابَ السَّمُومِ﴾ عذاب النار النافذة في المسام نفوذ السموم. وهو الريح الحارة التي تدخل المسام. فسويت بها نار جهنم، لأنها بهذه الصفة.

﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل ذلك في الدنيا ﴿نُدْعُوهُ﴾ نعبده، أو نسأله الوقاية ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ﴾ المحسن. وقرأ نافع والكسائي: أنه بالفتح. ﴿الرَّجِيمُ﴾ الكثير الرحمة، الذي إذا عبد آتاب، وإذا سئل أجاب.

فَذَكَرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴿٢٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ  
شَاعِرٌ تَتَّبِعُهُ بِهِ رَبِّبَ الْمُتُونِ ﴿٣٠﴾ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُرْتَبِصِينَ

﴿ ٣١ ﴾ أَمْ تَأْتُرُهُمْ آحِلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿ ٣٢ ﴾ أَمْ يَقُولُونَ تَوَلَّاهُ  
 بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ ٣٣ ﴾ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿ ٣٤ ﴾ أَمْ خَلَقُوا  
 مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴿ ٣٥ ﴾ أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا  
 يُوقِنُونَ ﴿ ٣٦ ﴾ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رِبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصِطْرُونَ ﴿ ٣٧ ﴾ أَمْ لَهُمْ  
 سَلْمٌ يُسْتَمْعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعِهِمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴿ ٣٨ ﴾ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ  
 الْبُنُونَ ﴿ ٣٩ ﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴿ ٤٠ ﴾ أَمْ عِنْدَهُمْ  
 الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ﴿ ٤١ ﴾ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ  
 ﴿ ٤٢ ﴾ أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ ٤٣ ﴾

﴿ فَذَكَرْ ﴾ فاثبت على تذكير الناس وموعظتهم، ولا تكثر بقولهم ﴿ فَمَا أَنْتَ  
 بِمَغْفَةٍ رَبِّكَ ﴾ بحمد الله وإنعامه ﴿ بِقَاهِنٍ وَلَا مَجْذُونٍ ﴾ كما يقولون: ولا تبال به، فإنه  
 قول باطل متناقض، لأن الكاهن يحتاج في كهانته إلى فطنة ودقة نظر، والمجنون  
 مغطى على عقله، وما أنت بحمد الله وإنعامه عليك بصدق النبوة ورجاحة العقل  
 أحد هذين.

﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ قَتَرْتُمْ بِهِ رَبَّكُمْ قَاتِلُونَ ﴾ ما يلقى النفوس من حوادث  
 الدهر، وقيل: المنون الموت، فعول من: منه إذا قطعه، يعني: فيهلك كما هلك من  
 قبله من الشعراء، كزهير والنابعة وغيرهما.

﴿قُلْ تَرَىٰصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَىٰصِينَ﴾ أترىص هلاككم كما تترىصون هلاكي. والمراد بالأمر التهديد. نحو: ﴿اغضُوا مَا شِئْتُمْ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ إِحْلَامُهُمْ﴾ عقولهم ﴿بِهَذَا﴾ التناقض في القول. فإن الكاهن يكون ذا لطنة ودقة نظر، والمجنون مغطى عقله، والشاعر يكون ذا كلام موزون متسق مخيل. ولا يتأتى ذلك من المجنون. وأمر الأحلام به مجاز عن أدائها إليه. كقوله تعالى: ﴿أَصْلَوَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ فُتْرِكَ مَا يَغْبُدُ آبَاؤُنَا﴾<sup>(٢)</sup>. وفي ذكرها إزاء بعقولهم. حيث لم تشر لهم معرفة الحق من الباطل، مع أنهم معروفون بأهل الأحلام والنهي. ﴿أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ مجاوزون الحد في العناد مع ظهور الحق لهم.

﴿أَمْ يَقُولُونَ تَقْوَاهُ﴾ اختلقه من تلقاء نفسه ﴿بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فيرمونه بهذه المطاعن لكفرهم وعنادهم. مع علمهم ببطلان قولهم وأنه ليس بمتقول، لعجز العرب عنه.

﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ مثل القرآن وما يقاربه في نظمه وفصاحته، وحسن بيانه وبراعته ﴿إِنْ كَانُوا ضَالِّينَ﴾ في زعمهم أن محمداً تقوله. إذ فيهم كثير ممن عدوا فصحاء. فهذا رد للأقوال المذكورة بالتحدي.

﴿أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ أم أحدثوا وقدروا من غير محدث ومقدر. فلذلك لا يعبدونه. أو من أجل لا شيء، من عبادة ومجازاة. وقوله: ﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ يؤيد الأول. فإن معناه: أم خلقوا أنفسهم. ولذلك عقبه بقوله: ﴿أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ و«أم» في هذه الآيات منقطعة. ومعنى الهزرة فيها الإنكار. ﴿بَلْ لَا يُؤْقِنُونَ﴾ إذا سئلوا من خلقكم؟ ومن خلق السماوات والأرض؟ قالوا: الله، إذ لو أيقنوا ذلك لما أعرضوا عن عبادته.

(١) فضلت: ٤٠.

(٢) هود: ٨٧.

﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ﴾ خزائن رزقه حتى يرزقوا النبوة من شاؤا. أو خزائن علمه حتى يختاروا للنبوة من اختارته حكمته. ﴿أَمْ هُمُ الْمُضْتَبِرُونَ﴾ أي: الأرباب المسلطون الغالبون على الأشياء حتى يدبروا أمر الربوبية. ويبتوا الأمور على إرادتهم كيف شاؤا. وقرأ قنبل وحفص بخلاف عنه وهشام بالسين. وحمزة بخلاف عن خلاد بين الصاد والزاء. والباقون بالصاد الخالصة.

﴿أَمْ لَهُمْ سُُلْمٌ﴾ مرقي ومصعد إلى السماء ﴿يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾ صاعدين فيه إلى كلام الملائكة وما يوحى إليهم من علم الغيب، حتى يعلموا ما هو كائن، من تقدم هلاكه على هلاكهم. وظفرهم في العاقبة دونه، كما يزعمون ﴿فَلَيَاتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ بحجة واضحة تصدق استماعه.

﴿أَمْ لَهُ انْبِعَاتُ وَالْكُمُ الْبُنُوتُ﴾ فيه تسفيه لأحلامهم، إذ أضافوا إلى الله سبحانه ما أنفوا منه. وهذا غاية في جهلهم، إذ جوزوا عليه سبحانه الولد، ثم ادّعوا أنه اختار الأدون على الأعلى. وإشعار بأن من هذا رأيه لا يعد من العقلاء، فضلاً أن يترقى بروحه إلى عالم الملكوت فيتطلع على الغيوب.

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ اجْرَاءً﴾ على تبليغ الرسالة ﴿فَهُمْ مِنْ فَزَعٍ﴾ من التزام غرم ﴿مُثْقَلُونَ﴾ محملون الثقل، فزهدهم ذلك في اتباعك.

﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ اللوح المحفوظ المثبتة فيه المغيبات ﴿فَهُمْ يَكْتُمُونَ﴾ حتى يقولوا لا نبعت، وإن بعثنا لا نعذب.

﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا﴾ مكرًا بك، وتدمير سوء في بابك سرًا، كما دبروه في دار الندوة برسول الله ﷺ وبالمؤمنين ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يحتمل العموم والخصوص. فيكون وضعه موضع الضمير للتسجيل على كفرهم، والدلالة على أنه الموجب للحكم المذكور ﴿هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ المجزؤون بكيدهم، فإن ضرر ذلك يحيق بهم ويعود عليهم. وهو قتلهم يوم بدر. أو المغلوبون في الكيد، من: كایدته فكدته.

﴿أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ غَيْرُ اللَّهِ﴾ يعينهم ويحرسهم من عذابه ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ عن إشراكهم، أو شركة ما يشركون به.

وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ ﴿٤٤﴾  
 فَذَرَهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿٤٥﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ  
 كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٦﴾ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ  
 وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٧﴾ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ  
 بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٤٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ﴿٤٩﴾

ثم ذكر سبحانه عنادهم وقسوة قلوبهم، فقال: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا﴾ قطعة ﴿مِنْ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا﴾ من فرط طغيانهم وعنادهم ﴿سَحَابٌ مَرْكُومٌ﴾ هذا سحاب تراكم بعضه على بعض يطرنا، ولم يصدّقوا أنه كسف ساقط للعذاب. وهو جواب قولهم: ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿فَذَرَهُمْ﴾ أتركهم يا محمد ﴿حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ يهلكون بوقوع الصاعقة عليهم. وهذا عند النفخة الأولى التي تسمى نفخة الصعق، يهلك جميع الناس عندها. وقرأ ابن عامر وعاصم: يُصْعَقُونَ على المبنى للمفعول، من: صعقه أو أصعقه.

﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ﴾ حيلتهم ﴿شَيْئًا﴾ أي: شيئاً من الإغناء في ردّ

العذاب ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ لا يمنعون من عذاب الله .

﴿وَأَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ يحتمل العموم والخصوص ﴿عَذَاباً دُونَ ذَلِكَ﴾ دون عذاب الآخرة . وهو عذاب القبر ، أو المؤاخظة في الدنيا ، كقتلهم ببدر ، والقحط سبع سنين . ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ما هو نازل بهم .

﴿وَاضْبُرْ لَكُمْ زِينَكُمْ﴾ بامهالهم وإيقانك في عنائهم وأذاهم حتى يرد أمر الله بتخليصك ﴿فَاتَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ في حفظنا بحيث تراك ونكلوك ، فلا يصلون إلى شيء مما أرادوا عليك ، وجمع العين لجمع الضمير ، والمبالغة بكثرة أسباب الحفظ . ﴿وَسُبِّحَ بِحَمْدِكَ جِبْنَ قَوْمٍ﴾ من أي مكان تقوم ، أو من مكان قومك . أو حين تقوم إلى الصلاة ، فقل : سبحانك اللهم وبحمدك . أو من مجلسك فقل : سبحانك اللهم وبحمدك ، لا إله إلا أنت ، اغفر لي وتب علي . وهو المروي عن عطاء وسعيد بن جبير ، وقد روي مرفوعاً : أنه كفارة المجلس .

وعن علي عليه السلام : «من أحب أن يكتال بالمكيال الأوفى ، فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه : ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ﴾<sup>(١)</sup> إلى آخر السورة»<sup>(٢)</sup> .  
﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ فَإِنَّ الْعِبَادَةَ فِيهِ أَشَقُّ عَلَى النَّفْسِ وَأَبْعَدُ مِنَ الرِّيَاءِ ، ولذلك أفرد بالذكر ، وقدمه على الفعل .

وروي زرارة وحمران ومحمد بن مسلم ، عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام في هذه الآية ، قالوا : «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، فَيَنْظُرُ فِي آفَاقِ السَّمَاءِ ، وَيَقْرَأُ الْخُمْسَ مِنْ آلِ عِمْرَانَ الَّتِي آخَرَهَا ﴿إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾<sup>(٣)</sup> ، ثُمَّ يَفْتَحُ صَلَاةَ اللَّيْلِ» .

(١) الصافات : ١٨٠ .

(٢) هذه الرواية في فضائل سورة الصافات ؛ ولعل المؤلف نقلها لمناسبتها للمقام .

(٣) آل عمران : ١٩٤ .

وقيل : معناه : قبل المغرب والعشاء الآخرة .

﴿وَأَذْيَازَ النُّجُومِ﴾ وإذا أديرت النجوم من آخر الليل ، أي : تخيب بضوء الصبح . والمراد : الأمر بقول : سبحان الله وبحمده في هذه الأوقات .

وقيل : المراد بالتسبيح : الصلاة إذا قام من نومه ، ومن الليل : صلاة العشاءين ، وإدبار النجوم : صلاة الفجر المفروضة .

وهذا منقول عن ابن عباس وقتادة ، ومروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام .  
وقيل : المراد بإدبار النجوم الركعتان قبل صلاة الفجر .

وقيل : المعنى : لا تغفل عن ذكر ربك صباحاً ومساءً ، ونزّهه في جميع أحوالك ليلاً ونهاراً ، فإنه لا يغفل عنك وعن حفظك .

وفي هذه الآية دلالة على أنه سبحانه قد ضمن حفظه وكلاءته حتى يبلغ رسالته .





## سورة النجم

مَكِّيَّة. وهي اثنتان وستون آية.

أبي بن كعب قال: «قال رسول الله ﷺ: من قرأ سورة النجم أُعطي من الأجر عشر حسنات، بعدد من صدَّق بمحمد ومن جحد به».

يزيد بن خليفة عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «من كان يدمن قراءة والنجم في كلِّ يوم أوفي كلِّ ليلة، عاش محموداً بين الناس، وكان مغفوراً له، وكان محبوباً بين الناس».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى ﴿٢﴾ وَمَا يَنْطَلِقُ  
عَنِ الْهَوَى ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ﴿٤﴾ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ﴿٥﴾ ذُو  
مِرَّةٍ فَاسْتَوَى ﴿٦﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ﴿٧﴾ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ﴿٨﴾ فَكَانَ  
قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴿٩﴾ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴿١٠﴾

ولمَّا اختتم سورة الطور بذكر النبي ﷺ، افتتح هذه السورة بذكره أيضاً.

حتى اتصلت بها اتصال النظير بالنظير، وتوافقت الخاتمة بالفاتحة بذكر النجم،  
فقال:

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالنَّجْمِ ﴾ أقسم بجنس النجوم أو الثريا، فإنه غلب فيها. أو النجم الذي يرجم به. ﴿ إِذَا هَوَىٰ ﴾ غرب. أو انتثر يوم القيامة. أو انقض. أو طلع، فإنه يقال: هوى هويًا بالفتح إذا سقط وغرب، وهويًا بالضم إذا علا وصعد. أو المراد بالنجم نجوم القرآن، إذ نزل منجمًا في ثلاثة وعشرين سنة. وسمي القرآن نجمًا لتفريقه في النزول. والعرب تسمي التفريق تنجيماً، والمفروق منجمًا. أو النبات، إذا سقط على الأرض، أو إذا نما وارتفع.

وروت العامة عن جعفر الصادق عليه السلام أنه قال: محمد عليه السلام نزل من السماء السابعة ليلة المعراج، ولما نزلت السورة أخبر بذلك عتبة بن أبي لهب، وكانت تحته بنت رسول الله عليه السلام، فقال: لآتين محمداً فلاؤذيتنه. فأتاه فقال: يا محمد؛ هو كافر بالنجم إذا هوى، وبالأذي دنا فتدلى، ثم تفل في وجه رسول الله عليه السلام، ورد عليه ابنته وطلقتها. فقال رسول الله عليه السلام: اللهم سلط عليه كلباً من كلابك. وكان أبو طالب حاضراً، فوجم<sup>(١)</sup> لها، وقال: ما كان أغناك يابن أخي عن هذه الدعوة.

فرجع عتبة إلى أبيه فأخبره، ثم خرج مع نفر من قريش إلى الشام فنزلوا منزلاً، فأشرف عليهم راهب من الدير فقال لهم: إن هذه أرض مسبعة. فقال أبو لهب لأصحابه: أغيثونا يا معشر قريش هذه الليلة، فأبى أخاف على ابني دعوة محمد. فجمعوا جمالهم وأناخوها حولهم، وأحدقوا بعتبة. فجاء الأسد يتشمم وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله. فقال حسان شعراً:

من يرجع العام إلى أهله فما أكيل السبع بالراجع

وجواب هذا القسم قوله: ﴿ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ ﴾ ماعدل محمد عليه السلام عن

(١) أي: اشتد حزنه.

الطريق المستقيم، وما فارق الهدى إلى الضلال. والخطاب لقريش. ﴿وَمَا غَوَىٰ﴾ وما اعتقد باطلاً. فَإِنَّ الضلال نقيض الهوى، والغي نقيض الرشد. والمراد: نفي ما ينسبون إليه من الضلال والغي.

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ وما يصدر نطقه بالقرآن عن الهوى ﴿إِنْ هُوَ﴾ ما القرآن، أو الذي ينطق به ﴿الْأَوْحَىٰ يُوْحَىٰ﴾ أي: يوحيه الله إليه. واحتج به من لم ير الاجتهاد للرسول ﷺ. وأجيب عنه بأنه إذا أوحى إليه بأن يجتهد كان اجتهاده وما يسند إليه وحياً. قلنا: إن ذلك حينئذ يكون بالوحي لا الوحي.

﴿عَلَّمَهُ شَبِيْدًا نُّفُوٰی﴾ ملك شديد قواه. والإضافة غير حقيقيّة، لأنها إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها، وهو جبرئيل، فإنه الوسطة في إيداء الخوارق. ومن قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الأسود، وحملها على جناحه، ورفعها إلى السماء ثم قلبها، وصاح صيحة بشمود فأصبحوا جائمين. وكان هبوطه على الأنبياء وصعوده في أسرع من رجعة الطرف. ورأى إبليس يكلم عيسى ﷺ على بعض عقاب الأرض المقدّسة. فنفضه بجناحه نفخة فألقاه في أقصى جبل بالهند.

﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ حصافة في عقله ورأيه، ومتانة في دينه ﴿فَأَنسَقُوٰی﴾ فاستقام على صورته الحقيقيّة التي خلقه الله عليها، دون الصورة التي كان يتمثل بها كلما هبط بالوحي. وكان ينزل في صورة دحية الكلبي. وذلك أن رسول الله ﷺ أحب أن يراه في صورته التي جبل عليها، فاستوى له ﷺ في الأفق الأعلى، وهو أفق الشمس، فملاً الأفق.

وقيل: ما رآه أحد من الأنبياء في صورته الحقيقيّة غير محمد ﷺ مرّتين: مرّة في الأرض، ومرّة في السماء.

وأورد البخاري ومسلم في صحيحيهما عن عبدالله بن مسعود: «أن رسول

الله ﷺ رأى جبرئيل وله ستمائة جناح<sup>(١)</sup>.

وقيل: استوى بمعنى: استولى بقوته على ما جعل له من الأمر.

﴿وَمَوْ﴾ جبرئيل ﴿بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى﴾ أفق السماء من جانب المشرق، فإنه

فوق جانب المغرب في صعيد الأرض.

﴿كَمْ دَنَا﴾ من النبي ﷺ ﴿فَتَدَلَّنِي﴾ فتعلق عليه في الهواء. وقيل: تدلى من

الأفق الأعلى، فدنا من الرسول من غير أن ينفصل من محله. وفيه تقرير لشدة قواه،

فإن التدلي استرسال مع تعلق، كتدلي الثمرة. ويقال: دلى رجله من السرير، وأدلى

دلوه. والدوالي: الثمر المعلق.

﴿فَكَانَ﴾ جبرئيل ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ مقدارهما، فإن القاب والقيب والقاد والقيد

والقيس: المقدار. وقد جاء التقدير بالقوس، والرمح، والسوط، والذراع، والباع،

والخطوة، والشبر، والفتل، والإصبع. وفي الحديث: «لقاب قوس أحدكم من الجنة

وموضع قده خير من الدنيا وما فيها». والقذ: السوط. وفي الكلام حذف، تقديره:

فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين، فحذفت هذه المضافات. ﴿أَوْ أَدْنَى﴾

على تقدير كم، كقوله: ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾<sup>(٢)</sup>. والمقصود تمثيل شدة الاتصال وتحقيق

استماعه لما أوحى إليه بنفي البعد الملبس.

﴿فَأَوْحَى﴾ جبرئيل ﴿إِلَىٰ عَبْدِهِ﴾ عبدالله. وإضماره قبل الذكر لكونه معلوماً

لا لبس فيه. كقوله: ﴿عَلَىٰ ظَهْرِهَا﴾<sup>(٣)</sup>. ﴿مَا أَوْحَى﴾ جبرئيل. وفيه تفخيم للموحي

به. وقيل: ضمير «ما أوحى» لله تعالى. والمعنى: فأوحى جبرئيل إلى عبدالله محمد

ما أوحى الله تعالى إليه.

(١) صحيح البخاري ٦: ١٧٦، صحيح مسلم ١: ١٥٨ ح ٢٨٠.

(٢) الصافات: ١٤٧.

(٣) فاطر: ٤٥.

وعن سعيد بن جبير: أوحى إليه: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى﴾<sup>(١)</sup> إلى قوله: ﴿وَرَفَعْنَا دَرَجَاتِكَ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقيل: أوحى إليه أن الجنة محرمة على الأنبياء حتى تدخلها أنت، وعلى الأمم حتى تدخلها أمك.

وقيل: الضمائر كلها لله تعالى. وهو المعنى «شديد القوى» كما في قوله: ﴿هُوَ الزُّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾<sup>(٣)</sup>. ودنوه منه برفع مكاته، وتدليه جذبه بشراشره إلى جناب القدس.

وقيل: أوحى إليه سرّاً بسرّ. وفي ذلك يقول القائل:

بين المحيّن سرّ ليس يفشيه      قسول ولا قلم للخلق يحكيه

مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴿١١﴾ أَفَتَمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿١٣﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ﴿١٤﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ﴿١٥﴾ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ ﴿١٦﴾ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ﴿١٧﴾ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ﴿١٨﴾

ثم بين سبحانه ما رآه النبي ﷺ ليلة الإسراء، وحقق ما رأى فيها بقوله: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ﴾ فؤاد محمد ﴿مَا زَانِيَ﴾ ما يبصره من صورة جبرئيل. والمعنى: ما قال فؤاده لما رآه: لم أعرفك. ولو قال ذلك لكان كاذباً، لأنه عرفه بقلبه كما رآه.

(١) الضحى: ٦.

(٢) الانشراح: ٤.

(٣) الذاريات: ٥٨.

ببصره. ولم يشك في أن ما رآه حق.

وقيل: ما كذب ما رآه بقلبه. والمعنى: أنه لم يكن تخيلاً كاذباً. ويدل عليه: «أنه ﷺ سئل: هل رأيت ربك؟ فقال: رأيتُه بفؤادي». وعن ابن عباس أيضاً: أن محمداً ﷺ رأى ربّه بفؤاده. وروي ذلك عن محمد بن الحنفية، عن أبيه عليّ ﷺ. وهذا يكون بمعنى العلم، أي: علمه علماً يقيناً بما رآه من الآيات الباهرات، كقول إبراهيم ﷺ: ﴿وَلَكِنْ لِنَبْطِنُنَّ قَلْبِي﴾<sup>(١)</sup>. وإن كان عالماً قبل ذلك.

وقيل: إن الذي رآه هو ما رأى من ملكوت الله تعالى وأجناس مقدوراته. وعن أبي العالية قال: سئل رسول الله ﷺ: «هل رأيت ربك ليلة المعراج؟ قال: رأيت نهرًا، ورأيت وراء النهر حجابًا، ورأيت وراء الحجاب نورًا، لم أر غير ذلك».

وروي عن أبي ذرّ وأبي سعيد الخدري: «أن النبي ﷺ سئل عن قوله: «ما كذب الفؤاد ما رأى» قال: «رأيت نورًا». وروي ذلك عن مجاهد. وذكر الشعبي عن عبدالله بن الحارث، عن ابن عباس أنه قال: إن محمداً رأى ربّه.

قال الشعبي: وأخبرني مسروق قال: سألت عائشة عن ذلك. فقالت: إنك لتقول قولاً إنه ليقف شعري منه.

قلت: رويداً يا أمّ المؤمنين، وقرأت عليها «والنجم إذا هوى» حتى انتهت إلى قوله: «قاب قوسين أو أدنى».

فقالت: رويداً أتى يذهب بك، إنما رأى جبرئيل في صورته. من حدثك أن محمداً ﷺ رأى ربّه فقد كذب، والله تعالى يقول: ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْإِبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ

الْأَيْصَارِ ﴿١﴾. ومن حدثك أن محمداً ﷺ يعلم الحس من الغيب فقد كذب، والله تعالى يقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ ﴿٢﴾. ومن حدثك أن محمداً ﷺ كتم شيئاً من الوحي فقد كذب، والله تعالى يقول: ﴿بَلِّغْ مَا نُنزِلُ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ ﴿٣﴾. ولقد بين الله سبحانه ما رآه النبي ﷺ بياناً شافياً، فقال: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ ﴿٤﴾.

وقرأ هشام: ما كذّب، أي: صدقه ولم يشك أنه جبرئيل بصورته.

﴿أَفْتَقَارُونَ﴾ أفتجادلونه ﴿عَلَىٰ مَا يَؤْرُونَ﴾ من المراء، وهو المجادلة.

واشتقاقه من: مرى<sup>(٥)</sup> الناقة، فإنّ كلّاً من المتجادلين يمرى ما عند صاحبه.

وقرأ الكوفيون غير عاصم ويعقوب: أفتمرونه، أي: أفتغلبونه في المراء.

من: ماريته فمريته. أو من: مراه يحقه إذا جعده. و«على» لتضمين الفصل معنى الغلبة. فإنّ المماري والجاحد يقصدان بفعلهما غلبة الخصم.

﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ مرّة أخرى. فعلة من النزول، أقيمت مقام المرّة.

ونصبت نصبها، إشعاراً بأنّ الرؤية في هذه المرّة كانت أيضاً بنزول ودنوّ. والكلام في المرثي والذنوّ ما سبق. والمعنى: نزل جبرئيل عليه نزلة أخرى في صورة نفسه، فرآه عليها ليلة المعراج، وقيل: تقديره: ولقد رآه نازلاً نزلة أخرى. ونصبها على المصدر. والمراد به نفي الريبة عن المرّة الأخيرة.

﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ﴾ التي ينتهي إليها علم الخلائق وأعمالهم، ولا يعلم

أحد من خلق الأولين والآخرين ما وراها. أو ما ينزل من فوقها، ويصعد من

(١) الأنعام: ١٠٣.

(٢) لقمان: ٣٤.

(٣) المائدة: ٦٧.

(٤) النجم: ١٨.

(٥) مَرَى الناقة: مسح ضرعها لتدرّ.



تحتها. أو التي منتهى الجنة وآخرها. ولم يجاوزها أحد. ولعلها شبيهت بالسدرة. وهي شجرة النبق. لأنهم يجتمعون في ظلها. وروى مرفوعاً: أنها شجرة عن يمين العرش فوق السماء السابعة، انتهى إليها علم كل ملك. وقيل: هي شجرة طوبى.

﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ النَّعَامِ﴾ الجنة التي يأوي إليها المتقون، أو أرواح الشهداء ﴿إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ تعظيم وتكثير لما يفشاها، بحيث لا يكتننها نعمت، ولا يحصيها عد. وقيل: يفشاها الجسم الغفير من الملائكة أمثال الغربان حين يقعن على الشجر. وعن رسول الله ﷺ: «رأيت على كل ورقة من أوراقها ملكاً قائماً يسبح الله». وعنه ﷺ: «يفشاها رفرق من طير خضر». وعن ابن مسعود: يفشاها فراش من ذهب.

﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ﴾ ما مال بصر رسول الله ﷺ عما رآه، أو لم يمل يميناً ولا شمالاً ﴿وَمَا طَفَفَ﴾ وما تجاوزه، بل أثبتته إثباتاً صحيحاً مستيقناً، من غير أن يزيغ بصره أو يتجاوزه. أو ما عدل عن رؤية العجائب التي أمر برؤيتها وما جاوزها. أو ما جاوز الحد الذي حد له. وهذا وصف أدبه ﷺ في ذلك المقام، إذ لم يلتفت جانباً، ولم يمل بصره، ولم يمدّه أمامه إلى حيث ينتهي.

﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ أي: والله لقد رأى الكبرى من آياته وعجائبه الملكية والملكويتية ليلة المعراج. يعني: حين رقي به إلى السماء. فأرى عجائب الملكوت، من صورة جبرئيل، ورؤيته وله ستمائة جناح، قد سد الأفق بأجنحته. قيل: إنه رأى رفرقاً أخضر من رفرق الجنة قد سد الأفق.

أَفْرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمِنَّا الثَّلَاثَةَ الْأُخْرَىٰ ﴿٢٠﴾ أَلَكُمُ

الذِّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ﴿٢١﴾ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ﴿٢٢﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ

سَمَّيْتُمُوهَا أَتْمَ وَأَبَاؤُكُمْ مِمَّا أُنزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ﴿٢٣﴾

ولما قصَّ الله سبحانه هذه الأقاصيص، عقبها بمخاطبة المشركين، فقال: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾ هي أصنام كانت لهم. وهي مؤنثات. فاللات كانت لثقيف بالطائف، أو لقريش بنخلة تعبدها. وهي فعلة من: لوى، لأنهم كانوا يلوون عليها ويعكفون للعبادة، أو يلتون عليها. أي: يطوفون. وقرأ رويس عن يعقوب بتشديد التاء، على أنها على صورة رجل كان يلبت<sup>(١)</sup> السوق بالسمن ويطعمه الحاج. وعن مجاهد: كان رجل يلبت السوق بالطائف، وكانوا يعكفون على قبره، فجعلوه وثناً.

والعزى: سمرة<sup>(٢)</sup> لظفان كانوا يعبدونها. وأصلها تأنيث الأعز. فبعث إليها رسول الله خالد بن الوليد فقطعها، فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها، داعية ويلها، واضعة يدها على رأسها، فجعل يضربها بالسيف حتى قتلها، وهو يقول: يا عز كفرانك لا سبحانك إنسي رأيت الله قد أهانك ورجع فأخبر رسول الله ﷺ، فقال، تلك العزى ولن تعبد أبداً.

ومناة صخرة كانت لهذيل وخزاعة. وعن ابن عباس: لثقيف. وهي فعلة من: مناه إذا قطعه، فإنهم كانوا يذبحون عندها القرابين. وكانها سميت مناة لأن دماء النساء كانت تمنى عندها، أي: تراق. ومنه: منى. وقرأ ابن كثير: مناة بالممد والهمزة. وهي مفعلة من النوء، كأنهم كانوا يستمطرون عندها الأنواء تبركاً بها.

(١) لبت السوق: بله بشيء من الماء أو خلطه بالسمن.

(٢) السمرّة: شجرة من العضاء. وليس في العضاء أجود خشباً منه.

وقوله: «الثالثة الأخرى» صفتان للتأكيد، كقوله: ﴿يَطْيِرُ بِجَفَاخِيهِ﴾<sup>(١)</sup>. أو «الأخرى» من التأخر في الرتبة، أي: الوضعية المقدار، كقوله: ﴿قَالَتْ أَخْرَاهُمُ لَأَوْلَاهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> أي: وضعاؤهم لرؤسائهم وأشرفهم. ويجوز أن تكون الأولى والتقدم عندهم لللات والعزى.

روي: أنهم كانوا يقولون: إن الملائكة وهذه الأصنام بنات الله، وكانوا يعبدونهم، ويزعمون أنهم شفعاؤهم عند الله، مع وأدهم البنات. فقال الله سبحانه إنكاراً عليهم: إن اللات والعزى ومناة إناث، وقد جعلتموهن لله شركاء، ومن شأنكم أن تحتقروا الإناث، وتستكفوا من أن يولدن لكم وينسبن إليكم، فكيف تجعلون هؤلاء الإناث أنداداً لله وتسمونهن آلهة؟!

﴿انكُم الذُّعْرُ وَهُوَ الْإِنثَى﴾ أي: كيف يكون ذلك كذلك وأنتم لو خيرتم لاخرتم الذكر على الأنثى؟! فكيف أضفتم إليه سبحانه ما لا ترضونه لأنفسكم؟! ﴿بِتِلْكَ إِذَا قِسْفَةٌ ضَبِيْزَى﴾ جائرة، حيث جعلتم له ما تستكفون منه. وهي فعلى بالكسر، من: ضاز يضيض ضيزاً، إذا ضامه<sup>(٣)</sup> وجاره. والأصل: ضوزى بالضم، ففعل بها ما فعل ببيض لتسلم الياء، فإن فعلى بالكسر لم تأت وصفاً، وقرأ ابن كثير بالهمزة، من: ضأزه إذا ظلمه، على أنه مصدر نعت به.

﴿إِنْ هِيَ﴾ ما الأصنام باعتبار الألوهية ﴿إِلَّا أَسْمَاءٌ﴾ تطلقونها عليها، لأنكم تقولون إنها آلهة، وليس فيها شيء من معنى الألوهية. ويجوز أن يكون الضمير للصفة، أي: ما الصفة إلا الأسماء خالية عن معنى الصفة المذكورة. أو للأسماء، وهي قولهم: اللات والعزى ومناة، فإنهم يقصدون بها أنه الإله. والحاصل: أنهم كانوا

(١) الأتعام: ٣٨.

(٢) الأعراف: ٣٨.

(٣) ضامة: ظلمه. من: ضام يضيض ضيماً.

يطلقون اللات عليها باعتبار استحقاتها للمكوف على عبادتها، والعزى لعزتها، ومناة لا اعتقادهم أنها تستحق أن يتقرب إليها بالقرابين.

فقال سبحانه: ما هذه الأسماء إلا أسماء ﴿سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ﴾ بهواكم وشهواتكم خالية عن معنى الألوهية ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ برهان، أي: ليس لكم من الله على صحة تسميتها دليل باهر تتعلقون به. ومعنى «سميتموها»: سميتم بها. يقال: سميته زيداً، وسميته يزيداً.

ثم رجع إلى الإخبار عنهم بعد المخاطبة، فقال: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ إلا توهم أن ما هم عليه حق تقليداً وتوهماً باطلاً ﴿وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ وما تشهيه أنفسهم ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى﴾ أي: الرشاد والبيان، من الرسول والكتاب فركوه.

أَمْ لِلإِنْسَانِ مَا تَعْتَى ﴿٢٤﴾ فَلِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴿٢٥﴾ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُرْضَى ﴿٢٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمَعُونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى ﴿٢٧﴾ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً ﴿٢٨﴾

ثم أنكر عليهم تمنيهم شفاعاة الأوتان، فقال لهم: ﴿أَمْ لِلإِنْسَانِ مَا تَعْتَى﴾ (أم) منقطعة. ومعنى الهمزة فيها الإنكار. والمعنى: ليس له كل ما يتمناه. والمراد نفي طمعهم في شفاعاة الآلهة. وقيل: قولهم: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْتُ لِي رَبِّي إِنْ لِي عِندَهُ

لَلْحُسْنَى»<sup>(١)</sup>، وقيل: هو تمنّي بعضهم أن يكون هو النبي. وقيل: هو قوله: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ﴾<sup>(٢)</sup>. وغيرهما. وقيل: هو قول الوليد بن المغيرة: ﴿لَا وَتَيْنَ مَا لَأَوْوَلِدَا﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى﴾ أي: هو مالهما، يعطي منهما ما يشاء لمن يشاء على وفق الحكمة وطبق المصلحة، وليس لأحد أن يتحكّم عليه في شيء منهما.

﴿وَعَمَّ مِّن مَّلَكٍ﴾ وكثير من الملائكة ﴿فِي السَّمَاوَاتِ لَا تُلْغِي سَفَاعَتُهُمْ﴾ لا تنفع. يعني: أن أمر الشفاعة ضيق، وذلك أن الملائكة مع قربهم وزلفاهم وكثرتهم واغتصاص السماوات بجمعهم، لو شفَعوا بأجمعهم لأحد لم تنفع شفاعتهم عنه شيئاً قط، ولم تنفع. ﴿شَيْئاً إِلَّا مَن بَعْدَ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ﴾ إلا إذا شفَعوا من بعد أن يأذن الله لهم في الشفاعة ﴿بِمَنْ يَشَاءُ﴾ من الملائكة أن يشفع، أو من الناس أن يشفع له ﴿وَيَرْضَى﴾ ويرضاه، ويراه أهلاً لذلك. فكيف تشفع الأصنام لعبدتهم؟

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْفَلَاحَةَ﴾ أي: كل واحد منهم ﴿تَسْمِيَةَ الْأَتْلَى﴾ بأن سمّوه بتناً.

﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ﴾ أي: بما يقولون ﴿مِن عِلْمٍ﴾ أي: ما يستيقنون أنهم إنسان، وليسوا عالمين بذلك ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً﴾ أي: الحق الذي هو حقيقة الشيء لا يدرك إلا بالعلم والتيقن، والظن لا اعتبار له في المعارف الحقيقية، وإنما العبرة به في العمليات وما يكون وصلة إليها.

(١) فصلت: ٥٠.

(٢) الزخرف: ٣٦.

(٣) مريم: ٧٧.

فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٢٩﴾  
 ذَلِكَ مَبْلُغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ  
 أَهْتَدَىٰ ﴿٣٠﴾

ثم خاطب نبيه، فقال: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ عن دعوة من رأيتهم معرضاً عن ذكرنا، ولم يقر بتوحيدنا ﴿وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ولم يتأمل في الآخرة أصلاً، لانهماكه في متاع الدنيا وزينتها، فإن من غفل عن الله، وأعرض عن ذكره، وانهمك في الدنيا، بحيث كانت منتهى همته ومبلغ علمه، لا تزيد الدعوة إلا عناداً وإصراراً على الباطل.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: أمر الدنيا، أو كونها شهية ﴿مَبْلُغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ لا يتجاوز علمهم. وهذا مبلغ خسيس لا يرضى به لنفسه عاقل، لأنه من طباع البهائم أن يأكل في الحال ولا ينتظر العواقب. وفي الدعاء: اللَّهُمَّ لا تجعل الدنيا أكبر همنا، ولا مبلغ علمنا. والجملة اعتراض مقرر لقصور همهم بالدنيا. وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَهْتَدَىٰ﴾ تعليل للأمر بالإعراض، أي: إنما يعلم الله من يجيب ممن لا يجيب، وأنت لا تعلم، فلا تعجب نفسك في دعوتهم، إذ ما عليك إلا البلاغ وقد بلغت، وهو أعلم بالضال والمهتدي، وهو مجازيها ما يستحقان من الجزاء.

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا  
 عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَىٰ ﴿٣١﴾ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِسْمِ

وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ  
الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوْا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ  
اتَّقَى ﴿٣٢﴾

ثم قال: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ خلقاً وملكاً ﴿يَجْزِي الَّذِينَ  
أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا﴾ بعقاب ما عملوا من سوء، أو بمثله، أو بسبب ما عملوا من  
السوء، وهو علة لما دل عليه ما قبله، أي: خلق العالم وسواه ليجزي الذين أساءوا  
السوأى، وهي النار، ﴿وَيَجْزِي الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ بالثوبة الحسنى، وهي  
الجنة، أو بأحسن من أعمالهم، أو بسبب الأعمال الحسنى.

ثم وصف الذين أحسنوا بقوله: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ﴾ محله إما  
النصب على الصفة أو المدح، أو الرفع على أنه خبر محذوف، وكبائر الإثم ما يكبر  
عقابه من الذنوب، وهو ما رتب عليه الوعيد، ولا يسقط عقابه إلا بالتوبة، وقرأ  
حمزة والكسائي: كبير الإثم، على إرادة الجنس أو الشرك، ﴿وَالْفَوَاحِشَ﴾ ما  
فحش من الكبائر خصوصاً، كأنه قال: خصوصاً والفواحش منها ﴿إِلَّا اللَّمَمَ﴾ إلا ما  
قل وصغر، فإنه مغفور من مجتنبى الكبائر.

قال الحسن والسدي: اللمم هو أن يلم بالذنب مرة ثم يتوب منه ولا يعود.  
وهو اختيار الزجاج، لأنه قال: اللمم: هو أن يكون الإنسان قد ألم بالمعصية ولم  
يقم على ذلك، ومنه: ألم بالمكان إذا قل فيه لبتنه، وألم بالطعام قل منه أكله.

وعن أبي سعيد الخدري: اللمم هي: النظرة، والغمزة، والقبلة، وعن الكلبي:  
كل ذنب لم يذكر الله عليه حدّاً ولا عذاباً، والاستثناء منقطع، أو صفة كقوله: ﴿لَوْ

كَانَ فِيهِمَا آيَةٌ لِلَّهِ ﴿٣١﴾. كَأَنَّهُ قَالَ: كِبَائِرُ الْإِثْمِ غَيْرُ اللَّصَمِ.

﴿إِنَّ زَيْنَهُ وَأَسْبَغَ الْمَغْفِرَةَ﴾ حيث يكفر الصفائر باجتناّب الكبائر، والكبائر بالتوبة. أوله أن يخفر ما شاء من الذنوب صغيرها وكبيرها. ولعلّه عقّب به وعيد المسيئين ووعد المحسنين، لئلا ييأس صاحب الكبيرة من رحمته، ولا يتوهّم وجوب العقاب على الله.

﴿هُوَ أَعْلَمُ بِأَحْوَالِكُمْ مِنْكُمْ﴾ إذ أنشأكم من الأرض ﴿خَلَقَكُمْ مِنْهَا عِنْدَ تَنَاوُلِ الْأَغْذِيَةِ الْمَخْصُوصَةِ الَّتِي خَلَقَهَا مِنَ الْأَرْضِ، فَكَأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ أَنْشَأَهُمْ مِنْهَا﴾ وَإِذْ أَنْتُمْ أِحْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ أي: علم أحوالكم ومصارف أموركم حين ابتداء خلقكم من التراب بخلق آدم، وحينما صوركم في الأرحام.

﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ فلا تنسبوا إلى زكاء العمل وزيادة الخير والطاعات، أو إلى الزكاء والطهارة من المعاصي والرزائل، ولا تنتوا عليها بزكائها ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِعَيْنِ اتَّقَى﴾ فإنه يعلم التقى وغيره منكم قبل أن يخرجكم من صلب آدم، وقبل أن تخرجوا من بطون أمهاتكم.

قيل: كان الناس يعملون أعمالاً حسنة ثم يقولون: صلاتنا وصيامنا وحجنا، فنزلت هذه الآية. وهذا إذا كان على سبيل الإعجاب أو الرياء. وأما من اعتقد أنّ معاملته من العمل الصالح بتوفيق الله وتأيدته، ولم يقصد به التمدح، لم يكن من المزكّين أنفسهم، لأنّ المسرّة بالطاعة طاعة وذكرها شكر.

أَفَرَأَيْتَ الَّذِي قَوْلَى ﴿٣٢﴾ وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى ﴿٣٤﴾ أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى ﴿٣٥﴾ أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ



الَّذِي وَقَى ﴿٣٧﴾ الْأَتْرُزَ وَارِرَةً وَرِزْرًا أُخْرَى ﴿٣٨﴾ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا  
 مَا سَعَى ﴿٣٩﴾ وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ يَرَى ﴿٤٠﴾ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى  
 ﴿٤١﴾ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴿٤٢﴾ وَأَنْهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ﴿٤٣﴾ وَأَنْهُ  
 هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ﴿٤٤﴾ وَأَنْهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴿٤٥﴾ مِنْ نَفْثَةٍ  
 إِذَا تُنْمَى ﴿٤٦﴾ وَأَنْ عَلَيْهِ النَّشْأَةُ الْأُخْرَى ﴿٤٧﴾ وَأَنْهُ هُوَ أَعْنَى وَأَقْنَى  
 ﴿٤٨﴾ وَأَنْهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَى ﴿٤٩﴾ وَأَنْهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى ﴿٥٠﴾  
 وَنَمُودًا فَمَا أَبْقَى ﴿٥١﴾ وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلِ إِيَّاهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْفَى ﴿٥٢﴾  
 وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى ﴿٥٣﴾ فَغَشَّاهَا مَا عَشَى ﴿٥٤﴾

روي عن ابن عباس والسدي والكلبي وجماعة من المفسرين: أن عثمان بن عفان كان يتصدق وينفق ماله، فقال له أخوه من الرضاة عبدالله بن سعد بن أبي سرح: ما هذا الذي تصنع؟ يوشك أن لا يبقى لك شيء. فقال له عثمان: إن لي ذنوباً، وإني أطلب بما أصنع رضا الله، وأرجو عفوّه. فقال له عبدالله: أعطني ناصتك برحلتها، وأنا أتحمّل عنك ذنوبك كلّها. فأعطاه، وأشهد عليه. وأمسك عن الصدقة. فنزلت:

٣٤

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾ عن اتباع الحق والثبات عليه ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَخَذَ﴾  
 وقطع العطاء وأمسك. من قولهم: أكدى الحافر إذا بلغ الكدية، وهي الصخرة

الصلبة، فترك الحفر.

﴿اعِيذُهُ عِنَّمُ الْغَيْبِ﴾ علم ما غاب عنه من أمر العذاب ﴿فَهُوَ يَرِي﴾ يعلم أن صاحبه يتحمل عنه العذاب. أو يعلم أن ما قال له أخوه من احتمال أوزاره حق. وعن مجاهد: نزلت في الوليد بن المغيرة. وكان قد أتبع رسول الله ﷺ على دينه، فعيره بعض المشركين، وقال له: تركت دين الأشياخ وضألتهم، وزعمت أنهم في النار. قال: إنني خشيت عذاب الله. فضمن له الذي عاتبه إن هو أعطاه شيئاً من ماله ورجع إلى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله. فارتد وأعطى بعض المشروط، ثم بخل بالباقي.

﴿إِذْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى﴾ ألم يخبر بما في أسفار التوراة ﴿وَأَنْبِئَهُمْ﴾ وفي صحف إبراهيم ﴿الَّذِي وَفَّى﴾ وفر وأتم ما التزم به أو أمر به، أو بالغ في الوفاء بما عاهد الله. وإطلاقه ليتناول كل وفاء وتوفية. وتخصيصه بذلك لاحتماله ما لم يحتمله غيره. ومن ذلك: تبليغه الرسالة، واستقلاله بأعباء النبوة، والصبر على ذبح ولده، وعلى نار نمرود، وقيامه بأضيافه، وخدمته إياهم بنفسه، وأنه كان يخرج كل يوم فيمشي فرسخاً يرتاد ضيفاً، فإن وافقه أكرمه، وإلا نوى الصوم.

وعن الحسن: ما أمره الله بشيء إلا وفى به.

وعن الهذيل بن شرحبيل: كان بين نوح وبين إبراهيم يؤخذ الرجل بجريرة غيره، ويقتل بأبيه وابنه وعمه وخاله، والزوج بامرأته، والعبد بسيده، فأول من خالفهم إبراهيم.

وعن عطاء بن السائب: عهد إبراهيم أن لا يسأل مخلوقاً، فلما قذف في النار قال له جبرئيل وميكائيل: ألك حاجة؟ فقال: أما إليكما فلا.

وروي عن الرسول ﷺ: «ألا أخبركم لم سمي الله خليله ﴿الَّذِي وَفَّى﴾؟

كان يقول إذا أصبح وأمسى: فسبحان الله حين تمسون وحين تظهرون». وقيل: وقى سهام الاسلام. وهي ثلاثون: عشرة في التوبة: ﴿التَّائِبُونَ...﴾<sup>(١)</sup>. وعشرة في الأحزاب: ﴿إِنَّ الْمُتَنَبِّئِينَ...﴾<sup>(٢)</sup>. وعشرة في المؤمنين: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ...﴾<sup>(٣)</sup>.

وقدم موسى لأن صحفه - وهي: التوراة - كانت أشهر وأكبر عندهم. ﴿الْأَثَرُ وَالْإِزْرَةُ وَزَرَ أَخْرَى﴾ «أن» هي المخففة من الثقيلة. والضمير للشأن. وهي بما بعدها في محل الجر بدلاً من «ما في صحف موسى». والتقدير: أم لم ينبتاً بأنه لا تزر، أي: لا تحمل نفس حاملة حمل أخرى. أو الرفع على: هو أن لا تزر. كأنه قيل: ما في صحفهما؟ فأجاب: أن لا تزر. والمعنى: أنه لا يؤخذ أحد بذنب غيره. ولا يخالف ذلك قوله تعالى: ﴿كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾<sup>(٤)</sup>. وقوله ﴿الَّذِينَ﴾: «من سن سنة سيئة، فعليه وزرها، ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة». فإن ذلك للدلالة والتسبب الذي هو وزره.

﴿وَأَن لِّئِن سَأَلْتَهُ لَنَفْسَانِ إِلَّا مَا سَأَلْتَهُ﴾ إلا سعيه، أي: كما لا يؤخذ أحد بذنب الغير لا يثاب بفعله. والوجه فيما صحح من الأخبار من أن الصدقة عن الميت والصحح عنه ينفعان الميت: أن سعي غيره لا ينفعه إذا عمل لنفسه. ولكن إذا نواه فهو بحكم الشرع كالنائب عنه والوكيل القائم مقامه. وأن سعي غيره لما لم ينفعه إلا مبنياً على سعي نفسه - وهو أن يكون مؤمناً صالحاً - كان سعي غيره كأنه سعي نفسه، لكونه

(١) التوبة: ١١٢.

(٢) الأحزاب: ٣٥.

(٣) المؤمنون: ١ - ١٠.

(٤) المائدة: ٣٢.

تابعاً له وقائماً مقامه .

﴿وَأَنْ سَقِيَهُ سَوَافٍ يُرَىٰ • ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَىٰ﴾ أي: يجزي العبد سعيه بالجزاء الأوفى، فنصب بنزع الخافض. يقال: جزاه الله عمله، وجزاه على عمله، بحذف الجاز وإيصال الفعل. ويجوز أن يكون مصدراً، أو تكون الهاء للجزاء المدلول عليه بـ«يجزي»، و«الجزاء» بدله، كقوله: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾<sup>(١)</sup>.

﴿وَأَنْ إِلَيْنَا رُبُّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾ مصدر بمعنى الانتهاء، أي: انتهاء الخلائق ورجوعهم إلى ثواب ربك وعقابه، كقوله: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ خلق قوتي الضحك والبكاء. أو فعل سبب الضحك والبكاء، من السرور والحزن، كما يقال: أضحكني فلان وأبكاني.

﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ لا يقدر على الإماتة والإحياء غيره، فإن القاتل ينقض البنية، والموت يحصل عنده بفعل الله على سبيل العادة.

﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزُّوجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ من كل حيوان ﴿مِنْ نُّطْقَةٍ إِذَا تُنْفَخُ﴾ تدفق في الرحم. يقال: منى وأمنى. وعن الأخفش: تخلق من منى الماني، أي: قدر المقدر.

﴿وَأَنْ عَلَيْهِ النَّشْأَةُ الْأُخْرَىٰ﴾ الإحياء بعد الموت وفاءً بوعده، ولأنها واجبة عليه في الحكمة، ليجازي على الإحسان والإساءة. ولقظة «على» دالة عليه. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: النشأة بالمد. وهو أيضاً مصدر: نشأ.

﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ﴾ وأعطى القنية. وهي المال الذي تأثله<sup>(٣)</sup> وعزمت

(١) الأنبياء: ٣.

(٢) آل عمران: ٢٨.

(٣) تأكل المال: اكتسبه وثمره، وزكاه، وأنماه.

أن لا تخرجه من يدك. بل تدخره بعد الكفاية. وإفرادها لأنها أشرف<sup>(١)</sup> الأموال. أو أَرْضَى. وتحقيقه: جعل الرضا له قنية.

﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَى﴾ خالقها ومخترعها. وهي العبور، كوكب أشد ضياءً من الغميصاء، تطلع وراء الجوزاء، وتسمى كلب الجبار، لأنه يتبع الجوزاء كما يتبع الكلب الصائد والصيد. والجبار اسم الجوزاء. وكانت خزاعة تعبدها، سنن لهم أبو كبشة رجل من أشرافهم. وقيل: إنه أحد أجداد الرسول ﷺ من قبل أمه. وكانت قريش تقول لرسول الله ﷺ: أبو كبشة، تشبيهاً له به، لمخالفته إياهم في دينهم. ولعل تخصيصها للإشعار بأنه ﷺ وإن وافق أبا كبشة في مخالفتهم، خالفه أيضاً في عبادتها. فيريد الله أنه ربّ معبودهم هذا، فلا تتخذوا المربوب المملوك إلهاً.

﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾ القديما، لأنهم أولى الأمم هلاكاً بعد قوم نوح ﷺ. وقيل: عاد الأولى قوم هود، وعاد الأخرى إرم. وقرأ نافع وأبو عمرو: عاداً لولى، بإدغام التنوين في اللام، وطرح همزة «أولى»، ونقل ضممتها إلى لام التعريف. وقالون بعد ضمة اللام بهمزة ساكنة في موضع الواو.

﴿وَنُوحًا﴾ عطف على «عاداً» لأن ما بعده لا يعمل فيه، لأنه منفيّ بـ«ما». فلا يقال: زيداً ما ضربت، لأن لها صدر الكلام. وقرأ عاصم وحمزة بغير تنوين. ويقفان بغير الألف. والباقون بالتنوين، ويقفون بالألف. ﴿فَقَا أَيُّقَى﴾ الفريقين.

﴿وَقَوْمِ نُوحٍ﴾ أيضاً معطوف عليه ﴿مِنْ قَبْلِ﴾ عاد وشمود ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْفَى﴾ من الفريقين، لأنهم كانوا يؤذونه وينقرون عنه، حتى كانوا يحذرون صبيانهم أن يسمعوا منه، ويضربونه حتى لا يكون به حراك، وما أثر فيهم دعاؤه قريباً من ألف سنة.

(١) أي: أفضلها وأربحها.

﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ﴾ والقرى التي اتفكت بأهلها. أي: انقلبت. وهي قرى قوم لوط. يقال: أفكته فاتفكت. ﴿أَهْوَى﴾ بعد أن رفعها إلى السماء على جناح جبرئيل. ثم أهواها مقلبة إلى الأرض. أي: أسقطها.

﴿فَغَشَّاهَا مَا عَشَسَى﴾ فيه تهويل وتعميم لما أصابهم من العذاب الشديد، إذ أمطر عليها الصخر المنضود.

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى ﴿٥٥﴾ هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولَى ﴿٥٦﴾  
 أَرْزَقْتَ الْآرِزْقَةَ ﴿٥٧﴾ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴿٥٨﴾ أَفَمِنْ هَذَا  
 الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ﴿٥٩﴾ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تُبْكُونَ ﴿٦٠﴾ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ  
 ﴿٦١﴾ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ﴿٦٢﴾

ولما وعد الله سبحانه ما يدل على وحدانيته وكمال قدرته الذاتية، قال:  
 ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾ تتشكك. والخطاب للرسول ﷺ، أو لكل أحد.  
 والمعدودات وإن كانت نعماً ونقماً، لكن سبأها كلها آلاء من قبل ما في نعمة من  
 العبر والمواعظ للمعتبرين، والانتقام للأنبياء والمؤمنين.

﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولَى﴾ أي: هذا القرآن إنذار من جنس الإنذارات  
 المتقدمة. أو هذا الرسول منذر من جنس المنذرين الأولين. وقال: الأولى. على  
 تأويل الجماعة.

﴿أَرْزَقْتَ الْآرِزْقَةَ﴾ قربت الساعة الموصوفة بالقرب في نحو قوله: ﴿اقْتَرَبَتِ  
 السَّاعَةُ﴾<sup>(١)</sup> فَإِنَّ كُلَّ مَا هُوَ آتٍ لَا مُحَالَةَ قَرِيبَ.

﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ ليس لها نفس قادرة على كشفها، مبيّنة متى تقوم؟ أو ليس لها من دون الله كشف، على أنها مصدر كالعافية.

﴿أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ﴾ يعني: القرآن، أو ما قدّم من الأخبار، وهو المروي عن الصادق عليه السلام. ﴿تَعْجَبُونَ﴾ إنكاراً ﴿وَتَضْحَكُونَ﴾ استهزاء ﴿وَلَا تَبْكُونَ﴾ تحزناً على ما فرطتم.

﴿وَأَنْتُمْ سَامِعُونَ﴾ لاهون لاعبون، أو مستكبرون، من: سمد البعير في سيره إذا رفع رأسه، أو مغنون لتشغلوا الناس عن استماعه، من السمود، وهو الغناء.

﴿فَأَسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا﴾ ولا تعبدوا الآلهة. وفي الآية دلالة على أن السجود هنا واجب على ما ذهب إليه أصحابنا، لأن الظاهر أن الأمر يقتضي الوجوب، وللروايات المتواترة عن الأئمة الطاهرة صلوات الله عليهم أجمعين.

سورة القمر

مكيّة. وهي خمس وخمسون آية.

أبيّ بن كعب عن النبي ﷺ: «من قرأ سورة اقتربت الساعة في كلّ غيب، بمث يوم القيامة ووجهه على صورة القمر ليلة البدر، ومن قرأها كلّ ليلة كان أفضل، وجاء يوم القيامة ووجهه مسفر على وجوه الخلائق».

وروى يزيد بن خليفة عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «من قرأ سورة اقتربت الساعة، أخرجته الله من قبره على ناقة من نوق الجنة».

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴿١﴾ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا  
 سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ﴿٢﴾ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَمِرٌّ ﴿٣﴾ وَلَقَدْ  
 جَاءَهُمْ مِنَ الْآبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ﴿٤﴾ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ ﴿٥﴾  
 فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَىٰ شَيْءٍ نُّكْرٍ ﴿٦﴾ خَشَعَتِ أَبْصَارُهُمْ إِذْ يُخْرَجُونَ  
 مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ ﴿٧﴾ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ  
 هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ﴿٨﴾



ولما ختم الله سبحانه تلك السورة بذكر أزوف الآزفة، افتتح هذه السورة بمثله، فقال:

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ﴾ قربت الساعة التي يموت فيها جميع الخلائق، يعني: يوم القيامة، فاستعدوا لها قبل وقوعها ﴿وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ انشقاق القمر من آيات رسول الله ﷺ ومعجزاته النيرة، ومن علامات دنو القيامة. روي عن ابن عباس: «اجتمع المشركون إلى رسول الله ﷺ فقالوا: إن كنت صادقاً فشق لنا القمر فلتقتين. فقال لهم رسول الله ﷺ: إن فعلت تؤمنون؟ قالوا: نعم، وكانت ليلة بدر، فسأل ﷺ ربه أن يعطيه ما قالوا، فانشق القمر فلتقتين ورسول الله ينادي: يا فلان يا فلان اشهدوا».

وقال ابن مسعود: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فلتقتين، فلقمة ذهبية، وقلقة بقيت، فقال لنا رسول الله ﷺ: اشهدوا اشهدوا. وروي أيضاً عن ابن مسعود أنه قال: والذي نفسي بيده لقد رأيت حراء بين فلتقتي القمر.

وعن جبير بن مطعم قال: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ حتى صار فلتقتين على هذا الجبل وعلى هذا الجبل، فقال الناس: سحر محمد. فقال رجل: إن كان سحركم فلم يسحر الناس كلهم.

وقد روى حديث انشقاق القمر جماعة كثيرة من الصحابة، منهم: عبدالله بن مسعود، وأنس بن مالك، وحذيفة بن اليمان، وابن عمر، وابن عباس، وجبير بن مطعم، وعليه جماعة المفسرين، إلا ما روي عن عثمان بن عطاء عن أبيه أنه قال: معناه: وسينشق القمر. وروي ذلك عن الحسن. وأنكره أيضاً البلخي. وهذا لا يصح. لأن المسلمين أجمعوا على ذلك، فلا يعتد بخلاف من خالف فيه. ولأن اشتهاه بين الصحابة يمنع من القول بخلافه.

وإنما ذكر سبحانه اقتراب الساعة مع انشقاق القمر، لأن انشقاقه من علامة نبوة نبينا محمد ﷺ، ونبوته وزمانه من أشرط اقتراب الساعة.

وعن حذيفة: أنه خطب بالمدائن ثم قال: الا إن الساعة قد اقتربت، وإن القمر قد انشق على عهد نبيكم.

وأيضاً يؤيد هذا القول قوله: ﴿وإن يَرَوْا آيَةً﴾ معجزة ﴿يُغْرِضُوا﴾ عن الإيمان بها عناداً وحسداً ﴿وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَقِرٌّ﴾ دائم مطرد. وكل شيء قد انقادت طريقته ودامت حاله قيل فيه: قد استمر. وهو يدل على أنهم رأوا قبله آيات أخرى مترادفة ومعجزات متتابعة حتى قالوا ذلك. أو محكم من المرة. يقال: أمررته فاستمر، إذا أحكمته فاستحكم. أو مستبشع مر.

﴿وَتَخَذُوا﴾ بالآية التي شاهدوها ﴿وَأَتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ وهو ما زين لهم الشيطان من رد الحق بعد ظهوره. وذكرهما بلفظ الماضي للإشعار بأنهما من عادتهم القديمة. ﴿وَكُلُّ أُمَّرٍ﴾ من أمرهم وأمر محمد ﷺ ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾ منتهى إلى غاية، من خذلان أو نصر في الدنيا، وشقاوة أو سعادة في الآخرة. فإن الشيء إذا انتهى إلى غايته ثبت واستقر.

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ﴾ جاء هؤلاء الكفار في القرآن ﴿مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾ أنباء القرون الخالية وإهلاكنا إياهم. أو أنباء الآخرة وما وصف من عذاب الكفار. ﴿فَمَا فِيهِ مَزْجَجٌ﴾ ازدجار، من تعذيب أو وعيد. أو موضع ازدجار. والمعنى: هو في نفسه موضع للازدجار ومظنة له، كقوله: ﴿لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾<sup>(١)</sup> أي: هو أسوة. وتاء الافتعال ت قلب دالاً مع الدال والذال والزاء للتناسب.

﴿جَحْمَةٌ بِاللِّغَةِ﴾ غايتها، أي: بلغت الغاية والنهاية في الوضوح، لا خلل فيها أصلاً. وهي بدل من «ما»، أو خبر لمحدوف. ﴿فَمَا تَعْنِي الْعُزْرُ﴾ نفي أو استفهام

إنكار منصوب المحلّ، أي: فأَيُّ غناء تغني النذر؟ وهو جمع نذير، بمعنى المنذر أو المنذر منه. أو مصدر بمعنى الإنذار.

﴿فَقَوْلُ غَنَّهُمْ﴾ أي: أعرض عنهم ولا تقابلهم على سفههم، لعلمك بأنّ الإنذار لا يغني فيهم. وها هنا وقف تامّ. ﴿يَوْمَ يَذَعُ الدَّاعِ﴾ إسرافيل أو جبرئيل، كقوله ﴿يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ﴾<sup>(١)</sup>. وإسقاط الياء اكتفاءً بالكسرة للتخفيف. وانتصاب «يوم» بـ«يخرجون» أو بإضمار: اذكر. ﴿إِنِّي شَيْئٌ نُكْرٌ﴾ فظيع تنكره النفوس، لأنّها لم تعهد مثله، وهو هول يوم القيامة. وقرأ ابن كثير: نُكْرٌ بالتخفيف.

﴿خَشَعًا أَيْضًا زُهُمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ من قبورهم خاشعاً ذليلاً أبصارهم من الهول. وخشوع الأبصار كناية عن الذلّة والانخزال<sup>(٢)</sup>، لأنّ ذلّة الذليل وعزّة العزيز تظهران في عيونهما. وإفراده وتذكيره لأنّ فاعله ظاهر غير حقيقيّ التأنيث. وقرأ ابن كثير وابن عامر وناقع وعاصم: خَشَعًا. وإنما حسن ذلك، ولا يحسن: مررت برجال قائمين غلمانهم، لأنّه ليس على صيغة تشبه الفعل. ﴿كَأَنَّهُمْ جَزَاءُ مُنْتَقِضٍ﴾ في الكثرة والتنوّج والانتشار في الأمكنة. يقال في الجيش الكثير المائج بعضه في بعض: جاؤا كالجراد وكالذبي<sup>(٣)</sup>.

وفيه دلالة على أنّ البعث إنّما يكون لهذه البنية، لأنّها الكائنة في الأجداث، خلافاً لمن زعم أنّ البعث يكون للأرواح.

﴿مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ﴾ مسرعين ما دى أعناقهم إليه. أو ناظرين قبل الداعي. وهو حال من قوله: ﴿يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾ صعب شديد.

(١) ق: ٤١.

(٢) أي: الانقطاع والانكسار.

(٣) الذبي: أصغر الجراد. والواحدة: دَبَّاة.

كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ ﴿٩﴾  
 فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ ﴿١٠﴾ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْتَهَرٍ  
 ﴿١١﴾ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴿١٢﴾  
 وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَاحِ وَدُسِّرَ ﴿١٣﴾ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَن كَانَ  
 كُفْرًا ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِن مَّدَكِرٍ ﴿١٥﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي  
 وَنُذْرٍ ﴿١٦﴾

ثم هدد المعاندين المكذبين بذكر قصص الأنبياء ﷺ واستئصالهم، لفرط  
 عنادهم وتكذيبهم، فقال:

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ﴾ قبل قومك ﴿قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾ نوحاً، وهو تفصيل بعد  
 إجمال، وقيل: معناه: كذبوه تكذيباً على عقب تكذيب، كلما مضى منهم قرن  
 مكذب تبعه قرن مكذب، أو كذبوه بعد ما كذبوا الرسل، ﴿وَقَالُوا مَجْنُونٌ﴾ هو  
 مجنون ﴿وَازْدُجِرَ﴾ زجر عن التبليغ بأنواع الأدية، وقيل: إنه من جملة قيلهم، أي:  
 هو مجنون وقد ازدجرته الجن، أي: ذهبت بلبه وتخبطته وطارت بقلبه.

﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ﴾ غلبني قومي، فلم يسمعوا مني، واستحكم اليأس  
 من إجابتهم لي ﴿فَأَنْتَصِرْ﴾ فانتقم لي منهم بعذاب تبعته عليهم، وذلك بعد يأسه  
 منهم، وقد روي: أن الواحد منهم كان يلقاه فيخنقه حتى يخر مغمسياً عليه، فيفيق  
 وهو يقول: اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون.

ثم بين سبحانه إجابته لدعاء نوح ﷺ، فقال: ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ﴾ هاهنا

حذف معناه: فاستجبنا لنوح دعاءه، ففتحن أبواب السماء ﴿بِقَاءِ مُفْتَهَرٍ﴾ أي: أجرينا من السماء ماءً منصّباً في فرط كثرة وتتابع لم ينقطع أربعين يوماً، كجريانه بدفع شديد إذا فتح عنه باب كان مائتاً له. وقرأ ابن عامر ويعقوب: ففتحن بالتشديد، لكثرة الأبواب.

﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ وجعلنا الأرض كلها كأنها عيون متفجرة. وأصله: وفجّرنا عيون الأرض، فغير للمبالغة. ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ﴾ ماء السماء وماء الأرض ﴿عَلَىٰ أَمْرٍ قَدْفِيرٍ﴾ على حال قدرها الله في الأزل من غير تفاوت. أو على حال قدرت وسويت. وهو أن قدر ما أنزل من السماء على قدر ما أخرج من الأرض سواء بسواء. أو على أمر قد قدر في اللوح أنه يكون، وهو هلاك قوم نوح بالطفوان.

﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَىٰ ذَاتِ أُنْجَابٍ﴾ ذات أخشاب عريضة ﴿وَدُسُرٍ﴾ ومسامير. جمع دسار، وهو فعال من: دسره إذا دفعه، فإنه يدسر به متفذه. ومصدره الدسر، وهو الدفع الشديد. وهي صفة للسفينة أقيمت مقامها. من حيث إنها كالشرح لها تؤدّي مؤذاتها.

﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ برأى منا، أي: محفوظة بحفظنا. ومنه قولهم: عين الله عليك. وقيل: معناه: بأعين أوليائنا ومن وكلناهم بها من الملائكة. وقيل: معناه: تجري بأعين الماء التي انبجتها. ﴿جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفْرًا﴾ أي: فعلنا ذلك جزاءً لنوح. وحمله مكفوراً لأنه نعمته كفرها، فإن كل نبيّ نعمته من الله ورحمة على أمته. ويجوز أن يكون على حذف الجارّ وإيصال الفعل إلى الضمير، تقديره: لمن كان كفر به.

﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا﴾ أي: السفينة، أو الفعلة ﴿آيَةً﴾ يعتبر بها. إذ شاع خبرها واشتهر. وعن قتادة: أبقاها الله بأرض الجزيرة - وقيل: على الجودي - دهرًا طويلاً حتى نظر إليها أوائل هذه الأمة. ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْبِرٍ﴾ معتبر.

﴿فَكَفِّفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذِرِ﴾ استفهام تعظيم ووعيد. والنذر يعتمل المصدر، وجمع نذير، وهو الإنذار.

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿١٧﴾ كَذَّبْتَ عَادٌ فَكَيْفَ  
 كَانَ عَذَابِي وَنُذُرٍ ﴿١٨﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ  
 مُسْتَمِرٍّ ﴿١٩﴾ تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ مُنْتَعِرٍ ﴿٢٠﴾ فَكَيْفَ كَانَ  
 عَذَابِي وَنُذُرٍ ﴿٢١﴾

﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ سهلناه للذكور والاعتاظ. بأن صرفنا فيه أنواع  
 المواعظ والعبر. بأن وشحنه بالمواعظ الشافية والإنذارات الواقية. أو للحفاظ.  
 وقيل: معناه: ولقد هيأناه للذكر. من: يسر ناقته للسفر إذا رحلها، ويسر فرسه للفرس  
 إذا أسرجه وألجمه. ﴿فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ متعظ.

﴿كَذَّبْتَ عَادٌ﴾ بالرسول الذي بعث إليهم، وهو هود. فاستحقوا الهلاك.  
 ﴿فَكَفِّفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرٍ﴾ أي: إنذارني لهم بالعذاب قبل نزوله، أو لمن بعدهم في  
 تعذيبه.

ثم بين كيفية إهلاكهم. فقال: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا﴾ بارداً. من  
 الصرّ، وهو البرد. أو شديد الصوت، من الصرّ. ﴿فِي يَوْمِ نَحْسٍ﴾ شؤم ﴿مُسْتَمِرٍّ﴾  
 استمرّ شؤمه. أو استمرّ عليهم بنحوسته سبع ليالٍ وثمانية أيام حتى أهلكهم. أو  
 على جميعهم، كبيرهم وصغيرهم، فلم يبق منهم أحداً. أو اشتدّ مرارته. وكان يوم  
 الأربعاء في آخر الشهر.

﴿تَنْزِعُ النَّاسَ﴾ تقلصهم عن أماكنهم. روي: أنهم دخلوا في الشعاب والحفر.  
 وأخذ بعضهم بأيدي بعض ملاصقين، فنزعتهم الريح منها. وأكبتهم ودقت رقابهم

وصرعتهم، فصاروا أمواتاً على الأرض جثثاً طوالاً عظاماً. ﴿عَاجَزَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ أصول نخل بلا فروع، منقلع عن مغارسه، ساقط على الأرض. وقيل: شبهوا بالأعجاز، لأنّ الريح طيرت رؤوسهم وطرحت أجسادهم بلا رؤوس. وتذكير منقعر للحمل على اللفظ. والتأنيث في قوله: ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾<sup>(١)</sup> للمعنى.

﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ كثره للتحويل. وقيل: الأول لما حاق بهم في الدنيا، والثاني لما يحيق بهم في الآخرة. كما قال أيضاً في قصتهم: ﴿يَنْذِيقُهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِعَذَابِ الْآخِرَةِ أَكْزَى﴾<sup>(٢)</sup>.

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْمِكٍ ﴿٢٢﴾ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ﴿٢٣﴾ فَقَالُوا أَبَشْرًا مِثَّا وَاحِدًا تَبِعَهُ إنا إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ وَسَعْرٍ ﴿٢٤﴾ أُولَئِكَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشْرٌ ﴿٢٥﴾ سَيَعْلَمُونَ عَذَابَ مَنْ الكَذَابِ الأَشْرُ ﴿٢٦﴾ إنا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ فِتْنَةً لَهُمْ فَارْتَبِعْهُمْ وَأَصْطَبِرْ ﴿٢٧﴾ وَيَتَّبِعُهُمُ الْآسَفُ إِنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ ﴿٢٨﴾ فَنادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ ﴿٢٩﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴿٣٠﴾ إنا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ ﴿٣١﴾

(١) العاقبة: ٧.

(٢) فصلت: ١٦.

﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذَّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ • كَذَّبْتُمْ فَهَوُا بِالْعَذَابِ﴾ بالإنذارات والمواعظ التي جاءهم بها صالح. أو بالرسل المنذرين بسبب تكذيبهم صالحاً، لأن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الجميع، لأنهم متفقون في الدعاء إلى التوحيد وإن اختلفوا في الشرائع.

﴿فَقَالُوا أَبَشَرًا مِثْلًا﴾ من جنسنا، أو من جملتنا، لافضل له علينا، وانتصابه بفعل يفسره ما بعده. ﴿وَاجِدًا﴾ منفرداً لاتباع له. أو من آحادهم دون أشرفهم. ﴿نَنْبُطًا إِنَّا إِذَا لَفِي ضَلَالٍ وَسُغُرٍ﴾ جمع سغير. كأنهم عكسوا عليه، فرتبوا على اتباعهم إياه ما رتبته على ترك اتباعهم له. وقيل: الشعر الجنون. ومنه: ناقة مسعورة. ﴿أَعْلَقِي الذَّكْرَ﴾ الكتاب، أو الوحي ﴿عَلَيْنِهِ مِنْ بَيْنِنَا﴾ هذا استفهام إنكار وجحود، أي: كيف ألقى الوحي عليه وخصص بالنبوة وفينا من هو أحق منه بالاختيار للنبوة؟! ﴿بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشِيرٌ﴾ بطر متكبر، حمله بطره على الترفع والتعظم علينا باذعاء ذلك.

ثم قال سبحانه وعيداً لهم: ﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا﴾ أي: عند نزول العذاب بهم، أو يوم القيامة. وإنما قال: «غداً» على وجه التقريب، على عادة الناس في ذكرهم الغد وإرادتهم العاقبة، فقالوا: إن مع اليوم غداً. ﴿مَنْ النُّكَذَّابُ الْأَشِيرُ﴾ الذي حمله أشيره على الاستكبار عن الحق وطلب الباطل، أصالح ﷺ أم من كذبه؟! وقرأ ابن عامر وحمزة ورويس: سَتَعْلَمُونَ، على الالتفات، أو حكاية ما أجابهم به صالح.

﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ﴾ مخرجوها وباعثوها معجزة لصالح، وهاهنا حذف، وهو أنهم تعتوا على صالح ﷺ، فسألوه أن يخرج لهم من صخرة ناقة حمراء عَشْرًا<sup>(١)</sup>، تضع ثم ترد ماءهم فتشربه ثم تعود عليهم بمثله لبناً. فقال سبحانه: إِنَّا

(١) العَشْرَاءُ: الناقة التي مضى لحملها عشرة أشهر، وهي كالفساء من النساء.



مرسلوا الناقة كما سألوها ﴿فَبِنْتَهُ لَّهُمْ﴾ امتحاناً لهم ﴿فَازْتَجِبْتُهُمْ﴾ فانتظر أمر الله فيهم، وتبصر ما هم صانعون ﴿وَاضْطَلَبْتُمْ﴾ على أذاهم حتى يأتيك أمري.

﴿وَنَبِّئْتُهُمْ﴾ وأخبرهم ﴿أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ﴾ مقسوم لها شرب يوم، ولهم شرب يوم، وإنما قال: «بينهم» لتغليب العقلاء. ﴿كُلُّ شَيْزٍ﴾ نصيب من الماء ﴿مُخْتَصَرٌ﴾ محصور لهم، أو للناقة. ففي يوم الناقة تحضره الناقة، وفي يومهم يحضرونه. وقيل: يحضرون الماء في نوبتهم، واللبن في نوبتها.

﴿فَنَادُوا صَاحِبَهُمْ﴾ أي: دبروا في أمر الناقة بالقتل، فدعوا واحداً من أشرارهم، وهو: قدار بن سالف أحيمر نمود ﴿فَقَطَّاعِي﴾ فاجترأ على تعاطي الأمر العظيم غير مكترث له ﴿فَعَقَرَهُ﴾ فأحدث العقر بالناقة قتلها. وقيل: فتعاطى السيف قتلها. والتعاطى تناول الشيء بتكلف.

﴿فَعَنَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذْرٌ﴾ أي: فانظر كيف كان عذابي لهم وإنذاري إياهم. ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ يعني: صيحة جبرئيل ﴿فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْفَضِ﴾ كالحشيش أو الشجر اليابس المتهشم المتكسر، الذي يجمعه صاحب الحظيرة لما شيته في الشتاء. والحظيرة: هي التي يتخذها المحتظر - أي: صاحبها - لغمه تمنعها من برد الريح. والمعنى: أنهم بادوا وهلكوا، فصاروا كيبس الشجر المتفتت إذا تحطم.

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٢٢﴾ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنَّذْرِ ﴿٢٣﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ﴿٢٤﴾ نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ﴿٢٥﴾ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنَّذْرِ ﴿٢٦﴾ وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا

عَذَابِي وَنُذِرٍ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ ﴿٣٨﴾ فَذُوقُوا  
عَذَابِي وَنُذِرٍ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٤٠﴾

﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ كَذَّبْتِ قَوْمٌ لُوطٍ بِالنُّذُرِ﴾ بالإنذار، أو بالرسول ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا﴾ ريحاً تحصبهم بالحجارة، أي: ترميهم ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ﴾ في سحر، وهو آخر الليل. أو مسحرين. ﴿بِعِثْمَةٍ مِنْ رَبِّنَا﴾ إنعاماً منا. وهو علة «نجينا». ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ﴾ نعمتنا بالإيمان والطاعة. ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ لُوطٌ﴾ لوط ﴿بِطُغْيَانِهِ﴾ أخذتنا بالعذاب ﴿فَقَمَّازُوا بِالْقُدْرِ﴾ فكذبوا بالنذر متشاكين. أو فتدافعوا بالإنذار على وجه الجدال بالباطل. ﴿وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ﴾ طلبوا منه أن يسلم إليهم أضيافه ليقصدوا الفجور بهم ﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ فمسحناها وسويناها بسائر الوجه، لا يرى لها أثر عين. روي: أنهم لما عالجوا باب لوط ليدخلوا قالت الملائكة: خَلَّمْ يَدْخُلُوا إِنَّا رَسَلْنَا رِبِّكَ، لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ. ففصقهم فأعماهم، فتركهم يترددون لا يهتدون إلى الباب حتى أخرجهم لوط. ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرٍ﴾ فقلنا لهم: ذوقوا، على ألسنة الملائكة.

﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ﴾ أتاهم في الصباح ﴿بِغُرَّةٍ﴾ أول النهار وبإكره. كقوله: مشرقين ومصبحين ﴿عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ﴾ ثابت قد استقر عليهم إلى أن يفضي بهم إلى عذاب الآخرة.

﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرٍ﴾ وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ كَرَّرَ ذَلِكَ فِي كُلِّ قِصَّةٍ إِشْعَاراً بِأَنَّ تَكْذِيبَ كُلِّ رَسُولٍ مُقْتَضٍ لِنَزُولِ الْعَذَابِ، وَاسْتِمَاعِ كُلِّ قِصَّةٍ مُسْتَدْعٍ لِلذِّكْرِ وَالإِتِّعَاطِ. وَاسْتِنْفَافاً لِلتَّنْبِيهِ وَالإِتِّعَاطِ، لِئَلَّا يَغْلِبَهُمُ السُّهُو، وَلَا تَسْتَوْلِي عَلَيْهِمُ الْغَفْلَةُ، لِتَكُونَ تِلْكَ الْعِبْرَ حَاضِرَةً لِلْقُلُوبِ فِي كُلِّ زَمَانٍ، مَصَوِّرَةً

للأذهان، المذكورة من غير نسيان في كل أوان. وهكذا تكرير قوله: ﴿فَبِأَيِّ آيَةٍ زَبَحْتُمَا تُكذِّبَانِ﴾ عند كل نعمة عدّها في سورة الرحمن. و﴿وَيْلٌ لِّمُؤْمِنِيٍّ لِّمُكذِّبِينَ﴾ عند كل آية أوردتها في سورة المرسلات. ونحو ذلك.

وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ﴿٤١﴾ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ

عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٤٢﴾

﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ﴾ الإنذارات، أو المنذرون، وهم: موسى وهارون وغيرهما من الأنبياء، لأنهما عرضا عليهم ما أنذر به المرسلون. واكتفى بذكر آل فرعون عن ذكره، للعلم بأنه أولى بذلك منهم.

﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا﴾ يعني: الآيات التسع ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٍ﴾ لا يغالب

﴿مُقْتَدِرٍ﴾ لا يعجزه شيء..

أَكْفَارِكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أَوْلِيَانِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿٤٣﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ

جَمِيعٌ مُّتَصِرٌ ﴿٤٤﴾ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴿٤٥﴾ بَلِ السَّاعَةُ

مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ ﴿٤٦﴾

ثم خوف سبحانه كفار مكة، فقال: ﴿أَكْفَارِكُمْ﴾ يا معشر العرب ﴿خَفِيزٌ﴾ أشد وأقوى في أسباب الدنيا ﴿مِنْ أَوْلِيَانِكُمْ﴾ الكفار، المعدودين من قوم نوح وهود وصالح ولوط وآل فرعون، أي: أهم خير قوة وعدة، أو مكانة في الدنيا، أو أقل كفراً وعناداً؟ والاستفهام للإنكار. والمعنى: لستم مثل أولئك، لا في القوة، ولا في الثروة، ولا في كثرة العدد والعدة. فإذا هلك أولئك الكفار فما الذي يؤمنكم أن ينزل

بكم ما نزل بهم؟ ﴿أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾ أم أنزلت عليكم يا أهل مكة براءة في الكتب السماوية، أن من كفر منكم وكذب الرسل فهو في أمان من العذاب، فأنتم بتلك البراءة؟

﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ﴾ جماعة، أمرنا مجتمع ﴿مُفْتَقِرِينَ﴾ ممتنع، لانرام ولا نضام، أو منتصر من الأعداء لا تغلب، أو متناصر ينصر بعضنا بعضاً، والتوحيد على لفظ الجميع، وروي: أن أبا جهل ضرب فرسه يوم بدر، فتقدم في الصف وقال: نحن نتصر اليوم من محمد وأصحابه.

﴿سَيُهْزَمُ الْجَنْعُ﴾ أي: جميع كفار مكة ﴿وَيُلَوَّنُ الذُّبُرُ﴾ أي: الأدبار، وإفراده لإرادة الجنس، أو لأن كل واحد يولي دبره، وقد وقع ذلك يوم بدر، وهو من دلائل النبوة.

وعن عكرمة: لما نزلت هذه الآية قال عمر: لم أعلم ما هو، فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله ﷺ يلبس الدرع ويقول: «سيهزم الجمع» فعلمته.

﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ﴾ موعد عذابهم الأصلي، وما يحيق بهم في الدنيا فمن طلائعه ﴿وَالسَّاعَةُ أَنَّهُمْ﴾ أشد وأفظع، والداهية أمر فظيع لا يهتدى لدوائه، ﴿وَأَمْرٌ﴾ مذاقاً من الهزيمة والقتل والأسر، وغير ذلك من عذاب الدنيا.

إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسَعُرٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى  
 وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَعَرٍ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾ وَمَا  
 أَمْرًا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مَدَكِرٍ  
 ﴿٥١﴾ وَكُلَّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴿٥٢﴾ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ

﴿٥٣﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهْرٍ ﴿٥٤﴾ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ  
مُقَدَّرٍ ﴿٥٥﴾

ثم بين سبحانه حال القيامة، فقال: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ﴾ عن الحق في الدنيا ﴿وَسُعْرٍ﴾ ونيران في الآخرة.

﴿يَوْمٌ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ﴾ يجرون عليها، يقال لهم: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ حرّ النار وألمها، فإنّ مسّها سبب التألم بها، كقولك: وجد مسّ الحمى، وذاق طعم الضرب، إذا تأذى وتألم منهما، وسقر: علم لجهنّم، وعدم صرفها للعلميّة والتأنيث، وأصل السقر: التلويح، من: سقرته النار وصقرته إذا لوحته.

﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ خلقنا كلّ شيء مقدراً بمقدار على مقتضى الحكمة، أو مقدراً مكتوباً في اللوح قبل وقوعه.

وعن الحسن: على قدر معلوم، فخلقنا اللسان للكلام، واليد للبطش، والرجل للمشي، والعين للنظر، والأذن للسمع، والمعدة للطعام، ولو زاد أو نقص عمّا قدرناه لما تمّ الغرض.

وقيل: معناه: جعلنا لكلّ شيء شكلاً يوافقه ويصلح له، كالمراة للرجل، والأتان للحمار، وثياب الرجال للرجال، وثياب النساء للنساء.

و«كلّ شيء» منصوب بفعل يفسره ما بعده، واختيار النصب هاهنا مع الإضمار، لما فيه من النصويّة على المقصود.

﴿وَمَا أَمْثَلُنَا إِلَّا وَاجِدَةً﴾ إلا كلمة واحدة سريعة التكوين، وهو قوله: «كن» عند إرادة إيجاد شيء بلا تأخير، ﴿كَلِمَةٍ بَالْبَصْرِ﴾ في اليسر والسرعة، والمعنى: إذا أراد تكوين شيء لم يلبث كونه إلا فعلة واحدة، وهو الإيجاد بلا معالجة

ومعاناة. وقيل: معناه معنى قوله: ﴿وَمَا أَمُرُ السَّاعَةَ إِلَّا كَلْفِجِ الْبَصْرِ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿وَلَقَدْ أَمَلْنَا أَشْيَاءَ عَمَّكُمْ﴾ أشباهكم في الكفر ممن قبلكم. وسأهم أشياءهم لما وافقوهم في الكفر وتكذيب الأنبياء. ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْبِرٍ﴾ متعظ.

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ مكتوب في كتب الحفظة ودواوينهم.

﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ﴾ من الأعمال والأرزاق والآجال والموت والحياة وغيرها مما هو كائن ﴿مُسْتَظَرٌّ﴾ مسطور في اللوح.

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ﴾ أنهار الجنة، من الماء والخمر واللبن والعسل. واكتفى باسم الجنس. وقيل: هو السعة والضياء، من النهار.

﴿فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ﴾ في مكان مرضي. وسمي صدقاً، لأن الله صدق وعد أوليائه فيه. ﴿عِنْدَ مَلِيكَ مُقْتَدِرٍ﴾ مقرين عند من تعالى أمره في الملك والاقتدار، فلا شيء إلا وهو تحت ملكه وقدرته. فأَيُّ منزلة أكرم من تلك المنزلة، وأجمع للغبطة كلها والسعادة بأسرها؟ وليس المراد قرب المكان، لتعالیه سبحانه عن ذلك، بل المراد أنهم في كنفه وجوار رحمته وكفايته، حيث تنالهم غواشي رحمته وفضله.





## سورة الرحمن

مَكِّيَّة. وهي ثمان وسبعون آية.

أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ: من قرأ سورة الرحمن رحم الله ضعفه، وأدى شكر ما أنعم الله عليه».

وروي عن موسى بن جعفر، عن آبائه عليهم السلام، عن النبي ﷺ قال: «لكل شيء عروس، وعروس القرآن سورة الرحمن جلّ ذكره».

أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «لا تدعوا قراءة الرحمن والقيام بها، فإنها لا تقرّ في قلوب المنافقين. وتأتي ربّها يوم القيامة في صورة آدمي في أحسن صورة وأطيب ريح، حتى تقف من الله موقفاً لا يكون أحد أقرب إلى الله منها. فيقول لها: من الذي كان يقوم بك في الحياة الدنيا ويدمن قراءتك؟ فتقول: يا ربّ فلان وفلان. فتبيضّ وجوههم. فيقول لهم: اشفعوا فيمن أحببتهم. فيشفعون حتى لا يبقى لهم غاية ولا أحد يشفعون له. فيقول لهم: ادخلوا الجنة واسكنوا فيها حيث شئتم».

حمّاد بن عثمان قال: «قال الصادق عليه السلام: يجب أن يقرأ الرجل سورة الرحمن يوم الجمعة، فكلّمها قرأ «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» قال: لا بشيء من آلائك يا ربّ أكذب».

وعنه عليه السلام قال: «ومن قرأ سورة الرحمن ليلاً، يقول عند كلِّ «فَبِأَيِّ آلَاءِ



رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ»: لا بشيء من آلائك يا رب أكذب. وكل الله به ملكاً إن قرأها في أول الليل يحفظه حتى يصبح، وإن قرأها حين يصبح وكل الله به ملكاً يحفظه حتى يمسي».

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- الرَّحْمَنُ ﴿١﴾ عِلْمَ الْقُرْآنِ ﴿٢﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴿٣﴾ عِلْمَهُ الْبَيَانَ ﴿٤﴾ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ﴿٥﴾ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ﴿٦﴾ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ﴿٧﴾ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ﴿٨﴾ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ﴿٩﴾ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ﴿١٠﴾ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ﴿١١﴾ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ﴿١٢﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٣﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة القمر باسمه، افتتح هذه السورة أيضاً باسمه.

فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • الرَّحْمَنُ • عِلْمَ الْقُرْآنِ﴾ لما كانت هذه السورة مقصورة على تعداد النعم الدنيوية والأخروية. صدرها بالرحمن. ثم أراد أن يقدم أول شيء ما هو أسبق قدماً من ضروب آلائه وأصناف نعمائه، وهي نعمة الدين، فقدم من نعمة الدين ما هو في أعلى مراتبها وأقصى رواتبها، وهو إنعامه بالقرآن وتنزيله وتعليمه، لأنه أعظم وحي الله رتبة، وأعلى منزلة، وأحسنه في أبواب الدين

أثراً، وأعرّ الكتب السماوية حكماً، إذ هو بإعجازه واشتماله على خلاصتها مصدق لنفسه ومصدق لها.

ثم أتبعه قوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ \* عَلَّمَهُ النَّبَاتَ﴾ إيماءً بأنّ الغرض من خلق البشر، وما يميّز به عن سائر الحيوان من البيان، وهو المنطق الفصيح المعرب عمّا في الضمير، هو معرفة الله سبحانه، والعلم بالشرعيّات، والعمل بمقتضاها، وإفهام الغير بها، كما تقول: زيد أغناك بعد فقر، أعزّك بعد ذلّ، كثرَك بعد قلّة، فعل بك ما لم يفعل أحدٌ بأحد، فما تنكر من إحسانه؟

وعن ابن عباس: المراد بالانسان آدم. وتعليم البيان تعليم أسماء كلّ شيء واللفات كلّها.

وعن ابن كيسان: الانسان محمّد ﷺ، علّمه القرآن والبيان.

﴿الشُّفُوفُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ يجريان بحساب معلوم مقدّر في بروجهما ومنازلهما، وتتسق بذلك أمور الكائنات السفليّة، وتختلف الفصول والأوقات، ويعلم السنون والحساب، وغير ذلك من المنافع العظيمة للناس، من الضياء والنور، ومعرفة الليل والنهار، ونضج الثمار، ونظائرها. ولكثرة منافعهما خصّهما بالذكر.

﴿وَالنَّجْمُ﴾ والنبات الذي ينجم، أي: يطلع من الأرض ولا ساق له، كالبقول  
﴿وَالشَّجَرُ﴾ والذي له ساق ﴿يَسْجُدَانِ﴾ يتقدان لله فيما خلقا له طبعاً، انقياد الساجد من المكلفين طوعاً.

وكان حقّ النظم في الجملتين أن يقال: وأجرى الشمس والقمر، وأسجد النجم والشجر، أو الشمس والقمر بحسبان، والنجم والشجر يسجدان له. ليطابقا ما قبلهما وما بعدهما في اتّصالهما بالرحمن، لكنهما جرّدتا عمّا يدلّ على الاتّصال إشعاراً بأنّ وضوحه يغنيه عن البيان.

وإدخال العاطف بينهما للتناسب بينهما، وهو أنّ الشمس والقمر سماويّان.

والنجم والشجر أرضيان، فبين القبيلين تناسب من حيث التقابل. وأن السماء والأرض لا تزالان تذكران قرينتين. وأن جري الشمس والقمر بحسبان من جنس الانقياد لأمر الله. فهو مناسب لسجود النجم والشجر، لاشتراكهما في الدلالة على أن ما يحس به من تغيرات أحوال الأجرام العلوية والسفلية بتقديره وتدبيره.

وعن مجاهد: أراد: أن نجم السماء - وهو موحد، والمراد به جميع النجوم - والشجر يسجدان لله بكرة وأصيلاً، كما قال: ﴿وَالشُّجْرُ وَالْدَّوَابُّ﴾<sup>(١)</sup>.

وقيل: سجودهما سجود ظلالهما، كقوله: ﴿يَتَقَفَّيُؤَا ظِلَّالَهُ عَنِ الِأَيْمِينِ وَالشَّمَاةِلِ سِجْدًا لِلَّهِ﴾<sup>(٢)</sup>. والمعنى: أن كل جسم له ظل فهو يقتضي الخضوع، بما فيه من دليل الحدوث وإثبات المحدث المدبّر.

﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا﴾ خلقها مرفوعة محلاً ومرتبة، حيث جعلها منشأ أفضيته، ومنزل أحكامه، ومحل ملائكته الذين يهبطون بالوحي على أنبيائه. وتبّه بذلك على كبرياء شأنه، وتعالى ملكه، وعظمة سلطانه.

﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ العدل، وهو الانصاف والانتصاف، بأن وفر على كل مستعد مستحقه، ووفى كل ذي حق حقه، حتى انتظم أمر العالم واستقام، كما قال ﷺ: «بالعدل قامت السماوات والأرض». أو ما يعرف به مقادير الأشياء، من ميزان ومكيال ومقياس ونحوها، فعلق به أحكام عبادته وقضاياهم وما تعبدهم به، من التسوية والتعديل في أخذهم وإعطائهم. كأنه لنا وصف السماء بالرفعة من حيث إنها مصدر القضايا والأقدار، أراد وصف الأرض بما فيها، ممّا يظهر به التفاوت، ويعرف به المقدار، ويستوي به الحقوق والمواجب.

٨ ﴿الْأَتَطَفَّؤُوا فِي الْمِيزَانِ﴾ لئلا تطغوا فيه. أي: لا تعتدوا، ولا تتجاوزوا

(١) الحج: ١٨.

(٢) النحل: ٤٨.

الإبصار.

﴿وَأَقِمْوَا النُّوزْنَ بِالْقِسْطِ﴾ وقوموا وزنكم بالعدل ﴿وَلَا تُخْسِرُوا النَّمِيْزَانَ﴾ ولا تنقصوه، فإن من حقه أن يسوى، لأنه المقصود من وضعه. وتكريره مبالغة في التوصية به، وزيادة حث على استعماله.

ثم قابل قوله: «والسمااء رفعها» بقوله: ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا﴾ خفضها مدحوة على الماء ﴿يَلْقَامُ﴾ للخلق. وهو كل ما على ظهر الأرض من دابة. وعن الحسن: الجن والإنس. وقيل: الأنام كل ذي روح. فهي كالمهاد لهم يتصرفون فوقها.

﴿فِيهَا فَاجِهَةٌ﴾ ضروب مما يتفكه به ﴿وَالْفُخْلُ ذَاتُ الْأَخْتَامِ﴾ أوعية التمر. جمع كِم بكسر الكاف. أو كل ما يكتم - أي: يغطى - من ليف وسعف وكفري<sup>(١)</sup>، أول ما يبدأ من التمر، فإنه يتفتح به كما يتفتح بالمكوم من تمره وجثارة<sup>(٢)</sup> وجذوعه.

﴿وَالضَّبُّ نُوُ الْعُصْفِ﴾ كالحنطة والشعير وسائر ما يتغذى به. والعصف ورق النبات الهابس، كالبن. ﴿وَالرَّيْحَانُ﴾ يعني: المشموم، أو الرزق، من قولهم: خرجت أطلب ريحان الله، أي: رزق الله. أراد: أن فيها ما يتلذذ به من الفواكه، والجامع بين التلذذ والتغذي وهو ثمر النخل، وما يتغذى به وهو الحب.

وقرأ ابن عامر: والحب ذا العصف والريحان، أي: وخلق الحب وخلق الريحان، أو وأخصص الحب والريحان، ويجوز أن يراد: وذا الريحان، فحذف المضاف.

وقرأ حمزة والكسائي: وَالرَّيْحَانَ بِالْخَفْضِ، وما عدا ذلك بالرفع. وهو فيعلان من الروح، فقلبت الواو وأدغم ثم حذف. وقيل: روحان، فقلبت واوه ياءً للتخفيف. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ لأنها كلها منعم عليكم بها. والخطاب للتقلين

(١) الكفري: وعاء طلع النخل.

(٢) الجثارة: شحم النخلة.

المدلول عليهما بقوله: «للأنام» وبقوله: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ﴾<sup>(١)</sup>. والمعنى: أنه لا يمكن جحد شيء من هذه النعم. ووجه تكرار هذه الآية قد مر في سورة<sup>(٢)</sup> القمر.

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴿١٤﴾ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ  
مِنْ نَّارٍ ﴿١٥﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٦﴾ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ  
الْمَغْرِبَيْنِ ﴿١٧﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٨﴾

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ يعني: آدم، أو جميع البشر، لأنَّ أصلهم آدم ﷺ ﴿وَمِنْ صَلْصَالٍ﴾ من طين يابس له صلصلة، أي: صوت إذا ضربت يدك عليه ﴿كَالْفَخَّارِ﴾ كالخزف والآجر. وقد خلق الله آدم من تراب، بأن جعله طيناً، ثم حمأ مسنوناً، ثم صلصالاً. فلا يخالف قوله: ﴿خَلَقَهُ مِنْ تَرَابٍ﴾<sup>(٣)</sup> ﴿حَصْبًا مَسْنُونٍ﴾<sup>(٤)</sup> ﴿مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾<sup>(٥)</sup>.

﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ﴾ أبا الجن. وقيل: هو إبليس، أو جنس الجن. ﴿مِنْ مَّارِجٍ﴾ من لهب صافٍ من الدخان. وقيل: مختلط أحمر وأسود وأبيض. ﴿مِنْ نَّارٍ﴾ بيان لـ«مارج» فإنه في الأصل للمضطرب، من: مرج إذا اضطرب. كأنه قيل: من صافٍ من نار.

(١) الرحمن: ٣١.

(٢) راجع ص ٥٣٣. ذيل الآية ٣٢.

(٣) آل عمران: ٥٩.

(٤) الحجر: ٢٦.

(٥) الصافات: ١١.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ مِمَّا أَفَاضَ عَلَيْكُمَا فِي أَطْوَارِ خَلَقْتِكُمَا، حَتَّى صَبَّرَكُمَا أَفْضَلَ الْمَرْكَبَاتِ وَخِلَاصَةَ الْكَائِنَاتِ.

﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ مَشْرِقِي الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ وَمَغْرِبِيهِمَا. وَقِيلَ: مَشْرِقِي الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَمَغْرِبِيهِمَا.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ مِمَّا فِي ذَلِكَ مِنَ الْفَوَائِدِ الَّتِي لَا تَحْصَى، كَاعْتِدَالِ الْهَوَاءِ، وَاخْتِلَافِ الْفُصُولِ، وَحُدُوثِ مَا يَنْسَبُ كُلَّ فَصَلٍ فِيهِ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ.

مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴿١٩﴾ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ﴿٢٠﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢١﴾ يُخْرِجُ مِنْهُمَا الْمُلُوثُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٢٢﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٣﴾ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٤﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٥﴾

﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ أَرْسَلَهُمَا. مِنْ: مَرَجَتِ الدَّابَّةُ إِذَا أَرْسَلَتْهَا. وَالْمَعْنَى: أَرْسَلَ الْبَحْرَ الْمَلْحَ وَالْبَحْرَ الْعَذْبَ. ﴿يَلْتَقِيَانِ﴾ مُتَلَاقِيَيْنِ، لَا فَصْلَ بَيْنَ الْمَاءَيْنِ فِي مَرَأَى الْعَيْنِ.

﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ﴾ حَاجِزٌ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾ لَا يَبْغِي أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ بِالْمَعَارِضَةِ وَإِبْطَالِ الْخَاصِمَةِ. أَوْ لَا يَتَجَاوِزَانِ حَدَيْهِمَا بِإِغْرَاقِ مَا بَيْنَهُمَا. قِيلَ: إِنَّهُمَا بَحْرُ فَارِسَ وَبَحْرُ الرُّومِ.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ حَيْثُ خَلَقَ الْبَحْرَيْنِ الْعَذْبَ وَالْمَالِحَ يَلْتَقِيَانِ بِحَيْثُ لَا يَخْتَلِطَانِ.

﴿يُخْرِجُ﴾ وَقَرَأَ نَافِعٌ وَأَبُو عَمْرٍو وَيَعْقُوبُ: ﴿مِنْهُمَا الْمُلُوثُ وَالْمَرْجَانُ﴾

كبار الدرّ وصغاره. وقيل: المرجان الخرز الأحمر، وهو البسّذ<sup>(١)</sup>. وإن صُحَّ أن الدرّ يخرج من الملح، فإنّما قال: «منهما» لأنّه لَمَّا التقيا وصارا كالشيء الواحد جاز أن يقال: يخرجان منهما، كما يقال: يخرجان من البحر، ولا يخرجان من جميع البحر، ولكن من بعضه. وتقول: خرجت من البلد. وإنّما خرجت من محلّة من محالّه، بل من دار واحدة من دوره.

وقيل: لا يخرجان إلّا من ملتقى الملح والعذب، فيكون العذب كاللقاح للملح، ولا يخرج اللؤلؤ إلّا من الموضع الذي يلتقي فيه الملح والعذب، وذلك معروف عند الفواصين.

ومثله قوله: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾<sup>(٢)</sup> وإنّما هو في واحدة منهنّ. وقوله: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾<sup>(٣)</sup>. والرسل من الإنس دون الجنّ. وعن ابن عباس: يخرج من ماء السماء وماء البحر، فإنّ القطر إذا جاء من السماء فتّحت الأصداف، فكان من ذلك القطر اللؤلؤ.

وروي عن سلمان الفارسي وسعيد بن جبير وسفيان الثوري: أنّ «البحرين» عليّ وفاطمة. «بينهما برزخ» محمّد ﷺ. «يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان» الحسن والحسين ﷺ.

ولا غرو أن يكونا ﷺ بحرين، لسعة فضلهما، وكثرة خيرهما، فإنّ البحر إنّما يسمّى بحرًا لسعته، وقد قال النبي ﷺ لفرس ركبته وأجره فأحمدته: «وجدته بحرًا» أي: كثير المعاني الحميدة.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ممّا أعطاكم من ألبسة الجواهر الحسننة

(١) البسّذ كسكّر: المرجان. معرّب. الصحاح: ١: ٣٥١.

(٢) نوح: ١٦.

(٣) الأنعام: ١٣٠.

لترتّبوا بها.

﴿وَلَهُ الْجَوَارِ﴾ السفن الجارية في الماء بأمر الله ﴿الْمُنْفِثَاتُ﴾ المرفوعات الشرع، أو المصنوعات، وقرأ حمزة وأبو بكر بكسر الشين، أي: الرافعات الشرع، أو اللاتي ينشئن الأمواج بجريهن، أو ينشئن السير، ﴿فِي الْبَحْرِ مَخَالِغَ لِم﴾ كالجبال جمع علم، وهو الجبل الطويل.

﴿فَبِأَيِّ آيَةٍ رَبِّكُمَا تُكذِّبَانِ﴾ من خلق موادّ السفن، والإرشاد إلى أخذها، وكيفية تركيبها وإجرائها في البحر، بأسباب لا يقدر على خلقها وجمعها غيره.

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ  
﴿٢٧﴾ فَبِأَيِّ آيَةٍ رَبِّكُمَا تُكذِّبَانِ ﴿٢٨﴾ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ  
كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴿٢٩﴾ فَبِأَيِّ آيَةٍ رَبِّكُمَا تُكذِّبَانِ ﴿٣٠﴾

﴿عَلَى مَنْ عَظَمْنَا﴾ على الأرض من الحيوانات أو المركبات. و«من» للتغليب. ولم يذكر مرجع الضمير لكونه معلوماً، كقولهم: ما بين لابتها، أي: لابتى المدينة. ﴿فَإِنْ﴾ يفنون ويخرجون من الوجود. والتوحيد باعتبار لفظة «كل».

﴿وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ﴾ ذاته. والوجه يعبر به عن الجملة والذات، باعتبار أنّ ذات الشيء يعرف بوجهه. ومساكين مكّة يقولون: أين وجه عربيّ كريم يتقدني من الهوان؟ ﴿ذُو الْجَلَالِ﴾ ذو العظمة والكبرياء بحيث لا يحيط بكنهه ما سواه. أو ذو الاستغناء المطلق. أو الذي يجعله الموحّدون عن التشبيه بخلقه، وعن أفعالهم. أو الذي يقال له: ما أجلك. ﴿وَإِنْ حِزَامٍ﴾ ذو الفضل العامّ. أو الذي يقال له: ما أكرمك. وقيل: معنى جلاله وإكرامه: من عنده الجلال والإكرام للمخلصين من أنبيائه



وأوليائه بألطفه وإفضاله، مع كمال جلاله وعظمته. وهذه الصفة من أعظم صفات الله. ولقد قال رسول الله ﷺ: «أَلْطُوا - يعني: الزموا - يا ذا الجلال والإكرام». وعنه ﷺ «أَنَّهُ مَرَّ بِرَجُلٍ وَهُوَ يَصَلِّي وَيَقُولُ: يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ. فَقَالَ: قَدْ اسْتَجِيبَ لَكَ».

﴿فِي أَيِّ آيَةٍ زَبُكْنَا تُكْذِبَانِ﴾ أي: من بقاء الرب، وإبقاء ما لا يحصى مما هو على صدد الفناء رحمة وفضلاً. أو مما يترتب على فناء الكل، من الإعادة والحياة الدائمة والنعيم المقيم.

﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فإنهم مفتقرون إليه في ذواتهم وصفاتهم وسائر ما يهتمهم ويعن لهم. فيسأله أهل السماوات ما يتعلق بدينهم، وأهل الأرض ما يتعلق بدينهم ودنياهم. والمراد بالسؤال ما يدل على الحاجة إلى تحصيل الشيء، نطقاً كان أو غيره. ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ كل وقت وحين يحدث أشخاصاً ويجدد أحوالاً، على ما سبق به قضاؤه، كما روي عن أبي الدرداء: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَلَاهَا، فَقِيلَ لَهُ: وَمَا ذَلِكَ الشَّأْنُ؟ فَقَالَ: مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَغْفِرَ ذَنْباً، وَيَفْرَجَ كَرْباً، وَيَرْفَعَ قَوْماً، وَيَضَعُ آخَرِينَ».

وعن ابن عباس قال: إِنَّ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى لَوْحاً مِنْ دَرَّةٍ بَيْضَاءَ، دَوَاتِهِ يَاقُوتَةٌ حَمْرَاءَ، قَلَمُهُ نُورٌ، وَكِتَابُهُ نُورٌ، يَنْظُرُ اللَّهُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ ثَلَاثِينَ نَظْرَةً. يَخْلُقُ وَيَرْزُقُ، وَيُحْيِي وَيُمِيتُ، وَيَعِزُّ وَيَذَلُّ، وَيَفْعَلُ مَا يَشَاءُ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ».

وقيل: شأنه جل ذكره أن يخرج في كل يوم وليلة ثلاثة عساكر: عسكراً من أصلاب الآباء إلى الأرحام، وعسكراً من الأرحام إلى الدنيا، وعسكراً من الدنيا إلى القبر، ثم يرتحلون جميعاً إلى الله.

وقيل: شأنه إيصال المنافع إليك، ودفْع المضار عنك، فلا تغفل عن طاعة من

لا يظفل عن برك.

وعن ابن عيينة: الدهر عند الله يومان، أحدهما: اليوم الذي هو مدّة عمر الدنيا، فشأنه فيه الأمر والنهي، والإماتة والإحياء، والإعطاء والمنع، والآخر: يوم القيامة، فشأنه فيه الجزاء والحساب.

وعن مقاتل: نزل في ردّ اليهود حين قالوا: إنّ الله لا يقضي يوم السبت شيئاً. وسأل بعض الملوك وزيره عن هذه الآية، فاستمهله إلى الغد، وذهب كثيراً يفكر فيها. فقال غلام له أسود: يا مولاي أخبرني ما أصابك، لعلّ الله يسهّل لك على يدي. فأخبره، فقال له: أنا أفسرها للملك فأعلمه.

فقال: أيها الملك شأن الله أن يولج الليل في النهار، ويولج النهار في الليل، ويخرج الحيّ من الميت، ويخرج الميت من الحيّ، ويشفي سقيماً، ويسقم سليماً، ويبتلي معافى، ويعافي مبتلى، ويعزّ ذليلاً، ويذلّ عزيزاً، ويفقر غنياً، ويغني فقيراً. فقال الأمير: أحسنت، وأمر الوزير أن يخلع عليه ثياب الوزارة. فقال: يا مولاي هذا من شأن الله.

وعن عبدالله بن طاهر: أنّه دعا الحسين بن الفضل فقال له: أشكلت عليّ ثلاث آيات، دعوتك لتكشفها لي. قوله تعالى: ﴿فَأَضْمِجْ مِنَ السُّأْمِجِينَ﴾<sup>(١)</sup>. وقد صحّ أنّ الندم توبة. وقوله: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾<sup>(٢)</sup>. وصحّ أنّ القلم جفّ بما هو كائن إلى يوم القيامة. وقوله: ﴿وَأَنْ تَيْنِسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾<sup>(٣)</sup>. فما بال الأضعاف؟

فقال الحسين: يجوز أن لا يكون الندم توبة في تلك الأمة، ويكون توبة في

(١) المائدة: ٣١.

(٢) الرحمن: ٢٩.

(٣) النجم: ٣٩.

هذه الأمة . لأنَّ الله تعالى خصَّ هذه الأمة بخصائص لم يشاركهم فيها الأمم . أو ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ، ولكن على حمله . وأما قوله : « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » فمعناه : ليس له إلا ما سعى عدلاً . ولي أن أجزيه بواحدة ألفاً فضلاً . وأما قوله : « كلُّ يوم هو في شأن » فإنها شؤون بيديها . لا شؤون يبتدئها .

فقام عبدالله وقبّل رأسه . وسوّغ خراجه .

﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ ممّا يسعف به سؤلكما . وما يخرج لكما من ممكن

العدم حيناً فحيناً .

سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ ﴿ ٢١ ﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ ٢٢ ﴾ يَا

مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

فَانفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴿ ٢٣ ﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ ٢٤ ﴾

يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ ﴿ ٢٥ ﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا

تُكَذِّبَانِ ﴿ ٢٦ ﴾

ولمّا ذكر سبحانه الفناء والإعادة ، عقب ذلك بذكر الوعيد والتهديد . فقال :

﴿ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ ﴾ ستجرّد لحسابكم وجزائكم . وذلك يوم القيامة .

فإنها تعالى لا يفعل فيه غيره .

وتتقيح المعنى : ستنتهي الدنيا وتبلغ آخرها . وتنتهي عند ذلك شؤون الخلق

التي أرادها بقوله : « كلُّ يوم هو في شأن » . فلا يبقى إلا شأن واحد . وهو جزاؤكم .

فجعل ذلك فراغاً لهم على طريق المثل .

وقيل: تهديد مستعار من قولك لمن تهذبه: سأفرغ لك. تريد: سأجرد للإيقاع بك من كل ما يشغلني عنك حتى لا يكون لي شغل سواه. والمراد: التوفّر على النكاية فيه والانتقام منه، فإن المتجرد للشيء كان أقوى عليه وأجدّ فيه. وقرأ حمزة والكسائي بالياء. والثقلان: الإنس والجن. سمياً بذلك لثقلهما على الأرض، أو لرزاقتهما وأيديهما وقدرهما، أو لأنهما مثقلان بالتكليف.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ من جعلتها إعلامكم الحساب والجزاء، لتستهيؤا في أعمال الخير، وتجتنبوا عن أعمال الشر.

﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ كالترجمة لقوله: «أيها الثقلان» ﴿إِنِ اسْتَفْطَخْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إن قدرتم أن تخرجوا من جوانب السماوات والأرض هارين من الموت، أو فارين من قضائه وقدره. يقال: نفذ الشيء من الشيء إذا خلاص منه، كالسهم ينفذ من الرمية. ﴿فَانفُذُوا﴾ فاخرجوا. ثم قال: ﴿لَا تَنْفُذُونَ﴾ لا تقدرون على النفوذ ﴿إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ إلا بقوة وقهر وغلبة، وأتى لكم ذلك؟ فإنكم حيث توجهتم فتم ملكي وسلطاني.

بين سبحانه بذلك أنهم في حبه، وأنه مقتدر عليهم لا يفوتونه. وجعل ذلك دلالة على توحيده وقدرته، وزجراً لهم عن مصيئته ومخالفته. ونحوه: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾<sup>(١)</sup>.

روي: أن الملائكة تنزل فتحيط بجميع الخلائق، فإذا رآهم الجن والإنس هربوا، فلا يأتون وجهاً إلا وجدوا الملائكة أحاطت به.

وقيل: المعنى: إن قدرتم أن تنفذوا لتعلموا ما في السماوات والأرض فانفذوا لتعلموا. لكن لا تنفذون ولا تعلمون إلا ببينة نصبها الله. فتخرجون عليها بأفكاركم.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ أي: من التنبيه والتحذير، والمساهلة والعضومع

كمال القدرة، لترغبوا بالطاعة، وتجتنبوا عن المعصية. أو مثلاً نصب من المصاعد العقلية والمعارج الثقيلة، فتتفدون بها إلى فوق السماوات العلى.

﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ﴾ لهب أخضر منقطع ﴿مِنْ نَّارٍ وَنَحَّاسٌ﴾ ودخان. أو صفر مذاب يصب على رؤوسهم. وعن ابن عباس: إذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواظ إلى المحشر.

وقرأ ابن كثير: شواظٌ بكسر الشين. وهو لفة. ونحَّاسٌ بالجر، عطفاً على «نارٍ». وواقفه أبو عمرو ويعقوب في رواية.

﴿فَلَا تَقْتَصِرَانِ﴾ فلا تقدران على دفع ذلك عنكما وعن غيركما. وجاء في الحديث: «يحاط على الخلق بالملائكة بلسان من نار، ثم ينادون: «يا معشر الجن والإنس» إلى قوله: «شواظ من نار ونحاس».

وروى مسعدة بن صدقة عن كليب قال: «كنا عند أبي عبد الله عليه السلام فأنشأ يحدثنا فقال: إذا كان يوم القيامة جمع الله العباد في صعيد واحد، وذلك أنه يوحى إلى السماء الدنيا أن اهبطي بمن فيك، فيهبط أهل السماء الدنيا بحثلي من في الأرض من الجن والإنس والملائكة، فلا يزالون كذلك حتى يهبط أهل سبع سماوات. فيصير الجن والإنس في سبع سرادقات من سبعة أطواق من الملائكة، فينظرون فإذا قد أحاط بهم سبعة أطواق من الملائكة، ثم ينادي مناد: «يا معشر الجن والإنس» إلى قوله: «فلا تنتصران».

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ فإن التهديد لطف. والتميز بين المطيع والعاصي بالجزاء والانتقام من الكفار في عداد الآلاء.

فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ﴿٢٧﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا

تُكَذِّبَانِ ﴿٢٨﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ﴿٢٩﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ

رَبِّكُمَْا تَكْذِبَانِ ﴿٤٠﴾ يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالتَّوَاصِي  
وَالْأَقْدَامِ ﴿٤١﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ ﴿٤٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكْذَبُ  
بِهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٤٣﴾ يَطُوفُونَ فِيهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ ﴿٤٤﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا  
تَكْذِبَانِ ﴿٤٥﴾

﴿فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ يعني: يوم القيامة تصدعت السماء، وانفك بعضها من  
بعض ﴿فَكَانَتْ وُرْدَةً﴾ فصارت وردة في الاحمرار. وهي جمع الورد. ﴿تَخَالُطُهُنَّ﴾  
أي: مذابة كالدهن. وهو اسم لما يدهن به، كالحزام، أو جمع دهن. وقيل: هو  
الأديم<sup>(١)</sup> الأحمر.

وقال الفراء: شبه تلون السماء بتلون الورد<sup>(٢)</sup> من الخيل، وشبه الورد في  
اختلاف ألوانها بالدهن واختلاف ألوانه.

وقيل: هو دهن الزيت، كما قال: ﴿تَخَالُطُهُنَّ﴾<sup>(٣)</sup>. وهو: دردي<sup>(٤)</sup> الزيت.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ﴾ وجه النعمة في انشقاق السماء واحمرارها  
وذوبانها، فإن في الإخبار به زجراً وتخويفاً في دار الدنيا يوجب الانقياد لأوامر الله،  
فيكون فيه لطف.

﴿فَيَوْمَئِذٍ﴾ أي: فيوم تنشق السماء ﴿لَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِنْسٌ﴾ بعض من

(١) أي: الجلد.

(٢) الورد من الخيل: ما كان أحمر اللون إلى صفرة. والوردة: لون الورد.

(٣) المعارج: ٨.

(٤) الدردي من الزيت: الكدر الراسب في أسفله.

الإنس ﴿وَلَا جَانَّ﴾ أريد به: ولا جن، أي: ولا بعض من الجن، فوضع الجانَّ الذي هو أبو الجن موضع الجن، كما يقال: هاشم ويراد به ولده.

والمعنى: لا يسأل عصاة الإنس والجن، لأنهم يعرفون بسيماهم، وذلك حينما يخرجون من قبورهم ويحشرون إلى الموقف ذوداً ذوداً<sup>(١)</sup> على اختلاف مراتبهم.

وأما قوله: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿وَقِفْلُهُمْ إِنَّهُمْ مَنسُؤُونَ﴾<sup>(٣)</sup> فحين يحاسبون في المجمع. قال قتادة: قد كانت مسأله ثم ختم على أفواه القوم، وتكلمت أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون.

وقيل: معناه: لا يسأل عن ذنبه ليعلم من جهته، ولكن يسأل سؤال توبيخ. وروي عن الرضا عليه السلام أنه قال: «فيومئذ لا يسأل منكم عن ذنبه إنس ولا جان».

والمعنى: أن من اعتقد الحق ثم أذنب ولم يتب في الدنيا عذب عليه في البرزخ، ثم يخرج يوم القيامة وليس له ذنب يسأل عنه. والضمير للإنس باعتبار اللفظ، فإنه وإن تأخر لفظاً تقدّم رتبة، وتوحيد ضمير الإنس لكونه في معنى البعض.

﴿قَبَائِلُ آلِهِ رَبُّكَ كَتَبَانٍ﴾ أي: مما أنعم الله على عباده المؤمنين في هذا اليوم.

﴿يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ﴾ بعلامتهم من سواد الوجه وزرقة العيون، ومن الكآبة والحزن ﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأُقْدَامِ﴾ مجموعاً بينهما، أي: فتأخذهم

(١) ذَادَةٌ ذُرْدَا: دفعه وطرده.

(٢) الحجر: ٩٢.

(٣) الصافات: ٢٤.

الزبانية فتجمع بين نواصيهم وأقدامهم بالغل، ثم يسحبون ويقذفون في النار.

وعن الضحّاك: يجمع بين ناصيته وقدمه في سلسلة من وراء ظهره.

وقيل: تسحبهم الملائكة، تارة تأخذ بالنواصي، وتارة بالأقدام.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ مما أعلمكم من تعذيب العاصين، لتسجنتوا

المعصية وترغبوا في الطاعة.

﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ﴾ أي: يقال لهم: هذه جهنّم ﴿الَّتِي يُكذَّبُ بِهَا الْعَاجِرُونَ﴾

الكافرون ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا﴾ بين النار يحرقون بها ﴿وَبَيْنَ حَمِيمٍ﴾ ماء حارّ ﴿عَاقِبِ﴾ بلغ النهاية في الحرارة. يصبّ عليهم، أو يسقون منه.

وقيل: إذا استغاثوا من النار أغيثوا بالحميم.

وقيل: إنّ وادياً من أودية جهنّم يجتمع فيه صديد أهل النار. فينطلق بهم في

الأغلال، فيمسمون فيه حتّى تنخلع أوصالهم، ثم يخرجون منه وقد أحدث الله لهم خلقاً جديداً، وذلك قوله: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ﴾<sup>(١)</sup>. الآية.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ولا شبهة أنّ التذكير بفعل العقاب والإنذار به من

أكبر النعم، لما فيه من الزجر عمّا يستحقّ به العقاب، والبعث والحثّ على فعل ما يستحقّ به الثواب، وهذا نهاية اللطف.

وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّانٍ ﴿٤٦﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ

﴿٤٧﴾ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴿٤٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٩﴾ فِيهِمَا عَيْنَانِ

تَجْرِيَانِ ﴿٥٠﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥١﴾ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ



زَوْجَانِ ﴿٥٢﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٣﴾ مُتَّكِنِينَ عَلَى فُرْشٍ بَطَّأَتْهَا  
 مِنْ إِبْتِهَارٍ وَجَنَى الْجَنَّةِ دَانٍ ﴿٥٤﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٥﴾  
 فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّ إِسْرُ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿٥٦﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ  
 رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٧﴾ كَأَنَّ الْيَابِقُوتَ وَالْمُرْجَانَ ﴿٥٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا  
 تُكَذِّبَانِ ﴿٥٩﴾ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴿٦٠﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا  
 تُكَذِّبَانِ ﴿٦١﴾

﴿وَلِيَعْنُ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب. أو مقام  
 الخائف عند ربه للحساب، كقوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(١)</sup>. أو قيامه  
 على أحواله، من: قام عليه إذا راقبه. وعلى التقادير: أضاف المقام إلى الرب تفضيلاً  
 وتهويلاً. أو المراد: خاف ربه، و«مقام» مقوم. ﴿جَنَّتَانِ﴾ جنّة للخائف الإنسي،  
 وجنّة للخائف الجنّي، فإنّ الخطاب للفرقتين.

والمعنى: لكلّ خائفين منكما أو لكلّ واحد جنّة لعقيدته. وأخرى لعمله. أو  
 جنّة لفعل الطاعات، وأخرى لترك المعاصي، لأنّ التكليف دائر عليهما. أو جنّة  
 يثاب بها، وأخرى يتفضّل بها عليه؛ كقوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا النُّسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾<sup>(٢)</sup>. أو  
 جنّة داخل القصر، والأخرى خارج القصر، كما يشتهي الانسان في الدنيا. وقيل:

(١) المطففين: ٦.

(٢) يونس: ٢٦.

إحدى الجنة منزله، والأخرى منزل أزواجه وخدمه. وقيل: جنة من ذهب، وجنة من فضة، أو روحانية وجسمانية. وكذا ما جاء مني بعد.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ مما أعطاكم من نعم الجنة.

ثم وصف الجنة بقوله: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ أنواع من الأشجار والثمار، جمع فنّ. أو أغصان، جمع فنن. وهي الفصنة التي تتشعب من فروع الشجر. وتخصيصها بالذكر لأنها التي تورق وتثمر، ومنها يمتد الظل. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ حيث شأوا في الأعالي والأسافل. وقيل: تجريان من جبل من مسك. وعن الحسن: تجريان بالماء الزلال، إحداهما: التسنيم، والأخرى: السلسيل. وقيل: إحداهما من ماء غير آسن، والأخرى من خمر لذة للشاربين. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ﴾ صنفان: غريب ومعروف، أو رطب ويابس.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿فَمُتَكَبِّرِينَ﴾ نصبه على المدح للخائفين، أو حال منهم، لأن «من خاف» في معنى الجمع، أي: قاعدين اتكاء كالملوك ﴿عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ﴾ من ديباج نخين. وإذا كانت البطائن كذلك فما ظنك بالظواهر؟! وقيل: ظواهرها من سندس. وقيل: من نور. وقيل لسعيد بن جبير: البطائن من استبرق فما الظواهر؟ قال: هذا مما قال الله: ﴿فَلَا تَغْلَمْ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ﴾ قريب يناله القائم والقاعد، والمضطجع والمستلقي.

«جنى» اسم بمعنى: مجني. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿فِيهِنَّ﴾ في الجنان، فإن الجنة تدل على الجنان. وهي للخاصين.

أو في الأماكن والقصور. أو في هذه الآلاء المعدودة، من الجنة والعينين

والفاكهة والفرش. ﴿قَاصِيَاتُ الطُّرُقِ﴾ نساء حور عين قصرن أبصارهنّ على أزواجهنّ، لا ينظرن إلى غيرهم. وقال أبو ذرّ: إنّها تقول لزوجها: وعزّة ربّي ما أرى في الجنّة شيئاً أحسن منك. فالحمد لله الذي جعلني زوجتك، وجعلك زوجي. ﴿لَمْ يَطْمِئِنُّوا﴾ لم يفتضهنّ. والافتضاض التكاخ بالتدمية. ﴿إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ أي: لم يمسّ الإنسيّات إنس، ولا الجنّيّات جنّ، فهنّ خلقن أبكاراً في الجنّة.

وقيل: هنّ من نساء الدنيا لم يمسهنّ منذ أنشئن خلق، أي: لم يجامهنّ في هذا الخلق الذي أنشئن فيه إنس ولا جانّ.

وفيه دليل على أنّ الجنّ يطمثون كما يطمث الإنس. وقرأ الكسائي بضمّ الميم. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالسَّعْدَانُ﴾ أي: حمرة الوجنة وبياض البشرة وصفائهما. والمرجان: صغار الدرّ، وهو أنصع بياضاً. وفي الحديث: «إنّ الحوراء تلبس سبعين حلّة، فيرى منّ ساقها من ورائها، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجة البيضاء». وعن ابن مسعود: كما يرى السلك من وراء الياقوت. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ﴾ في العمل ﴿إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ في الثواب، أي: ليس جزاء من أحسن في الدنيا إلّا أن يحسن إليه في الآخرة.

وعن ابن عباس: هل جزاء من قال: لا إله إلّا الله، وعمل بما جاء به محمّد ﷺ، إلّا الجنّة؟

وقيل: معناه: هل جزاء من أحسن إليكم بهذه النعم إلّا أن تحسنوا في شكره وعبادته؟

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿ ٦٢ ﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ ٦٣ ﴾  
 مُدْهَامَتَانِ ﴿ ٦٤ ﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ ٦٥ ﴾ فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ  
 ﴿ ٦٦ ﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ ٦٧ ﴾ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ﴿ ٦٨ ﴾  
 فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ ٦٩ ﴾ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ﴿ ٧٠ ﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ  
 رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ ٧١ ﴾ حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْغِيَامِ ﴿ ٧٢ ﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا  
 تُكَذِّبَانِ ﴿ ٧٣ ﴾ لَمْ يَطْمِئِنَّ أُنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿ ٧٤ ﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا  
 تُكَذِّبَانِ ﴿ ٧٥ ﴾ مُتَكِينِينَ عَلَى رُفُوفٍ خُضْرٍ وَعَبَقَرِيٍّ حَسَنَانِ ﴿ ٧٦ ﴾ فَبِأَيِّ  
 آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ ٧٧ ﴾ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿ ٧٨ ﴾

﴿ وَمِنْ دُونِهِمَا ﴾ ومن دون تينك الجنتين الموعودتين للخائفين المقربين  
 ﴿ جَنَّاتَانِ ﴾ لمن دونهم من أصحاب اليمين ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ .  
 ﴿ مُدْهَامَتَانِ ﴾ خضراوان تضربان إلى السواد من شدة الخضرة. وفيه إشعار  
 بأنَّ الغالب على هاتين الجنتين النبات والرياحين المنبسطة على وجه الأرض،  
 وعلى الأوليين الأشجار والفواكه، دلالة على ما بينهما من التفاوت.  
 وعن أبي عبدالله عليه السلام: «لا تقولن: الجنة واحدة، إنَّ الله تعالى يقول: ﴿ ومن  
 دونهما جنتان ﴾ ولا تقولن: درجة واحدة، إنَّ الله يقول: ﴿ وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ

بَعْضِ دَرَجَاتٍ»<sup>(١)</sup>. إِنَّمَا تَفَاضِلُ الْقَوْمَ بِالْأَعْمَالِ».

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ .

﴿فِيهِمَا غَيْفَانٍ نُّضًاخَتَانِ﴾ فَوَارَتَانِ بِالْمَاءِ، ثُمَّ تَجْرِيَانِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: تَنْضَخُ عَلَى أَوْلِيَاءِ اللَّهِ بِالْمَسْكِ وَالْعَنْبِرِ وَالْكَافُورِ. وَقِيلَ: تَنْضَخَانِ بِأَنْوَاعِ الْخَيْرَاتِ. وَالنُّضْخُ أَكْثَرُ مِنَ النُّضْحِ غَيْرِ الْمَعْجَمَةِ، لِأَنَّ النُّضْحَ غَيْرَ الْمَعْجَمَةِ مِثْلُ الرَّشِّ. وَهُوَ أَيْضًا أَقْلُ مِمَّا وَصَفَ بِهِ الْأَوَّلِينَ. وَكَذَا مَا بَعْدَهُ. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ .

﴿فِيهِمَا فَاكِهَةٌ﴾ أَلْوَانُ الْفَاكِهَةِ ﴿وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾ عَطَفَهُمَا عَلَى الْفَاكِهَةِ بَيَانًا لِفَضْلِهِمَا. كَأَنَّهُمَا لَمَّا لِهَمَا مِنَ الْمَزِيَّةِ جِنْسَانِ آخِرَانِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾<sup>(٢)</sup>.

وَقِيلَ: لِأَنَّ ثَمَرَةَ النَّخْلِ فَاكِهَةٌ وَغِذَاءٌ، وَثَمَرَةُ الرَّمَّانِ فَاكِهَةٌ وَدَوَاءٌ، فَلَمْ يَخْلَصَا لِلتَّفَكُّهِ.

قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: «مَاعَلِمْتُ أَحَدًا مِنَ الْعَرَبِ قَالَ فِي النَّخِيلِ وَالْكُرُومِ وَثَمَارِهَا إِنَّمَا لَيْسَتْ مِنَ الْفَاكِهَةِ. وَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ مَنْ قَالَ لَقَلَّةَ عِلْمِهِ بِكَلَامِ الْعَرَبِ. وَالْعَرَبُ تَذْكُرُ الْأَشْيَاءَ جَمَلَةً، ثُمَّ تَخْصُ مِنْهَا شَيْئًا بِالتَّسْمِيَةِ، تَنْبِيهُاً عَلَى فَضْلِ فِيهِ»<sup>(٣)</sup>.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ .

﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ﴾ أَيُّ: خَيْرَاتٍ، فَخَفَّفَتْ، لِأَنَّ خَيْرًا الَّذِي بِمَعْنَى الْأَخِيرِ لَا يَجْمَعُ، فَلَا يُقَالُ فِيهِ: خَيْرُونَ وَلَا خَيْرَاتٍ. وَالْمَعْنَى: فَاضِلَاتُ الْأَخْلَاقِ ﴿جِسَّانٌ﴾ حَسَانُ الْخَلْقِ. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ .

﴿حُورٌ﴾ بِيضٌ حَسَانُ الْبِيَاضِ. يُقَالُ: الْعَيْنُ الْحُورَاءُ إِذَا كَانَتْ شَدِيدَةَ بِيَاضِ

(١) الزخرف: ٣٢.

(٢) البقرة: ٩٨.

(٣) تهذيب اللغة ٦: ٢٥.

البياض، شديدة سواد السواد، وبذلك يتم حسن العين. ﴿مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾  
 قصرن في خدورهن. يقال: امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة، أي: مخترعة، أو  
 مقصورات الطرف على أزواجهن. قيل: إن كل خيمة من خيامهن درة مجوفة.  
 وعن ابن عباس قال: الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ، فيها أربعة آلاف  
 مصراع من ذهب.

وعن أنس، عن النبي ﷺ قال: «مررت ليلة أسري بي بنهر حافتاه قباب  
 المرجان، فنوديت منه: السلام عليك يا رسول الله. فقلت: يا جبرئيل من هؤلاء؟  
 قال: هؤلاء جوار من الحور العين، استأذن ربهن ﷻ أن يسلمن عليك، فأذن لهن.  
 فقلن: نحن المخلدات فلا نموت، ونحن الناعمات فلا نياس، أزواج رجال كرام. ثم  
 قرأ: «حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ».

وروي عنه ﷺ: «الخيمة درة واحدة طولها في السماء ستون ميلاً، في كل  
 زاوية منها أهل للمؤمن لا يراه الآخرون».  
 وروي: أن نساء أهل الجنة يأخذ بعضهن بأيدي بعضهن، ويتغنين بأصوات  
 لم يسمع الخلائق مثلها؛ نحن الراضيات فلا نسخط، ونحن المقيمات فلا نظمن.  
 ونحن خيرات حسان حبيبات لأزواج كرام. وإذا قلن هذه المقالة أجابتهن  
 المؤمنات من نساء الدنيا: نحن المصليات وما صليتن، ونحن الصائمات وما  
 صمتن، ونحن المتوضئات وما توضأتن، ونحن المتصدقات وما تصدقتن. فغلبتهن  
 والله.

﴿فِي أَيِّ آيَةٍ زَبُكْنَا تَكْذِبَانِ﴾.

﴿ثُمَّ يَعْلَمُوهُنَّ إِنْسُ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانِ﴾ كحور الأوليين. وهم أصحاب الجنتين،

فإنهما يدلان عليهم. ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ زَبُكْنَا تَكْذِبَانِ﴾.

﴿مُتَكَبِّرِينَ﴾ نصب على الاختصاص ﴿عَلَى زَقْرَفٍ﴾ فرش مرتفعة، أو

وسائد، أو نمارق. جمع رفرقة. وقيل: الرفرق ضرب من البسط، أو ذيل الخيمة. وقد يقال لكل ثوب عريض. ﴿حُضْرٌ وَعَبْقَرِيٌّ جِسَانٌ﴾ العبقريّ منسوب إلى عبقر، تزعم العرب أنه اسم بلد للجنّ، فينسبون إليه كلّ شيء عجيب. وقيل: هو ثوب الديباج. وقيل: كلّ ثوب موشى<sup>(١)</sup>. والمراد به الجنس، ولذلك جمع حسان حملاً على المعنى. ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ زَيْكُمَا تَكْذِبَانِ﴾.

﴿فَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ﴾ تعالى اسمه من حيث إنه مطلق على ذاته، فما ظنك بذاته؟ وقيل: الاسم بمعنى الصفة، أو مقحم. ﴿ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾. وقرأ ابن عامر بالرفع صفة للاسم.

(١) وَشَى الثوبَ وَوَقَاهُ: حَسَنَهُ بِالْأَلْوَانِ وَنَمِنَهُ وَنَقَشَهُ.

## سورة الواقعة

مَكِّيَّة. وهي ستّ وتسعون آية.

أبي بن كعب، عن النبي ﷺ قال: «من قرأ سورة الواقعة كتب: ليس من الغافلين».

وعن مسروق قال: من أراد أن يعلم نبأ الأولين والآخرين، ونبأ أهل الجنة، ونبأ أهل النار، ونبأ الدنيا، ونبأ الآخرة، فليقرأ سورة الواقعة.

وروي: أن عثمان بن عفان دخل على عبدالله بن مسعود يعوده في مرضه الذي مات فيه، فقال له: ماتتكي؟

قال: ذنوبي.

قال: ما تشتهي؟

قال: رحمة ربّي.

قال: أفلا ندعو الطبيب؟

قال: الطبيب أمرضني.

قال: أفلا نأمر بعطائك؟

قال: منعنيته وأنا محتاج إليه، وتمطينيه وأنا مستغني عنه.

قال: يكون لبناتك.

قال: لا حاجة لهنّ فيه، فقد أمرتهنّ أن يقرأن سورة الواقعة، فإنّي سمعت

رسول الله ﷺ يقول: «من قرأ سورة الواقعة كلّ يوم وليلة لم تصبه فاقة أبداً».



وروى العياشي بالاسناد عن زيد الشحام، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «من قرأ سورة الواقعة قبل أن ينام لقي الله ووجهه كالقمر ليلة البدر».

وعن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «من قرأ في كل ليلة جمعة الواقعة أحببه الله، وحببه إلى الناس أجمعين، ولم ير في الدنيا بؤساً أبداً، ولا فقراً ولا آفة من آفات الدنيا، وكان من رفقاء أمير المؤمنين».

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١﴾ لَيْسَ لِقَوْمِهَا كَادِبَةٌ ﴿٢﴾ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ  
 ﴿٣﴾ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ﴿٤﴾ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ﴿٥﴾ فَكَانَتْ  
 هَبَاءً مُتَّبِئًا ﴿٦﴾

واعلم أنه سبحانه لما ختم سورة الرحمن بصفة الجنة، افتتح سورة الواقعة أيضاً بصفة القيامة والجنة، فاتصلت إحداهما بالأخرى اتصال النظر بالنظر، فقال: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١﴾ أي: إذا حدثت القيامة، كقولك: إذا حدثت الحادثة، وكانت الكائنة، وسماها واقعة لتحقق وقوعها، فكانه قيل: إذا وقعت الساعة التي لا بد من وقوعها، وفيه حث على الاستعداد لها.

وانتصاب «إِذَا» بمحذوف، مثل: اذكر، أو كان كيت وكيت، أو بقوله: ﴿لَيْسَ لِقَوْمِهَا كَادِبَةٌ﴾ أي: لا تكون حين وقوع الواقعة نفس تكذب على الله، أو تكذب في نفيها كما تكذب الآن، لأن كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة، وأكثر النفوس اليوم كواذب مكذبات، كقولك: ﴿فَلَمَّا زَاوَأْا بَاسِنًا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ﴾<sup>(١)</sup>، وقوله:

﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾<sup>(١)</sup>. وقوله: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِزْيَةٍ مِنْهُ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾<sup>(٢)</sup>. واللام مثلها في قوله: ﴿قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾<sup>(٣)</sup> أي: ليس لأجل وقتها نفس تكذبها، فإن من أخبر عنها صدق.

أوليس لها حينئذٍ نفس تحدّث صاحبها بإطاقة شدّتها واحتمالها، وتغريه عليها. من قولهم: كذّبت فلاناً نفسه في الخطب العظيم، إذا شجّعته على مباشرة وقالت له: إنك تطيقه وما فوقه، فتعرض له ولا تبال به. على معنى: أنها وقعة لا تطاق شدّة وفضاعة، وأن لا نفس حينئذٍ تحدّث صاحبها بما تحدّثه به عند عظام الأمور، وتزيّن له احتمالها وإطاعتها، لأنهم يومئذٍ أضعف من ذلك وأذلّ. ألا ترى إلى قوله: ﴿كَالْفَرَّاسِ الْمُنْبَدُوثِ﴾<sup>(٤)</sup>. والفراش مثل في الضعف.

وقيل: كاذبة مصدر - كالعاقبة - بمعنى التكذيب.

﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾ أي: هي تخفض قوماً، وترفع قوماً آخرين. وهو تقرير لعظمتها، ووصف لها بالشدّة. فإنّ الوقائع العظام يرتفع فيها ناس ويترضع ناس. أو بيان لما يكون حينئذٍ من خفض أعداء الله إلى الدركات، ورفع أوليائه إلى الدرجات. والمعنى: أنها تخفض رجالاً كانوا في الدنيا مرتفعين، وتجعلهم أدلّة يادخالهم النار، وترفع رجالاً كانوا في الدنيا أدلّة، وتجعلهم أعزّة يادخالهم الجنّة. أو إزالة الأجرام عن مقارّها، بنثر الكواكب وتسيير الجبال في الجوّ.

﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾ حرّكت تحريكاً شديداً بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل. والظرف متعلّق بـ«خافضة» أي: تخفض وترفع وقت رجّ الأرض وبسّ الجبال، لأنّ عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع ويرتفع ما هو منخفض. أو

(١) الشعراء: ٢٠١.

(٢) الحجّ: ٥٥.

(٣) الفجر: ٢٤.

(٤) القارعة: ٤.

بدل من «إذا وقعت».

﴿وَبُيُتِ الْجِبَالَ بِنَسَاءٍ﴾ وفتت<sup>(١)</sup> حتى صارت كالسويق الملتوت. من: بس السويق إذا لته. أو سيقت وسيرت. من: بس الغنم إذا ساقها. كقوله: ﴿وَسُقِرَتِ الْجِبَالَ﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً﴾ غباراً ﴿مُنْبَقَاتًا﴾ متشراً.

وَكُتُمُ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ  
 ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿٩﴾ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ  
 ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿١٢﴾ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى  
 ﴿١٣﴾ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿١٤﴾ عَلَى سُرُرٍ مُّوَضَّعَةٍ ﴿١٥﴾ مُكْنِنِينَ  
 عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ ﴿١٦﴾ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ  
 وَكَؤُوسٍ مِنْ تَعِينٍ ﴿١٨﴾ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنَزِفُونَ ﴿١٩﴾ وَقَاكِهًا زُمَّةً  
 يُخَيَّرُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢١﴾ وَحُودٍ عَيْنٍ ﴿٢٢﴾ كَأَمْثَالِ  
 اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ﴿٢٣﴾ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا  
 وَلَا تَأْتِيهَا ﴿٢٥﴾ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴿٢٦﴾

(١) فتت الشيء: كسره بالأصابع كسراً صغيراً.

(٢) النبأ: ٢٠.

ثم وصف سبحانه أحوال الناس، بأن قال: ﴿وَكَفَفْنَا أَزْوَاجًا﴾ أصنافاً ﴿ثَلَاثَةً﴾ فإنه يقال للأصناف التي بعضها مع بعض أو يذكر بعضها مع بعض: أزواج. ثم فسرها بقوله: ﴿فَأَصْحَابُ الْمَغْنَمَةِ﴾ فأصحاب المنزلة السنية. من قولك: فلان مني باليمين، إذا وصفته بالرفعة عندك، لتيمينهم باليمين، وتغالبهم بالسائح<sup>(١)</sup>. ولذلك اشتقوا اليمين الاسم من اليمن. أو الذين يعطون صحاباتهم بأيمانهم. أو الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة. أو اصحاب اليمن والبركة، فإن السعداء ميامين على أنفسهم بطاعتهم. ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَغْنَمَةِ﴾ أي: أي شيء هم. وفي إقامة الظاهر مقام الضمير تفخيم لشأنهم العظيم، وتعجيب لرسولهم من حالهم الفخيمة في الجنة، كما يقال: هم ما هم.

﴿وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ وأصحاب المنزلة الدنية. من قولهم: فلان مني بالشمال، إذا وصفوه بالضعفة عندهم، لتشاؤمهم بالشمال، وتطيرهم بالبارح<sup>(٢)</sup>. ولذلك سموا الشمال: لشؤمى. أو الذين يعطون صحاباتهم بشمائلهم. أو الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار. أو أصحاب الشؤم، لأن الأشقياء مشائيم عليها بمعصيتهم. ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ أي شيء هم. تفخيم لخطبهم في العقوبات الشديدة، وتعجيب لرسوله من حالهم الوضيعة.

﴿وَالسَّابِقُونَ﴾ والذين سبقوا إلى ما دعاهم الله إليه من الإيمان والطاعة بعد ظهور الحق، وشقوا الغبار في طلب مرضاته من غير تلثم وتوان. أو سبقوا في حياة الفضائل والكمالات. أو الأنبياء، فإنهم مقدّموا أهل الأديان. ﴿السَّابِقُونَ﴾ هم الذين عرفت حالهم ومآلهم، كقول أبي النجم: أنا أبو النجم وشعري شعري. كأنه قال: وشعري ما انتهى إليك، وسمعت بفصاحته وبراعته.

(١) السائح: الذي يأتي من جانب اليمين، أو ما مر من يسارك إلى يمينك من ظبي أو طائر.

(٢) البارح: الذي يأتي من جانب اليسار.

﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ أي: السابقون إلى أنواع الطاعات هم الذين يقربون إلى رحمة الله في أعلى مراتب الجنة، وإلى جزييل ثواب الله في أعظم الكرامة.

وعن أبي جعفر عليه السلام قال: «السابقون أربعة: ابن آدم المقتول، وسابق في أمة موسى، وهو مؤمن آل فرعون، وسابق في أمة عيسى، وهو حبيب التجار، والسابق في أمة محمد عليه السلام علي بن أبي طالب عليه السلام».

﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى﴾ أي: هم كثير من الأولين. يعني: الأمم السابقة من لدن آدم إلى سيدنا محمد عليه السلام. ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ يعني: أمة محمد عليه السلام. ولا يخالف ذلك قوله عليه السلام: «إِنَّ أُمَّتِي يَكْتُرُونَ سَائِرَ الْأُمَمِ». لجواز أن يكون سابقوا سائر الأمم أكثر من سابقي هذه الأمة، وتابعوا هذه أكثر من تابعيهم. ولا يردّه قوله في أصحاب اليمين: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾<sup>(١)</sup>، لأن كثرة الفريقين لا تنافي أكثرية أحدهما.

وقيل: إن الأولين من متقدمي هذه الأمة، والآخرين من متأخريها، لما روي مرفوعاً عن النبي عليه السلام: «الثَلَاثَانِ جَمِيعاً مِنْ أُمَّتِي».

واشتقاقها من الثل، وهو القطع والكسر، كما أن الأمة من الأم، وهو الشج، كأنها جماعة كسرت من الناس وقطعت منهم. فكل واحد من الفريقين المذكورين في الآية يقطع من الآخر.

﴿هَلْئَلْ سُرُورٌ مُؤْتَوَنَةٌ﴾ خبر آخر للضمير المحذوف، والموضونة: المنسوجة بالذهب مشبكة بالدرّ والياقوت، قد دخل بعضها في بعض، كما توضح حلق الدرع. من الوضن، وهو نسج الدرع. قال المفسرون: منسوجة بقضبان الذهب، مشبكة بالدرّ والجواهر. وقيل: متواصلة أدنى بعضها من بعض.

﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ﴾ حالان من الضمير في «على سرر». وهو العامل فيها، أي: استقرّوا عليها متكئين على السرر متقابلين، لا ينظر بعضهم في أقباء بعض. وصفوا بحسن العشرة، وتهذيب الأخلاق والآداب.

﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ للخدمة ﴿وَلِدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾ مبقون أبداً على شكل الولدان وطراوتهم، لا يتحولون عنه. قيل: مقرطون. من الخلدة، وهي: القرط<sup>(١)</sup>. قيل: هم أولاد أهل الدنيا، لم يكن لهم حسنات فيثابوا عليها، ولا سيئات فيعاقبوا عليها. وروي ذلك عن عليّ عليه السلام: «أولاد الكفار خدام أهل الجنة».

﴿بِأَنْوَافٍ وَأَبَارِيقٍ﴾ حال الشرب وغيره. والكوب: إناء لا عروة ولا خرطوم له. والإبريق: إناء له ذلك. وعن قتادة: هي القداح الواسعة الرؤوس لا خراطيم لها. ﴿وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾ من خمر ظاهر للعيون جارٍ.

﴿لَا يُصَدِّعُونَ عَنْهَا﴾ بالخمار<sup>(٢)</sup>. وحقيقته: لا يصدر صداعهم عنها. ﴿وَلَا يُنْزِفُونَ﴾ ولا تنزف عقولهم - أي: لا تذهب - بالسكر. أو لا ينفد شرابهم. وقرأ الكوفيون بكسر الزاء.

﴿وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ﴾ يأخذون خيره وأفضله ﴿وَلِخْمٍ طَيِّبٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾ يتمنون، فإن أهل الجنة إذا اشتهوا لحم الطير خلق الله تعالى لهم لحم الطير نضيجاً، حتى لا يحتاج إلى ذبح الطير وإيلامه. وقال ابن عباس: يخطر على قلبه الطير، فيصير مثلاً بين يديه على ما اشتهى.

﴿وَحُورٍ عِينٍ﴾ عطف على «ولدان». أو مبتدأ محذوف الخبر، أي: وفيها، أو ولهم حور. وقرأ حمزة والكسائي بالجرّ عطفاً على «جنات»، أي: هم في جنات وفاكهة ولحم وحور. أو على «أكواب» لأنّ معنى «يطوف عليهم ولدان مخلدون

(١) القرط: ما يملق في شحمة الأذن من درة ونحوها.

(٢) الخمار: صداع الخمر.

بأكواب: ينعمون بأكواب. ﴿عَامَّةَالِ اللُّؤْلُؤِ الَّتِي كَانَتْ فِيهَا الْمَصُونُ عَمَّا يَضُرُّ بِهِ فِي الصَّفَاءِ وَالنَّقَاءِ .

﴿جِزَاءٌ﴾ يجزون جزاءً ﴿بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ لا يَسْمَعُونَ فِيهَا نَفْوًا ﴿كَلَامًا بَاطِلًا﴾ وَلَا تَأْيِيمًا ﴿وَلَا نِسْبَةً إِلَى الْاِثْمِ. فلا يقال لهم ﴿إِلَّا قِيْلًا﴾ قولاً ﴿سَلَامًا سَلَامًا﴾ بدل من «قِيْلًا»، كقوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا نَفْوًا إِلَّا سَلَامًا﴾<sup>(١)</sup>. أو صفة. أو مفعوله، بمعنى: إلا أن يقولوا سلاماً. أو مصدر. والتكرير للدلالة على فشوا السلام بينهم.

وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٢٧﴾ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ  
 ﴿٢٨﴾ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ﴿٢٩﴾ وَظَلِّ مَمْدُودٍ ﴿٣٠﴾ وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ ﴿٣١﴾  
 وَقَافِلَةٍ كَثِيرَةٍ ﴿٣٢﴾ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴿٣٣﴾ وَقُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ ﴿٣٤﴾  
 إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً ﴿٣٥﴾ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ﴿٣٦﴾ غُرَبًا أَرْبَابًا ﴿٣٧﴾  
 لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٣٨﴾ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿٤٠﴾

﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ في سدر ﴿سِدْرٍ مَخْضُودٍ﴾ منزوع الشوكه، أي: لا شوك له. من اخضد الشوك إذا قطعه، فكأنه خضد شوكه. أو مثني أغصانه من كثرة حمله. من: خضد الفصن إذا تناه وهو رطب. قال الضحاك: نظر المسلمون إلى وج، وهو وادٍ مخصب بالطائف، فأعجبهم

سدره، وقالوا: ليت لنا مثل هذا. فنزلت الآية.

﴿وَطَلْحٍ﴾ وشجر موز، أو أمّ غيلان، وله أنوار كثيرة طيبة الرائحة. وعن السدي: شجر يشبه طلح الدنيا، ولكن له ثمر أحلى من العسل. ﴿مَنْضُودٍ﴾ نضد حملة من أسفله إلى أعلاه، فليست له ساق بارزة.

﴿وَفِلاَءٍ مَّعْدُودٍ﴾ دائم منبسط لا يتقلص، كظلّ ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس. وقد ورد في الخبر: «أنّ في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلّها مائة سنة لا يقطعها». وروي أيضاً: «أنّ أوقات الجنة كغدوات الصيف، لا يكون فيه حرّ ولا برد».

﴿وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ﴾ يسكب لهم أين شاؤوا، وكيف شاؤوا بلا تعب. أو مصبوب سائل، دائم الجرية، لا ينقطع. وقيل: مصبوب يجري على الأرض في غير أخذود<sup>(١)</sup>. كأنه لنا شبه حال السابقين في التمتع بأكمل ما يتصوّر لأهل المدن، شبه حال أصحاب اليمين بأكمل ما يتمناه أهل البوادي، إشعاراً بالتفاوت بين الحالين.

﴿وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ﴾ كثيرة الأجناس. والوجه في تكرير ذكر الفاكهة بيان اختلاف صفاتها، فذكرت أولاً بأنّها متخيّرة، وذكرت ها هنا بأنّها كثيرة.

﴿لَا مَقْلُوعَةٍ﴾ دائمة لا تنقطع في وقت ﴿وَلَا مَمْنُوعَةٍ﴾ لا تمنع عن تناولها بوجه، كما يحظر على بساتين الدنيا.

﴿وَفُرُشٍ مَّرْقُوعَةٍ﴾ رفيعة القدر، أو منضّدة مرتفعة، أي: نصّدت حتّى ارتفعت. وقيل: الفرش النساء، لأنّ المرأة يكتنّى عنها بالفراش، ومنه قوله ﷺ: «الولد للفراش، وللعاهر الحجر». وارتفاعها أنّها على الأرائك. قال الله تعالى: ﴿هُمُ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي فَلَائِلٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَّكِئُونَ﴾<sup>(٢)</sup>. أو مرتفعات القدر في عقولهنّ

(١) الأخذود: الحفرة المستطيلة.

(٢) يس: ٥٦.



وحسنهنّ وكماهنّ. ولذلك عقبه بقوله: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً﴾ أي: ابتدأنا خلقهنّ ابتداءً جديداً من غير ولادة، إبداءً أو إعادة.

وعن رسول الله ﷺ: «إِنَّ أُمَّ سَلْمَةَ سَأَلَتْهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ ﷻ «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ». فَقَالَ: يَا أُمَّ سَلْمَةَ هُنَّ اللَّوَاتِي قَبِضْنَ فِي دَارِ الدُّنْيَا عَجَائِزَ شُمَطًا رُمَصًا<sup>(١)</sup>، جَعَلَهُنَّ اللَّهُ بَعْدَ الْكِبَرِ أَتْرَابًا، عَلَى مِيلَادٍ وَاحِدٍ فِي الْإِسْتِوَاءِ<sup>(٢)</sup>، كَلَّمَا أَنَاهُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ وَجَدُوهُنَّ أَبْكَارًا. فَلَمَّا سَمِعَتْ عَائِشَةُ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ: وَأَوْجَعَاهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَيْسَ هُنَاكَ وَجَعٌ».

وقالت عجوزة لرسول الله ﷺ: ادع الله أن يدخلني الجنة. فقال: «إِنَّ الْجَنَّةَ لَا تَدْخُلُهَا الْعَجَائِزُ. فَوَلَّتْ وَهِيَ تَبْكِي. فَقَالَ ﷺ: أَخْبِرُوهَا أَنَّهَا لَيْسَتْ يَوْمَئِذٍ بِعَجُوزٍ».

﴿فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا﴾ عذارى ﴿عُرُبًا﴾ مستحبات إلى أزواجهن. جمع عروب. وقيل: العروب اللعوب مع زوجها. وسكن راءه حمزة وأبو بكر. ﴿أَتْرَابًا﴾ مستويات في السن، فإن كلهنّ بنات ثلاث وثلاثين. وكذا أزواجهن. وعن رسول الله ﷺ: «يَدْخُلُ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ جَرْدًا، مَرْدًا، بِيضًا، جَعَادًا، مَكْتَلِينَ، أَبْنَاءَ ثَلَاثِ وَثَلَاثِينَ».

﴿لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ متعلق بـ«أنشأنا» أو «جعلنا». أو صفة لـ«أبكاراً». أو خبر لمحذوف، مثل: هنّ، أو لقوله: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾. وهي على الوجوه الأول خبر محذوف. وإنما نكر سبحانه التلّة ليدلّ على أنه ليس لجميع الأولين والآخريين، وإنما هو لجماعة منهم، كما يقال: رجل من جملة الرجال.

(١) الشَّمَطُ جمع الشَّمَطَاءِ، وهي: التي خالط بياض رأسها سواد. والرَّمَصُ جمع الرَّمَصَاءِ.

وهي: التي سال منها الرَّمَصُ. والرَّمَصُ: وسخ أبيض في مجرى الدمع من العينين.

(٢) لعل المراد: أنهم في استواء الخلقة كأنهنّ ولدن على ميلاد واحد.

روى نقلة الأخبار بالإسناد عن ابن مسعود قال: كُنَّا نَتَحَدَّثُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَكْثَرْنَا الْحَدِيثَ، ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى أَهْلِنَا، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا غَدَوْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «عَرَضْتُ عَلَيَّ الْأَنْبِيَاءَ اللَّيْلَةَ بِأَتْبَاعِهَا مِنْ أُمَّهَاتِهَا، فَكَانَ النَّبِيُّ تَجِيءُ مَعَهُ الثَّلَاةُ مِنْ أُمَّتِهِ، وَالنَّبِيُّ مَعَهُ الْعَصَابَةُ مِنْ أُمَّتِهِ، وَالنَّبِيُّ مَعَهُ النَّفَرُ مِنْ أُمَّتِهِ، وَالنَّبِيُّ مَعَهُ الرَّجُلُ مِنْ أُمَّتِهِ، وَالنَّبِيُّ مَا مَعَهُ مِنْ أُمَّتِهِ أَحَدٌ. حَتَّى إِذَا أَتَى أَخِي مُوسَى فِي كِبْكِبَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَلَمَّا رَأَيْتَهُمْ أَعْجَبُونِي، فَقُلْتُ: أَيُّ رَبِّ مِنْ هَؤُلَاءِ؟

قال: هذا أخوك موسى بن عمران، ومن معه من بني إسرائيل.

فقلت: رب فأين أممي؟

قال: انظر عن يمينك. فإذا ظراب<sup>(١)</sup> مكة قد سدّت بوجوه الرجال.

فقلت: من هؤلاء؟

فقلت: هؤلاء أمّك، أرضيت؟

قلت: ربّ رضيت.

فقلت: انظر عن يسارك. فإذا الأفق قد انسدّ بوجوه الرجال.

فقلت: ربّ من هؤلاء؟

فقلت: هؤلاء أمّك، أرضيت؟

قلت: ربّ رضيت.

فقلت: إنّ مع هؤلاء سبعين ألفاً من أمّك يدخلون الجنّة لا حساب عليهم.

قال: فأنشأ عكاشة بن محصن من بني أسد من خزيمة، فقال: يا نبيّ الله ادع ربّك أن يجعلني منهم.

فقال: اللهم اجعله منهم.

ثمّ أنشأ رجل آخر فقال: يا نبيّ الله ادع ربّك أن يجعلني منهم.

(١) الظَّرَابُ: الروابي الصغار، أي: ما ارتفع من الأرض، وهي التلّة. وواحدّها: الظَّرَبُ.

فقال: سبقك بها عكاشة.

فقال نبي الله: فداكم أبي وأمي إن استطعتم أن تكونوا من السبعين فكونوا. وإن عجزتم وقصرتم فكونوا من أهل الطراب. فإن عجزتم وقصرتم فكونوا من أهل الأفق. وإني قد رأيت ثم ناساً كثيراً يتهاوشون<sup>(١)</sup> كثيراً. فقلت: هؤلاء السبعون ألفاً. فاتفق رأينا على أنهم ناس ولدوا في الإسلام، فلم يزالوا يعملون به حتى ماتوا عليه.

فانتهى حديثهم إلى رسول الله ﷺ فقال: ليس كذلك، ولكنهم الذين لا يسرفون، ولا يتكبرون، ولا يتطهرون، وعلى ربهم يتوكلون.

ثم قال النبي ﷺ: إني لأرجو أن يكون من تبني ربح أهل الجنة. قال: فكبرنا.

ثم قال: إني لأرجو أن يكونوا ثلث أهل الجنة. فكبرنا.

ثم قال: إني لأرجو أن يكونوا شطر أهل الجنة. ثم تلا رسول الله ﷺ: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾.

وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ ﴿٤١﴾ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ  
 ﴿٤٢﴾ وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ ﴿٤٣﴾ لَّا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ﴿٤٤﴾ إِنْهُمْ كَانُوا قَبْلَ  
 ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ﴿٤٥﴾ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ ﴿٤٦﴾ وَكَانُوا  
 يَقُولُونَ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٤٧﴾ أَوْ آبَاءُنَا الْأَوَّلُونَ

(١) تهاوش القوم: اختلطوا واضطربوا، ووقعت بينهم الفتنة.

﴿٤٨﴾ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿٤٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ  
 ﴿٥٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْتَانَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ ﴿٥١﴾ لَأَكْلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ  
 ﴿٥٢﴾ فَمَا لَوْزِنَ مِنْهَا الْبُطُونَ ﴿٥٣﴾ فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ﴿٥٤﴾  
 فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ ﴿٥٥﴾ هَذَا نَزَّلْنَاهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٥٦﴾

﴿وَاضْحَابُ الشَّمَالِ مَا اضْخَابُ الشَّمَالِ فِي سَفُومٍ﴾ في حرّ نار ينفذ في السامع ﴿وَخَمِيمٍ﴾ وماء حارّ متناه في الحرارة ﴿وَفُظْلٌ مِنْ يَخْمُومٍ﴾ من دخان أسود. يفعل من الحممة. ﴿لَا بَارِدٍ﴾ كسائر الظلّ ﴿وَلَا حَرِيمٍ﴾ ولا نافع. نفى بذلك ما أوهم الظلّ من الاسترواح.

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ﴾ منهمكين في الشهوات، مشتغلين بها عن الاعتبار، تاركين الواجبات، طلباً لراحة أبدانهم.

﴿وَكَانُوا يُصِيرُونَ عَلَىٰ الْجَنَّةِ الْعَظِيمِ﴾ الذنب العظيم. يعني: الشرك. ومنه: بلغ الغلام الحنث، أي: الحلم ووقت المؤاخذة بالذنب. ومنه: حنث في يمينه، خلاف: برّ فيها. ويقال: تحنّث إذا تأتم.

﴿وَكَانُوا يَقُولُونَ﴾ إنكاراً للبعث ﴿إِنَّا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَاباً وَعِظَاماً أَيْتَانَا لَمَجْمُوعُونَ﴾ كرّرت الهمزة للدلالة على إنكار البعث مطلقاً، وخصوصاً في هذا الوقت. كما دخلت العاطف في قوله: ﴿أَوَايَاتُنَا الْأَوَّلُونَ﴾ للدلالة على أنّ ذلك أشدّ إنكاراً في حقهم، لتقدم زمانهم، أي: أو يبعث آباؤنا الذين ماتوا قبلنا، إنّ هذا لبعيد جداً. وللفصل بالهمزة حسن العطف على المستكن في «لمبعوثون» من غير

تأكيد به: نحن، كما حسن في قوله: ﴿مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾<sup>(١)</sup> للفصل بـ«لا» المؤكدة للنفي. وقرأ نافع وابن عامر: «أو» بالسكون. وقد سبق مثله<sup>(٢)</sup>. والعامل في الظرف ما دلّ عليه «مبعوثون»، لاهو، للفصل بـ«إن» والهمزة.

﴿قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ إلى ما وقّنت به الدنيا - أي: حدّت - من يوم معيّن عند الله معلوم له. وهو يوم القيامة. ومنه: مواقيت الإحرام. وهي الحدود التي لا يتجاوزها من يريد دخول مكة إلا محرماً. والإضافة بمعنى «من» كخاتم فضة.

﴿فَمِنْكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ﴾ عن طريق الحقّ ﴿الْمُكَذِّبُونَ﴾ بتوحيد الله ونسبته نبيه وبالبعث. والخطاب لأهل مكة وأضرابهم. ﴿لَا يَكْفُرُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ﴾ «من» الأولى للابتداء، والثانية للبيان ﴿فَعَالِيُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾ من شدة الجوع.

﴿فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ﴾ لغاية العطش. وتأنيت الضمير في «منها» وتذكيره في «عليه» على معنى الشجر ولفظه. ﴿فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ﴾ الإبل التي بها الهيام. وهو داء يشبه الاستسقاء، فلا تزال تشرب الماء حتّى تموت. والمعنى: كشرب الإبل التي لا تروى بالماء. جمع أهيم وهيماء.

وقيل: الرمال، على أنّه جمع هيام بالفتح. وهو الرمل الذي لا يتماسك. جمع على هيم، كسحاب وسحب. ثمّ خفّف وفعل به ما فعل بجمع أبيض. والمعنى: أنّه يسلّط عليهم من الجوع ما يضطرّهم إلى أكل الزقوم الذي هو كالمهل، فإذا ملؤوا منهم البطون يسلّط عليهم من العطش ما يضطرّهم إلى شرب الحميم الذي يقطع أمعاءهم، فيشربونه شرب الهيم.

والمعطوف أخصّ من الآخر، من حيث إنّ كونهم شاربين للحميم على ما هو

(١) الأنعام: ١٤٨.

(٢) راجع ج ٥ ص ٥٤٥، ذيل الآية ١٧ من سورة الصافات.

عليه من تناهي الحرارة وقطع الأمعاء أمر عجيب، وشربهم له على ذلك كما تشرب الهميم الماء أمر عجيب أيضاً، فكانتا صفتين مختلفتين. فلا اتحاد بين المعطوف والمعطوف عليه ليلزم عطف الشيء على نفسه.

وقرأ نافع وعاصم وحزمة: شَرِبَ، بضم الشين.

﴿هَذَا نَزَّلْنَاهُمْ يَوْمَ الدِّينِ﴾ يوم الجزاء. فما ظنك بما يكون لهم بعد ما استقرروا في الجحيم؟ وفيه تهكم، كما في قوله: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾<sup>(١)</sup>. لأن النزل ما يعد للنازل تكرمة له.

نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ﴿٥٧﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾ أَلَيْسَ  
تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ  
بِمُسْبِقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَىٰ أَنْ تَبْدَلَ أَمْثَالَكُمْ وَتُنشِكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾  
وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾  
أَلَيْسَ تُزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴿٦٤﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلَلْتُمْ  
تَفَكَّهُونَ ﴿٦٥﴾ إِنَّا لَمُغْرَمُونَ ﴿٦٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٦٧﴾

ثم احتج سبحانه عليهم في البعث، فقال: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ﴾ ولم تكونوا شيئاً ﴿فَلَوْلَا﴾ فهلاً ﴿تُصَدِّقُونَ﴾ تحضيض على التصديق. إما بالخلق، لأنهم وإن كانوا مصدقين به، إلا أنهم لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق، فكأنهم مكذبون

به. وإما بالبعث، لأن من خلق أولاً لم يمتنع عليه أن يخلق ثانياً.

ثم تبههم سبحانه على وجه الاستدلال على صحته ما ذكره، فقال: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ أي: ما تقدفونه وتصبونه في الأرحام من النطف.

﴿أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ﴾ تقدرونه وتصورونه بشراً سويّاً ﴿إَمْ فَخَنُ الْخَالِقُونَ﴾ فإذا لم تقدروا أتم وأمثالكم على ذلك فاعلموا أن الله سبحانه هو الخالق لذلك، وإذا ثبت أنه قادر على خلق الولد من النطفة، وجب أن يكون قادراً على إعادته بعد موته، لأنه ليس بأبعد منه.

ثم بين سبحانه أنه كما هو قادر على إبداء الخلق قادر على إماتتهم، فقال: ﴿نَحْنُ قَدْزَنَابِيْنَكُمْ الْمَوْتِ﴾ قسمناه عليكم، وأقتنا موت كل بوقت معين كما تقتضيه مشيئنا، وقرأ ابن كثير بتخفيف الدال. ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوبِيْنَ﴾ لا يسبقنا أحد، فيهرب من الموت أو يغير وقته، أو لا يغلبننا أحد، من: سبقته على كذا إذا غلبته عليه ولم تمكنه منه.

وقوله: ﴿عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ﴾ على الأول حال، أو علّة لـ«قدّرنا»، و«على» بمعنى اللام، و«ما نحن بمسبوقين» اعتراض، وعلى الثاني صلة، والمعنى: لا يغلبنني أحد على أن يخلق بدلکم أشباهکم، ويجوز أن يكون الأمثال جمع مثل، والمعنى: على أن نغير صفاتكم التي أنتم عليها في خلقكم وأخلاقكم.

﴿وَنُنشِئُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ في خلق أو صفات لا تعلمونها، يعني: أنا تقدر على خلق ما يماثلكم وما لا يماثلكم، فكيف نعجز عن إعادتكم؟!

﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ﴾ حين خلقتم من نطفة وعلقة ومضغة ﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ فهلاً تعتبرون وتستدلون بأن من قدر عليها قدر على النشأة الأخرى، فإنها أقل صنفاً، لحصول المواد، وتخصيص الأجزاء، وسبق المثال. وهذا قياس منصوص العلّة لا مطلقاً.

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا خَضَرْتُونَ﴾ تبتدون حبه، وتعملون في أرضه ﴿عَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ﴾ تبتون، بأن ترويه نباتاً ينمى إلى أن يبلغ الغاية ﴿أَمْ نَخُنُ الزَّارِعُونَ﴾ المنتبون، وقد اعترفتم بأننا نحن الزارعون. فمن قدر على إنبات الزرع من الحبة الصغيرة ويجعلها حبواً كثيرة، قدر على إعادة الخلق إلى ما كانوا عليه. وعن رسول الله ﷺ: «لا يقولن أحدكم: زرعت، وليقل: حرثت».

﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ﴾ جعلنا ذلك الزرع ﴿حُطَّامًا﴾ هشياً لا ينتفع به. من: حطم إذا نقتت، كالفتات والجناد من: فت وجذ. ﴿فَفَلْتُمْ نَفَكُهُونَ﴾ تعجبون. وعن الحسن: تندمون على تعبك واجتهادكم فيه، وإنفاقكم عليه. أو على ما اقترفتم من المعاصي التي أصبتم بذلك من أجلها، فتحدثون فيه. والتفك: التنقل بصنوف الفاكهة. وقد استعير للتنقل بالحديث.

﴿إِنَّا لَمُعْزَمُونَ﴾ أي: يقولون: إننا لملزمون غرامة ما أنفقنا. أو مهلكون. لهلاك رزقنا. من الغرام. وهو الهلاك. وقرأ أبو بكر: «إِنَّا على الاستهام. ثم يستدركون فيقولون: ﴿بَلْ نَخُنُ مَخْزُومُونَ﴾ حرمتنا رزقنا. أو محدودون لاحظ لنا ولا بخت، لا محدودون. ولو كنا محدودين لما جرى علينا هذا.

أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ أَلَمْ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ الْمَزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾

ثم نبه سبحانه على دلالة أخرى على إمكان البعث ووقوعه. فقال: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ أي: العذب الصالح للشرب.

﴿عَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمَزْنِ﴾ من السحاب. واحده مزنة. وقيل: المزن السحاب الأبيض خاصة. وهو أعذب ماء. ﴿أَمْ نَخُنُ الْمُعْزِلُونَ﴾ بقدرتنا، نعمة منا عليكم. والرؤية إن كانت بمعنى العلم فمتعلقة بالاستهام.



﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَا أَجَابًا﴾ ملحاً شديداً الملوحة لا يقدر أحد على شربه. من الأجيح، فإنه يحرق الفم. أو مرّاً شديداً المرارة. وحذفت اللام في جواب «لو» لعلم السامع بمكانها.

وتحقيقه: أن «لو» لما كانت داخلية على جملتين، معلقة ثانيتهما بالأولى تعلق الجزاء بالشرط. ولم تكن مخصصة للشرط ك: إن، ولا عاملة مثلها، وإنما سرى في «لو» معنى الشرط اتفاقاً من حيث إفادتها في مضموني جملتيها أن الثاني امتنع لامتناع الأول، افتقرت في جوابها إلى ما ينصب علماً على هذا التعلق، فزيدت هذه اللام لتكون علماً على ذلك. فإذا حذفت بعد ما صارت علماً مشهوراً مكانه، فلأن الشيء إذا علم وشهر موقعه وصار مألوفاً ومأنوساً به، لم يبال بإسقاطه عن الألفاظ استغناءً بمعرفة السامع. ألا ترى إلى ما يحكى عن رؤية أنه كان يقول: خير، لمن قال له: كيف أصبحت؟ فيحذف الجواز لعلم كل أحد بمكانه.

ويجوز أن يقال: إن هذه اللام مفيدة معنى التوكيد لا محالة، فأدخلت في آية المطعوم دون آية المشروب، للدلالة على أن أمر المطعوم مقدم على أمر المشروب، وأن الوعيد يفقده أشد وأصعب، من قبل أن المشروب إنما يحتاج إليه تبعاً للمطعوم. ألا ترى أنك إنما تسقي ضيفك بعد أن تطعمه. ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب.

﴿قُلْ وَلَا تَسْخَرُونَ﴾ أمثال هذه النعم الضرورية التي لا يقدر عليها غير الله.

أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾ أَلَمْ أَنْشَأْكُمْ شَجَرَةً أَمْ نَحْنُ

الْمُنشَرُونَ ﴿٧٢﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكَرًا وَمَسَآعًا لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٣﴾

ثُمَّ نَبَّهَ سَبْحَانَهُ عَلَى دَلَالَةِ أُخْرَى. فَقَالَ: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾  
تقدحونها وتستخرجونها من الزناد. والعرب تقدح بعودين، تحك أحدهما على  
الأخر، ويسمّون الأعلى الزند، والأسفل الزندة، شبهوهما بالفحل والطروقة.  
﴿وَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا﴾ يعني: الشجرة التي منها الزناد ﴿أَمْ نَحْنُ  
الْمُنشِئُونَ﴾.

﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا﴾ جعلنا نار الزناد ﴿تَذْهِرَةً﴾ يتذكّر بها ويتفكّر فيها،  
ليعلم أنّ من قدر عليها وعلى إخراجها من الشجر الأخضر قدر على النشأة  
الأخرة، كما مرّ في سورة يس<sup>(١)</sup>. أو تبصرة في أمر المعاش، حيث علّقنا بها  
أسباب المعاش كلّها، وعمّنا بالحاجة إليها البلوى. أو في الظلام، أو تذكيراً  
وأنموذجاً لنار جهنّم، فينظرون إليها ويذكرون ما أوعدوا به، لما روي عن  
رسول الله ﷺ: «ناركم هذه التي يوعد بنو آدم جزء من سبعين جزءاً من حرّ  
جهنّم».

﴿وَمَقَاعاً﴾ ومنفعة ﴿لِلْمُقْوِينَ﴾ للذين ينزلون القواء، وهي القفر، أو  
للذين خلت بطونهم أو مزادهم من الطعام، من: أقوت الدار إذا خلت من  
ساكنيها.

وقيل: للمستمتعين بها من الناس أجمعين، المسافرين والحاضرين.  
والمعنى: أنّهم يستضيئون بها في الظلمة، ويصطلون من البرد، ويتفعمون بها في  
الطبخ والخبز. وعلى هذا، يكون المقوي من الأضداد، فيكون المقوي هو الذي  
صار ذا قوّة من المال والنعمة، والمقوي أيضاً الذاهب ماله، التازل بالقواء من  
الأرض، فالمعنى: ومتاعاً للأغنياء والفقراء.

(١) راجع ج ٥ ص ٥٣٥، ذيل الآية (٨٠) من سورة يس.

فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴿٧٥﴾  
 وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ  
 ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾

ولما عدّد بدائع صنعه الدالة على وحدانيّته وكمال قدرته وإنعامه على عباده،  
 عقبه بالتسبيح، فقال:

﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ فأحدث التسبيح بذكر اسمه. أو بذكره عتاً لا يليق بعظمة شأنه، فإن إطلاق اسم الشيء ذكره، والعظيم صفة للاسم أو الرب. وتنقيح المعنى: قل: سبحان الله، إمّا تنزيهاً له عتاً يقول الظالمون الذين يجحدون وحدانيّته ويكفرون نعمته، وإمّا تعجباً من أمرهم في غمط<sup>(١)</sup> آلائه وأياديه الظاهرة، وإمّا شكراً لله على النعم التي عدّها وتبّه عليها، وقد صحّ عن النبي ﷺ لما نزلت قال: «اجعلوها في ركوعكم». يعني: قولوا فيه: سبحان ربّي العظيم.

﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ إذ المقسم عليه أوضح من أن يحتاج إلى قسم. أو فأقسم، و«لا» مزيدة للتأكيد، كما في قوله: ﴿يَفْلَأُ يَعْلَمُ أَهْلَ الْجِبَتِ﴾<sup>(٢)</sup>. أو فلأنا أقسم، واللام لام الابتداء التي دخلت على المبتدأ والخبر، كقولك: لزيد منطلق، فحذف المبتدأ، وأشبع فتحة لام الابتداء. أو فلا رد لكلام يخالف المقسم عليه، وهو قول الكفّار: إن القرآن سحر وشعر وكهانة.

﴿بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ بمساقطها ومغاريها. وتخصيص المغارب لما في غروبها

(١) غَمَطَ النعمة: لم يشكرها.

(٢) الحديد: ٢٩.

من زوال أثرها، والدلالة على وجود مؤثر لا يزول تأثيره. أو بمنازلتها ومجاريها. ولعلَّ الله سبحانه في آخر الليل إذا انحطَّت النجوم إلى المغرب أفعالاً مخصوصة عظيمة، أو للملائكة عبادات موصوفة، أو لآلته وقت قيام المنتهجين والمبتهلين إليه من عباده الصالحين، ونزول الرحمة والرضوان عليهم.

وروي عن أبي عبدالله عليه السلام: «أَنَّ مَوَاقِعَ النُّجُومِ رَجُومُهَا لِلشَّيَاطِينِ».

وقيل: النجوم نجوم القرآن، ومواقفها أوقات نزولها.

وقرأ حمزة والكسائي: بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ.

ثم استعظم ذلك القسم بقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَنَسَمٌ لَوْ تَعَلمُونَ عَقِيمٌ﴾ لما في المقسم به من الدلالة على عظم القدرة وكمال الحكمة وفرط الرحمة، ومن مقتضيات رحمته أن لا يترك عباده سدى. وهو اعتراض في اعتراض، فإنَّه اعتراض بين المقسم والمقسم عليه. أعني: قوله: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾. و«لو تعلمون» اعتراض بين الموصوف والصفة.

﴿إِنَّهُ﴾ إِنْ الَّذِي تَلَوْنَاهُ عَلَيْكَ ﴿لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ كثير النفع، لاشتماله على أصول العلوم المهمة في إصلاح المعاد والمعاش. أو حسن مرضي في جنسه من الكتب. أو كريم على الله. ﴿فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ﴾ أثبت في كتاب مصون محفوظ، وهو اللوح.

﴿لَا يَخْشَى إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ أي: لا يطلع على اللوح إلا المطهرون من الكدورات الجسمانية، وهم الملائكة. هذا إن جعلت الجملة صفة لـ«كتاب مكنون». وإن جعلت صفة للقرآن. فالمعنى: لا ينبغي أن يمس القرآن - أي: مكتوبه إلا المطهرون من الأحداث الكبرى والصغرى. وهذا مروى عن أبي جعفر عليه السلام، وعطاء، وطاووس، وسالم. وهو مذهب مالك والشافعي أيضاً. فيكون النفي بمعنى النهي. أو لا يطلبه إلا المطهرون من الكفر.

﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ صفة ثالثة أو رابعة للقرآن، وهو مصدر نعت به، لأنه نزل نجوماً من بين سائر كتب الله تعالى، فكأنه في نفسه تنزيل. ولذلك جرى مجرى بعض أسمائه، فقيل: جاء في التنزيل كذا، ونطق به التنزيل. أو هو تنزيل، على حذف المبتدأ.

أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنتُمْ مُذْهَبُونَ ﴿٨١﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنتُمْ حِينَتٌ تَنْتَظِرُونَ ﴿٨٤﴾ وَسَخِرُ اقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٨٥﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾

تم خاطب سبحانه أهل مكة فقال: ﴿أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ﴾ الذي حدثناكم به، وأخبرناكم فيه عن حوادث الأمور، وهو القرآن، ﴿أَنتُمْ مُذْهَبُونَ﴾ متهاونون به كمن يدهن في الأمر، أي: يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاوناً به.

﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ﴾ على حذف المضاف، والرزق: المطر الذي هو سببه، تسمية للمسبب باسم السبب، والمعنى: وتجعلون شكر ما يرزقكم الله من الفيث ﴿أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ بكونه من الله حيث تنسبونه إلى الأنواء، فوضعتم التكذيب موضع الشكر.

عن ابن عباس: أصاب الناس عطش في بعض أسفاره، فدعا الله فسقوا، فسمع رجلاً يقول: مطرنا بنوء كذا، فنزلت هذه الآية.

وقيل: معناه: أتجعلون حظكم من القرآن الذي رزقكم الله التكذيب به.

﴿فَلَوْلَا﴾ فهلاً ﴿إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾ بلغت النفس الحلقوم عند الموت

﴿وَأَنْتُمْ جِينٌذٌ تَنْظُرُونَ﴾ ترون تلك الحال. والخطاب لمن حول المحتضر. والواو للحال. ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ﴾ ونحن أعلم ﴿إِلَيْهِ﴾ إلى المحتضر ﴿وَمِنْكُمْ﴾ عبّر عن العلم بالقرب الذي هو أقوى سبب الاطلاع ﴿وَلَكِنْ لَا تَنْصِيرُونَ﴾ لا تدركون كنه ما يجري عليه.

وقيل: معناه: ورسلنا الذين يقبضون روحه أقرب إليه منكم، ولكن لا تبصرون رسلنا القابضين روحه.

﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾ غير مجزيين يوم القيامة. أو مملوكين مقهورين. من: دانه إذا أذله واستعبده. وأصل التركيب للذلل والانتقياذ.

﴿تَرْجِعُونَهَا﴾ ترجعون النفس إلى مقرها. وهو عامل الظرف. والمحضض عليه به «لولا» الأولى، والثانية تكرير للتوكيد. وهي بما في حصرها دليل جواب الشرط. والمعنى: إن كنتم غير مملوكين مجزيين، كما دلّ عليه جحدكم أفعال الله وتكذيبكم بآياته ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في أباطيلكم. فلولا ترجعون الأرواح إلى الأبدان بعد بلوغها الحلقوم.

وتوضيح المعنى: إنكم في جحدكم أفعال الله وآياته في كل شيء. إن أنزل عليكم كتاباً معجزاً قلتم: سحر وافتراء. وإن ارسل إليكم رسولاً قلتم: ساحر كذاب. وإن رزقكم مطراً يحييكم به قلتم: صدق نوء كذا. على مذهب يؤدي إلى الإهمال والتعطيل. فما لكم لا ترجعون الروح إلى البدن بعد بلوغه الحلقوم. إن لم يكن ثم قابض. وكنتم صادقين في تعطيلكم وكفركم بالمحيي الميت المبدى المعيد؟ وإذا لم تقدروا على ذلك، فاعلموا أنه من تقدير مقدر حكيم. وتدبير مدبر عليم.

فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ ﴿٨٩﴾

وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ

﴿ ٩١ ﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ﴿ ٩٢ ﴾ فَنَزَّلْنَا مِنْ حَمِيمٍ ﴿ ٩٣ ﴾  
وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ ﴿ ٩٤ ﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴿ ٩٥ ﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ  
الْعَظِيمِ ﴿ ٩٦ ﴾

ثم ذكر سبحانه حال المخلوقات عند الموت، فقال: ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفْرِّينَ ﴾ أي: إن كان المحتضر الذي بلغت روحه الحلقوم من السابقين، من الأزواج الثلاثة المذكورة في أول السورة ﴿ فَرَوْحٌ ﴾ فله استراحة ولذة ﴿ وَرَيْحَانٌ ﴾ ورزق طيب. وقيل: هو الريحان المشوم من رياحين الجنة. وقيل: الروح النجاة من النار، والريحان دخول دار القرار. وقيل: روح في القبر، وريحان في القيامة والجنة. ﴿ وَجَنَّةٌ نَعِيمٍ ﴾ ذات تنعم.

﴿ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ فَسَلَامٌ لَكَ ﴾ يا صاحب اليمين ﴿ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴾ الَّذِينَ مِنْ إِخْوَانِكَ، يَسْلَمُونَ عَلَيْكَ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ إِلَّا قَبِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ ﴾ بالبعث والرسول ﴿ الضَّالِّينَ ﴾ عن الهدى. يعني: أصحاب الشمال. وإنما وصفهم بأفعالهم زجرًا عنها، وإشعاراً بما أوجب لهم ما أوعدهم به. ﴿ فَنَزَّلْنَا ﴾ فنزلهم الذي أعد لهم، من الطعام والشراب ﴿ مِنْ حَمِيمٍ • وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ ﴾ وذلك ما يجد في القبر من سموم النار ودخانها.  
﴿ إِنَّ هَذَا ﴾ إن هذا الذي ذكر في هذه السورة، أو في شأن الأصناف الثلاثة ﴿ لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴾ أي: الحق الثابت من اليقين الذي لا شبهة معه.  
﴿ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴾ فنزه اسم تَعَالَى عما لا يليق بعظمة شأنه.

## سورة الحديد

مدنيّة. وهي تسع وعشرون آية.

أبي بن كعب، عن النبي ﷺ، قال: «من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله».

وروى العرياض بن سارية، قال: «إن النبي ﷺ كان يقرأ المسبّحات قبل أن يرقد، ويقول: إنّ فيهنّ آية أفضل من ألف آية».

وروى عمرو بن شمر، عن جابر الجعفي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «من قرأ المسبّحات كلّها قبل أن ينام لم يمت حتّى يدرك القائم عليه السلام، وإن مات كان في جوار رسول الله ﷺ».

الحسين بن أبي العلاء، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأ سورة الحديد والمجادلة في صلاة الفريضة وأدمنها، لم يعذبه الله أبداً حتّى يموت، ولا يرى في نفسه ولا في أهله سوءاً أبداً، ولا خصاصة في بدنه».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ لَهُ مُلْكُ  
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾ هُوَ الْأَوَّلُ  
وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ



السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي  
 الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا  
 كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤﴾ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ  
 تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٥﴾ يُبْلِغُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُبْلِغُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ  
 بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٦﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة الواقعة بالتسبيح، افتتح هذه السورة أيضاً  
 بالتسبيح، وعقبه بالدلائل الموجبة للتسبيح، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سُبْحَٰنَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ جاء التسبيح  
 ها هنا وفي الحشر والصف بلفظ الماضي، وفي الجمعة والتغابن بلفظ المضارع،  
 إشعاراً بأن من شأن ما أسند إليه التسبيح - من السماوات والأرض - أن يسبحه في  
 جميع أوقاته، لأنه دلالة جبلية لا تختلف باختلاف الحالات. ومجيء المصدر  
 مطلقاً في بني إسرائيل أبلغ، من حيث إنه يشعر بإطلاقه على استحقاق التسبيح من  
 كل شيء وفي كل حال، من الملائكة والتقلين.

وإنما عدّي ها هنا باللام، إشعاراً بأن إيقاع الفعل لأجل الله وخالصاً لوجهه.  
 ومثله: نصحت له، في: نصحته. فالمعنى: أحدث التسبيح والتنزيه من كل سوء  
 خالصاً لله. وأصل التسبيح التعدي بنفسه، كما في قوله: ﴿وَتَسْبِيحُهُ﴾<sup>(١)</sup>. لأنَّ

معنى: سبّحته: بَعْدته عن السوء. منقول من: سَبَّحَ إِذَا ذَهَبَ وَبَعْدَ.

«ما في السموات والأرض» ما يتأتى منه التسييح ويصع. أو يستيح له ذو الروح وغيره. أمّا العقلاء فيسبّحونه قولاً واعتقاداً ولفظاً ومعنى. وأمّا غير العقلاء من سائر الحيوانات والجمادات فتسييحه ما فيه من الأدلة الدالة على وحدانيته، وعلى الصفات التي باين بها جميع خلقه، وما فيه من الحجج على أنه لا يشبه خلقه، وأن خلقه لا يشبهه، فعبر سبحانه عن ذلك بالتسييح.

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ حال يشعر بما هو المبدأ للتسييح. والمعنى: وهو القادر الذي لا يمتنع عليه شيء من الأشياء، المحكم لأفعاله، العليم بوجوه الصواب في التدبير.

﴿لَهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ﴾ فإنه الموجد لهما، والمتصرف فيهما، وليس لأحد منعه منه ﴿يُخَيِّبُ وَيُمَيِّتُ﴾ استئناف، أو خبر لمحدوف، أو حال من المجرور في «له». والجازر عامل فيها. ومعناه: يحيي النطف والبيض والموتى يوم القيامة، ويميت الأحياء. ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ من الإحياء والإماتة وغيرهما ﴿قَدِيرٌ﴾ تام القدرة.

﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ القديم السابق على سائر الموجودات، من حيث إنّه موجدتها ومحدثها ﴿وَالْآخِرُ﴾ الباقي بعد فنائها، ولو بالنظر إلى ذاتها مع قطع النظر عن غيرها. أو هو الأول الذي تبدأ منه الأسباب، وتنتهي إليه المسببات. أو الأول خارجاً، والآخر ذهنياً.

﴿وَالظَّاهِرُ﴾ وجوده بالأدلة الدالة عليه، أو الغالب على كل شيء. من: ظهر عليه إذا علاه وغلبه. ﴿وَالْبَاطِنُ﴾ حقيقة ذاته، فلا تكتننها العقول، ولا تدرك بالحواس. وفي هذا حجة على من جوّز إدراكه في الآخرة بالعاسة. أو العالم بباطن كل شيء.

وقيل: الأول بالأزلية، والآخر بالأبدية، والظاهر بالأحدية، والباطن بالصدية.

والواو الأولى للدلالة على أنه الجامع بين الصفتين: الأولى والآخريّة. والثالثة على أنه الجامع بين الظهور والخفاء. وأما الوسطى، فعلى أنه الجامع بين مجموع الصفتين الأولين، ومجموع الصفتين الآخرين.

﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ يستوي عنده الظاهر والخفي.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ لما في ذلك من اعتبار الملائكة بظهور شيء بعد شيء من جهته، ولما في الإخبار به من المصلحة للمكلفين. ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ استولى عليه استيلاء الملك على الملك، والمالك على الملك، وقد مر ذلك مراراً.

﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ ما يدخل ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ كالبدور ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ كالزروع ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ كالأمطار والأرزاق ﴿وَمَا يَرْجُ فِيهَا﴾ كالأبخرة وأعمال العباد والملائكة ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ لا ينفك علمه وقدرته عنكم بحال ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من خير وشر ﴿بَصِيرٌ﴾ عالم، فيجازيكم عليه. ولعلّ تقديم الخلق على العلم لأنه دليل عليه.

﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يتصرف فيهما كيف يشاء. ذكره مع الإعادة كما ذكره مع الإيداء، لأنه كالمقدمة لهما. ﴿وَاللَّهُ تَزَجُّعَ الْأُمُورِ﴾ يوم القيامة. يعني: أن جميع من ملكه شيئاً في الدنيا يزول ملكه عنه.

﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ يدخل ما نقص من الليل في النهار، وما نقص من النهار في الليل، حسب ما دبره فيه من مصالح عباده ﴿وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ بمكنونها، من أسرار خلقه، وما يخفونه من الضمائر والاعتقادات والإرادات والكرهات، لا يخفى عليه شيء منها. وفيه تحذير من المعاصي.

آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْقَضُوا مَا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا  
 مِنْكُمْ وَأَنْقَضُوا لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴿٧﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ  
 لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى  
 عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَارْؤُوفٌ  
 رَحِيمٌ ﴿٩﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُتَّقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً  
 مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ  
 خَبِيرٌ ﴿١٠﴾ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ  
 كَرِيمٌ ﴿١١﴾ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ  
 بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ  
 الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ  
 نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ  
 فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ﴿١٣﴾ يُنَادُوهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا  
 بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبَّصْتُمْ وَغَرَّبْتُمْ الْأَمَانِي حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ

اللَّهُ وَعَزَمُكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿١٤﴾ فَأَلْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾

ثم خاطب المكلفين، فقال: ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ﴾ بوحدانيته وإخلاص العبادة له ﴿وَزَسُوهُ﴾ وصدقوا بنبوته ﴿وَأَنْفِقُوا﴾ في طاعة الله والوجوه التي أمركم بالإنفاق فيها ﴿مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ﴾ من الأموال التي جعلكم الله خلفاء في التصرف فيها. فهي في الحقيقة له لا لكم، بسبب خلقه وإنشائه لها. وإنما مولاكم إياها، وخولكم الاستمتاع بها، وما أنتم فيها إلا بمنزلة الوكلاء والنواب.

أو المعنى: جعلكم مستخلفين ممن كان قبلكم فيما في أيديكم، بتوريثه إياكم. فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم إليكم، وسينتقل منكم إلى من بعدكم، فلا تبخلوا به، وانفقوا بالإنفاق منها أنفسكم.

وفيه حث على الإنفاق، ونهين له على النفس، كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره إذا أذن له فيه.

﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا﴾ منها في حقوق الله ﴿لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ وعد فيه مبالغات: جعل الجملة اسمية، وإعادة ذكر الإيمان والإنفاق، وبناء الحكم على الضمير، وتنكير الأجر، ووصفه بالكبر، أي: لهم ثواب عظيم لا يكتننه العقل.

ثم وتخهم بترك الإيمان، وبعده بترك الإنفاق، فقال: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ الجملة الفعلية حال من معنى الفعل في «لكم»، كما تقول: مالك قائماً؟ بمعنى: ما تصنع قائماً؟ أي: وما تصنعون غير مؤمنين به؟ وأي شيء يمنعكم من الإيمان به؟ ﴿وَالرُّسُولُ يُدْعُوكُمْ لِيُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ﴾ حال من ضمير «لا تؤمنون». فهما حالان متداخلان.

والمعنى: أي عذر لكم في ترك الإيمان، والرسول يدعوكم إليه، ويستبهمكم

عليه، ويتلو عليكم الكتاب الناطق بالحجج والآيات؟

وقوله: ﴿وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ﴾ حال من مفعول «يدعوكم» أي: الرسول يدعوكم بالإيمان حال كونه تعالى قد أخذ ميثاقكم بالإيمان. وقرأ أبو عمرو: أَخَذَ على البناء للمفعول، أي: وقد أخذ الميثاق منكم بالإيمان قبل ذلك بنصب الأدلة والتمكين من النظر.

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ لموجب ما، فإن هذا موجب لا مزيد عليه، أي: إذا لم يبق لكم علة بعد ارتفاع الشبه، ولزوم الحجج العقلية والنقلية عليكم، فما لكم لا تؤمنون؟

﴿هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ﴾ يعني: محمداً ﷺ ﴿آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ حجباً منيرة وبراهين واضحة ﴿لِيُخْرِجَكُمْ﴾ أي: الله سبحانه، أو عبده ﷺ ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ من ظلمات الكفر ﴿إِلَى النُّورِ﴾ إلى نور الإيمان بالتوفيق والأطراف الهادية ﴿وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ حيث تتهكم بالرسول والآيات، ولم يقتصر على ما نصب لكم من الحجج العقلية، وإنما جمع بين الرأفة والرحمة للتأكيد. وقيل: الرأفة النعمة على المضرور، والرحمة النعمة على المحتاج.

وفي الآية دلالة على بطلان مذهب أهل الجبر، فإنه سبحانه بين أن الغرض في إنزال القرآن الإيمان به.

﴿وَمَا لَكُمْ أَنْ تَتَّقُوا﴾ وأي شيء لكم في أن لا تتقوا ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فيما يكون قربة إليه ﴿وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يرث كل شيء فيهما، فلا يبقى لأحد مال. وإذا كان كذلك فإنفاقه بحيث يستخلف عوضاً يبقى - وهو الثواب - كان أولى. وهذا من أبلغ البعث على الإنفاق في سبيل الله.

ثم بين التفاوت بين المنفقين منهم، فقال: ﴿لَا يَسْتَوِي مَنْ مَنَعَ مِنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ﴾ قبل فتح مكة، إذ بالإنفاق وقع عز الإسلام وقوة أهله، ودخول الناس في

دين الله أفواجاً ﴿وَقَاتِلْ﴾ مع الكفار. وذكر القتال في بيان التفاوت بين المنفقين للاستطراد. وقسيم «من أنفق» محذوف، تقديره: ومن أنفق من بعد الفتح. فحذف لوضوحه، ودلالة ما بعده عليه، أعني: قوله: ﴿أُولَئِكَ أَغْظَمَ نَزْجَةً﴾ فإنه بيان لتفاوت المنفقين باختلاف أحوالهم، من السبق وقوة اليقين وتحري الحاجات ﴿مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا﴾ أي: من بعد فتح مكة. فإن الإنفاق والقتال قبل فتح مكة كان أشدّ، والحاجة إلى النفقة والجهاد كان أكثر.

﴿وَكُلًّا﴾ وكل واحد من الفريقين المنفقين ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الضُّسْفَى﴾ المثوبة الحسنى - وهي: الجنة - وإن تفاوتوا في مراتب الدرجات. وقرأ ابن عامر: وَكُلُّ، بالرفع على الابتداء، أي: وكلّ وعده الله، ليطابق ما عطف عليه، وهو قوله: ﴿وَأَنَّهَا بِمَا تُعْمَلُونَ حَبِيرٌ﴾ عالم بظاهره وباطنه، فمجازيكم على حسبه.

ثم بين كيفية الإنفاق ومزية المثوبة، فقال: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ﴾ أي: ينفق ماله في سبيله رجاء أن يعوّضه، فإنه كمن يقرض الله ﴿قَرْضاً حَسَنًا﴾ أي: إنفاق أكرم المال وأطيبه في أفضل الجهات مقرونًا بالإخلاص. فشبه ذلك بالقرض على سبيل المجاز. ووجه الشبه هو التعويض.

وقال بعض المحققين: القرض الحسن أن يجمع عشرة أوصاف: أن يكون من الحلال، لأن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَيِّبٌ، لَا يَقْبَلُ إِلَّا الطَّيِّبَ».

وأن يكون من أكرم ما يملكه، دون أن يقصد الرديء بالإنفاق، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَتِمَّمُوا الضَّحِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

وأن يتصدق وهو يحبّ المال ويرجو الحياة، لقوله ﷺ: «لَمَّا سئل عن الصدقة: «أفضل الصدقة أن تعطيه وأنت صحيح صحيح، تأمل العيش، وتخشى

الفقر، ولا تمهل حتى إذا بلغت النفس التراقي قلت: لفلان كذا ولفلان كذا». وأن يضعه في الأخلّ الأوحج الأولى بأخذه، ولذلك خصّ الله أقواماً بأخذ الصدقات، وهم أهل البلوى.

وأن يكتمه ما أمكن، لقوله: ﴿وَإِنْ تَخْفَوْهَا وَتُوْتُوهَا الْفَقْرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾<sup>(١)</sup>.

وأن لا يتبعه المنّ والأذى، لقوله: ﴿لَا تَبْتَغُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنْ وَالْأَذَى﴾<sup>(٢)</sup>.

وأن يقصد به وجه الله، ولا يراني بذلك، لأنّ الرياء مذموم.

وأن يستحقر ما يعطي وإن كثر، لأنّ متاع الدنيا قليل.

وأن يكون من أحبّ ماله إليه، لقوله: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا

تُحِبُّونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

وأن يحتاج إليه، لقوله تعالى: ﴿وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ

خَصَاصَةٌ﴾<sup>(٤)</sup>.

فهذه الأوصاف العشرة إذا استكملتها الصدقة كان ذلك قرصاً حسناً.

﴿فَيُضَاعَفُهُ لَهٗ﴾ أي: يعطي أجره أضعافاً، من سبع إلى سبعين إلى

سبعمائة ﴿وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ وذلك الأجر المضموم إليه الأضعاف كريم في نفسه،

ينبغي أن يتوخى وإن لم يضاعف، فكيف وقد يضاعف أضعافاً

وقرأ عاصم: ﴿فَيُضَاعَفُهُ بِالنَّصَبِ﴾، على جواب الاستفهام باعتبار المعنى،

فكأنه قال: أيقرض الله أحد فيضاعفه له؟ وقرأ ابن كثير: ﴿فَيُضَعَّفُهُ مَرْفُوعاً﴾، عطفاً

على «يُقْرِضُ اللَّهُ». أو على تقدير: فهو يضاعفه، وابن عامر ويعقوب: ﴿فَيُضَعَّفُهُ

(١) البقرة: ٢٧١.

(٢) البقرة: ٢٦٤.

(٣) آل عمران: ٩٢.

(٤) العشر: ٩.



منصوباً.

﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ ظُفِرَ لِقَوْلِهِ: «وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ» أَوْ «فِيضَاعِفُهُ». أَوْ مَقْدَّرٌ بِهِ: اذْكُرْ، تَعْظِيمًا لِذَلِكَ الْيَوْمِ. ﴿يَسْتَعْنَى نُورُهُمْ﴾ مَا يُوْجِبُ نَجَاتَهُمْ وَهَدَايَتَهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَهُمْ يَمْرُونَ فِيهِ.

قَالَ قَتَادَةُ: إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَضِيءُ لَهُ نَوْرٌ كَمَا بَيْنَ عَدْنٍ إِلَى صَنْعَاءَ وَدُونَ ذَلِكَ، حَتَّىٰ إِنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِ مَنْ لَا يَضِيءُ لَهُ نَوْرُهُ إِلَّا مَوْضِعَ قَدَمَيْهِ.

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ: يُوتُونَ نُورَهُمْ عَلَى قَدْرِ أَعْمَالِهِمْ، فَمِنْهُمْ مَنْ نَوْرُهُ مِثْلُ الْجَبَلِ، وَأَدْنَاهُمْ نُورًا مِنْ نَوْرِهِ عَلَى إِبْهَامِهِ، يَطْفَأُ مَرَّةً وَيَقْدُ أُخْرَى.

وَيَخْصُصُ ذَلِكَ النُّورَ بِقَوْلِهِ: ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ لِأَنَّ السَّعْدَاءَ يُوتُونَ صَحَائِفَ أَعْمَالِهِمْ مِنْ هَاتَيْنِ الْجِهَتَيْنِ، كَمَا أَنَّ الْأَشْقِيَاءَ يُوتُونَهَا مِنْ شِمَائِلِهِمْ وَمِنْ وِرَاءِ ظُهُورِهِمْ. فَجَعَلَ النُّورَ فِي الْجِهَتَيْنِ شِعَارًا لَهُمْ وَعَلَامَةً، لِأَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ بِحَسَنَاتِهِمْ سَعَدُوا، وَبِصَحَائِفِهِمُ الْبَيْضَ أَفْلَحُوا. فَإِذَا ذَهَبَ بِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَمَرُّوا عَلَى الصَّرَاطِ يَسْعُونَ، وَسَعَى بِسَعِيهِمْ ذَلِكَ النُّورَ جَنِيبًا لَهُمْ وَمَتَقَدِّمًا.

وَيَقُولُ لَهُمُ الَّذِينَ يَتَلَقُّونَهُمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ: ﴿يُسْمِعُكُمْ الْيَوْمَ﴾ أَي: الْمُبَشِّرُ بِهِ فِي هَذَا الْيَوْمِ ﴿جَنَّاتٍ﴾ أَوْ بَشْرَاكُمُ دُخُولَ جَنَّاتٍ ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى مَا تَقَدَّمَ مِنَ النُّورِ وَالْبَشْرَى بِالْجَنَّاتِ الْمَخْلُودَةِ ﴿هُوَ النَّفْزُ الْعَظِيمُ﴾.

ثُمَّ ذَكَرَ حَالَ الْمُنَافِقِينَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ، فَقَالَ: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ﴾ بِدَلٍّ مِنْ «يَوْمَ تَرَى» ﴿بِلُذِّيْنِ آمَنُوا أَنْظَرُونَا﴾ انْتَظَرُونَا، فَإِنَّهُمْ يَسْرِعُ بِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ كَالْبَرْقِ الْخَاطِفِ عَلَى رِكَابِ تَرْفٍ بِهِمْ، وَهَوْلَاءَ مَشَاءَ. أَوْ أَنْظَرُوا إِلَيْنَا، لِأَنَّهُمْ إِذَا نَظَرُوا إِلَيْهِمْ اسْتَقْبَلُوهُمْ بِوَجْهِهِمْ، فَيَسْتَضِيئُونَ بِنُورِ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ. وَقَرَأَ حَمْزَةً: أَنْظَرُونَا، مِنَ النَّظَرَةِ، وَهِيَ الْإِمْهَالُ. جَعَلَ اتِّسَادَهُمْ<sup>(١)</sup> فِي الْمَضِيِّ إِلَى أَنْ

(١) أَي: تَمَلَّهْمُ وَتَأْنِيهِمْ.

يلحقوا بهم إنظاراً لهم.

﴿نَقْتَبِسُ مِنْ نُورِكُمْ﴾ نصب منه. وذلك بأن يلحقوا بهم فيستتروا به. وقيل: إنهم إذا خرجوا من قبورهم اختلطوا، فيسعى المنافقون في نور المؤمنين، فإذا مَيَّرُوا بقوا في الظلمة، فيستغيثون ويقولون هذا القول.

﴿قِيلَ﴾ فيقال للمنافقين ﴿ازْجِعُوا وَرَاءَكُمْ﴾ إلى الدنيا ﴿فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾ بتحصيل المعارف الإلهية والأخلاق الفاضلة، فإنه يتوكد منها. أو إلى الموقف، فإنه من ثم أعطينا هذا النور، فالتمسوه هنالك. أو ارجعوا خائبين وتنحوا عنا، فاطلبوا نوراً بتحصيل سببه، وهو الإيمان، فإنه لا سبيل لكم إلى هذا النور. وهو تهكم بهم، وتخيب من المؤمنين أو الملائكة.

﴿فَضْرِبْ بَيْنَهُمْ﴾ بين المؤمنين والمنافقين ﴿بِسُورٍ﴾ بحائط يكون بين الجنة والنار ﴿لَهُ بَابٌ﴾ يدخل منه المؤمنون ﴿بَاطِنُهُ﴾ باطن السور، أو الباب ﴿فِيهِ الرُّحْمَةُ﴾ لأنه يلي الجنة ﴿وَفَاضَتْهُ مِنَ قَبْلِهِ الْعَذَابُ﴾ من جهته، لأنه يلي النار.

﴿يُنَادُونَهُمْ﴾ ينادي المنافقون المؤمنين ﴿أَلَمْ نَعْنِمْ مَعَكُمْ﴾ يريدون موافقتهم ظاهراً في الصلاة والصوم وغيرهما ﴿قَالُوا بَلَى﴾ بلى كتم معنا ﴿وَلَعِنُكُمْ﴾ كتمت ﴿فَنَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ محتتموها بالنفاق، وأهلكتموها به ﴿وَتَرَبُّصْتُمْ﴾ بالمؤمنين دوائر السوء ﴿وَأَزْتَبْتُمْ﴾ وشكتم في الدين ﴿وَعَرَّضْتُمْ الْأَمَانِي﴾ كاستداد العسر وطول الأمل ﴿حَتَّى جَاءَ أَمْرُنَا﴾ وهو الموت ﴿وَعَرَّضْتُمْ بِأَسِنَّةِ الْغُرُوزِ﴾ الشيطان، بأن الله غفور كريم لا يذبكم. أو الدنيا.

﴿فَالْيَوْمَ لَا يُؤَخِّدُ مِنْكُمْ فِدْيَةً﴾ فداء تنفذوا أنفسكم به من العذاب. وقرأ ابن عامر ويعقوب بالتاء. ﴿وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ظاهراً وباطناً ﴿مَا وَكَّمُ النَّارُ هِيَ

﴿تَوَلَّوْكُمْ﴾ هي أولى بكم. وحقيقته: محراكم<sup>(١)</sup>، أي: مكانكم الذي يقال فيه هو أولى بكم. أو مكانكم عمّا قريب، من الولي، وهو القرب. أو ناصركم، على طريقة قولهم: تحية بينهم ضرب وجيع. والمعنى: لا ناصر لكم غيرها على البتّ. ونحوه قولهم: أصيب فلان بكذا فاستنصر الجزع. ومنه قوله تعالى: ﴿يُغَاثُوا بِبَاءِ كَافِهِمْ﴾<sup>(٢)</sup>. أو تتولّاكم النار كما تولّيتم موجباتها في الدنيا من أعمال أهل النار. ﴿وَيُنْفَسُ النَّاصِبُ﴾ النار.

أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسْقُونَهُمْ ﴿١٦﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَتُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٩﴾

ثم دعاهم سبحانه إلى الطاعة، فقال: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ﴾ ألم يأت وقت أن ترق وتلين قلوبهم. من: أنى الأمر يأتي أنياً وإنسى إذا

(١) يقال: هو حري أن يفعل كذا، أي: جدير بذلك وحقيق به. واسم المكان منه: محرى.  
(٢) الكهف: ٢٩.

جاء أنه، أي: وقته. ﴿يَذَكِّرِ اللَّهُ﴾ لما يذكرهم الله به من مواعظه. روي: أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ كَانُوا مُجِدِّينَ بِمَكَّةَ، فَلَمَّا هَاجَرُوا أَصَابُوا الرِّزْقَ وَالنَّعْمَةَ، فَفَتَرُوا عَمَّا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ أَفْعَالِ الْخَيْرِ، فَتَزَلَّتْ. وعن ابن مسعود: ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية إلا أربع سنين.

﴿وَمَا نَزَّلَ مِنَ الْحَقِّ﴾ أي: القرآن. وهو عطف على الذكر عطف أحد الوصفين على الآخر. ويجوز أن يراد بالذكر أن يذكر الله. وقرأ نافع وحفص ويعقوب: نزل بالتخفيف.

﴿وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ﴾ عطف على «تَشَفَّحَ». وقرأ رويس بالتاء. والمراد النهي عن مماثلة أهل الكتاب فيما حكي عنهم بقوله: ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ﴾ فطال عليهم الزمان لطول أعمارهم وآمالهم. أو ما بينهم وبين أنبيائهم. وقيل: طالت أعمارهم، وطارت أعمالهم.

﴿فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ غلظت وزال خشوعها، ومرنوا على المعاصي واعتادوها. ومن كلام عيسى عليه السلام: «لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله». ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ خارجون عن دينهم، رافضون لما في كتابهم من فرط القسوة. فلا تكونوا مثلهم. فيحكم الله فيكم بمثل ما حكم فيهم.

ثم مثل لإحياء القلوب القاسية بالذكر والتلاوة، فقال: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُخَيِّبُ الْأَرْضَ﴾ بالنبات ﴿بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ بعد اليبس والجدوبة، أي: فكذاك الله يحيي الكافر بالإيمان بعد موته بالضلال والكفر، بأن يطف له ما يؤمن به، من إرسال الرسل وإنزال الكتب وغيره. أو أن الله يلبس قلوب عبده بعد قسوتها بالأنطاف والتوفيقات التي من جملتها الذكر والتلاوة. وقيل: هذا تمثيل لإحياء الأموات، ترغيباً في الخشوع، وزجرأ عن القساوة.

﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ﴾ المحجج الواضحات، والدلائل الباهرات ﴿لِنَعْلَمَكُمْ

تَعْقِلُونَ» كي يكمل عقولكم بها، فترجعوا إلى طاعتنا، وتعملوا بما أمرناكم به.

﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ﴾ أي: المتصدقين والمتصدقات. وقرأ ابن كثير وأبو بكر بتخفيف الصاد، أي: الذين صدقوا الله ورسوله. ﴿وَأَقْرَبُوا اللَّهَ قَرَضًا حَسَنًا﴾ عطف على معنى الفعل في المحلى باللام، لأنَّ معناه: الَّذِينَ أَصْدَقُوا أَوْ صَدَّقُوا. وهو على الأوَّل للدلالة على أَنَّ المعتبر هو التصدق المقرور بالإخلاص.

﴿يُضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ تفسير هذا الكلام وبيان وجوه القراءة في «يضاعف» قد مرَّ آنفاً، غير أَنَّهُ لم ينجزم، لأنَّه خبر «إِنَّ». وهو مسند إلى «لهم»، أو إلى ضمير مصدر «يضاعف».

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ﴾ صدَّقوا بتوحيد الله، وأقروا بنبوة رسله ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّاهِدَاتُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي: أولئك عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء. أو هم المبالغون في الصدق، فإنَّهم آمنوا وصدَّقوا جميع أخبار الله ورسوله، والقائمون بالشهادة لله ولهم، أو على الأمم يوم القيامة.

وقيل: «والشهداء عند ربهم» مبتدأ وخبر. والمراد بهم الأنبياء، من قوله: ﴿فَكَتَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾<sup>(١)</sup>. وهو مروى عن ابن عباس، ومسروق، ومقاتل بن حَيَّان. واختاره الفراء والزجاج.

وقيل: الذين استشهدوا في سبيل الله.

وروى العياشي بالإسناد عن منهل القصاب قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أدع الله أن يرزقني الشهادة. فقال: إِنَّ المؤمن شهيد، وقرأ هذه الآية».

وعن الحارث بن المغيرة قال: «كُنَّا عند أبي جعفر عليه السلام فقال: العارف منكم هذا الأمر المنتظر له، المحتسب فيه الخير، كمن جاهد والله مع قائم آل محمد عليه السلام بسيفه. ثم قال: بل والله كمن جاهد مع رسول الله عليه السلام بسيفه. ثم قال الثالثة: بلى

والله كمن استشهد مع رسول الله ﷺ في فسطاطه . وفيكم آية من كتاب الله . قلت :  
 وأي آية جعلت فداك . قال : قول الله ﷻ ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرسله أولئك هم  
 الصديقون والشهداء عند ربهم ﴾ . ثم قال : صرتم والله صادقين شهداء عند ربكم .  
 ﴿ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾ لهم مثل أجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم .  
 ولكنه من غير تضعيف ، ليحصل التفاوت . أو الأجر والنور الموعودان لهم .

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّجِيمِ ﴾ فيه دليل على أن  
 الخلود في النار مخصوص بالكفار ، من حيث إن التركيب يشعر بالاختصاص .  
 والصحة تدل على الملازمة عرفاً .

أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي  
 الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ بِنَاتِهِ ثُمَّ بَيْحٌ فَزَاهُ مُصْفَرًا ثُمَّ  
 يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ  
 الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ﴿ ٢٠ ﴾ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا  
 كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ  
 مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿ ٢١ ﴾

ولما ذكر حال الفريقين في الآخرة حقر أمور الدنيا ، ترهيداً للمؤمنين في  
 أمور الدنيا وركونهم إلى لذاتها ، فقال :  
 ﴿ اغْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ ﴾ أي : الحياة في هذه الدار الدنيئة والأمور

المتعلقة بها أمور خيالية قليلة النفع سريعة الزوال، لأنها لعب يتعب الناس فيه أنفسهم جداً، إبتاب الصبيان في الملاعب من غير فائدة ﴿وَلَهُمْ﴾ يلهون به أنفسهم عما يهتمهم من الأمور الأخروية ﴿وَزِينَةٌ﴾ يتزينون بها، كالملابس الحسنه، والمراكب البهية، والمنازل الرفيعة ﴿وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ﴾ بالأنساب والعدد والعدد ﴿وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ .

ثم مثل لها في سرعة تفضيها وقلّة جدواها بقوله: ﴿كَمَثَلٍ غَنِيٍّ اغْتَبَّ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ﴾ أي: نبات أنبته المطر فاستوى بحيث أعجب الحراث. أو الكافرون بالله، لأنهم أشدّ إعجاباً بزينة الدنيا. ولأنّ المؤمن إذا رأى معجباً انتقل فكره إلى قدرة صانعه فأعجب بها، والكافر لا يتخطى فكره عما أحسّ به، فيستغرق فيه إعجاباً ﴿ثُمَّ يَهِيحُ﴾ يبس بعاهة وآفة ﴿فَتَرَاهُ مُضْفَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا﴾ يتحطم ويتكسر بعد يبسه. وشرح هذا المثل قد تقدّم في سورة يونس<sup>(١)</sup>.

﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ لأعداء الله، تنفيراً عن الانهماك في الدنيا، وحثاً على ما يوجب كرامة العقبى. ثم أكد ذلك بقوله: ﴿وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ﴾ لأولياء الله ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ أي: لمن أقبل عليها، ولم يطلب بها الآخرة.

ثم رغب سبحانه في المسابقة لطلب الجنة، فقال: ﴿سَابِقُوا﴾ وسارعوا مسارعة السابقين في المضمار ﴿إِنِّي مَغْفِرٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ إلى موجباتها من الأعمال الصالحة ﴿وَجَنَّةٌ﴾ وسابقوا إلى استحقاق ثواب جنّة هذه صفتها ﴿عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ وإذا كان العرض كذلك فما ظنك بالطول؟! وقيل: طولها لا يعلمه إلا الله.

وقيل: المراد به البسطة، كقوله: ﴿فَأَذِذْهُمْ فِي أَيَّامٍ لَّيْسَ لَهُمْ فِيهَا حِسَابٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) راجع ج ٣ ص ٢٠٢، ذيل الآية ٢٤ من سورة يونس.

(٢) فصلت: ٥١.

وقيل: إن الله قال: «عرضها كعرض السماء والأرض»، والجنة مخلوقة في السماء السابعة، فلا تنافي بينهما.

﴿أَعِدَّتْ﴾ أذخرت وهيئت ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا بِإِثْمِهِ وَرُسُلِهِ﴾ فيه دليل على أن الجنة مخلوقة، وأن الإيمان وحده كافٍ في استحقاقها، لأنه ذكر أن الجنة معدة للمؤمنين، ولم يذكر معه شيئاً آخر، وهذا أعظم رجاء لأهل الإيمان.

﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ ذلك الموعود يتفضل به على من يشاء، فإنه يجزي الدائم الباقي على القليل الفاني. ولو اقتصر في الجزاء على قدر ما يستحق بالأعمال، كان عدلاً منه، لكنه تفضل بالزيادة.

وقيل: معناه: إن أحداً منا لا ينال خيراً في الدنيا والآخرة إلا بفضل الله، فإنه سبحانه لو لم يدعنا إلى الطاعة، ولم يبين لنا الطريق، ولم يوفقنا للعمل الصالح، لما اهتدينا إليه، فذلك كله من فضل الله. وأيضاً فإنه سبحانه تفضل بالأسباب التي يفعل بها الطاعة، من التمكين والألطاف وكمال العقل، وعرض المكلف للشواب، فالتكليف أيضاً تفضل.

﴿وَإِنَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ فلا يبعد منه التفضل بذلك وإن عظم قدره.

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢٣﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٤﴾

ولما بين التواب على الطاعة، عقبه ببيان الأعواض على مقاساة المصائب، فقال: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ كالجذب والمهابة ﴿وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾



كالمرض، والآفة، وموت الأولاد، وسائر الأقارب والأحباب ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ إلا مكتوبة في اللوح، مثبتة في علم الله ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنزِّلَهَا﴾ والمعنى: أنه تعالى أثبتها في اللوح المحفوظ قبل أن يخلق الأنفس والأرض. ليستدل ملائكته به على أنه عالم لذاته يعلم الأشياء بحقائقها ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ أن يشته في الكتاب على كثرته ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ لاستغفانه عن العدة والمدة.

﴿بِكَيْلَاتِنَسْأُوا﴾ أي: أثبت وكتب ذلك لئلا تحزنوا ﴿عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ من نعم الدنيا ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ بما أعطاكم الله منها، فإن من علم أن الكل مقدر هان عليه الأمر. وأيضاً إذا علم الإنسان أن ما فات منها ضمن الله تعالى العوض عليه في الآخرة، فلا ينبغي أن يعزن لذلك. وإذا علم أن ما ناله منها كلف الشكر عليه والحقوق الواجبة فيه، فلا ينبغي أن يفرح به. وإذا علم أن شيئاً منها لا يبقى، فلا ينبغي أن يهتم له، بل يجب أن يهتم لأمر الآخرة التي تدوم ولا تبيد.

وقرأ أبو عمرو: «بِمَا آتَاكُمْ» من الإتيان، ليعادل «ما فاتكم»، وعلى الأول فيه إشعار بأن قواتها يلحقها إذا خلّيت وطباعها، وأما حصولها وبقاؤها فلا بدّ لهما من سبب يوجدنها ويبقيها.

والمراد به نفي الأسى المانع عن التسليم لأمر الله، والفرح الموجب للبطر والاختيال. ولذلك عقبه بقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَا يُجِيبُ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ إذ قل من يشبه نفسه في حال الضراء والسرء.

وقيل ليزرحمهم الحكيم: مالك أيها الحكيم لا تأسف على ما فات، ولا تفرح بما هو آتٍ؟

فقال: لأنّ الفائت لا يتلافى بالعبرة، والآتي لا يستدام بالخبرة.

واعلم أنّ في هذه الآية إشارة إلى أربعة أشياء:

الأول: حسن الخلق. لأنّ من استوى عنده وجود الدنيا وعدمها، لا يحسد. ولا يعادي، ولا يشاخ، فإنّ هذه من أسباب سوء الخلق، وهي من

تناجح حب الدنيا.

وثانيها: استحقر الدنيا وأهلها، إذا لم يفرح بوجودها، ولم يحزن لعدمها.  
وثالثها: تعظيم الآخرة، لما ينال من الثواب الدائم الخالص من الشوائب.  
ورابعها: الافتخار بالله دون أسباب الدنيا.

ويروى أن علي بن الحسين عليه السلام جاءه رجل فقال له: ما الزهد؟ فقال: «الزهد عشرة أجزاء. فأعلى درجة الزهد أدنى درجة الورع، وأعلى درجة الورع أدنى درجة اليقين. وأعلى درجة اليقين أدنى درجة الرضا. وإن الزهد كله في آية من كتاب الله: ﴿لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور﴾».

﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ بدل من «كل مختال» فإن المختال بالمال يضن به غالباً. أو مبتدأ خبره محذوف مدلول عليه بقوله: ﴿وَمَنْ يَقُولْ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ لأن معناه: ومن يعرض عن الإنفاق، فإن الله غني عنه وعن إنفاقه، محمود في ذاته، لا يضره الإعراض عن شكره، ولا يستفح بالتقرب إليه بشيء من نعمه، وفيه تهديد وإشعار بأن الأمر بالإنفاق لمصلحة المنفق. وقرأ نافع وابن عامر: «فإن الله الغني».

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٥﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُّهُتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا

فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابِيَةٌ أَتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا  
 ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ  
 وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ  
 كَلِمَاتٍ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ  
 ﴿٢٨﴾ لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ  
 الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾

ثم بين سبحانه بعث الأنبياء على عباده إرشاداً لهم إلى الطاعات البدئية،  
 المشرة للخضوع والخشوع، الزاجرين عن البطر والاختيال، وإلى العبادات المالية  
 المنتجة للإحسان على المحتاجين، المانعة عن البخل المذموم عند رب العالمين،  
 فقال:

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا﴾ أي: الملائكة إلى الأنبياء، أو الأنبياء إلى الأمم  
 ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالعجيج والمعجزات ﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ المكتوب الذي يتضمن  
 الأحكام، وما يحتاج إليه الخلق من الحلال والحرام، كالتوراة والإنجيل والقرآن،  
 ليبين الحق، ويميز صواب العمل ﴿وَالْمِيزَانَ﴾ ذا الكفتين الذي يوزن به لتسوى به  
 الحقوق، ويقام به العدل، كما قال: ﴿لِيَقُومَ النَّاسُ﴾ في معاملاتهم ﴿بِالْقِسْطِ﴾.  
 وإنزاله إنزال أسبابه، والأمر بإعداده.

وروي: **أَنَّ جَبْرِئِيلَ نَزَلَ بِالْمِيزَانِ فَدَفَعَهُ إِلَى نُوحٍ وَقَالَ: مَرِّ قَوْمَكَ يَزْنُوا بِهِ.**  
 ويجوز أن يراد به العدل لتقام به السياسة، ويدفع به الأعداء، كما قال:  
**﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾** أي: يمتنع به، ويحارب به في القتال. والمعنى:  
 أنه يتخذ منه آلتان: آلة للدفع وآلة للضرب، فإن آلات الحروب متخذة منه.  
 قيل: نزل آدم من الجنة ومعه خمسة أشياء من الحديد: السندان، والكلبتان،  
 والميعة<sup>(١)</sup>، والمطرقة<sup>(٢)</sup>، والإبرة. وروي: ومعه المر<sup>(٣)</sup> والمسحاة.  
 وعن النبي ﷺ: **«أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ أَرْبَعَ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ:**  
**أَنْزَلَ الْحَدِيدَ، وَالنَّارَ، وَالْمَاءَ، وَالْمَلْحَ».**  
 وعن الحسن: **«وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ»:** خلقناه، كقوله تعالى: **﴿وَأَنْزَلْنَا لَكُمْ مِنَ**  
**الْأَنْعَامِ﴾**<sup>(٤)</sup>. وذلك أن أوامره تنزل من السماء.  
**﴿وَمَنْفَعُ النَّفَاسِ﴾** في مصالحهم ومعايشهم وصنائعهم، إذ ما من صنعة إلا  
 والحديد آلتها، أو ما يعمل بالحديد.  
**﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ﴾** باستعمال الأسلحة في مجاهدة الكفار.  
 والعطف على محذوف دل عليه ما قبله، فإنه حال يتضمن تعليلاً. كأنه قال: **«وَأَنْزَلْنَا**  
**الحديد»** ليكون أسلحة للحرب ومنافع للعباد، وليعلم الله نصرته من ينصره ورسله  
 نصرته موجودة، وجهاد من جاهد مع رسوله موجوداً. أو اللام صلة لمحذوف، أي:  
 أنزله ليعلم الله من ينصره ورسله. **﴿بِالْغَيْبِ﴾** حال من المستكن في «ينصره». كما  
 قال ابن عباس معناه: ينصرونه ولا يبصرونه. يحيى: ينصرونه بالعلم الواقع

(١) الميعة: خشبة القصار - أي: محور الثياب ومبيضاها - يدق عليها.

(٢) المطرقة: آلة من حديد ونحوه يضرب بها الحديد ونحوه.

(٣) المر: المسحاة.

(٤) الزمر: ٦.

بالاستدلال والنظر من غير مشاهدة بالبصر.

﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ﴾ على إهلاك من أراد إهلاكه ﴿عَزِيزٌ﴾ لا يفتقر إلى نصره أحد. وإنما أمرهم بالجهاد ليتفخوا به. ويستوجبوا ثواب الامتثال فيه.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ﴾ خصهما بالذكر لفضلهما. ولأنهما أبوا الأنبياء ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ بأن استبأناهم وأوحينا إليهم الكتب. وعن ابن عباس: المراد بالكتاب الخط بالقلم. يقال: كتب كتاباً وكتابة. ﴿فَعَيْنُهُمْ﴾ فمن الذرّيّة. أو من المرسل إليهم. وقد دلّ عليهم «أرسلنا». ﴿مُهْتَدٍ وَكَثِيرٍ مِّنْهُمْ قَاسِقُونَ﴾ خارجون عن الطريق المستقيم. والعدول عن سنن المقابلة للمبالغة في الذمّ. والدلالة على أنّ الغلبة للضلال.

﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آدَامَهِم بُرْسُلَنَا﴾ ثم أتبعنا بالإرسال على آثار من ذكرناهم من الأنبياء برسل آخرين إلى قوم آخرين ﴿وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ أي: أرسلنا رسولاً بعد رسول حتى انتهى إلى عيسى عليه السلام. والضمير لنوح وإبراهيم ومن أرسلنا إليهم. أو من عاصرهما من الرسل. لا للذرّيّة، فإنّ الرسل المقفّى بهم من الذرّيّة.

﴿وَأَتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ في دينه، بمعنى: الحواريين وأتباعهم، اتبعوا عيسى ﴿زَافَةً﴾ هي أشدّ الرقة والرحمة ﴿وَرَحْمَةً﴾ وإنما أضافهما إلى نفسه، لأنّه سبحانه جعلهما في قلوبهم بالأمر بهما. والترغيب فيهما. ووعده الثواب عليهما.

﴿وَرَهْبَانِيَّةً﴾ انتصابها بفعل مضمّر يفسّره ما بعده، تقديره: وابتدعوا رهبانيّة ﴿ابْتَدَعُوهَا﴾ وهي المبالغة في العبادة والرياضة والانتقطاع عن الناس. واتخاذ الصوامع لها في البراري والجبال. منسوبة إلى الرهبان، وهو المبالغ في الخوف، من: رهب. كالخشيان من: خشي. والمعنى: ترهبهم في الجبال فآزى من الجبايرة أن يفتنهم في دينهم مخلصين أنفسهم للعبادة، كما سيجيء تفصيله.

﴿ مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ ﴾ ما فرضناها عليهم ﴿ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ ﴾ استثناء منقطع، أي: ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله، وألزموها على أنفسهم، كما أن الإنسان إذا جعل على نفسه صوماً لم يفرض عليه لزمه أن يتمه.

وقيل: متصل، و«رهبانية» معطوفة على ما قبلها، و«ابتدعوها» صفة لها في محلّ النصب، أي: وجعلنا في قلوبهم رافة ورحمة وrehبانية مبتدعة من عندهم. بمعنى: وفقناهم للتراحم بينهم، ولابتداع rehبانية واستحداثها، والإتيان بها أولاً، لا أنهم اخترعوها من تلقاء أنفسهم، ما كتبناها عليهم إلا ليستغفروا رضوان الله، ويستحقوا بها الثواب. على أنه كتبها عليهم وألزمها إياهم ليستخلصوا من الفتن، ويبتغوا بذلك رضا الله تعالى وثوابه.

﴿ فَمَا زَعَوْهَا ﴾ فما زعموا جميعاً ﴿ حَقَّ رِعَايَتِهَا ﴾ كما يجب على الناظر رعاية نذره، لأنه عهد مع الله لا يحلّ نكته. وذلك بضمّ التلثيث، والقول بالاتحاد، وقصد السمعة، والكفر بمحمد ﷺ ونحوها، إلى الابتداع.

﴿ فَأَتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أتوا بالإيمان الصحيح. وهم أهل الرحمة والرأفة الذين أتبعوا عيسى، وحافظوا حقوقه، ومن ذلك الإيمان بمحمد ﷺ ﴿ مِنْهُمْ ﴾ من المتّسمين باتباعه ﴿ أَجْرُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِيقُونَ ﴾ خارجون عن الاتّباع، غير حافظين على نذرهم.

وعن ابن مسعود قال: «دخلت على رسول الله ﷺ، فقال: يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم على اثنتين وسبعين فرقة، نجا منها اثنتان، وهلك سائرهن. فرقة قاتلوا الملوك على دين عيسى ﷺ فقتلوه، وفرقة لم تكن لهم طاقة لموازاة الملوك، ولا أن يقيموا بين ظهراتهم يدعونهم إلى دين الله تعالى ودين عيسى ﷺ، فساحوا في البلاد وترهبوا. وهم الذين قال الله فيهم: ﴿ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ ﴾. ثم قال النبي ﷺ: «من آمن بي وصدّقني وأتبعني فقد رعاها حق

رعايتها، ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الهالكون».

وأيضاً عن ابن مسعود قال: «كنت رديف رسول الله ﷺ على حمار، فقال: يا بن أم عبد هل تدري من أين أحدثت بنو إسرائيل الرهبانية؟ فقلت: الله ورسوله أعلم.

قال: ظهرت عليهم الجبابة بعد عيسى ﷺ، يعملون بمعاصي الله، فغضب أهل الإيمان فقاتلوهم، فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات، فلم يبق منهم إلا القليل. فقالوا: إن ظهرنا لهؤلاء أفنونا، ولم يبق للدين أحد يدعو إليه. فتعالوا فنفرق في الأرض إلى أن بعث الله النبي الذي وعدنا عيسى ﷺ، يعنون محمداً ﷺ. فنفرقوا في غيران<sup>(١)</sup> الجبال. وأحدثوا رهبانية، فمنهم من تمسك بدينه، ومنهم من كفر. ثم تلا هذه الآية: ﴿ورهبانية ابتدعوها﴾ إلى آخرها.

ثم قال: يا بن أم عبد أندري ما رهبانية أمي؟ قلت: الله ورسوله أعلم.

قال: الهجرة، والجهاد، والصلاة، والصوم، والحج، والعمرة».

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بتوحيد الله، وصدقوا موسى وعيسى وسائر الرسل المتقدمة ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيما نهاكم عنه ﴿وَأٰمِنُوا بِرَسُولِهِ﴾ محمد ﷺ ﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ﴾ نصيبين ﴿مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ لإيمانكم بمحمد ﷺ وبمن قبله من الأنبياء. ولا يبعد أن يثابوا على دينهم السابق - وإن كان منسوخاً - ببركة الإسلام ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ يريد المذكور في قوله: ﴿يَسْعَى نُورُهُمْ﴾<sup>(٢)</sup>. أو الهدى الذي يسلك به إلى جناب القدس. ﴿وَيَفْعَلْ لَكُمْ﴾ ما أسلفتم من الكفر والمعاصي ﴿وَأَنَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾.

(١) جمع: غار.

(٢) الحديد: ١٢.

روي عن سعيد بن جبير: أن رسول الله ﷺ بعث جعفرأ في سبعين راكبأ إلى النجاشي يدعوه، فقدم عليه ودعاه، فاستجاب له وآمن به. فلما كان عند انصرافه قال ناس ممن آمن به من أهل مملكته، وهم أربعون رجلاً: ائذن لنا في الوفاة على رسول الله، فأذن لهم. فقدموا مع جعفر وقد تهتأ لوقعة أحد، فلما رأوا ما بالمسلمين من الخصاصة استأذنوا رسول الله، وقالوا: يا نبي الله إن لنا أموالاً، ونحن نرى ما بالمسلمين من الخصاصة، فإن أذنت لنا انصرفنا فجننا بأموالنا، فواسينا المسلمين بها، فأذن لهم، فانصرفوا فأتوا بأموالهم، فواسوا بها المسلمين، فأنزل الله فيهم: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ إلى قوله: ﴿وَمِمَّا زَرْقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

فلما سمع من لم يؤمن من أهل الكتاب قوله: ﴿يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾<sup>(٢)</sup> فخرُوا على المسلمين وقالوا: أمأ من آمن منا بكتابكم وكتابنا فله أجره مرتين، وأمأ من لم يؤمن بكتابكم فله أجر كأجركم، فما فضلكم علينا؟ فأنزل الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله» الآية. فجعل لهم أجرين، وزادهم النور والمغفرة.

ثم قال: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ «لا» مزيدة. وعن الفراء: إنما تدخل «لا» صلة في كل كلام دخل في أواخره أو أوائله جحد، وإن لم يكن مصرحاً به، نحو قوله: ﴿مَا مَنَعَكَ الْاَلْتَسَاؤُ إِذْ أَمْرٌكَ﴾<sup>(٣)</sup>. ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>(٤)</sup>. ﴿وَخَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) (٢ و ٣) القصص: ٥٢ - ٥٤.

(٣) الأعراف: ١٢.

(٤) الأنعام: ١٠٩.

(٥) الأنبياء: ٩٥.



والمعنى: ليعلم ﴿أهل الكتاب﴾ الذين لم يؤمنوا بمحمد ﷺ ﴿ألا يقدرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾. «أن» هي المخففة. والمعنى: أن الشأن لا يتألم شيئاً مما ذكر من فضله، من الكفيلين والنور والمغفرة، ولا يتمكنون من نيله. لأنهم لم يؤمنوا برسوله، وهو مشروط بالإيمان به. أو لا يقدرُونَ على شيء من فضله، فضلاً عن أن يتصرفوا في أعظمه، وهو النبوة، فيخصوها بمن أرادوا. ويؤيده قوله: ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ في ملكه وتصرفه ﴿يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ يتفضل على من يشاء من عباده المؤمنين.

وقال الكلبي: كان الوافدون إلى رسول الله ﷺ من اليمن أربعة وعشرين رجلاً، وهو ﷺ بمكة، لم يكونوا يهوداً ولا نصارى، وكانوا على دين الأنبياء، فأسلموا. فقال لهم أبو جهل: بئس القوم أنتم، والوفد لقومكم. فردوا عليه: ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾<sup>(١)</sup> الآية. فجعل الله لهم ولمؤمني أهل الكتاب - عبدالله بن سلام وأصحابه - أجرين اثنين. فجعلوا يفخرون على أصحاب رسول الله ويقولون: نحن أفضل منكم، لنا أجران، ولكم أجر واحد. فنزلت: «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله» إلى قوله: «لئلا يعلم» إلى آخرها.

وقيل: «لا» غير مزيدة. والمعنى: لئلا يستقد أهل الكتاب أنهم لا يقدرُونَ أن يؤمنوا، لأن من لا يعلم أنه لا يقدر يعلم أنه يقدر.

وقيل: معناه: لئلا يعلم اليهود والنصارى أن النبي ﷺ والمؤمنين لا يقدرُونَ على ذلك، بل علموا أنهم يقدرُونَ عليه، أي: إن آمنتكم كما أمركم الله أتاكم الله من فضله، فعلم أهل الكتاب ذلك، ولم يعلموا خلافه. وعلى هذا فالضمير في «يقدرُونَ» ليس لأهل الكتاب.

وقال أبو سعيد السيرافي: معناه: إن الله يفعل بكم هذه الأشياء لئلا يعلم - أي: ليتبين - جهل أهل الكتاب، وأنهم لا يعلمون أن ما يؤتيكم الله من فضله لا يقدرُونَ على تغييره وإزالته عنكم.

سورة المجادلة

أبي بن كعب، عن النبي ﷺ قال: «ومن قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله يوم القيامة».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ  
يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١﴾ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ  
مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْتَهُمْ وَأَنتُمْ لَبِقُولٍ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ  
وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا  
قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَّسَأَ أُولَئِكَ تَوْعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ  
﴿٣﴾ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَّسَأَ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ  
فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة الحديد بذكر فضله على من يشاء من عباده، افتتح هذه السورة بذكر بيان فضله في إجابة دعاء خولة بنت ثعلبة امرأة أوس بن الصامت أخي عبادة، رآها زوجها ساجدة في صلاتها، وكانت حسنة الجسم عظيمة الأليتين، فلما سلّمت راودها فأبّت، فغضب، وكان به خفة ولم<sup>(١)</sup>، فظاهر منها. وهذا أوّل ظهار في الاسلام، وكان طلاق أهل الجاهلية. فأتمت رسول الله ﷺ وعائشة تغسل شقّ رأسه، فقالت: إنّ أوساً تزوّجني وأنا شابة، غانية<sup>(٢)</sup>، ذات جمال ومال وأهل، حتّى إذا أكل مالي، وأفنى شبابي، وتفزّق أهلي، وخلا سني، ونثرت بطني - أي: كثر ولدي - جعلني عليه كأمه.

وروي أنّها قالت له: إنّ لي- صبية صفاراً، إن ضممتهم إليه ضاعوا، وإن ضممتهم إليّ جاؤوا.

فقال: ما عندي في أمرك شيء.

وروي أنّه ﷺ قال لها: حرمت عليه.

فقالت: يا رسول الله، ما ذكر طلاقاً، وإنّما هو أبو ولدي، وأحبّ الناس إليّ. فقال: حرمت عليه.

فقالت: أشكو إلى الله فاقتي ووجدني. كلّما قال رسول الله ﷺ: حرمت عليه، هتفت وشكيت إلى الله فقالت: اللهم فأنزل على لسان نبيك.

فقامت عائشة تغسل شقّ رأسه الآخر. فقالت: انظر في أمري جعلني الله فداك يا نبيّ الله.

فقالت عائشة: أقصري حديثك ومجادلتك، أما ترين وجه رسول الله ﷺ؟ وكان ﷺ إذا نزل عليه شيء أخذته مثل السبات.

(١) اللّم: جنون خفيف، أو طرف من الجنون يلمّ بالإنسان.

(٢) الغانية: المرأة الغنيّة بحسنها وجمالها عن الزينة.

فلما قضى الوحي قال: ادعي زوجك. فقرأ القرآن :

﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ تراجعك في شأنه سؤالاً وجواباً ﴿وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ وتظهر شكواها وما بها من المكروه، فتقول: اللهم إنك تعلم حالي فارحمي. فإن لي صبية صغاراً، إن ضممتهم إليه ضاعوا، وإن ضممتهم إليّ جاعوا. ومعنى «قد» التوقع، لأن رسول الله ﷺ والمجادلة كانا يتوقعان أن يسمع الله مجادلتها وشكواها، وينزل في ذلك ما يفرج عنها كربها. وأدغم حمزة والكسائي وأبو عمرو وهشام عن ابن عامر دالها في السين.

﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَخَاوُزَكُمْ﴾ تراجعكما الكلام. وهو على تغليب الخطاب. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ للأقوال والأحوال.

ولما كان الظهار من عادة الجاهلية، ومن أيمانهم خاصة دون سائر الأمم، ويخهم الله تعالى وهجنهم في ذلك، فقال:

﴿الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ أي: يقولون لهن: أنتن كظهور أمهاتنا. مشتق من الظهر. وأصل «يظّهرون»: يتظّهرون. وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي: يَظَاهِرُونَ، من: أظاهر. وعاصم: يَظَاهِرُونَ، من: ظاهر. ﴿مَا هُنَّ﴾ ما الزوجات اللاتي يظاهرونهن ﴿أُمَّهَاتِهِمْ﴾ على الحقيقة، فإن إلحاق الزوجة بالأم، وجعلها مثلها بقول: أنتِ عليّ كظهر أمي، تشبيه باطل، لتباين الحالين.

﴿إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ﴾ فلا تشبه بهن في الحرمة إلا من أحسها الله بهن كالمرضعات، لأنهنّ لما أرضعن دخلن بالرضاع في حكم الأمهات شرعاً، لقوله ﷺ: «يحرّم من الرضاع ما يحرم من النسب». وكذلك أزواج الرسول، لأن الله تعالى حرّم نكاحهنّ على الأمة، فدخلن بذلك في حكم الأمهات، بخلاف الزوجات، فإنهنّ أبعد شيء من الأمومة، لأنهنّ لسن بأمهات حقيقة، ولا بدخلات

في حكم الأمهات. فكان قول المظاهر منكراً، كما قال عز اسمه: ﴿وَأِنَّهُمْ﴾ أي: المظاهرين ﴿لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ﴾ إذ الشرع أنكره ﴿وَوُزُورًا﴾ وكذباً منحرفاً عن الحق. وعن عاصم: أمهاتهم بالرفع، على اللغة المحجازية والتميمية. ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ﴾ لما سلف منه مطلقاً، أو إذا تيب عنه.

وهل يقع الظهار لو شبهها بغير الظهر. كالبطن والفخذ وغير ذلك من الأعضاء؟ الأقوى عندنا عدم الوقوع. وكذا لو شبه عضواً من زوجته بظهر أمه، الأقرب عدم الوقوع أيضاً، اقتصاراً على منطوق النص، وجموداً في التحريم على ما أبلغ عليه. قال الفقهاء: إذا شبهها بجزء يحرم النظر إليه - كالبطن والفخذ - وقع.

والآية تدل على أن الظهار حرام، لوصفه بالمنكر. نعم، لا عقاب فيه، لتعقيبه بذكر المغفرة والرحمة. وهو ملحق بالصغائر التي تقع مكفرة.

ثم بين حكم الظهار، فقال: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ يتداركون ما قالوا، لأن المتدارك للأمر عائد إليه. وقال الفراء: يعودون لما قالوا، وإلى ما قالوا، وفيما قالوا. معناه: يرجعون عما قالوا. يقال: عاد لما فعل، أي: نقض ما فعل. ومنه المثل: عاد الفيت على ما أفسد، أي: تداركه بالإصلاح. وذلك عندنا وعند مالك بإرادة الوطء. وإضمار الإرادة في العود كماضمارها في قوله: ﴿فَبِأَىِّ قُرْآنٍ لَقُرْآنٍ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾<sup>(١)</sup>. وعند الشافعي بإمساك المظاهر عنها في النكاح زماناً يمكنه مفارقتها فيه. وعند أبي حنيفة باستباحة استمتاعها ولو بنظرة شهوة.

﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أي: فعلهم، أو فالواجب إعتاق رقبة. والفاء للسببية. ومن فوائدها الدلالة على تكرر وجوب التحرير بتكرر الظهار. والرقبة مقيّدة بالأيمان عندنا وعند الشافعي.

﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَفَاسَا ﴾ أن يجامعها، لشهرة المسيس بمعنى الجماع في الكتاب والسنة. وعند الشافعي: من قبل أن يستمتع كل من المظاهر والمظاهر عنها بالآخر، لعموم اللفظ. وفيه دليل على حرمة ذلك قبل التكفير.

﴿ ذَلِكُمْ ﴾ أي: ذلكم الحكم بالكفارة ﴿ تُوَعِّدُونَ بِهِ ﴾ لأنه يدل على ارتكاب الجنابة الموجبة للفرامة الرادعة عنها، فيجب أن تتعظوا بهذا الحكم لتتجزوا عن أن تعودوا إلى الظهار ﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ لا تخفى عليه خافية.

﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ ﴾ أي: الرقبة ﴿ فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَفَاسَا ﴾ فإن أفطر لغير عذر لزمه الاستئناف. وإن أفطر لعذر بنى. وعند أصحابنا أنه إذا صام شهراً، ومن الثاني شيئاً ولو يوماً واحداً، ثم أفطر لغير عذر صح، ولا يلزمه الاستئناف. وإن أفطر قبل ذلك استأنف. ومتى بدأ بالصوم وصام بعض ذلك، ثم وجد الرقبة، لا يلزمه الرجوع إليها. وإن رجع كان أفضل. وعند جماعة يلزمه الرجوع إلى العتق.

﴿ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ ﴾ أي: الصوم، لهرم أو لعلته ﴿ فإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ﴾ لكل مسكين نصف صاع عند أصحابنا، فإن لم يقدر فمد. وإنما لم يذكر التماس مع الطعام اكتفاءً بذكره مع الآخرين.

﴿ ذَلِكَ ﴾ أي: ذلك البيان، أو التعليم للأحكام. ومحلّه النصب بفعل معلل بقوله: ﴿ لِقَوْلِمُنْوَإِنَّهُ وَرَسُولِهِ ﴾ أي: فرض ذلك لتصدّقوا بالله ورسوله في قبول شرائعه، ورفض ما كنتم عليه في جاهليّكم.

﴿ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ﴾ لا يجوز تعديها ﴿ وَلِلْكَافِرِينَ ﴾ الذين لا يقبلونها ﴿ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ وهو نظير قوله: ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾<sup>(١)</sup>.

روي: أنه صلى الله عليه وسلم بعد نزول آيات الظهار خير الأوس بين الطلاق والإمساك.

فاختار الإمساك. فقال ﷺ له: كفر بعنق رقبة.

فقال: مالي غيرها. وأشار إلى رقبته.

فقال: صم شهرين متتابعين.

فقال: لا طاقة لي بذلك.

فقال: أطعم ستين مسكيناً.

فقال: والله ما بين لابتياها أشد مسكنة مني. فأمر له النبي ﷺ بشيء من مال الصدقة، وأمره أن يطعمه عن كفارته. فشكا خصاصة حاله، وأنه أشد فاقة وضرورة ممن أمر بدفعه إليهم. فضحك النبي ﷺ وأمره بالاستغفار، وأباح له العود إليها. وفيها دلالة على أنه مع العجز عن الكفارة يستغفر الله ويعود. ويؤيده رواية إسحاق بن عمار موقفاً عن الصادق عليه السلام: «أن الظهار إذا عجز صاحبه عن الكفارة فاستغفر ربه».

وبواقى أحكام الظهار والشرائط المعتبرة فيه مذكورة في كتب الأصحاب، فليطالع ثمة.

إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَبُتُوا كَمَا كَبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ  
 أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ  
 بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسَوَّاهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ يعادونهما، فإن كلاً من المتعادين في حد غير حد الآخر. أو يضعون، أو يختارون حدوداً غير حدودهما. ﴿كَبُتُوا﴾ أخزوا وأهلكوا. وأصل الكبت الكبت. ﴿كَمَا كَبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني: كفار الأمم

الماضية. قيل: أريد كتبهم يوم الخندق. ﴿وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ تدلّ على صدق الرسول وصحة ما جاء به ﴿وَاللَّكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ يذهب عزهم وتكبرهم.  
 ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ منصوب بـ«مهين». أو بإضمار: اذكر. تعظيماً لليوم.  
 ﴿جَمِيعًا﴾ كلهم لا يدع أحداً غير مبعوث. أو مجتمعين في حال واحدة.  
 ﴿فَيُنْفِثُهُمْ﴾ الله. أي: يخبرهم ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾ على رؤوس الأشهاد، تشهيراً لحالهم، وتقريراً لعذابهم، وتوبيخاً لهم ﴿أَخْصَاهُ اللَّهُ﴾ أحاط به عدداً، لم يغب منه شيء  
 ﴿وَنَسُوهُ﴾ لكثرة، أو تهاونهم به ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ لا يغب عنه شيء.

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ  
 نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا  
 أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ  
 شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾

ثم بين سبحانه أنه يعلم ما يكون في العالم فقال: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ الخطاب  
 للنبي ﷺ، والمراد جميع المكلفين ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾  
 كلاً وجزءاً ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ﴾ من «كان» التامة. وتذكير الفعل على أن  
 النجوى تأنيثها غير حقيقي، و«من» فاصلة. أو على أن المعنى: ما يقع شيء من  
 النجوى، والنجوى: التناجي. فلا تخلوا؛ إما أن تكون مضافة إلى ثلاثة، أي: من  
 نجوى ثلاثة نفر، أو موصوفة بها على حذف المضاف، أي: من أهل نجوى ثلاثة،  
 أو جعلوا نجوى في أنفسهم مبالغة، كقوله تعالى: ﴿خَلَصُوا نَجِيًّا﴾<sup>(١)</sup>. واشتقاقها من



النجوة، وهي ما ارتفع من الأرض، فإن السرّ أمر مرفوع إلى الذهن، لا يتيسر لكل أحد أن يطلع عليه.

﴿إِلَّا هُوَ زَابِعُهُمْ﴾ إلا الله يجعلهم أربعة، من حيث إنه يشاركهم في الاطلاع. والاستثناء من أعم الأحوال. ﴿وَلَا خَمْسَةَ﴾ ولا نجوى خمسة ﴿إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾. وتخصيص هذين العددين إما لخصوص الواقعة، فإن الآية نزلت في تناجي قوم من المنافقين مفايضة للمؤمنين على هذين العددين: ثلاثة وخمسة. وروي عن ابن عباس: أنها نزلت في ربيعة وحبيب ابني عمرو وصفوان بن أمية، كانوا يوماً يتحدثون، فقال أحدهم: أترى أن الله يعلم ما نقول؟ فقال الآخر: يعلم بعضاً، ولا يعلم بعضاً. وقال الثالث: إن كان يعلم بعضاً فهو يعلم كله.

أو لأنّ الله وتر يحبّ الوتر، والثلاثة أوّل الأوتار. أو لأنّ التشاور لا بدّ له من اثنين يكونان كالمتنازعين، وثالث يتوسط بينهما، إلى خمسة إلى ستة، ولا يتجاوزون عن الستة غالباً عرفاً عندهم.

﴿وَلَا اننَى مِنْ ذَلِكَ﴾ ولا أقلّ ممّا ذكر، كالواحد والاثنين ﴿وَلَا اخْتَزَ إِلَّا هُوَ فَهَهُمْ﴾ ومعنى كونه معهم: أنه يعلم ما يجري بينهم من التناجي، ولا يخفى عليه ما هم فيه، فكأنه مشاهدهم ومحاضرهم، وقد تعالى عن المكان. وقرأ يعقوب: ﴿وَلَا أَكْثَرَ بِالرَّفْعِ، عَطْفًا عَلَى مَحَلِّ «مَنْ نَجْوَى»، أَوْ مَحَلِّ «وَلَا أَدْنَى»، بِأَنْ جَعَلْتَ «لَا» لِنَفْيِ الْجِنْسِ. «أَيْنَ مَا كَانُوا» فَإِنَّ عِلْمَهُ بِالْأَشْيَاءِ لَيْسَ لِقَرَبِ مَكَانِي حَتَّى يَتَفَاوَتْ بِاخْتِلَافِ الْأَمْكَنَةِ.

﴿ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ تفضيحاً لهم، وتقريراً لما يستحقونه من الجزاء ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ لأنّ نسبة ذاته المقتضية للعلم إلى الكلّ على سواء.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُوَا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا هُوَا عَنْهُ وَيَتَنَاجَوْنَ  
بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ

وَيَقُولُونَ فِيْ أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَالْقَوَىٰ وَأَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩﴾ إِنَّمَا التَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾

وعن ابن عباس: إن اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم، وينظرون إلى المؤمنين ويتغامزون بأعينهم، فإذا رأى المؤمنون نجواهم قالوا: ما هذا التناجي إلا بأنه بلغهم عن أقربائنا وإخواننا الذين خرجوا في السرايا قتل أو مصيبة أو هزيمة، فيقع ذلك في قلوبهم ويحزنهم، فلما طال ذلك شكوا إلى رسول الله ﷺ، فأمرهم أن لا يتناجوا دون المسلمين، فلم ينتهوا عن ذلك وعادوا إلى مناجاتهم، فنزلت:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى﴾ عن إسرار الكلام بينهم بما يغتم المسلمون ويحزنهم ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ أي: يرجعون إلى التناجي بعد النهي ﴿وَيَتَنَاجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ بما هو إثم وعدوان للمؤمنين ﴿وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ﴾ وتواصوا بمصيبة الرسول ومخالفته، وقرأ رويس عن يعقوب: وَيَتَتَجَوْنَ، وهو يفتعلون من التجوى.

﴿وَإِذَا جَاءَكَ خَيْبُكَ بِمَا لَمْ يُخَبِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ وذلك أن اليهود كانوا يأتون النبي ﷺ فيقولون: السام عليك يا محمد، أو أنعم صباحاً، والله سبحانه يقول:

﴿وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ﴾<sup>(١)</sup>، و﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ﴾<sup>(٢)</sup>، و﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ﴾ فيما بينهم ﴿لَوْلَا﴾ هلاً ﴿يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾ كانوا يقولون: ماله إن كان نبياً لا يدعو علينا حتى يعذبنا الله بما نقول.  
فقال سبحانه: ﴿حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ عذاباً، لما فيها من أنواع العذاب والنكال ﴿يَضِلُّونَهَا﴾ يدخلونها ﴿فَيَبْسُفُونَ الْمَصِيئُ﴾ جهنم.

ثم نهى المؤمنين عن مثل ذلك، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ﴾ فلا تتناجوا بالشر كما يفعله المنافقون.  
وعن يعقوب: فلا تتجسوا. ﴿وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَالْقَوَىٰ﴾ بما يتضمن خير المسلمين، والافتاء عن معصية الرسول. وعن النبي ﷺ: «إذا كنتم ثلاثة فلا يتناج اثنان دون صاحبهما، فإن ذلك يحزنه». وروي: «دون الثالث». ﴿وَاسْقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ﴾ فيما تأتون وتذرون، فإنه مجازيكم عليه.

ولما كان المؤمنون يتوهمون في نجوى المنافقين واليهود وتغامزهم أن غزاتهم غلبوا، وأن أقاربهم قتلوا، فقال سبحانه:

﴿إِنَّمَا الْفُجُؤَىٰ﴾ إشارة إلى النجوى بالإثم والعدوان ﴿مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ لأنه الذين لها والحامل عليها، فكأنها منه ﴿لِيَخْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بتوهمهم أنها في نكبة أصابهم ﴿وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ﴾ وليس الشيطان أو التناجي أو الحزن بضار المؤمنين بذلك الموهوم ﴿ثَلَاثًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: بمشيئته، بأن يقضي الموت على أقاربهم أو الغلبة على غزاتهم. وقيل: إلا بعلمه أو بأمر الله، لأن سببه بأمره، وهو الجهاد

(١) النمل: ٥٩.

(٢) المائدة: ٤١، وغيرها.

(٣) الأنفال: ٦٤، وغيرها.

وخرجهم إليه. وقيل: بأمر الله، لأنه يلحقهم الآلام والأمراض عقيب ذلك.  
**﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾** في جميع أمورهم دون غيره، ولا يباليوا بنجواهم.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا  
 يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ آنشزُوا فَأَنْشِزُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ  
 أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١﴾

وروى المقاتلان: كان رسول الله ﷺ في الصفة وفي المكان ضيق، وذلك  
 يوم الجمعة، وكان ﷺ يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار. فجاء أناس من أهل  
 بدر وفيهم ثابت بن قيس بن شماس، وقد سبقوا في المجلس، فقاموا حمال  
 النبي ﷺ فقالوا: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته. فردّ عليهم النبي. ثم  
 سلّموا على القوم بعد ذلك. فردّوا عليهم. فقاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسّع  
 لهم. فلم يفسحوا لهم. تنافساً على القرب منه، وحرصاً على استماع كلامه. فشقّ  
 ذلك على النبي ﷺ، فقال لمن حوله من المهاجرين والأنصار من غير أهل بدر:  
 قم يا فلان قم يا فلان، بقدر النفر الذين كانوا بين يديه من أهل بدر. فشقّ ذلك على  
 من أقيم من مجلسه، وعرف الكراهية في وجوههم. وقال المنافقون للمسلمين:  
 أَلَسْتُمْ تَزْعُمُونَ أَنْ صَاحِبِكُمْ يَعْدِلُ بَيْنَ النَّاسِ؟ فَوَاللَّهِ مَا عَدَلَ عَلِيٌّ هَؤُلَاءِ، إِنَّ قَوْمًا  
 أَخَذُوا مَجَالِسَهُمْ، وَأَحْبَبُوا الْقُرْبَ مِنْ نَبِيِّهِمْ، فَأَقَامَهُمْ وَأَجْلَسَ مِنْ أَيْبَاءِ عَنْهُمْ مَقَامَهُمْ.  
 فنزلت:

**﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾** توسّموا فيه، بأن  
 يفسح بعضكم عن بعض، ولا تتضاموا، من قولهم: أفسح عني، أي: تنح. والمراد

مجلس رسول الله، أو الجيش، فيشمل مجلس القتال. وهي مراكز الغزاة، كقوله: ﴿مَقَاعِدٌ لِلْفِتَالِ﴾<sup>(١)</sup> وغيرها. ويدلّ عليه قراءة عاصم بالجمع. ﴿فَأَفْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ﴾ فيما تريدون التفسّح فيه، من المكان والرزق والصدر والقبر والجنة وغيرها. ﴿وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا﴾ ارتفعوا وانفضوا للتوسعة على المقبلين، وقيل: لما أمرتم به، كصلاة أو جهاد. وقيل: وردت في قوم كانوا يطيلون المكث عند رسول الله ﷺ، فيكون كلّ واحد منهم يحبّ أن يكون آخر خارج، فنزلت فيهم: «وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا». ﴿فَانشُرُوا﴾. وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بضمّ الشين فيهما.

﴿يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ﴾ بالنصر وحسن الذكر في الدنيا، وإيوائهم غرف الجنان في الآخرة ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ ويرفع العلماء خاصّة ﴿ذُرَجَاتٍ﴾ عالية ومراتب غالية في الدارين بما جمعوا من العلم والعمل، فإنّ العلم مع علوّ درجته يقتضي العمل المقرون به مزيد رفعة، ولذلك يقتدى بالعالم في أفعاله، ولا يقتدى بغيره. وقيل: درجات في مجلس النبي ﷺ، فأمره الله سبحانه أن يقرب العلماء من نفسه فوق المؤمنين الذين لا يعلمون العلم، ليبيّن فضل العلماء على غيرهم.

وفي هذه الآية دلالة على فضل العلماء وجلالة قدرهم. وقد ورد في الحديث أنّه قال ﷺ: «فضل العالم على الشهيد درجة، وفضل الشهيد على العابد درجة، وفضل النبي على العالم درجة، وفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه، وفضل العالم على سائر الناس كفضلي على أدناهم». وعنه ﷺ: «فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب».

وعنه بين العالم والعابد مائة درجة، بين كلّ درجتين حضر<sup>(٢)</sup> الجواد المضمّر

سبعين سنة».

(١) آل عمران: ١٢١.

(٢) الحُضْر: الاسم من: أحضر الفرسُ: عدا شديداً، أي: ركض.

وعنه: «يشفع يوم القيامة ثلاثة: الأنبياء، ثم العلماء، ثم الشهداء». فأعظم بمرتبة هي واسطة بين النبوة والشهادة عند رسول الله.

وعن ابن عباس: خيّر سليمان عليه السلام بين العلم والمال والملك، فاختار العلم، فأعطي المال والملك معه.

وقال عليه السلام: «أوحى الله تعالى إلى إبراهيم: يا إبراهيم إنني عليم أحبّ كلّ عليم».

وعن عبد الله بن مسعود: أنه كان إذا قرأها قال: يا أيها الناس افهموا هذه الآية، ولترغبكم في العلم.

وعن بعض الحكماء: ليت شعري أي شيء أدرك من فاته العلم، وأي شيء فات من أدرك العلم.

وعن الأحنف: كاد العلماء يكونون أرباباً، وكلّ عزّ لم يوطّد<sup>(١)</sup> بعلم فألى ذلّ ما يصير.

وعن الزبير: العلم ذكر، فلا يحبه إلا ذكور الرجال.

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ تهديد لمن لم يتمثل الأمر أو استكرهه.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَابَعْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِن لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾ أَأَشْفَقْتُمْ أَن تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تُعْمَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَاقْبِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾

(١) وُطِّدَ الشيء: قَوَاهُ وَأَثَبْتَهُ.

روي: أَنَّ النَّاسَ أَكْثَرُوا مَنَاجَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَا يَرِيدُونَ حَتَّى أَمْلَوْهُ (١) وأبرموه، فأراد الله سبحانه أن يكفوا عن ذلك، فأمرهم بأن من أراد أن يناجيه قدم قبل مناجاته صدقة، فقال:

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةً ﴾  
 فتصدَّقوا قدامها، مستعار ممن له يدان. وفي هذا الأمر تعظيم لرسول الله ﷺ، وإنفاق الفقراء، والنهي عن الإفراط في السؤال، والتمييز بين المخلص والمنافق، ومحبة الآخرة ومحبة الدنيا، والأمر للوجوب، وخاتمة الآية دالة عليه. ثم نسخ بقوله: «أأشفتكم». وهو وإن اتصل به تلاوة، لم يتصل به نزولاً.

وعن عليٍّ عليه السلام أنه قال: «لَمَّا نَزَلَتْ دَعَايَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَقَالَ: مَا تَقُولُ فِي دِينَارٍ؟ قُلْتُ: لَا يَطِيقُونَهُ. قَالَ: كَمْ؟ قُلْتُ: حَبَّةٌ أَوْ شَعِيرَةٌ. قَالَ: إِنَّكَ لَزَهِيدٌ. فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ اشْتَدَّ عَلَيْهِمْ فَارْتَدَعُوا وَكَفُّوا. أَمَّا الْفَقِيرُ فَلَمَسَرَّتَهُ، وَأَمَّا الْغَنِيُّ فَلشَحَّهْ.

وقال عليٌّ عليه السلام: «إِنَّ فِي كِتَابِ اللَّهِ آيَةً مَا عَمِلَ بِهَا أَحَدٌ قَبْلِي، وَلَا يَعْمَلُ بِهَا أَحَدٌ بَعْدِي. كَانَ لِي دِينَارٌ فَبَعَثْتُهُ بِعَشْرَةِ دَرَاهِمٍ، فَكُنْتُ إِذَا نَاجَيْتَهُ تَصَدَّقْتُ بِدَرَاهِمٍ.»  
 وقال الكلبي: تصدَّق به في عشر كلمات سألهن رسول الله ﷺ.

وروي عنه عليه السلام أيضاً أنه قال: «بِي خَقَّفَ اللَّهُ عَنِ هَذِهِ الْأُمَّةِ، لَمْ يَنْزَلْ فِي أَحَدٍ قَبْلِي، وَلَمْ يَنْزَلْ فِي أَحَدٍ مِنْ بَعْدِي.»

وعن ابن عمر: كان لعلِّي عليه السلام ثلاث، لو كانت لي واحدة منهن كانت أحب إلي من حمر النعم: تزويجه فاطمة، وإعطاؤه الراية يوم خيبر، وآية النجوى.

وعن مجاهد وقتادة: لما نهوا عن مناجاته حتى يتصدَّقوا، لم يناجِه إلا عليٌّ بن أبي طالب عليه السلام، قدَّم ديناراً فتصدَّق به، ثم نسخ الله سبحانه ذلك الحكم بعد عشرة أيام.

﴿ ذَلِكَ ﴾ أي: ذلك التصدَّق ﴿ حَتَّى نَكُنْ ﴾ لأنفسكم من الريبة وحب المال،

(١) أي: أضجروه وأوقعوه في الملل.

لأنّ فيه أداء واجب وتحصيل ثواب ﴿وَاطَهَّرْ﴾ وأدعى إلى نزاهة الباطن ونظافة الظاهر، الداعية إلى مجانبة المعاصي، كتقدّم الطهارة على الصلاة ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لمن لم يجد، حيث رخص له في المناجاة بلا تصدق.

﴿الشفقة أن تقدّموا بين يدي نجواكم صدقات﴾ أخفتم الفقر يا أهل الميسرة من تقديم الصدقة؟ أو أخفتم تقديم الصدقات لما يعدكم الشيطان عليه من الفقر، حيث قال: ﴿الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء﴾<sup>(١)</sup>؟ والهزة للتوبيخ لهم على ترك الصدقة إشفاقاً من العيلة. وجمع «صدقات» لجمع المخاطبين، أو لكثرة التناجي.

﴿فإذ لم تفعلوا﴾ ما أمرتم به وشق عليكم ﴿وناب الله عنكم﴾ بأن رخص لكم أن لا تفعلوه. وفيه إشعار بأن إشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه، لما رأى منهم مما قام مقام توبتهم. و«إذ» بمعنى الظرف، أو بمعنى «إن». ﴿فأقيفوا الصلاة وآتوا الزكاة﴾ فلا تفرطوا في أدائهما ﴿واطيعوا الله ورسوله﴾ في سائر الأوامر، فإن القيام بها كالجابر للتفريط في ذلك ﴿والله خبير بما تفعلون﴾ ظاهراً وباطناً، من تياتكم وأعمالكم.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُم مِّنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ  
وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكُذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ  
سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ  
فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٦﴾



روي: أنه ﷺ كان في حجرة من حجراته، فقال: «يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار، وينظر بعين شيطان». فدخل عبدالله بن نبتل المنافق، وكان أزرقي. فقال ﷺ له: عَلَامَ تَشْتَمِنِي أَنْتِ وَأَصْحَابِكَ؟ فحلف بالله ما فعل. فقال ﷺ: فعلت. فانطلق فجاء بأصحابه، فحلفوا بالله ما سبّوه. فنزلت:

﴿الَّذِينَ تَزَالِي الذِّينَ تَوَلَّوْا﴾ والوا ﴿قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ من منافقي اليهود ﴿مَا هُمْ بِمِنكُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿وَلَا مِنْهُمْ﴾ من اليهود. لأنهم لنفاقهم مذنبون بين ذلك ﴿وَيَخْلِفُونَ عَلَى﴾ الله ﴿الْكَذِبِ﴾ وهو ادعاء الاسلام ﴿وَهُمْ يَخْلَفُونَ﴾ أَنْ المحلوف عليه كذب، كمن يحلف بالقموس<sup>(١)</sup>. وفي هذا التقييد دليل على أَنَّ الكذب يعم ما يعلم المخبر عدم مطابقته وما لا يعلم.

﴿اعَذَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ نوعاً من العذاب متفاقماً ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ فتمرتوا على سوء العمل وأصرّوا عليه.

﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ أي: التي حلفوا بها ﴿جُنَّةً﴾ سترة يستترون بها من المؤمنين، يدفعون بها عن أنفسهم التهمة، ووقاية دون دمانهم وأموالهم ﴿فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فصَدُّوا الناس في خلال أمنهم وسلامتهم عن دين الله، بتشبيط من لقوا عن الدخول في الاسلام، وتضعيف أمر المسلمين عندهم ﴿قَلْبَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ وعيد ثانٍ بوصف آخر لعذابهم. وقيل: الأول عذاب القبر، وهذا عذاب الآخرة.

لَنْ تَغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ

(١) اليمين القموس أي: الكاذبة التي يتعمدها صاحبها.

وَيُخْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَادِبُونَ ﴿١٨﴾ أَسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ  
الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَٰئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ  
الْخَاسِرُونَ ﴿١٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ﴿٢٠﴾  
كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبَنَ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢١﴾ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ  
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ  
أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ  
وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ  
وَرَضُوا عَنْهُ أُولَٰئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٢﴾

روي: أن رجلاً منهم قال: لننصرن يوم القيامة بأنفسنا وأموالنا وأولادنا.  
فقال سبحانه رداً عليهم:

﴿لَنْ نُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ قليلاً من الإغناء ﴿أُولَٰئِكَ  
أَضْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ قد سبق مثله.

﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيُخْطِفُونَ لَهُ﴾ أي: لله تعالى على أنهم مسلمون  
قاتلون بالبعث ﴿عَمَّا يُخْطِفُونَ لَكُمْ﴾ في الدنيا أنهم لمنكم ﴿وَيُخْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ  
شَيْءٍ﴾ من النفع، لأن تمكن النفاق في نفوسهم بحيث يخيل إليهم في الآخرة أن  
الأيمان الكاذبة تروّج الكذب على الله، كما تروّجه عليكم في الدنيا ﴿أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ

الكَافِرُونَ﴾ البالغون الغاية في الكذب، حيث يكذبون مع عالم الغيب والشهادة، ويحلفون عليه.

وملخص معنى الآية: أنه ليس العجب من حلفهم لكم، فإنكم بشر تخفى عليكم السرائر، وأن لهم نفعاً في ذلك دفعاً عن دمائهم، واستجرار فوائد دنيوية. ولكن العجب من حلفهم لله عالم الغيب والشهادة، مع عدم النفع والاضطرار إلى علم ما أُنذرتهم الرسل. والمراد: وصفهم بالتوغل في نفاقهم ومروهم<sup>(١)</sup> عليه. وأن ذلك بعد موتهم وبعثهم باقي فيهم لا يضمحل. كما قال: ﴿وَلَوْ رُئُوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ استولى عليهم. من: حَذَتْ الأيل وأخذتها إذا استوليت عليها وجمعتها. وهو مما جاء على الأصل، نحو: استصوب واستنوق. والمعنى: ملكهم الشيطان، لطاعتهم له في كل ما يريده منهم، حتى جعلهم رعيته وحزبه، كما قال: ﴿قَانَسَاهُمْ يَكْفُرُ اللهُ﴾ أن يذكروا الله أصلاً، لا بقلوبهم ولا بألستهم ﴿أُولَئِكَ جِزْبُ الشَّيْطَانِ﴾ جنوده وأتباعه ﴿أَلَا إِنَّ جِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ النَّخَاسِرُونَ﴾ لأنهم فوّتوا على أنفسهم النعيم المؤبد، وعرضوها للعذاب المخلد.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُخَادُونَ اللهَ وَرَسُولَهُ﴾ يخالفونهما في الحدود ويشاقونهما. وهم المنافقون. ﴿أُولَئِكَ فِي الأَذَلِّينَ﴾ في جملة من هو أذل خلق الله. ﴿كَتَبَ اللهُ﴾ في اللوح ﴿لأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ بالحجة والسيف، أو بأحدهما. وقرأ نافع وابن عامر: وَرُسُلِي بفتح الياء. ﴿إِنَّ اللهَ قَوِيٌّ﴾ على نصر أنبيائه ﴿عَزِيزٌ﴾ لا يقلب عليه في مراده.

يروى أن المسلمين قالوا لئن رأوا ما يفتح الله عليهم من القرى: ليقمتن الله

(١) مَرَّن على الشيء، اعتاده وداومه.

(٢) الأنعام: ٢٨.

علينا الروم وفارس. فقال المنافقون: أَتَظُنُّونَ أَنَّ فَارِسَ وَالرُّومَ كَبَعَضِ الْقُرَى الَّتِي غَلِبْتُمْ عَلَيْهَا؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ.

ثم قال سبحانه: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ هذا من باب التخيل، خيّل أنّ من الممتنع المحال أن تجد قوماً مؤمنين يوالون المشركين، أي: لا ينبغي أن يكون ذلك، وحقّه أن يمتنع ولا يوجد بحال. مبالغة في النهي عنه، والزجر عن ملاسته، والتوصية بالتصلّب في مجانبة أعداء الله ومباعدتهم، والاحتراز من مخالطتهم ومعاشرتهم، فلا ينبغي أن يوادّوهم.

ثم زاد ذلك تأكيداً وتشديداً بقوله: ﴿وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ ولو كان المحادّون أقرب الناس إليهم، ولا يكون شيء أدخل في الإخلاص من موالاة أولياء الله ومعاداة أعدائه، بل هو الإخلاص بعينه.

﴿أُولَئِكَ﴾ أي: الذين لم يوادّوهم ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ أثبتته فيها بما فعل بهم من الأظلاف، فصار كالمكتوب فيها. وهو دليل على خروج العمل من مفهوم الإيمان، فإنّ جزء الثابت في القلب لا يكون إلا ثابتاً فيه، وأعمال الجوارح لا تثبت فيه.

وعن أبي علي الفارسي: كتب في قلوبهم علامة الإيمان. ومعنى ذلك: أنّها سمة لمن يشاهدهم من الملائكة على أنّهم مؤمنون، كما أنّ قولهم في الكفّار: ﴿وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾<sup>(١)</sup> معناه: علامة يعلم من شاهدها من الملائكة أنّه مطبوع على قلبه.

﴿وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ﴾ وقوّاهم بلطف من عنده حبّيت به قلوبهم. ويجوز أن يكون الضمير للإيمان، أي: بروح من الإيمان، فإنّها سبب لحياة القلوب. وقيل: قوّاهم بنور الحجج والبراهين حتّى اهتدوا للحقّ وعملوا به.

وقيل: قوّاهم بالقرآن الذي هو حياة القلوب من الجهل.

وقيل: أيدهم بجبرئيل في كثير من المواطن، ينصرهم ويدفع عنهم.

﴿وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾

بخلوص طاعتهم ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بما وعدهم من الثواب ﴿أَوَّلِكَ جِزْبِ اللَّهِ﴾ جنده

وأنصار دينه، ودعاة خلقه ﴿الْإِنِّ جِزْبِ اللَّهِ هُمْ الْفَافِلِحُونَ﴾ الفائزون بخير الدارين.

وقيل: إن الآية نزلت في حاطب بن أبي بلتعة حين كتب إلى أهل مكة

ينذرهم بمجيء رسول الله إليهم، وكان ﷺ أخفى ذلك، فلما عوتب على ذلك

قال: أهلي بمكة أحببت أن أحفظهم بيد تكون لي عندهم.

وقال السدي: نزلت في عبدالله بن أبي وابنه عبيد الله بن عبدالله، وكان هذا

الابن عند النبي ﷺ، فشرب النبي ﷺ. فقال: أبق فضلة من شرابك اسقها أبي،

لعل الله يطهر قلبه. فأعطاه. فأتى بها أباه. فقال: ما هذا؟ فقال: بقية شراب رسول

الله ﷺ جئتك بها لتشربها، لعل الله يطهر قلبك. فقال: هلا جئتني ببول أمك؟

فرجع إلى النبي ﷺ فقال: انذن لي في قتله. فقال: بل ترفق به.

## فهرس الموضوعات

### سورة ص (٣٨)

الصفحة	الموضوع
٥	الآية: ١-٥
٨	الآية: ٦-٨
١٠	الآية: ٩-١٥
١٢	الآية: ١٦-٢٠
١٨	الآية: ٢١-٢٦
٢٤	الآية: ٢٧-٢٩
٢٦	الآية: ٣٠-٤٠
٢٤	الآية: ٤١-٤٤
٢٧	الآية: ٤٥-٤٨
٤٠	الآية: ٤٩-٦٤
٤٧	الآية: ٦٥-٨٥
٥١	الآية: ٨٦-٨٨

### سورة الزمر (٣٩)

٥٢	الآية: ١-٥
٥٦	الآية: ٦
٥٨	الآية: ٧
٦٠	الآية: ٨-٩
٦٣	الآية: ١٠-١٦
٦٧	الآية: ١٧-٢٠
٧٠	الآية: ٢١-٢٢
٧٢	الآية: ٢٣-٢٤
٧٥	الآية: ٢٥-٢٨
٧٦	الآية: ٢٩
٧٨	الآية: ٣٠-٣٥
٨١	الآية: ٣٦-٣٧

٨٢.....	الآية: ٢٨-٤٢
٨٥.....	الآية: ٤٣-٤٤
٨٦.....	الآية: ٤٥-٤٦
٨٧.....	الآية: ٤٧-٤٨
٨٩.....	الآية: ٤٩-٥٢
٩١.....	الآية: ٥٣-٥٩
٩٦.....	الآية: ٦٠
٩٧.....	الآية: ٦١
٩٨.....	الآية: ٦٢-٦٣
٩٩.....	الآية: ٦٤-٦٦
١٠١.....	الآية: ٦٧
١٠٣.....	الآية: ٦٨-٧٠
١٠٥.....	الآية: ٧١-٧٥

سورة المؤمن (٤٠)

١١٢.....	الآية: ١-٣
١١٤.....	الآية: ٤-٦
١١٦.....	الآية: ٧-٩
١٢٠.....	الآية: ١٠-١٢
١٢٣.....	الآية: ١٣-١٧
١٢٦.....	الآية: ١٨-٢٠
١٢٩.....	الآية: ٢١-٢٢
١٣١.....	الآية: ٢٣-٢٨
١٣٥.....	الآية: ٢٩-٣٥
١٣٨.....	الآية: ٣٦-٤٠
١٤١.....	الآية: ٤١-٤٦
١٤٤.....	الآية: ٤٧-٥٢
١٤٦.....	الآية: ٥٣-٥٥
١٤٨.....	الآية: ٥٦-٦٠
١٥١.....	الآية: ٦١-٦٣
١٥٣.....	الآية: ٦٤-٦٨
١٥٥.....	الآية: ٦٩-٧٦

١٥٧.....	الآية: ٧٧
١٥٨.....	الآية: ٧٨
١٥٩.....	الآية: ٧٩-٨١
١٦١.....	الآية: ٨٢-٨٥

### سورة فصلت (٤١)

١٦٥.....	الآية: ١-٧
١٦٨.....	الآية: ٨-١٠
١٧١.....	الآية: ١١-١٤
١٧٤.....	الآية: ١٥-١٨
١٧٦.....	الآية: ١٩-٢٤
١٧٨.....	الآية: ٢٥-٢٩
١٨٠.....	الآية: ٣٠-٣٦
١٨٣.....	الآية: ٣٧-٤٢
١٨٦.....	الآية: ٤٣
١٨٧.....	الآية: ٤٤
١٨٨.....	الآية: ٤٥-٤٦
١٨٩.....	الآية: ٤٧-٤٨
١٩١.....	الآية: ٤٩-٥٢
١٩٣.....	الآية: ٥٣-٥٤

### سورة الشورى (٤٢)

١٩٨.....	الآية: ١-٦
٢٠٢.....	الآية: ٧-٩
٢٠٤.....	الآية: ١٠-١٢
٢٠٧.....	الآية: ١٣-١٥
٢١٠.....	الآية: ١٦-٢٠
٢١٣.....	الآية: ٢١-٢٣
٢١٩.....	الآية: ٢٤-٢٦
٢٢٢.....	الآية: ٢٧-٢٩
٢٢٥.....	الآية: ٣٠-٣٥
٢٢٧.....	الآية: ٣٦-٤٣



٢٣١.....	الآية: ٤٤-٤٨
٢٣٣.....	الآية: ٤٩-٥٠
٢٣٤.....	الآية: ٥١-٥٣

### سورة الزخرف (٤٣)

٢٣٧.....	الآية: ١-٥
٢٤٠.....	الآية: ٦-١٤
٢٤٣.....	الآية: ١٥-٢٥
٢٤٨.....	الآية: ٢٦-٣٥
٢٥٢.....	الآية: ٣٦-٣٩
٢٥٣.....	الآية: ٤٠-٤٥
٢٥٧.....	الآية: ٤٦-٥٦
٢٦١.....	الآية: ٥٧-٦٢
٢٦٥.....	الآية: ٦٣-٦٦
٢٦٦.....	الآية: ٦٧-٧٣
٢٦٩.....	الآية: ٧٤-٨٠
٢٧١.....	الآية: ٨١-٨٩

### سورة الدخان (٤٤)

٢٧٨.....	الآية: ١-١٦
٢٨٤.....	الآية: ١٧-٢٤
٢٨٦.....	الآية: ٢٥-٢٩
٢٨٨.....	الآية: ٣٠-٤٢
٢٩١.....	الآية: ٤٣-٥٠
٢٩٣.....	الآية: ٥١-٥٩

### سورة الجاثية (٤٥)

٢٩٧.....	الآية: ١-٥
٢٩٩.....	الآية: ٦-١١
٣٠٢.....	الآية: ١٢-١٣
٣٠٣.....	الآية: ١٤-١٥
٣٠٤.....	الآية: ١٦-٢٠
٣٠٦.....	الآية: ٢١-٢٣

٢١٧ ..... فهرس الموضوعات

٢٠٨ ..... الآية: ٢٤-٢٦

٢١١ ..... الآية: ٢٧-٢٧

### سورة الأحقاف (٤٦)

٢١٦ ..... الآية: ١-٨

٢١٩ ..... الآية: ٩

٢٢٠ ..... الآية: ١٠

٢٢٢ ..... الآية: ١١-١٢

٢٢٤ ..... الآية: ١٣-١٤

٢٢٥ ..... الآية: ١٥-٢٠

٢٢٢ ..... الآية: ٢١-٢٨

٢٢٦ ..... الآية: ٢٩-٢٢

٢٤١ ..... الآية: ٢٣-٢٥

### سورة محمد ﷺ (٤٧)

٢٤٦ ..... الآية: ١-٣

٢٤٨ ..... الآية: ٤-٩

٢٥١ ..... الآية: ١٠-١١

٢٥٢ ..... الآية: ١٢-١٥

٢٥٦ ..... الآية: ١٦-١٩

٢٥٨ ..... الآية: ٢٠-٢٤

٢٦١ ..... الآية: ٢٥-٢٥

٢٦٦ ..... الآية: ٢٦-٢٨

### سورة الفتح (٤٨)

٢٧٠ ..... الآية: ١-٧

٢٧٦ ..... الآية: ٨-١٠

٢٧٨ ..... الآية: ١١-١٤

٢٨١ ..... الآية: ١٥-١٧

٢٨٤ ..... الآية: ١٨-٢١

٢٩٧ ..... الآية: ٢٢-٢٤

٢٩٩ ..... الآية: ٢٥-٢٦

٤٠٢ ..... الآية: ٢٧- ٢٩

### سورة الحجرات (٤٩)

٤٠٧ ..... الآية: ١  
 ٤٠٩ ..... الآية: ٢- ٥  
 ٤١٧ ..... الآية: ٦- ٨  
 ٤٢٢ ..... الآية: ٩- ١٠  
 ٤٢٥ ..... الآية: ١١- ١٢  
 ٤٢٢ ..... الآية: ١٣  
 ٤٣٥ ..... الآية: ١٤- ١٨

### سورة ق (٥٠)

٤٤٢ ..... الآية: ١- ١١  
 ٤٤٥ ..... الآية: ١٢- ١٤  
 ٤٤٦ ..... الآية: ١٥- ١٨  
 ٤٤٩ ..... الآية: ١٩  
 ٤٥٠ ..... الآية: ٢٠- ٢٢  
 ٤٥٢ ..... الآية: ٢٣- ٣٠  
 ٤٥٦ ..... الآية: ٣١- ٣٥  
 ٤٥٩ ..... الآية: ٣٦- ٤٥

### سورة الذاريات (٥١)

٤٦٢ ..... الآية: ١- ١٤  
 ٤٦٨ ..... الآية: ١٥- ٢٣  
 ٤٧٢ ..... الآية: ٢٤- ٣٧  
 ٤٧٧ ..... الآية: ٣٨- ٤٦  
 ٤٧٩ ..... الآية: ٤٧- ٥١  
 ٤٨١ ..... الآية: ٥٢- ٦٠

### سورة الطور (٥٢)

٤٨٦ ..... الآية: ١- ١٦  
 ٤٩٠ ..... الآية: ١٧- ٢٨

٤٩٤.....	الآية: ٢٩-٤٣.....
٤٩٧.....	الآية: ٤٤-٤٩.....

### سورة النجم (٥٣)

٥٠١.....	الآية: ١-١٠.....
٥٠٥.....	الآية: ١١-١٨.....
٥٠٩.....	الآية: ١٩-٢٣.....
٥١١.....	الآية: ٢٤-٢٨.....
٥١٢.....	الآية: ٢٩-٣٠.....
٥١٤.....	الآية: ٣١-٣٢.....
٥١٦.....	الآية: ٣٣-٥٤.....
٥٢١.....	الآية: ٥٥-٦٢.....

### سورة القمر (٥٤)

٥٢٢.....	الآية: ١-٨.....
٥٢٧.....	الآية: ٩-١٦.....
٥٢٩.....	الآية: ١٧-٢١.....
٥٣٠.....	الآية: ٢٢-٣١.....
٥٣٢.....	الآية: ٣٢-٤٠.....
٥٣٤.....	الآية: ٤١-٤٦.....
٥٣٥.....	الآية: ٤٧-٥٥.....

### سورة الرحمن (٥٥)

٥٤٠.....	الآية: ١-١٣.....
٥٤٤.....	الآية: ١٤-١٨.....
٥٤٥.....	الآية: ١٩-٢٥.....
٥٤٧.....	الآية: ٢٦-٣٠.....
٥٥٠.....	الآية: ٣١-٣٦.....
٥٥٣.....	الآية: ٣٧-٤٥.....
٥٥٦.....	الآية: ٤٦-٦١.....
٥٥٩.....	الآية: ٦٢-٧٨.....

### سورة الواقعة (٥٦)

٥٦٤.....	الآية: ١-٦
٥٦٦.....	الآية: ٧-٢٦
٥٧٠.....	الآية: ٢٧-٤٠
٥٧٥.....	الآية: ٤١-٥٦
٥٧٧.....	الآية: ٥٧-٦٧
٥٧٩.....	الآية: ٦٨-٧٠
٥٨٠.....	الآية: ٧١-٧٣
٥٨٢.....	الآية: ٧٤-٨٠
٥٨٤.....	الآية: ٨١-٨٧
٥٨٦.....	الآية: ٨٨-٩٦

### سورة الحديد (٥٧)

٥٨٨.....	الآية: ١-٦
٥٩٢.....	الآية: ٧-١٥
٥٩٨.....	الآية: ١٦-١٩
٦٠١.....	الآية: ٢٠-٢١
٦٠٣.....	الآية: ٢٢-٢٤
٦٠٦.....	الآية: ٢٥-٢٩

### سورة المجادلة (٥٨)

٦١٣.....	الآية: ١-٤
٦١٨.....	الآية: ٥-٦
٦١٩.....	الآية: ٧
٦٢١.....	الآية: ٨-١٠
٦٢٣.....	الآية: ١١
٦٢٥.....	الآية: ١٢-١٣
٦٢٧.....	الآية: ١٤-١٦
٦٢٩.....	الآية: ١٧-٢٢